

فهرس الجلد الرابع من شرح الشفاء للنسحاب

- ٢٤٥ فصل فان قلت فاذا نقيت عنهم  
... صلوات الله عليهم الذنوب  
... والمعاصي  
٢٥٧ فصل قد استبان لك ايها الناظر  
... فيما قررناه ما هو الحق من عصمته  
... عليه السلام الخ  
٢٦٣ فصل في القول في عصمة  
... الملائكة اجمع المسلمون الى آخره  
٢٧٤ الباب الثاني فيما يخصهم في  
... الامور الدنيوية  
٢٨٤ فصل فان قلت فقد جاءت  
... الاخبار الصحيحة انه عليه الصلاة  
... والسلام سحر  
٢٩١ فصل هذا حاله في حسمه  
٢٩٨ فصل واما ما يعتقد في امور  
... احكام البشر الخ  
٣٣ فصل واما اقواله الدنيوية من  
... اخباره عن حواله الخ  
٣١٤ فصل فان قلت قد تقررت  
... عصمته عليه السلام  
٣٢٣ فصل فان قيل فاجبه حديثه  
... الذي حدثناه الفقيه ابو محمد  
... الحسن الخ  
٣٣٦ فصل واما فعاله عليه الصلاة  
... والسلام الدنيوية  
٣٥١ فصل فان قيل فما الحكمة في  
... اجراء الاعراض وشدها عليه  
... الى آخره  
٣٧٠ القسم الرابع في تصرف وجوه  
... الاحكام  
٣٧٧ الباب الاول في بيان ما هو في حقه  
... عليه السلام سب او تشهير
- ٢٠٤ فصل في حكم عقد قلب النبي  
... صلى الله تعالى عليه وسلم  
٢٠٤١ فصل واما عصمتهم من هذا الفن  
... قبل النبوة فلاناس فيه خلاف  
٢٠٦ فصل قال القاضي ابو الفضل  
... قد بان مما قدمناه عقود الانبياء في  
... التوحيد  
٢٠٦٩ فصل واعلم ان الامة مجمعة على  
... عصمة النبي عليه السلام من  
... الشيطان الى آخره  
٢٠٦٧ فصل واما اقواله صلى الله عليه  
... وسلم فقامت الدلائل الخ  
١٠١ فصل وقد توجهت به ههنا  
... لبعض الطاعين سوالات  
١٣٣ فصل هذا القول فيما طريقه  
... البلاغ  
١٤١ فصل فان قلت فامعنى قوله عاينه  
... السلام في حديث السهو الذي  
... حدثنا به الفقيه ابو اسحق ابراهيم  
... ابن جعفر  
١٦٥ فصل واما ما يتعلق بالجوارح  
١٦٦ فصل وقد اختلف في عصمتهم  
... من المعاصي  
١٨٦ فصل في الكلام على الاحاديث  
... المذكور فيها السهو الخ  
١٩٩ فصل في الرد على من اجاز  
... عليهم الصغار  
٢٢٥ واما قصة داود صلى الله تعالى  
... عليه وسلم فلا يجب ان تلتفت الى ما  
... سطره منها الاخباريون

٣٩٢ فصل في المحبة في ايجاب قتل من

... سبه او طاه عليه السلام

٤١١ فصل فان قلت فلم لم يقتل النبي

... صلى الله عليه وسلم اليهودي

... الذي قال له الخ

٤٣٢ فصل لعدم الكلام في قتل

... القاصد لسبه عليه السلام

٤٣٦ فصل الوجه الثالث ان يقصد

... الى تكذيبه في قوله الخ

٤٤٠ الوجه الرابع ان يأتي من الكلام

... بمجمل الخ

٤٤٨ فصل الوجه الخامس ان

... لا يقصد نقضا ولا يذكر عيبا

... ولا سببا لكونه يترفع الخ

٤٦٢ فصل الوجه السادس ان يقول

... القائل ذلك جاكيا عن غيره

٤٦٩ فصل الوجه السابع ان يذكر ما

... يجوز على النبي صلى الله عليه وسلم

... او يختلف

٤٧٩ فصل ونها يجب على المتكلم فيما

... يجوز على النبي صلى الله عليه وسلم

٤٨٣ الباب الثاني في حكم سبه وسائيه

... ومتنقصه ومؤذيه الخ

٤٩٠ فصل اذا قلت بالاستتانة حيب

... تصح منه

٤٩٤ فصل هذا حكم من ببت عليه

... ذلك

٤٩٧ فصل هذا حكم المسلم

٥٠٨ فصل في مبراب من قتل بسب

... النبي صلى الله عليه وسلم وغسله

... و الصلاة عليه

٥١٢ الباب الثالث في حكم من سب الله

... تعالى وملائكته الخ

٥١٦ فصل واما من اضاف الى الله

... تعالى ما لا يليق به لبس على

... طريق السب

٥٢٤ فصل في تحقيق القول في اكفار

... المأولين قد ذكرنا مذاهب

... السلف في اكفار اصحاب البدع

... والاهواء

٥٤٠ فصل في بيان ماهو من المقالات

... كفرو ما يتوقف

٥٧٩ فصل هذا حكم المسلم السب الله

... تعالى واما الذي الخ

٥٨١ فصل هذا حكم من صرح

... بسبه واطافه ما لا يليق بجلاله

٥٨٧ فصل واما من تكلم من سقط

... القول

٥٩٤ فصل وحكم من سب سرائد

... الله تعالى ولا تكلمه واستخف

... بهم الخ

٦٠٢ فصل واعلم ان من استخف

... بالقرآن او المصنف الخ

٦١١ فصل وسب آت بته وازواجه

... وصحبه وتنقصهم حرام ملعون

... فاعله الخ

م

م

\*\*\*\*\*



\*\*\*\*\*

\*\*\*\*\* ﴿ بسم الله الرحمن الرحيم ﴾ \*\*\*\*\*

﴿ فصل في حكم عقد قلب النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ﴾ والمراد بعقد قلبه ما انعقد عليه اعتقاده وجزم به مما ثبت عنده يقيناً (من وقت نبوته) ورسالته اى اظهارها للناس بعد الوحي اليه والغاية محذوفة للعلم بها اى الى آخر عمره فعقد القلب هو الاعتقاد الجازم الذى لا يحتمل النقيض اصلاً (علم) تقدم امثله يتدأ به فيما يهتم به والخطاب عام لكل من يصلح للخطاب (منح الله) عز وجل اى اعطانا وانعم علينا (وايانك) الخطاب كالذى قبله وهو معطوف على المفعول الاول وقوله (توفيقه) المفعول الثانى وقوله (انما تعلق منه بطريق التوحيد) ضمير منه لعقد قلب النبي اى اعتقاده وعلمه اليقين الجازم الذى اتصف به بعد نبوته وماموصولة والعائد ضمير منه اى علمه الذى له تعليق بالتوحيد (والعلم بالله) اى بذاته وحقيقته (وصفاته) الذاتية الثبوتية والسلبية والاضائية وغيرها (ولايمان به) اى بما ذكر من توحيده وتحقق ذاته وصفاته (وبما اوحى اليه) بالبناء للمجهول اى بكل ما اوحاه الله اليه من شرعه ليعمل به او يبلغه لغيره (فعلى غاية لمعرفة) الفاء زائدة فى خبر الموصول ودخول الباء لا يمنع منه كما بينه النحاة يعنى ان علم الانبياء المتعلق باصول الدين والاعتقاد وصل الى النهاية والغاية التى لا يصل اليها سواهم (ووضوح العلم ولبقين) اى ليتقنهم لذلك اكشف لهم انكشافاً تاماً بحيث انه لا يقبل الزوال ولا يرتاب فيه انفسهم القدسية (و) على غاية (الاتقاء عن الجهل بشئ من ذلك) فلبس لهم جهل بسئ من ذلك اصلاً (او الشك او الريب فيه) اى التردد واحتمال نقيضه لانه حق اليقين لا يطرأ عليه شئ من ذلك (والعصمة) بالجر عطف على المعرفة اى على غاية العصمة

﴿ وتقدم ﴾

وتقدم معناها (عن كل ما يضاد المعرفة بذلك) المذكور من التوحيد وما بعده ياد  
 يجهل شبهاتها (و) يضاد (اليقين) من شك اوريد في شيء منها (هذا) المذكور  
 من علم الانبياء بما ذكر (ما وقع جاع المسلمين عليه) ولم يخاف فيه احد منهم  
 (ولا يصح يا براهيم الواضحة) التي هي في غاية لظهور (ان يكون في عقول الانبياء) اى  
 عقائد لهم اى انبطت في قلوبهم (سوء) اى غيره مما يخالفه اصلا (و)  
 يعترض على هذا) اى ما وقع عليه الاجماع وكشفته البراهين القاطعة حتى لا يحتمل  
 غيره بوجه من الوجوه (بقول ابراهيم) الحليل صلى الله عليه وسلم فيما حكاه الله  
 تعالى عنه اذ (قال بلى ولكن ليطئن قلبى) فحمل الطئ ان قامه بمشاهدة لا يجب  
 يقتضى ان عنده ريبه وشبهة في ذلك وزده بقوله (ادلم يست ابراهيم) تعلق بان  
 اى اتنى الاعتراض بما ذكر (في احبار الله له تعالى يا حيء الموتى) اى ما اخبر الله  
 من انه هو الذى يحيى الموتى ويوجدنها من العدم (ولكن اراد) بما قاله مما يوهم السنا  
 (طمانينة اقلب) قال الراغب الاطيش ان السكون بعد الارتجاج واطمان وتطأم  
 متقاربان لفظا ومعنى انتهى فطما ينتدزوال قلقه وارتجاجه من امر ما (وترا  
 المازعة) مقابلة من التزعزع وهو جذب الشيء عن مقره كنزع القوس ويعبر به  
 عن المخاضة والمجادنة ومنارعة القلب ميلها الى شيء ما والمراد هنا ترك القلب اوترا  
 الميل الى الشبهة في كيفية ذلك بعد تحققه عنده كما اشار اليه بقوله (بمشاهدة  
 الاحياء) وكيفية صدوره عن القدرة (فصل في العلم الاول بوقوعه) اى بيق  
 وقوعه من الله اجالا من غير شبهة فيه (وراد) بسهولة ربه (العلم الثانى بكيفية  
 وسهولته) اى مشاهدة صدوره عن الله تفصيلا ليزيد علمه واطمئنانه لانه مثل  
 فيه وهو جواب عن الاعتراض الوارد على قواهم ان علم الانبياء عليهم السلام  
 والسلام لا يعزبه شك بان الحليل عليه الصلوة والسلام من اجلهم وقد شدا  
 فاجاب بانه لم شك ولم يجهل وانما اراد الانتقال عن علم اليقين الى عين اليقين  
 وهذا امر لا ضير فيه (اوجه الثانى) في جواب الاعتراض على ما وقع من الحليل  
 (ابراهيم) صلى الله تعالى عليه وسلم (انما اراد) بسؤال ربه (احتمار منزلته عند  
 ربه) المراد بالاختبار لازمه وهو لم اى يتحقق رتبته عند الله (وعم اجابة دعائه  
 بسؤال ذلك من ربه اى يعلم انه مقبل عنده حتى لا يرد دعائه ولا يخيب فيه رجاءه وان  
 ربه كيف احبى الموتى وفي نسخة اجابة ربه بالاضافة وعدم تحقق رتبته عند الله  
 ليس فيه ما يضره ويتقص معرفته بربه فاقبل انه يقتضى شكه في منزلته عند الله وهو  
 غير واقف لوجهه ولا كارة له تعالى في جوابه اولم تؤمن يقتضى الاعتراض دفعه  
 بقوله (ويكون) على هذا (فله اولم يزمن) بالاستفهام لا كاري يقتضى بحسن  
 الظاهر نفي ايمانه فاول (اى لم تصدق بمنزلتك منى وحملتك) اى تخذ ذلك تخليفا



(واصفافك) اى اختيارك على غيرك تسريفا وتكراما لك فالايان بمعناه اللغوى  
وهو التصديق والمصدق به الميزة والاصطفاء فانه لا يلزم من النبوة اصطفاءه  
بحيث يطلعه على اسرار قدرته واعلمه كافر في اول امره (الوجه الثالث انه سأل)  
من ربه (زيادة يقين وقوة طمانينة) اى ان يقوى طمانينة قلبه وسكونه بحسب يقر قرارا  
متمكنا غاية التمكن (وان لم يكن في) علمه (الاول) الذى كان قبل المساهدة (شك)  
فى شئ من امور الرب وتوحيده وقدرته وهو دفع لما يتوهم من ان هذا الطلب يقتضى  
الشك منه بانه انما هو لقبول اليقين ازى زيادة كما بينه بقوله (اذ العلوم الضرورية) التى  
تحصل من غير استدلال لطهورها (والنظرية) التى تتوقف على نظر واستدلال  
لكونها غير بديهية (قد تفاضل) اى يزيد بعضها على بعض لانه تفاعل من  
الفضل بمعنى الزيادة كما وكيفا (فى قوتها) لانها كيفيات نفسانية تقبل انتفارت  
فى الوضوح والخفاء والعلم ينقسم الى ضرورى ونظرى وعلم الله ضرورى لا يوصف  
بذلك اصلا (وطريان) بفتحات بمعنى حدوث (النسكوك) جمع شك (على  
الضروريات) اى العلوم للنظر ودية كالواحد نصف الاثنين والاضدان  
لا يجتمعان (ممتنع) لما هو ظاهر (ومحجوز) بصيغة المفعول اى يجوز العقل طريانها  
وعروضها (فى النظريات) المكسبة بالنظر والفكر يعنى ان علم الخليل عليه الصلوة  
والسلام بذلك اولا كان نظريا يقينا لا شبهة له فيه ولكن النظر يلبس من شائها انها  
تحتل استكوك فاراد الانتقال الى رتبة اعلى منها يكون علمه بقدره الله تعالى على  
الاحياء ضروريا فيها لا يمتثل خلافه اصلا ليطمئن قلبه بذلك فقط وهذا معنى  
ما فى المواقف من ان سؤال الخليل عليه الصلوة والسلام لم يكن عن شك فى قدرته  
تعالى بل طلبه لانه فى عين اليقين ما لبس فى علم اليقين فان للوهم باحداث الوساوس  
والدغايخ سلطانا على القلب عند علم اليقين دون عين اليقين ولبس فى كلام المصنف  
رحمه الله تعالى ما يقتضى ان ابراهيم عليه الصلوة والسلام وقع منه شك فى علمه  
النظرى بل ان النظرى من حيث هو يجوز طريان الشك عليه وفرق بين الشك  
وجوازه فجوازه على العلم اليقيني لا يقتضى وقوعه حتى يعترض عليه بان علم ابراهيم  
يقين لا يمتثل النقيض وانه يجوز بان يخلق الله فيه علما ضروريا بذلك بعد الوحي  
او الكشف وكذا ما قبل من انه اذا علم منه بعد ذلك فاجبه قوله اولم تؤمن لار  
المصنف رحمه الله تعالى اسار الى دفعه فى الجواب الثانى فيعلم بالقياس عليه اى الم  
تعلم ذلك علما غير محتاج للمساهدة والى هذا اشار المصنف رحمه الله تعالى بقوله  
(مرد) ابراهيم عليه الصلوة والسلام بسؤاله (الانتقال من النظر) اى من العلم  
الحاصل من البرهان القطعى اليقيني الذى لا يمتثل النقيض (والخبر) الصادق  
بالوحي اليه الذى لا شك فيه (الى المساهدة) والنظر بعينه (والترقى) اى الصعود

الى الاعلى (عن علم اليقين) الحاصل بالنظر او الخبر (الى عين اليقين) الحاصل  
 بمشاهدته عيانا وهذا يقتضى ان المحسوسات والعلوم الضرورية تسمى يقيناً او يقاناً  
 وفي الكساف وشروحه وتفسير القاضي ان العلم الذى من شأنه ان يتطرق اليه  
 النسك والشبهة اذا انتفياعه كان يقاناً وانما لا يوصف به العلم المقديم ولا الضرورى  
 فلا يقل تيقنت ان الكل اعظم من الجزء وينافيه قوله في سورة التكاثر علم المساهدة  
 اعلى مراتب اليقين وقد يناله في حواشي القاضي (فلبس الخبر كالمعينة) هذا من  
 من الامثال النبوية ورد في حديث مرفوع رواه احمد في مسنده عن ابن عباس  
 رضى الله تعالى عنهما قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم لبس الخبر كالمعينة  
 ان الله اخبر موسى بما صنع قومه بالجل فلم يلق الا لواح فلما طين ما صنعوا التى  
 الانواح فانكسرت وقال الشاعر \* ولكن للعيان لطيف معنى \* له سأل المعينة الكليم \*  
 (ولذا قال سهل بن عبد الله) النسرى وقد قدمنا ترجمته (سأل) الخليل عليه  
 الصلوة والسلام (كشف غطاء العيان) اى اخطأ المانع للعيان بكسر العين كى  
 اى المعينة والغطاء ما يغطيه ويستره (يزداد بنور اليقين) اى ما ينوره ويظهره  
 عياناً (تمكنا في حاله) من العلم والمشاهدة ليكون على بصيرة تامة في معرفة الله  
 تعالى وفيه استعاره ممكنة من شجعة تشبيهه بامر محجب تحت غطاء اذ انسه  
 لمشاهدة والكلام على علم اليقين وحق اليقين وعين اليقين والفرق بينها بحسب  
 اللغة ظاهر وللصوفية فيها اصطلاح اوردته بعضهم هنا وبني عليها امورا واهية  
 ولا حاجة لنا به وههنا سؤال مشهور وهو مروي عن علي كرم الله وجهه انه قال  
 لو كشف الغطاء ما ازددت يقينا فقل كيف يقول هذا والخليل عليه الصلوة والسلام  
 يقول ولكن ليطمئن قلبي فطلب كشف الغطاء ليزداد يقينا وهو اجل رتبة ونقل  
 السبكي عن الغزالي انه قال اليقين يتصور ان يطرأ عليه الجحود لقوله تعالى ووجدوا  
 بها واستيقنتها انفسهم والطمانينة لا يطرأ عليها ذلك وقال ابن عبد السلام  
 اراد على ما ازددت يقينا في الايمان وان كان برؤيته يزاد بمعرفة تفاصيلها  
 كما رأى بناء عجيبا علم ان له صانعا قادرا فيطلب ان يرى كيف يبنى وعندى  
 ان السؤال غير وارد رأسا حتى يحتاج لما قالوه فان كلامهما لم يتوارد على امر واحد  
 اذ مراد علي كرم الله وجهه ان امورا الآخرة التي عرفها من رسول الله صلى الله تعالى  
 عليه وسلم ووقف على حقايقها بالكشف اذا شاهد ها عيانا لا يزيد يقينه بها  
 والخليل عليه الصلوة والسلام طلب في الدنيا ان يشاهد كيفية الاحياء ونفخ الروح  
 لامر احبها و اين هذا من هذا حتى يحتاج للتوفيق (الوجد الرابع انه) اى ابراهيم  
 عليه الصلوة والسلام (لما احتج على المشركين) يعنى نمروذ وقومه (بان ربه يحيى  
 ويميت) بقوله ربي الذى يحيى ويميت (طلب ذلك) اى سأل من ربه الاحياء

وكيفيته (ليصح احتجاجه) ويتحقق ما انكروه (عيانا) ومساهدة ليقطع عنادهم  
و يبطل شركتهم وهو في نفسه غير متردد فيه فقوله اولم تؤمن تعريض لهم على  
حد قوله \* اياك اعني فاسمعي يا جاره \* ولا طريقة، لانهم الا هذا فسقط ما قيل  
انه لا يلزم من اقامة اليها - لشيء مشاهدته (الوجه الخامس قور بعضهم هو سؤال  
على طريق الادب والمرد) منه حقيقة (آقدرني على احياء الموتى) ليكون معجزة له  
كما رقم لعيسى عليه الصلوة والسلام ليفهم من عارضه ويبرهنهم ولم يستند الاحياء  
اليه تأديته واحنده الى الله لانه المحي والميت حقيقة وان اجراه على يده غيره (و)  
معنى (قوله ليظمن قلبي) على هذا التقدير اطمئنانه (عن هذه الامية) بضم الهمزة  
ما يتنى ويراد وهي معجزة احياء الموتى عيانا وقوله اولم تؤمن اي اولم تصدق بان  
محبب دعوتك ومعطيك امنيتك او تعريض كما تقدم وقوله ارفني الى آخره تجوز به عن  
سببه ولازمه لانه اذا قدره على صدور فعل منه رآه فلا يردانه لإدلاله للفظ على هذا  
المعنى ولا يمكن مع قوله اولم تؤمن (الوجه السادس انه اري) اي اظهر لغیره (من نفسه)  
وفي نسخة يا عيسى في نفسه ~~الوجه السابع~~ لا يحتاج هذا للتكلف (بالسك) اي صورة  
والتكلم به (وما شك) حقيقة لقوة يقينه وكأل علمه بالله تعالى وقدرته (واكن)  
فعل ذاك (ليجواب) بالباء للمجهول وليكبر به تأديته (فيرداد قريه) من الله حال  
مناجاته له بلذذه بخطابه وشرقه بقرب منزلته عنده لإعتناؤه باجابه واستبعدها بانه  
كيف يظهر ما هو متف عنده مما يؤدي الى تنقيصه وسوء الظن باعتقاده وابس بسى  
لانه انما يتم ما غاله واستقر على حاله امل ذا أدى الى ما تحقق به كاله وثيقته كما هو معروف  
في طريق المجادة والجرى مع الخصم حتى يفهمه فلا (وقول يني اعليه السلام نحن احق  
بالسك من ابراهيم) هذا جواب عن سؤال التقدير قد نفيت الشك عن ابراهيم عليه  
السلام في هذه الاجواب التي صلى الله عليه وسلم اثبت له في هذا الحديث وجعل نفسه  
احق بذلك منه فاجاب بما اجاب به المرتضى صاحب الشافعي فقال هو (نبي لان يكون  
ابراهيم شك وابعبا للخرائط) جمع خاطر او خاطرة بمعنى القلب او الشبهة لانها  
في لاصل ما يمرض الانسان من الافكار والشبهة ويحجز بها عن محله وهو القلب  
ويصح ارادة كل منهما هنا وقوله (الضعيفة) اي التي تدفع بادي تأمل لظهور بطلانها  
(ان يظن هذا) اي الشك (بابراهيم) لان مقامه يحل عن مثله وحاصله انه صلى الله  
تعالى عليه وسلم قصد نفي الشك عنه ببرهان قوي وقياس منطقي تقريره لوسك  
ابراهيم كنت انا ساكايضا بل احق اي اول واقربه لذلك مني لاني يجوز عبي ما يجوز  
على غيري من الانبياء عليهم الصلوة والسلام وما كنت بدعا من الرسل وقد علم اني  
لم يقع مني شك قط فكذلك ابراهيم ايضا شفاء بنى لازمه الا انه صلى الله تعالى عليه  
وسلم افضل من ابراهيم ولا يلزم من نفي شيء عن الفاضل فيه عن المفضول فكيف قال  
انه احق منه واسار المصنف الي جوابه بقوله (اي نحن موقون بالبعث يا احياء الموتى)

عطف تفسير على البعث (فلوشك ابراهيم) اشارة الى انه قياس اسئلتنا في (لكننا ولي) بيان  
 لان احق بمعنى اولي (بالشك منه) اي من ابراهيم ثم اشارة الى دفع السؤال الوارد على  
 قوله احق كما قدمناه بانه (اما على طريق الادب) منه مع ابيه ابراهيم عليهما  
 الصلوة والسلام بقوله احق (او ان يريد) بقوله نحن (منه الذين يحجز عليهم اسك)  
 لعدم عصمتهم لانه عليه السلام كبر اما يستدلفه ما هو لامته لتكثرت مقتضيه اي انتم  
 مع انكم دون مقام ابراهيم لم تنكروا فكيف به لانه قيل ان بعضهم لما سمع قوله ارني الخ قال  
 ان ابراهيم شك (او) قاله (على طريق التواضع) منه وهو قريب من الجواب الاول مع  
 لفرق الظاهر (والاستفاق) اي الخوف من ان يتلى بما يتلى به (ان حلت) لبناء للمفعول  
 ونائب الفاعل (قصة ابراهيم) عليه الصلوة والسلام في سؤال ربه (على احتبار  
 حاله) بالباء الموحدة وهو الوجه الثاني من الاجوبة السابقة كما تقدم (او زيادة يقينه)  
 وقيل انه قاله قبل علمه بانه افضل من ابراهيم وقبل انما قاله لما عاين من انكار قومه  
 البعث فتأمل ثم اورد دفع شبهة توهم من ظاهر بعض الآيات وتقريرها ان  
 الانبياء عليهم الصلوة والسلام لا يطرو عليهم شك في عقائدهم وفيما اوحى اليهم  
 فقال (لان قيلت فيما معنى قوله تعالى فان كنت في شك مما انزلنا اليك) بناء على ان الخطاب له  
 صلى الله عليه وسلم لا عام ثم لا يفرق بينك وبينك في انه من عند الله ومطابق لما اوحى  
 لغيره من الانبياء (فاستل الذين يقرؤون الكتاب من قبلك الايتين) يعني لقد جاءك الحق  
 من ربك فلا تكونن من الممترين ولا تكونن من الذين كذبوا بآيات الله فتكون من الخاسرين  
 وفي الاربعين ان هذه السرطانية غير ممكنة (فاخذريث الله قلبك) جملة دعائية معترضة  
 (ان يخطر ببالك) اي قلبك وفكرك (ما ذكره بعض المفسرين) ممن لم يدقق النظر  
 فلبس من اهل التحقيق وهو مبالغة في عدم اعتقاد مثله (عن ابن عباس وغيره) من  
 السلف (من آيات شك النبي صلى الله عليه وسلم فيما اوحى اليه) بناء على ظاهر اللفظ  
 (وانه من البشر) فيطرو عليه صلى الله عليه وسلم ما يطرو عليهم (فقل هذا) اي هذا  
 وامثلة له او مثله غير جارء فكيف به (لا يجوز) اي لا يطرو (عليه جملة) اي لا يجوز كله ولا شيء  
 منه (بل) اضرب ابطالي (قد قال ابن عباس) في صح روايته عنه كما قاله ابن ابي حاتم في  
 تفسيره (لم يشك النبي صلى الله عليه وسلم) لان السرطانية فرضية غير ممكنة ولو قلنا  
 الخطاب له صلى الله عليه وسلم (ولم يسأل) احدا من اهل الكتاب (ونحوه عن ابن جبير  
 والحسن) البصري (وحكي قتادة) كما رواه ابن جرير (ان النبي صلى الله تعالى  
 عليه وسلم قال) لما نزلت الآية (لا تشك) وفي نسخة ما تشك (ولا اسئل) في شيء من  
 ذلك (وعامة المفسرين) اي كلهم يقال جاؤا عامة وقاطبة اي جميعا (علي هذا)  
 اي متفقون على انه ليس المراد انه شك او سأل (و) بعد اتفاقهم على هذا (اختلفوا  
 في معنى الآية) المقصود بها (فقل المراد قل يا محمد للناسك) اي لمن يشك في الوحي



المنزل عليك ( ان كنت في شك الآية ) فالخطاب ليس له صلى الله تعالى وسلم فلا  
رد الشبهة وبراءة ساحته قرينة قريبة وتقدير القول كثير في كلام العرب ( قالوا ) اي  
الذاهبون لهذا التأويل ( وفي سورة نفسها ) عطف على مقدر اي في القرآن ما يدل  
عليه وفي السورة الخ ( ما دل على هذا التأويل قوله قل يا ايها الناس ان كنتم في شك  
من دني لا آية ) وقوله قل يدل من ما او خبره بتدأ تقديره هو ويجوز نصبه اي  
اعني قوله والآية تمامها فلا عبد الذين تعبدون من دون الله ولكن اعبدا الله الذي  
يتوفاكم ووجه السؤال ان الانبياء عليهم الصلاة والسلام لا يعتر بهم شك في شيء من  
امور الدين والآية بحسب الظاهر دالة على خلافه فاجاب بان الخطاب لغيره وايداه بانه  
ورد مصرحاً به في هذه السورة والقرآن يفسر بعضه بعضاً كثيراً ووصف الله بانه  
الذي يتوفاهم ويميتهم كما احياهم تهديدا لهم وتنبيها لهم على انه الذي ينبغي  
ان يخاف منه ولا يشك فيه احد فضلا عن سيد الانبياء عليهم الصلوة والسلام  
( وقبل المراد بالخطاب ) في قوله فان كنت في شك الآية ( العرب وغير النبي صلى الله  
تعالى عليه وسلم ) وافراد الضمير لتأويله بمن يسمع الخطاب فالخطاب بحسب الظاهر  
والمراد غيره بطريق التعريض ومثله كثير في القرآن وكلام العرب كقوله تعالى يا ايها  
النبي اتق الله بدليل قوله بعده واتبع ما يوحى اليك من ربك ان الله كان بما تعملون  
خبيرا ولو كان الخطاب له قال بما تعمل ووجه الخطاب تعظيمه له وتهويل الامر بالشرك  
( كما قال ) الله عز وجل ( لئن اشركت ليحبطن عملك ) الآية اي يفسد ويسقط  
عن الاعتبار ويبتطل من حبطت الدابة اذا افطت في المرعى حتى ماتت وانتفخت  
وجعل هذه الآية مشبها بها لانها اظهر في التعليق بالمحال لان الخطاب فيها  
لارسل كلهم اذ اولها لقد اوحى اليك والى الذين من قبلك اي من الرسل لئن اشركت  
الخ وافرد لان المراد كل واحد منهم وهم مبرؤن عن الشرك فالمراد بذلك امهم  
من يجوز عليه الشرك واليه اشار بقوله ( الخطاب له والمراد غيره ) تعريضا وتهجيما  
لجنتهم حتى ينتهوا عما لو وقع من احب خلق الله تعالى لم يعف عنه ( ومثله ) اي  
ما ذكر من الخطاب المقصود به غيره قوله تعالى ( فلانك في مرتبة ) اي شك ورب  
( بما يعبد هؤلاء ) اي لا تشك في انه ضلال باطل مؤد الى العذاب الشديد ( ونظيره )  
بما قصد بالخطاب الغير ( كثير ) في القرآن وكلام العرب وهو باب واسع يسمونه  
التعريض والتلويح وله نكات ومقاصد جليلة تكمله على قبول ما يلقي والاذعان  
واطفاء نار الغضب والحجة كما فصله اهل المعاني وقسموه اقساماً مشهورة ( فار بكر  
ابن العلاء ) بفتح العين وهو القاضي بكر بن العلاء من علماء المالكية الاجلاء وما قاله  
مؤيد لما قدمه من ان الخطاب لغيره ( الاتراه ) اي الله عز وجل ( يقول ) في هذه

الآية ( ولا تكونن من الذين كذبوا بآيات الله ) فهذا شاهد صدق في غاية الظهور ( وهو ) صلى الله تعالى عليه وسلم ( كان المكذب ) بالشديد و صيغة اسم المفعول من التكذيب ( فهذا كله ) مما ذكر في تلوين الخطاب ( يدل على ان المراد بالخطاب غيره ) لانه لا يصح كونه مرادا بالخطاب لظاهر فساد ما عرفت مما قرره ( ومثل هذه الآية ) في ان المقصود بالخطاب غير من القى اليه ( قوله ) تعالى ( الرحمن فاسئل به خيرا ) اتي بهذه الآية دليلا لما قاله من انه قديم الرسول بامر والمقصود امر غيره من امته ان يسئل النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فهو مسؤل وان كان ظاهر النظم انه سائل كما ينه بقوله ( المأمور ههنا ) اى في قوله فاسئل به خيرا ( غير النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ) من امته ( ليسئل النبي والنبي هو ) المقصود بقوله ( الخبير ) اى العارف بحقيقة الامر فهو في الحقيقة ( المسؤل ) مند ( لا المستخير السائل ) هو تفسير للمستخير اى الطالب للخبر السائل عنه وهذا وما بعده من كلام بكر بن العلاء رحمه الله تعالى وهذا بناء على احد التفاسير في هذه الآية وقيل انه صلى الله عليه وسلم امر ان يسئل جبريل او الله عز وجل والاية على ظاهرها وقيل انه امر يسؤال اهل الكتاب فيصدقوه لتدفع شبهة المشركين وقيل الضمير راجع للرحمن وان المشركين انكروا اسم الرحمن فالمعنى ان انكروا اطلاق الرحمن على الله فاسئل اهل الكتاب ليخبروهم باطلاقه عليه في الكتب المنزلة على غيرك من الرسل وعلى هذا فلا شاهد فيه لما نحن بصدده والباء سببية او تجريدية او بمعنى عن ( وقال ) بكر بن العلاء في معنى قوله تعالى فان كنت في شك الآية ( ان هذا الشك الذى امر به غير النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بسؤال الذين يقرؤون الكتاب ) عنه من الاحبار والرهبان ( انما هو فيما قصه الله ) عز وجل في كتابه الكريم ( من اخبار الامم ) السالفة مع اتبائهم ونجاة المؤمنين منهم وهلاك من كفر فانهم امية امية لا يعرفون احوال الامم ولم يصدقوا ما قصه الله عز وجل على رسوله صلى الله تعالى عليه وسلم ( لا فيما دعا ) النبي صلى الله عليه وسلم ( اليه ) اى الى الايمان به ( من التوحيد ) اى الايمان بالله ووحدايته ( والشرعية ) التى شرعها على لسان نبيه صلى الله عليه وسلم وبلغها لهم وامرهم باتباعها من الملة الخيفية فان هذا امر لا تندفع شبهة المشركين فيه بسؤال اهل الكتاب وانما تندفع بالبراهين والعجرات الباهرة ( وهذا ) اى امر النبي صلى الله عليه وسلم بالسؤال والمقصود امر غيره ( مثل قوله ) عز وجل ( واسئل من ارسلنا من قبلك من رسلنا الآية ) اى اقرأ الآية بتامها وهو اجعلنا من دون الرحمن الهة يعبدون الاستفهام انكارى لتكذيبهم ونفى ما ادعوه ببرهان تقديره ان لم نجعل الهة غير الله تعبد في ملة من المثل لاجماع من قبلك من الانبياء على توحيد الله فهو امر لم يتدعه فكيف يكذب ويعدى من اتى به ولما كان ظاهر الآية مشكلا لانه امره صلى الله

تعالى عليه وسلم بسؤال الرسل الذين قبله وهم غير موجودين فكيف يتمكن من سؤالهم وهو أيضا عالم بالتوحيد متيقن له كما أخبره الله تعالى به غير محتاج للسؤال عنه اشارة الى تأويلها بقوله ( المراد به المشركون ) والمسؤل منه اهل الكتاب واحبارهم فالمعنى استلوا علماء اهل الكتاب العالمين بما انزل على الرسل من قبلك هل في كتبهم غير التوحيد ( والخطاب ) في هذه الآية (مواجهة للنبي صلى الله عليه وسلم) لأمره به ظاهر او المقصود غيره من المشركين ( قاله ) اى هذا التأويل والتوجيه (القتبي) اختلفت النسخ هنا في أكثرها قتيبي بقاف مضمومة ومثناة فوقية مفتوحة وباء موحدة وباء نسبة مشددة وفي بعضها القتيبي بزيادة ياء مثناة تحتيه بعد التاء فوقية وهما بمعنى والمراد به امام اهل اللغة والتفسير ابن قتيبة بن سعيد بن طريف بن جليل صاحب التأليف الجليلة المشهورة وفي بعضها العتيبي بضم العين المهملة وسكون التاء المثناة فوقية والموحدة وهو عمدة مذهب مالك فقيه الاندلس محمد بن احمد بن عبد العزيز القرطبي العتيبي نسبة لعتبة ابن ابي سفيان لانه من مواله وهو صاحب كتاب العتبية المشهورة في مذهب مالك وتسمى المستخرجة كما تقدم بيانه ورجح البرهان الحلبي النسخة الاولى (وقيل معناه) المذكور في هذه الآية (سلنا) اصله اسألنا فنقل حركة الهمزة للسين فحذفت همزة الوصل وهي لغة مشهورة وضمير العظمة لله وحده ( عن ارسنا فحذف الخافض ) اى عن الجارة ( وجم الكلام ) من غير تعلق له بما بعده بعد حذف المفعول والجار واىصال الفعل بنفسه ومثله كثير وان كان غير مقبس ( ثم ابتداء ) الكلام واستأنفه فقال ( اجعلنا من دون الرحمن الى آخر الآية ) يعنى آلهة يعبدون ( على طريق الانكار ) لعبادة غير الله بالاستفهام الاتكارى الذى هو فى معنى النفي فلذا قال ( اى ما جعلنا ) الهة فلا عبادة لغيره وفي نسخة ما جعلناه ( قاله ) وفي نسخة حكا (مكي) ابن ابي طالب الامام المفسر ازاهد صاحب التأليف الجليلة ولد بالقيروان واقام بالاندلس بعد اقامته بمكة ولذا نسب اليها كما تقدم (وقيل) في تأويل الآية وامره بسؤال الرسل وهم غير موجودين انه (امر صلى الله تعالى عليه وسلم) وامر مبنى للمفعول او الفاعل اى امر الله ورجح الاول (ان يسئل الانبياء) لما اجتمع بهم ليلة الاسراء) كل امر من اجتماعه بهم في السماء (عن ذلك) اى عن جعله الهة تعبد من دونه ( فكان ) صلى الله تعالى عليه وسلم بما كشف له من عين اليقين (اشد يقينا) واكثر علما بالله وبما جعله من سائر الانبياء ( من ان يحتاج الى السؤال ) منهم لانه اعرفهم بالله وبما فعله وفي قوله وقيل اشارة الى ضعفه الا ان مثله لا يقال من قبل الراى وشدة يقينه صلى الله تعالى عليه وسلم معروف فامر به بذلك انما هو لاطهار امره ورفعة قدره فلا وجه للاعتراض عليه بما ذكر (فروى انه صلى الله تعالى عليه وسلم) وروى مبنى للمجهول واول انه صلى الله تعالى عليه وسلم ليلة اسرى به بعث الله له آدم وولده من الانبياء عليهم الصلوة والسلام فاذا ن جبريل ثم قل

له يا محمد صل بهم فلما فرغ قال له عن الله صل من ارسلنا من قبلك من رسلنا  
اجعلنا من دون الرحمن الهة يعبدون ومن ثم قيل ان هذه الآية قدسية بناء على  
ان ذلك مكان بيت المقدس قبل الخروج ( فقال لا اسئل ) احدا منهم  
( قد كفيت ) وفي نسخة اكتفيت بما عندي من اليقين الذي تلج به صدري ( قاله  
ابن زيد ) هو عبد الرحمن بن زيد بن اسلم كما تقدم وليس فيه مخالفة لامر الله له بالسؤال  
لانه علم انه ليس امر ايجاب بل اظهار لعلمه وشدة يقينه ( وقيل ) معناها ( سل امم  
من ارسلنا ) بتقدير مضاف بقرينة ان الرسل لم يكونوا موجودين لما امر بالسؤال بل  
الاخبار من امهم ( هل جاؤهم ) اي هل جاءهم رسلهم من عند الله ( بغير التوحيد )  
اي اعتقاد وحدانيته وعبادته وحده والاستغفار تقريري اي ما جاؤهم الا بهذا فهو  
لنفي مجيئهم بغيره ( وهو ) اي ما ذكر ( معنى قول مجاهد والسدي والضحاك وقتادة )  
في تفسير هذه الآية ( والمراد بهذا ) اي ما قاله مجاهد ومن ذكر بعده ( والذي قبله )  
مما حكاه بقيل او ما ذكره ابن زيد ومن تقدمه وقيل المراد بهذا قوله واسئل من ارسلنا  
من قبلك من رسلنا الآية و الذي قبله قوله فان كنت في شك الى آخره ( اعلامه  
صلى الله تعالى عليه وسلم بما بعثت به الرسل ) من التوحيد ( وانه سبحانه وتعالى  
لم يأذن لاحد ) من الرسل وامهم ( في عبادة غيره ) عز وجل ( ردا على مشركي  
العرب وغيرهم ) من عبادة الاصنام وغيرهم وردا مفعول لاجله تعليلا لما قبله من  
مراد الله فانه لا يتصور نسبة ما ذكره صلى الله تعالى عليه وسلم ( في قوله سبحانه  
وتعالى حكاية عنهم ما تعبد هم ) اي الاوثان ( الا ليقر بونا الى الله زلني ) اي قرني  
من زلف بمعنى قرب فهو مؤكد لما قبله وفي نسخة في قولهم انما نعبد هم ليعربونا  
وتفصيله في التفاسير وفي الشرح الجديد ان الاجوبة المذكورة كلها بعيدة وان  
الداعي لهم لتأويل الآية بما ذكر قصور الخطر عن تصور مقامه صلى الله تعالى عليه  
وسلم واتصاله بالملاء الاعلى في كل حين واجتماعه بارواح الانبياء واطال في ذلك بنقل  
كلام ساداتنا الصوفية وهو قريب مما ذكره المصنف رحمه الله في سؤاله في قصة  
الاسراء ولولا خنبة الاطالة بلا طائل تقلنا كلامه هنا ( وكذلك ) اي مثل ما ذكر من  
الآيات التي نسب له صلى الله تعالى عليه وسلم النك فيها والمراد غيره بلا شك  
( قوله تعالى الذين آتيناهم الكتاب يعلمون انه ) اي القرآن ( منزل من ربك بالحق )  
اي ملتبسا به ونسب العلم لجميعهم لعلم اخبارهم به ويمكن باقيهم من ذلك يادني تأمل  
( فلا تكونن من الممتزين ) اي لا يكن حذرك شك فالمراد ظاهرا نهيه عن الشك  
والمراد نهى غيره كقوله قل يا ايها الناس ان كنتم في شك من ديني ووجه آخر اشار  
اليه بقوله ( اي في علمهم بانك رسول الله وان لم يقرؤا بذلك ) اي بحقيقة ما نزل عليك  
وانك رسول الله حسدا منهم بعد ما تبين لهم الحق ( وليس المراد به ) اي بقوله



فلا تكون من المبتزين ( شكه صلى الله تعالى عليه وسلم فيما ذكر في اول الآية )  
 يعنى قوله فان كنت في شك كما يتوهم من ظاهر الآية بل المراد ما قدمناه  
 لك ( وقد تكون ايضا ) هذه الآية واردة ( على مثل ما تقدم ) اى على طريقته  
 في التأويل السابق بان يكون الخطاب له صلى الله تعالى عليه وسلم والمقصود  
 غيره على نهج الكناية لتعريضه للتلوين ( اى قل يا محمد لمن امتري ) اى شك  
 ( في ذلك ) اى في حقيقة ذلك وانك لرسول الله ( فلا تكون من المبتزين ) في ان  
 القرآن نزل عليك من الله ارسالك به وايدك بمجزاته فليست الآية على ظاهرها  
 ( بدليل قوله تعالى في اول الآية ) التي فيها والذين آتينا هم الكتاب ( افغير الله ابتغى  
 حكما الآية ) اى لا اريد حاكما غير الله يحكم بيني وبينكم بميز الحق والمبطل فهذا  
 صريح في انه صلى الله تعالى عليه وسلم مبرا عن الشك والريب ( وان النبي صلى الله  
 تعالى عليه وسلم يخاطب بذلك ) اى بما يدل على الشك والامتناء ( غيره ) من اهل  
 الكتاب او المشركين كما تقدم بيانه ( وقبل هو ) اى ما ذكر مما نسب اليه فيه  
 ما لا يليق وقبل المراد امره صلى الله عليه وسلم بالسؤال في الآية ( تقرير ) اى  
 حل لغيره على ان يقر بما عنده فيزجر عنه او بالحق حتى يسجل عليه ( كقوله انت  
 قلت للناس اتخذوني وامى الهين من دون الله ) فانه استفهام تقريرى حله على  
 الاعتراف توحيها لغيره ممن اسند ذلك لغيره ( وقد علم الله سبحانه وتعالى انه لم يقل )  
 ذلك ( وقبل معناه ) اى معنى الامر بالسؤال في الآية ( ما كنت في شك ) قبل  
 في حقيقة ما نزل اليك ( فاسئل ) الذين يقرؤون الكتاب ( تردد ) بسؤالك ( طمأنينة )  
 اطمينان قلب ( وعلم الى علمك و ) يقينا الى ( يقينك ) فانه يقبل الزيادة كما تقدم  
 ( وقبل ) معناه وتأويله ( ان كنت تشك فيما شرفاك واعطيتك وفضلناك به )  
 لا في امر التوحيد والدين ( فسلهم ) اى اهل الكتاب ( عن صفتك في الكتب )  
 المنزلة على من قبلك ( ونشر فضائلك ) اى ما انتشر فيها وشاع من فضائلك التي  
 فضلك الله بها على غيرك من الرسل ( وحكى عن ابى عبيدة ) معمر بن المثنى التميمي  
 امام اهل اللغة توفي سنة عشرين او احدى عشرة وما ثين وقد قارب المائة ( ان  
 المراد ) من هذه الآية ( ان كنت في شك من غيرك ) من اعتقاد غيرك ( فيما ازلناه )  
 عليك من الحق المنقذ من الضلال فاسئل الذين يقرؤون الكتاب حتى يخبروك بما  
 عندهم فيه ( فان قيل فما معنى قوله عز وجل حتى اذا استأيس الرسل وظنوا انهم  
 قد كذبوا جاءهم نصرنا على قراءة التحفيف في كذبوا ) اى تخفيف الذال والبناء  
 للمفعول استأيس من اليأس ضد الرجاء واستأيس بمعنى يئس كاستجب بمعنى  
 عجب الا ان فيه مبالغة في اليأس عند الزخشي لان زيادة البناء تدل على زيادة  
 المعنى وبهذه القراءة قرأ عاصم وحزرة والكسائي وغيرهم والمعنى انهم لشدة

مخالفة امهم لهم يئسوا منهم فظنوا ان ما وعدوا به من النصر عليهم كذبا والوعد من الله الذي لا يخلف الميعاد فهذا منهم يقتضى شكهم فيما جاءهم من الوحي وهم مزهونون عن مثله فهذه شبهة تقتضى خلاف ما قرره اولا وحتى غاية معناها محذوف قدره بوجوه متقاربة منها ما ارسلنا قبلك الارجالا تراخى النصر عنهم حتى يئسوا منه وظنوا تخلف ما وعدهم الله به فاجاب المصنف عنه بقوله (قلنا) جوابا عن هذه الشبهة التي هي اقوى مما قبلها لان في تلك نسبة الشك بحرف الشرط المقتضى لعدم وقوعه وفي هذه نسبة الظن باذا المقتضية لتحقيقه (المعنى في ذلك) اى في نسبة الظن المذكور في الآية (ما قالته عائشة) ام المؤمنين (معاذ الله) منصوب على المصدرية اى اتزه الله وابريه (ان تظن ذلك الرسل بريها) اى تظن ان الله اخلفهم ما وعدهم به (وانما معنى ذلك) اى ما ذكر في الآية (ان الرسل لما استأسوا) لبس المراد انهم وقع منهم يأس من انجاز ما وعدهم الله به بل المراد انه طالت المدة عليهم فاستعار اليأس له او المراد انهم يئسوا من اتباعهم بقرينة قوله (ظنوا ان من وعدهم النصر من اتباعهم) جمع تابع كاصحاب جمع صاحب (كذبوهم) بالتخفيف والتشديد اى اخلقوا ما وعدوا رسلهم به من نصرهم على عدوهم فلبس يأسهم وظنهم التكذيب معناه اليأس من نصر الله والتكذيب كذب وعدا لله لهم فلا يرد عليه ما ذكر من شبهة (وعلى هذا) التأويل (اكثر المفسرين) وفيما نقله المصنف عن عائشة نظر فان المروى عنها في صحيح البخارى ان عروة بن الزبير سألها عن هذه الآية فقال لها وقد تلا الآية اهي كذبوا ام كذبوا اى بالتشديد او بالتخفيف فقالت كذبوا بالتشديد فقال اجل لعمرى لقد استيقنوا بذلك وظنوا انهم قد كذبوا قالت معاذ الله لم تكن الرسل تظن ذلك بريها فقال لها فهاذه الآية قالت هم اتباع الرسل الذين آمنوا بربهم عز وجل وصدقوهم وطال عليهم البلاء واستأخر عنهم النصر حتى استأس الرسل عن كذبهم من قومهم فظنت الرسل ان اتباعهم قد كذبوهم فجاءهم نصر الله عند ذلك قلت لامنافة بين ما ذكره المصنف هنا وبين ما في صحيح البخارى اذ مراده انه على قراءة التخفيف والتشديد المعنى واحد وانكارها قراءة التشديد لانها لم تبلغها لان معناها لا تصح ولا انها لا تأول بما ذكر وقول عائشة معاذ الله لبس لانكار هذه القراءة بل لما فهم عروة منها من ان الرسل ظنوا بريهم ما هم معصومون عنه فضمير ظنوا للرسل وكذبوا مبنى للجهول وقاعله اتباع الرسل لا الله كما تقدم قيل الظن هنا بمعنى الوسوسة والهاجس وان انفسهم كذبتهم حين حدثهم بانهم ينصرون وله تفصيل في الكشف وشروحه (وقيل ان الضمير في ظنوا عائشة على الاتباع والامم) اى امم الدعوة لائم الاجابة المؤمنين برسولهم

( لا على الانبياء والرسل ) فظن بعضهم امتهم ممن لم يؤمن بهم ان الرسل كذبوا بما وعدوهم من النصر على اعدائهم والاتباع وان لم يسبق لهم ذكر معلومون من فحوى الكلام لان الرسل لا بد لهم من مرسل اليه مؤمنا كان او كافرا ففي مرجع الضميرين اختلاف بين المفسرين علم بما ذكر ويجوز ان يراد امة الاجابة مطلقا وهذا الظن يقع مثله وان كان منكرا من المؤمن مثله ( وهو ) اى هذا التفسير المذكور ( قول ابن عباس والنخعي وابن جبير وجاعة من العلماء ) اى علماء التفسير من السلف ( وبهذا المعنى ) اى بسبب هذا المعنى الذى جعل فيه ضمير ظنوا للام ( قرأ مجاهد ) اى اختار ورجح قراءة ( كذبوا بالفتح ) اى للكاف والتخفيف مبنيا للفاعل اى ظنوا ان رسلهم كذبوا فيما وعدوهم به من النصر على اعدائهم فان القراءة سنة متبعة لا تكون بالرأى وان جاز ترجيحها على غيرها كاختيارات القراء ووجهه كما قيل انه على هذه القراءة يكون ضمير ظنوا للاتباع اى ظن اتباع الرسل ان الرسل كذبوا فيما وعدوهم به من النصر على اعدائهم فلا يتنافى هذا عصمة الرسل لان صدور مثل هذا الظن عن غيرهم جائز عقلا ويمكن على قراءة التخفيف والبناء للمجهول ايضا ان يفسر بهذا ايضا بان يجعل فاعل كذبوا المحذوف راجع الى الاتباع وقيل انه تمثيل كيقدم رجلا ويؤخر اخرى فشبه حال الرسل لما ابطأ عليهم النصر وصاروا في غم وكدرب بحال من وعد بامر يحتاج اليه ولم يجعل له فقط وحديثه نفسه بان مواعيده عرقوية فبينما هو كذلك جاءه الفرج واليه ذهب الزمخشري ( فلا تشغل بالك ) الفاء فصيحة في جواب شرط مقدر اى اذا صرفت ان ما فسر به الآية جاريا على مقتضى مقام النبوة فلا تجعل فكرك مشغولا بغيره مما يؤهم خلافة فالبال بمعنى القلب والفكر وتشغل بفتح اوله وثالثه هو الفصيح ( من شاذ التفسير ) اى غريبه مما لم يشتهر فالشاذ حقيقته المنفرد فتجوز به عما ذكر وهو بيان لقوله ( بسواه ) اى بغيره والضمير لما ذكر وقيل لقول مائنة رضى الله تعالى عنها ( بما لا يليق ) اى يناسب وهو بدل من قوله بسواه ( بمنصب العلماء ) اى بمقامهم ومقاصدهم وهذا معناه لغة بمعنى الحسب واطلاقه على الاعمال السلطانية مولد وما موصولة عبارة عن السك في مثله ( فكيف بالانبياء ) اى فكيف يليق بهم الصلوة والسلام وكيف جوز بها عن الاستبعاد ونحو كيف تكفرون بالله ويجوز ان يريد بالشاذ ما ذكر في مصطلح الحديث وهو ما خالف الراوى فيه غيره من الثقة والمراد به ما روى عن ابن عباس رضى الله عنهما انهم اخلقوا ما وعدهم الله به لانهم بشر وتلا قوله وزلزلوا حتى يقول الرسول والذين امنوا معه متى نصر الله وقد ضعف ابن التبارى هذه الرواية عن ابن عباس وقال الزمخشري ان صح عنه هذا فالمراد بالظن الوسوسة وحديث النفس على ما عليه البشر لا الطرف الراجح فانه لا يليق بهم ان يظنوا ان الله يخلف

وعده وتوقف في صحة هذه الرواية عنه وتبعه البيضاوي واعترض عليه بأنها ثابتة عنه في صحيح البخاري وقال الخطابي لاشك ان ابن عباس لا يجوز على الرسل الشك في الوحي فيحمل كلامه على انهم اشدة تأخره وابطلانه توهموا ان انفسهم خلطت في تلقى ماورد عليهم منه فالمراد بالكذب الغلط كقولهم كذبتك نفسك وقال الشيرازي انه هاجس خطر على قلوبهم فصرفوه عنها فالمعنى انهم قربوا من الظن وقال الحكيم انهم ظنوا تخلفه لتخلف بعض شروطه لانهم اتهموا الوحي ورجح ابن جرير ان الظان اتباعهم وحل عليه كلام ابن عباس وهو بعيد جدا (وكذلك) اي مثل ما ذكرنا من ظاهره الشك فيما جاءه من الوحي وهو ما اول او مثل قوله استيأس الرسل الآية (ماورد في حديث السيرة) اي الحديث المتعلق بسيرته وطريقته صلى الله تعالى عليه وسلم في النبوة وهو ما رواه البخاري وغيره (ومبدأ الوحي) اي ما وقع له صلى الله تعالى عليه وسلم في ابتدائه (من قوله) صلى الله تعالى عليه وسلم (لخديجة) ام المؤمنين رضي الله تعالى عنها لما اخبرها برؤية جبريل عليه الصلوة والسلام وهو بحراء (لقد خشيت على نفسي) اي خفت عليها فان ظاهره انه شك في انه وحي اتاه به الملك لان مثله صلى الله عليه وسلم لا يخشى (وليس معناه الشك فيما اتاه الله) اي اوحى الله به اليه (ولكن لعله خشي) وخاف (ان لا تحمل قوته) اي لا تطيق قواه البشرية (مقاومة الملك) اي مقابله وان لا يقوم بحقه ومكالاته (واعياء الوحي) استعارة لانه جمع عبء وهو الحمل فاستعير لقاساة مشاقه فقيه استعارة مكنية وتخيلية (فينخلع قلبه) وفي نسخة يتخلع قلبه واصل معنى الخلع التبرع كما قال تعالى فاخلع نعليك فاستعير لشدته الخوف كانه نزع قلبه (وتزهد نفسه) اي تخرج روحه من فزعته (وهذا) بناء (على ماورد في) الحديث (الصحيح انه) صلى الله عليه وسلم (قاله) اي قوله خشيت على نفسي (بعد لقائه الملك) حين ظهر له وبيشره بانه رسول الله (او يكون) قال (ذلك قبل لقاءه الملك و) قبل (اعلام الله له بالنبوة) اي انه صيره نبيا وقيا خشية اشي عشر وجها فقيل خشي الجنون او انه هاجس ووسوسة او الموت من شدة الرعب او المرض او دوامه او العجز عن النظر للملك او القتل او عدم الصبر على اذى قومه او تكذيبهم الى غير ذلك من الاقوال واضعفها الاولان والثالث هو الصحيح لما في البخاري وغيره كما يأتي من انه غطه وقال له اقرأ ومن قال انه قبله يقول في زمان الارهاص والمنامات وضعفه الكرماني (لاول) اللام بمعنى في كما في قواهم كتبته لست خلون من الشهر (ما عرضت عليه) بالبناء للجهول اي اظهر له ورأه (من العجايب) اي الامور الخارقة للعادة المفسرة بقوله (وسلم عليه الحجر والشجر) اي قال السلام عليك يا رسول الله والمراد الجنس اوهى شيء معين منهما وقد روي انه الحجر الاسود كما تقدم في المعجزات وهو كان قبل النبوة وبعد مبعضه ايضا (وبدأته المنامات) الصالحة التي كان يراها صلى الله تعالى عليه وسلم في اول امره ورؤيا الانبياء قسم من الوحي



(والتبشير) أي مات العلا المبشرة له صلى الله تعالى عليه وسلم بالنبوة والمقدمات الدالة على التناجى قال في الأساس من المجاز تبشير الفجر وهي أوائله كأنها جع تبشير مفرد بشروفيه مخايل الخير وتباشيره وتبشير الثمر بواكيره قال ابن كمال وهذا بين ما في قول الجوهرى التبشير البشرى وتبشير الصبح أوائله وكذا أوائل كل شيء ولا يكون منه فعل من الخلل قلت يعنى انه أنكر فعله وكلام الزمخشري يدل على خلافه والمخطئ ابن اخت خاتمه لان الفعل من البشارة وهي الخبر السار لا من الأولية والتقدم واعلم انه يقال في تبشير الصبح بشارته ايضا قال ابو فراس \* اقول وقد تم الحلى بخبره \* علينا ولاحت للصبح بشارته \* (كما روى في بعض طرق هذا الحديث) أي حديث مبتدأ الوحي (ان ذلك) المذكور من التبشير (كان في المنام أولا) أي في ابتداء البعثة (تم ارى في اليقظة) ضد المنام (مثل ذلك) أي مثل ما رأى في المنام أولا (تأنيسه) صلى الله تعالى عليه وسلم ليحصل له الانس بالملائكة والوحي فيراه أولا مناما ثم يراه جهره (تلافيح) الأمر أي يراه بفتنة وابتداء من غير تدرب في رؤيته (مشاهدة) برؤية البصر (ومشاهدة) أي يخاطبه بفهم حقيقة (فلا يحتمله) أي لا يقدر عليه ويطبقه (لاول حاله) بالاضافة الى الضمير او بناء التأنيث أي في اول احواله لعدم تدربه وتأنسه (بنية) فعلة بالكسر لهيئة البناء والمراد جسده وما جبلت عليه (البشرية) أي الانسان فانه لا يطبق رؤية الملائكة ابتداء وهذا اشارة الى حديث البخارى من انه صلى الله تعالى عليه وسلم كان في اول امره يجاوز في كل سنة شهرا في غار حراء يتعبد فيه وكان ذلك عادة قریش فاذا انصرف صلى الله تعالى عليه وسلم طاف بالبيت ويرجع لبيته فكان يرى في منامه ما يرى ثم جاءه جبريل الى آخر الحديث المشهور في اول البخارى والكلام عليه مفصل في شروحه (وفي الصحيح) أي الحديث الصحيح او البخارى ومسلم (عن عائشة) رضى الله تعالى عنها وهو من مرسل الصحابة لانها رضى الله تعالى عنها لم تكن معه صلى الله تعالى عليه وسلم حيثئذ اوهى سمعته منه فهو متصل (اول ما بدى به رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم من الوحي الرؤيا الصادقة) فكان لا يرى رؤيا الا جاءت كفلق الصبح وهكذا رؤيا الانبياء عليهم الصلوة والسلام فانها قسم من الوحي كما مر وروى الصالحة بدل الصادقة وهما بمعنى (قالت) عائشة رضى الله تعالى عنها (ثم حبيب) بالبناء للمجهول (اليه الخلاء) بفتح اوله والمد وهو المكان او بمعنى الخلوة وهو الانفراد عن الناس لقراغ القلب وتوجه الفكر والياضة ليقرغ قلبه عما سوى الله لا يتمكن الوحي منه اذا اتاه فصادف قلبا خاليا فتكنا (وقالت الى ان جاءه الحق) أي الوحي الذي تحققه ورآه عيانا (وهو في غار حراء) الغار هو النقب في الجبل وحراء بكسر اوله والمد والفصر يذكر ويؤنث فيجوز صرفه وعدم صرفه وبينه وبين

سكة ثلاثة اميال على يسار السائر لى والجملة حالية (الحديث) بالنصب اى اذ كره  
 او اقرأ (وعن ابن عباس) رضى الله تعالى عنهما فى حديث مسند برواه ابن سعد  
 (مكث النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بمكة خمس عشرة سنة) قال البرهان الحلبي  
 هذا على القول المرجوح انه عاش خمساً وستين سنة والصحيح انه عاش ثلاثاً وستين  
 منها بمكة ثلاث عشرة وبالمدينة عشرة وقبل انه عاش ستين سنة وقد جمع بين  
 القولين الثلاثة انتهى يعنى انه عدا الكسرة سنة وفيه نظرو بعث على رأس الاربعين  
 (يسمع الصوت) اى يسمع صوت ملك يناديه ولا يراه وكان من الانبياء من يسمع الملك  
 ولا يراه حكاه ابن سيد الناس عن ابن عباس رضى الله تعالى عنهما (ويرى الضوء) اى  
 نور الملك من غير رؤية ذاته لان الملائكة اوار مجردة (وسبع سنين) قيل ان يظهر  
 له الملك (لا يرى شيئاً وثمان سنين يوحى اليه) اى يأتيه الملك ظاهراً له بالوحى من  
 الله وهذا مبنى على القول السابق لاعلى الثاني كما توهم (وقد روى ابن اسحق عن  
 بعضهم) هذه رواية لم تخرج (ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال وذا كرجواره)  
 بكسر الجيم وضمها كما مر اى مجاورته واعتكافه والجوار جاء بمعنى الإقامة ومعناه الاخير  
 معروف والجوار اعم من الاعتكاف لانه يختص بالسجدة كما قاله ابن عبد البر (بغار حراء)  
 اى اقامته به كما تقدم بيانه (قال) تأكيد لقول الاول (فجاءني) يعنى الملك وهو جبريل  
 عليه الصلاة والسلام (وانا نائم) الظاهر انه نوم حقيقى لما يأتى من قوله هببت من  
 نومي ويحتمل ان يريد انه مضطجع على هيئة النائم (فقال اقرأ) اخر (قلت ما اقرأ)  
 ما استفهامية او نافية لانه روى ما انا بقارئ وتفصيله فى شرح البخارى (وذكر)  
 الراوى (نحو حديث عائشة فى غطته) بفتح ألغين المجنة وتشديد الطاء المهملة  
 مصدر بمعنى شدة ضمه وخنقه ونجده يصرفه عن الدنيا ويوقظه لما يلقيه له واستدل  
 به على تأديب المعلم للمتعلم منه (واقراه اقرباً باسم ربك السورة) واستدل به على ان  
 البسملة ليست آية من كل سورة وفيه نظرو هذه اول نازل فى قول (فان) النبي صلى الله  
 تعالى عليه وسلم (فانصرف) جبريل عليه الصلاة والسلام (عني) اى فارقتى  
 (وهببت) يباثين موحدين فعل ماض مسند الى ضمير المتكلم يقال هب اذا استيقظ من  
 منامه وتحرك من هبت الريح (من نومي) اى استيقظت منه وتقدم كلام فيه (كأنما  
 لا صورت) سورة اقرأ (فى قلبي) اى مثاب السورة فى قلبه صلى الله تعالى عليه وسلم  
 فحفظها وفى رواية كأنما كتبت فى قلبي وهو كناية عن حفظها وبقائها فى قوته الحافظة  
 بحيث لا ينساها بعده ورؤيا الانبياء وان كانت وحيا الا ان رواية ابن اسحق هذه تدل  
 على ان من القرآن ما تزل عليه صلى الله تعالى عليه وسلم فى منامه وقد قسموا النزول الى  
 اقسام منها ما نزل عليه سفراً وحضراً وتدل من تعرض الى نزله يقظة ومناماً ولم يتعرض  
 له السراح هنا (ولم يكن) كان ان كانت ناقصة فاسمها ضمير يرجع الى شئ المفهوم

من السياق وخبرها قوله (ابغض الى) اى اشد بغضا عنده (من) ان يقال اى  
 (شاعر او مجنون) وقيل ان اسمها ضمير شان وابغض خبرها وهذا بناء على انه يجوز  
 الاخبار عن ضمير الشأن بمفرد نحو ان هي الاحياء الدنيا وقبل اسمها ابغض وهو صفة  
 موصوف مقدر والخبر محذوف ايضا وتقديره لم يكن شئ ابغض الى موجودا وان كان  
 تاما وابغض فاعلها وانما بغض هذا لانه اذا اخبر قرشنا انه جاء ملك بوسى  
 يتلوه عليهم منهم من يقول انه شاعر ومنهم من يقول انه مجنون (ثم قلت) اى  
 قال صلى الله تعالى عليه وسلم لما اوحى اليه وخشى مما امر (لاحدث) مضارع مرفوع  
 بتائين فوفا يتين حذف احد يهما تخفيفا ويجوز بناؤه للمجهول وهو نهى  
 في صورة الخبر اى لا يخبرهم احد سمعه منى وينقله (عنى ابدأ) وهذا اشارة  
 الى كونه شاعرا او مجنونا (لاعدن) جواب قسم مقدر اى والله لاعدن اى اقصدن  
 مضارع من العمد بمعنى القصد بكسر الميم وقمها وماضيه عمدلها والمشهور قمعه  
 كضرب يضرب (الى حلق من الجبل) بالجاء للمهمله واللام المكسورة والقاف  
 اى مكان اخر تقع منه وقيل انه الجبل المرتفع من قولهم حلق الطائر اذا ارتفع فى الجو  
 (فلا طرحن نفسى منه) اى ارمين جسدى من اعلى الجبل (فلا قتلها) برميها من  
 الجبل حتى لا يبلغنى ما يتحدثون به اى شاعرا او مجنونا اذا بلغهم ما جرى لى (فينا انا  
 عامد لذلك) اى وقع لى عقب اذ كنت قاصدا لالقاء نفسى من اعلى الجبل لاهلكها  
 حتى لا اسمع ما تحدثوا به فى حقى وهذا كان هاجسا خظرا على قلبه صلى الله عليه وسلم  
 لشدته حبه وغیره على عرضيه ولم يكن فى ابتداء امره معصوما من مثله فلا يتوهم انه امر  
 جرم به وهو مجتمع شرعا (اذ سمعت مناديا) اى سمعت صوته ينادى لى (ينادى من السماء)  
 اى من جانبها يسمعه ولا يراه كما تقدم وهو يقول (يا محمد انت رسول الله وانا جبريل)  
 ارسلنى الله اليك ابليغ وحيه وتعبنا من ناداه لئلا يظنه غيره (فرفعت راسى) الى جانب  
 السماء لاراه (فاذا) اى فاجأتى بغير رؤيه (جبريل على صورة رجل) حال من جبريل  
 اى متمثلا بصورته دون صورته الحقيقية حتى لا يهوله فى ابتداء امره (الحديث) اى  
 اذكر الحديث الذى رواه ابن اسحق الى آخره ثم انه فسر ما ذكر بقوله (فقديين)  
 از اوى الحديث اولئى صلى الله تعالى عليه وسلم (فى هذا) الحديث (ان قوله)  
 صلى الله تعالى عليه وسلم (لما قال) بكسر اللام وتخفيف الميم اى لقوله (وقصده)  
 مصدر معطوف على قوله وقوله (لما قصد) متعلق به وما موصولة والعائد مقدر  
 تقديره لما قصده وما قاله خشية ان يتحدثوا بانه شاعر اذا تلى عليهم ما اوحى اليه  
 او مجنون اذا قيل انه يسمع صوتا او يرى فى الافق ملكا لتوهمهم ان كلامه شعر  
 وما نراى له جنى (انما كان قبل لقاء جبريل) عليه الصلوة والسلام اى قبل رؤيته على  
 صورة رجل (وقبل اعلام الله له بالنبوة) بواسطة جبريل واخبره له (واظهاره)

اى والله اوجبريل عليه الصلوة والسلام (واصفاته) اى الله (له بالرسالة) اما بعد  
 ذلك فلا فانه حيث لا يخشى احدا ولا يترهم شيئا يضيق به صدره (ومثله) اى مثل  
 حديث ابن اسحق فيما ذكر (حديث عمرو بن شرحبيل) الذى رواه البيهقي  
 وشرحبيل بضم الشين المججمة وقمع الراء وسكون الحاء المهملتين وموحدة فكسورة  
 ومثناة تجنية ولام وعرواينه تا جي عابد جليل توفي سنة ثلاث وستين ومائة وهو ابو  
 ميسرة الهمداني ولهم عمرو بن شرحبيل آخر خنيزر جي وليس بمراء هنا (انه)  
 صلى الله تعالى عليه وسلم وهو بفتح الهمزة بدل من حديث عمرو (قال الخديجة)  
 ام المؤمنين رضى الله تعالى عنها (اننى اذا خلوت وحدي سمعت بدءا) بيا محمد (وقد  
 خشيت والله ان يكون هذا) البداء (لامر) يصيبني محالم احيط به خبرا فيقال له  
 معاذ الله ما كان الله ليفعل بك فلك فوالله انك لتؤدي الامانة وتصل الرحم وتصدق  
 الحديث فمثلك لا يخشى امر اشيطانا (وفي رواية جابر بن سلمة) كما رواه الطبراني  
 وابن منيع من ابن عباس رضى الله تعالى عنهما (ان النبي صلى الله تعالى عليه  
 وسلم قال الخديجة انى لا سمع صوتا) من جانب السماء (وارى ضروء) اى نور الملك  
 النازل عليه قبل نمثله له وظهور له عباتا (واخشى ان يكون في جنون) يخيل لى  
 ما ذكر وهذا كله قبل ظهور الامر له صلى الله تعالى عليه وسلم كما مر (وعلى هذا)  
 المذكور (يتأول لوصح) رواية (قوله) صلى الله تعالى عليه وسلم (في بعض) هذه  
 (الاحاديث) التى ورد فيها (ان الابد شاعر او مجنون) فيخشي انما يسميه شعر  
 يلقيه الجن عليه كما كان في الجاهلية لبعض الشعراء رقى من الجن ومثل هذه الكلمة  
 تقولها العرب اذا نحاشوا تأديبا عن اطلاق شئ على المخاطب اى الشاعر امر متباعد  
 عنك وان قاله غيرك فيأتون به في مكان انت كذا وهو استعمال شائع فما قيل من انه  
 شتم معناه الخائن الذى لا خير فيه ليس بشئ (والفاظا) وردت عنه صلى الله تعالى  
 عليه وسلم في بعض الاحاديث (يفهم منها معاني الشك في صحيح ما رواه) اى فيما  
 اوحى اليه ومثله صلى الله تعالى عليه وسلم لا يلبق به شك وتزد في مثله فهو لا يرتاب في  
 شئ مما ذكر (وانه كان كله في ابتداء امره وقبل لقاء الملك له و) قبل (اعلام الله له انه  
 رسوله) وبعده اطمأن قلبه وشاهدها لامر عباتا فكيف (وبعض هذه الالفاظ)  
 الموهمة لما ذكر (لا تصح طرفها) بحسب الرواية (واما بعد اعلام الله تعالى له  
 ولقائه الملك فلا يصح فيدر يب ولا يجوز عليه شك فيما اتى اليه) من الوحي فان  
 الانبياء عليهم الصلوة والسلام لا يتصور فيهم ذلك (وروى ابن اسحق) صاحب  
 السيرة في سيرته (عن شيوخه) ممن لقوه واخذ عنه وله شيوخ كثيرون (ان رسول الله  
 صلى الله تعالى عليه وسلم كان يرقى) بالبناء للجهول من الرقية المعروفة بمكة (من العين)



اي صابته له صلى الله تعالى عليه وسلم من اصابة العين والعين حق كما ورد في الحديث  
قال ابن القيم في كتاب الروح تأثير النفس امر لا ينكر لاسيما عند تجرد ها عن  
العلايق البدنية وحيث توتر ما يعجز عنه البدن كمن نظرا الى حجر فشقه او الى نعمة  
فازالها وهذا مما شاهدته الناس على اختلاف الملل والاعصار ويسمونه اصابة العين  
يضيقون الاثر الى العين وانما هو للنفس المتكيفة بالكيفية الردية السمية فيكون  
بواسطتها وقد يكون بدونها فيوصف له شيء يتوجه اليه فيؤثر فيه وان لم يره بعينه  
وقد امر النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ان يغسل مغابن المعابين بما، يصب على من  
اصابته عينه فيزول عنه ما يجده والمغابن بغين مجهزة وباء موحدة ونون الموضع  
القدر من البدن كحمت الابط وهو الامر طبيعي اقتضته الحكمة فان الارواح  
الحبيثة تألف هذه الموضع فتساعد ها فاذا غسلت انطفت نارها كما فصله صاحب  
النهاية في حرف العين في حديث العين حق ولو كان شيء سابق القدر لسبقته العين واذا  
استغسلتم فاغسلوا وفي شرح مسلم انهم اخذوا بظاهر الحديث وانكره بعض المتبدعة  
واهل الطبائع زعموا انه ينبعث من عينه قوة سمية تؤثر فيما نظره وقيل انه ينفصل عنه  
اجزاء لطيفة يخلقها الله ولا ترى وقيل انه ليس بانفصال شيء وقد قيل انه يجب عليه  
اذا استغسل ان يغسل وان من عرف بذلك يلزمه الامام يته ويرزقه من بيت المال وتداوى  
صلى الله عليه وسلم برقي معروفة قبل الاصابة وبعدها ومن فسر العين هنا بما يلزم به من  
العوارض عدل عن الظاهر بغير داع له (قل ان ينزل عليه) للبناء للمجهول اي قبل  
نزول القرآن عليه (فلما نزل عليه القرآن اصابه نحوه ما كان يصيبه) من العين كما قال الله تع  
وان يكاد الذين كفروا ليرفقا بك يا بصارهم ولم يبدوا حديثا كثيرا ذكر (فقال له خديجة)  
بنت خويلد ام المؤمنين رضي الله عنها (اوجه اليك) اي اوجه فعدفت همزة الاستفهام  
ومعناه ارسل لك (من رقيقك) اي يقرؤ عليك رقية (قال اما الان فلا) الا ان الزمن  
الحاضر وهو ظرف متعلق بمقدراي ان اردت ان ترقيني الان فلا تفعل ذلك اي لا حاجة  
لي بالرقى بعد نزول القرآن فانه شفاء من كل داء وقد ورد في احاديث كثيرة الرقى وجوازها  
والنهي عنها وجمع بينهما بان الجائر منها ما كان بلسان عربي ظاهر المعنى كاسماء الله  
وسورة الفاتحة وورد في الحديث ان جبريل جاءه عليهما الصلاة والسلام وقد  
اصابته جى فقال باسم الله ارقيك من كل شيء يؤذيك من شر كل نفس او عين  
حاسدائه يشفيك بسم الله ارقيك والمنوع المنهي عنه لم يكن بتي مما ذكر  
راعتقاد تأنيبها بنفسها ولذا ورد ما توكل من استرقى ولما كانت الرقى من باب مباشرة  
الاسباب وتركها توكل وتسليم لله وهو البق بمقام النبوة تركها صلى الله تعالى عليه وسلم  
واه زقى وانورة استوفيت في محلها (وحديث خديجة) رضي الله تعالى عنها الذي  
رواه ابن اسحق والبيهقي وابونعيم في الدلائل (واختبارها) بخاء معجمة ومنانة

فوقية و بناء موحدة وراء هملة اي تجربة خديجة (امر جبريل) عليه الصلاة والسلام لما اخبرها النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بمجيئه اليه فارادت ان تعرف امره هل هو ملك ام لا (بكشف رأسها الحديث) لان الملك لا يدخل بيتا فيه عورة مكشوفة والمراد الحرة بدنها كلها عورة وكانت قالت له صلى الله عليه وسلم اذا اتاك جبريل اخبرني به فلما اتاه واخبرها كسفت رأسها فرجع ففعلت انه ملك لانه لو كان شيطانا دخل البيت ولما كان في اقرار النبي صلى الله تعالى عليه وسلم لما فعلته خديجة ما يوهم السك دفعه بقوله (انما ذلك) الاختبار والتردد واقع (في حق خديجة) لاصاد منه صلى الله تعالى عليه وسلم حتى يتوهم سك في نزول الملك عليه (لتحقق) خديجة (صحة نبوته) صلى الله تعالى عليه وسلم (وان الذي يأتيه ملك ويزول السك عنها) لانه صلى الله تعالى عليه وسلم كما توهم (لانهما فعلت ذلك) الاختبار (لنبي صلى الله تعالى عليه وسلم) ولانافية داخله على ان المفتوحة وما وقع في بعض النسخ من لانها بالتعليل خطأ من الكاتب (وليتخير) اي يعرف (هو) صلى الله تعالى عليه وسلم (حاله بذلك) وهو معطوف على النبي فهو منفي اي لم يفعله لازالة شكه ولا اختباره فالاختبار بكشف رأسها وهي كانت جازمة بنبوته ولكن ارادت كشف الغطاء لترداد يقينا فالمراد بالسك مجرد الاحتمال المرجوح لا لتساوي الطرفين كما يعرفه من وقف على جليلة حالها (بل) اضراب انتقالي (قد ورد في حديث عبدالله بن محمد بن يحيى بن عروة) ابن الزبير المدني وقد قال ابن حبان فيه انه متروك الحديث يروي الموضوعات وله ترجمة في الميزان (عن هشام عن ابيه) هو هشام بن عروة بن الزبير ابو المنذر وقيل ابو عبد الله القرشي مولا هم توفي سنة ست واربعين ومائة وهو امام ثقة اخبر به الستة وقال ابن القطان انه اختلط في آخر عمره ورده الذهبي كما فصله في ترجمته (عن عائشة) ام المؤمنين رضي الله تعالى عنها (ان ورقة) ابن نوفل ابن اسد المشهور (امر خديجة) بنت خويلد بن اسد ام المؤمنين وورقة ابن عمها كانت تأتيه وتذكر له ما كان يراه النبي صلى الله تعالى عليه وسلم في اول بعثته اي تعرض عليه ما كان يراه وانه كان يقول انه يأتيه بالوحي ملك فامرها (ان تخبر الامر) اي امر الملك مع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بذلك اي يكشف رأسها اذا اتاه وهو مدها فان رجع فهو ملك والا فلا فعلت كما امر وتخير ثلاثي بفتح المنة الفوقية وسكون الخاء المعجمة وضم الباء الموحدة وراء هملة مضارع خبره اذا امتحنه وجربه وحاصله انه لم يكن من النبي صلى الله تعالى عليه وسلم شك في امره وانما هو تردد ما من خديجة في اول امرها كما ذكر في الحديث الذي بعده في قوله (وفي حديث اسمعيل ابن بي حكيم) الذي رواه ابن اسحق ايضا وحكيم بفتح الحاء المهملة وكسر الكاف

ومثناة تحنية وميم واسمعيلى ابنه قرشى مدنى ثقة كان كاتباً لعمر ابن عبدالمزى فى  
 خلافته اخرج له مسلم وغيره من اصحاب السنن وتوفى سنة ثلاثين ومائة (انها)  
 اى خديجة (قالت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يا بن عم) وهو صلى الله تعالى  
 عليه وسلم ابن عمها لاجتماع نسبهما فى قصى فاته صلى الله تعالى عليه وسلم محمد بن  
 عبد الله بن عبد المطلب بن هاشم بن عبد مناف بن قصى وهى خديجة بنت  
 خويلد بن اسد بن عبدالمزى بن قصى ولا حاجة لما قيل انه جار على عادة العرب فى  
 مخاطبتهم بل لا وجه له (هل تستطيع ان تخبرنى بصاحبك) يعنى الملك الذى يأتيك  
 وهو جبريل عليه الصلوة والسلام (اذا جاءك) بالوحى جهرة وانما قالت له هل  
 تستطيع لانها تخشى انه لا يقدر على اخيار غيره لما يغشاه من دهشة الوحى وشدة عليه  
 (قال) صلى الله تعالى عليه وسلم (نعم) اخبرك به (فلما جاءه جبريل) وهو عند ها  
 (اخبرها) بحديثه عليه (فقال له اجلس الى شئ) بكبير الشين النجمة اى يجنى  
 ملاصقاتى (ونك) اسمعيل (الحديث الخ) يعنى من انه جلس وجبريل عليه السلام  
 فكشفت رأسها فلم يدخل جبريل عليه السلام فيها بل وقفاً (فما قالت ما هذا) الا  
 لك (بشيطان هذا الملك يا ابن عم) لانه لو كان شيطاناً دخل البيت ورأسها مكشوفة  
 (فابت) له اذا جاءك واسمع منه ما اتاك به من الوحى (وابشر) اى قرعنا وكن  
 مسروراً بما اكرمك الله به (وآمنت به) صلى الله تعالى عليه وسلم (ورسالة) وهى  
 اول من آمن به مطلقاً ومن النساء رضى الله عنها (فهذا) اى ما روى عن خديجة  
 (يدل على انها) اى خديجة (مستتبته) اى طالبة للثبات باطمئنان القلب وزيادة  
 اليقين (بما فعلته) لنفسها من السؤال والاختبار (ومستظهرة لايمانها) اى طالبة  
 لظهور ما آمنت به حتى لا يبقى عندها شائبة تردد (لالله صلى الله تعالى عليه وسلم)  
 لانه لا شبهة عنده ولا تردد اصلاً (و) بما يوههم وقوع ما تزعمه عنه (قول معمر) بن راشد  
 البائى فيما رواه عنه احمد والبيهقى (فى) حديث (فترة الوحى) اى انقطاعه فى ابتداء  
 امره مقدار سنتين ونصف و الفترة والفترة سكون بعد حدة ولين بعد شدة  
 وضعف بعد قوة قال الله تعالى على فترة من الرسل قاله الراغب والمراد ما أمر  
 (فحزن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم) اى عرض له حزن وغم لانقطاع  
 الوحى (فما بلغنا) رواية عن عله (حزناً عظيماً) بغين مجبة اى ذهب ومشى (به)  
 اى بسبب حزنه لذلك وفى نسخة منه (مرارا) متعددة (كى يتردى) اى يلقي  
 نفسه وهو فى الاصل تفعل من اتردى بمعنى الهلاك لأن من يفعله يهلك غالباً  
 (من رؤس شواهي الجبال) اى من اعلى جبال مكة وهذا جواب سؤال تقديره  
 اذا كان الامر كما قلت انه صلى الله تعالى عليه وسلم لا يعتريه شك فيما يتعلق بالعقائد  
 والنبوة فلم يحزن حتى كاد يقتل نفسه فيما رواه معمر اجاب عنه يله (لا يقدح) اى

لا يطمعن فيما قلناه ولا يضره من القدح بمعنى الذم (في هذا الاصل) اي القضية الكلية  
من انه في غاية اليقين لامور الوحي والتوحيد وليس المراد به ما قاله الخديجة كما قيل  
ثم بين عدم القدح بوجوه الاول قوله (لقول معمر) بفتح الميم وهو من اتباع  
التابعين (عنه) صلى الله تعالى عليه وسلم (فما بلغنا ولم يسنده) اي لم يرفعه الى  
النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فلا يستدل به (ولا ذكر رواته) جمع راووهو  
من رواه عنه (ولا من حدث به) عن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم الا ان  
ابن سيد الناس رواه مستندا من طريق الدولابي ولم يذكر فيه معمر بل رواه عن  
الزهري عن عروة عن عائشة فقال لم يثبت ورقة ان توفي وفتر الوحي وذكر هذا  
الحديث (ولا) ذكر معمر ايضا (ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قاله ولا يعرف  
مثل ذلك) وفي نسخة ولا يعرف مثل هذا من احواله (الا من جهة النبي صلى الله  
تعالى عليه وسلم) لان مثله لا يقال من قبل الراي فهو في حكم المرفوع وان كان  
منقطعا والجواب الثاني ما اشار اليه بقوله (عليه) اي ما ذكر من حزنه الى آخره  
وفي نسخة مع انه قد يحمل على انه (كان اول الامر) اي في اول امره من قبل  
ان يلقاه جبريل عليه الصلوة والسلام ويعلمه بانه رسول الله وانه اوحى اليه وتمكن  
من حمل اعباء النبوة وجواب آخر اشار اليه بقوله (اوانه فعل ذلك) المذكور  
(لما اخرجته) بكسر اللام وتخفيف الميم واخرجه بمحاء مهملة وجيم اي اوقعه  
في حرج وضيق صدر (من تكذيب من بلغه) ما رسل به اليهم وهو يتشديد  
اللام ويجوز تخفيفها (كما قال تعالى فاعلمك باخع نفسك على آتاهم ان لم يؤمنوا  
بهذا الحديث اسفا) وباعع بمعنى قاتل من ينجع الشاة اذا ذبحها والاسف الحزن  
على ما فات وعلى آتاهم اي بعد هم جمع ارفضته صلى الله تعالى عليه وسلم لم يكن  
لشك اعتراه وانما كان لتكذيبهم له وعدم طاعتهم له وهو حريص على ان  
يهدى بهم الله رحمة منه لما فاتهم من سعادة الدارين وهذا للشفقة عليه تسلية له  
صلى الله تعالى عليه وسلم (ويصح معنى هذا التأويل) اي تأويل ما رواه معمر  
وجعله بمعنى الآية المذكورة (حديث رواه شريك) والراوي له البرار وهو  
شريك بن عبد الله التيمي الامام الثقة وقد وثقه ابن معين وقال غيره لا بأس به  
وقد قيل انه كان سبي الحفظ توفي سنة سبع وسبعين ومائة وسنة ثمانون سنة وله  
ترجمة في الميزان (عن عبد الله بن محمد بن عقيل) ابن ابي طالب بن عبد المطلب  
توفي بعد الاربعين ومائة وهولن الحديث حتى قيل انه لا يحتج بروايته (عن جابر  
بن عبد الله) رضي الله تعالى عنهما (ان المشركين لما اجتمعوا بدار الندوة)  
بفتح النون وسكون الدال المهملة والندوة بمعنى الاجتماع ومنه النادي ودار الندوة  
دار كانت بمكة تجتمع فيها قریش للمشاورة والحكومة بناها قصي بن كلاب فكانت

ديوان رؤسائهم (للتشاور في شأن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم) وكان ذلك بعد موت خديجة رضي الله تعالى عنها وابي طالب وقد امر النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بانذارهم واتذرههم مرارا كما هو مشهور مفصل في السير وحضور ابليس لعنه الله تعالى ورأيه في هذه القصة مشهور (واتفق رأيهم) على (ان يقولوا انه ساحر) كما مر عن ابي جهل والوليد بن المغيرة (استد ذلك) اي قولهم هذا واستد عليه الامر بمعنى صعب وعسر (عليه) صلى الله تعالى عليه وسلم (وتزل في ثيابه) اي تلفق فيها كأننا (وتدثر فيها) اي تغطي بها فوق لباسه الذي على بدنه ويلى جسده ومنه حديث الانصار شعاري والعرب دثاري (فأناه جبريل) عليه الصلوة والسلام (فقال) له جبريل (يا ايها المنزل يا ايها المدثر) اصله المنزل والمتدثر تفعل من زمله اذ الغه ودثره اذ غطاه فابدل وادغم على قاعدة اهل الصرف قيل انه اجتمع في دار الندوة ابولهب وابوسفيان والوليد بن المغيرة والنضر بن الحارث واميسة بن خلف وابي العاصي بن وائل السهمي ومطعم بن عدي وقالوا ان العرب يستجمعون في ايام الحج ويسمعون امر محمد وقد اختلفتم فيه فاجعوا على رأي فيما يقال لهم فقال رجل منهم تقول انه شاعر فقال الوليد قد سمعت الشعر وكلام محمد لا يشبهه فقالوا تقول كاهن فقال الكاهن يكذب ويصدق وما كذب محمد قط فقالوا تقول انه مجنون فقال المجنون يخنق ولم يخنق ثم انصرف ليئته فقالوا صيا الوليد قد هب ابو جهل وقار له انا تجمع لك شبتا من المال فقال مالي حاجة اليه ولم اصب وانما فكرت في امرى قرأته يفرق بين المبره وزوجه وبين الوالد وولده وهذا شأن الساحر فنقول انه ساحر قلنا سمع هذا رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم حزن حزنا شديدا كما ذكره المصنف رحمه الله تعالى وغيره من غير تعقب له ولا يخفى انه مخالف للرواية الصحيحة من ان اجتماعهم بدار الندوة انما كان وقت الهجرة وتزل يا ايها المنزل ويا ايها المدثر كان في ابتداء الوحي عليه كافي البخاري وهو مخالف لما هنا فان صحت هذه الرواية تكون تزلت عليه مرتين ومن العجب ان السراح لم ينهبوا على هذا مع ظهوره ثم اجاب بجواب آخر عن هذه السبهة فقال (او خاف) صلى الله تعالى عليه وسلم من (ان الفترة) اي انقطاع الوحي عنه سنة ونصف اوستين اوستين ونصف علم اختلاف فيه كان (لامر) صدر منه (اوسب) صدر (منه) لم يعرفه (فخصي ان يكون) انقطاع الوحي عنه (عقوب بتمن ربه) لعضيه عليه (ففعل ذلك) اي الههم بان يلقي نفسه من اعالي الجبال حتى يهلك (بنفسه) اي بذاته وجسمه (ولا يرد بعد) بالبناء على الضم اي بعدما وقع له صلى الله تعالى عليه وسلم وما هم به (شرع) يبين (بالتهى عن ذلك) اي ينهي عما فعله وخطر



على قلبه ( فيعترض به ) بالبناء للجهول اى يكون سببا لان يعترض معترض عليه  
و بعده شبهة في فعله و بهترض مرفوع اى فكيف يعترض و يجوز نصبه ( ونحو  
هذا ) اى مثل - اصدار حس نبينا صلى الله تعالى عليه وسلم عمايتوهم فيه امر و يحتاج  
للتأويل ١ و نحو ما روى من حبه صلى الله تعالى عليه وسلم و ارادته لالقاء نفسه  
من الجبل ( فرار يونس ) بن متى نبي الله صلى الله تعالى عليه وسلم المعلوم و قد تقدم  
ان يونس مثل النون بهمن و دونه ففيه ست لغات مشهورة ( خسية ) بالنصب اى  
يخوفا من ( تكذيب قومه لما ) بكسر اللام و تخفيف الميم ( او عدهم به من العذاب )  
بيان لما و يونس صلى الله تعالى عليه وسلم كما في مرآة الزمان كان به رسلان نبي الله  
صلى الله تعالى عليه وسلم و قد علم انه ابن متى و متى اسم ابيه و قيل اسم امه و هو من ولد  
بنامين بن يعقوب عليه الصلوة والسلام و كان من عباد بني اسرائيل ينزل بشاطي  
دجلة فبعثه الله نبيا مر سلا لاهل نينوى من اهل الموصل فلما بلغهم الرسالة  
لم يحسوه فانذر بعذاب يصيبهم بعد اربعين يوما فقالوا ان رأينا اسباب العذاب آتينا  
بك فلما مضى من ميعاته خمسة وثلاثون يوما غامت السماء غما اسود يدخن فلما ايقنوا  
برزوا من القرية باهليهم و بهاثمهم و فرقوا بين كل دابة و ولدها و مضوا الى الله تعالى  
فقبل الله توبتهم و قد ساج يونس عليه الصلوة والسلام في الارض و روى ابن  
مسعود ان يونس صلى الله تعالى عليه وسلم و عد قومه العذاب و اخبرهم انه  
ياتيهم الى ثلاثة ايام ففرقوا بين كل والد و ولدها و جأروا الى الله فرفع عنهم العذاب  
بعد مشاهدة البأس و ذلك لم يكن لغيرهم و انتظر يونس العذاب فلم ير شيئا و خاف  
الكذب على ما يأتى فأنطلق غاضبا و ركب سفينة فركدت و غيرها سائرة فقال  
ما بالها قالوا لا ندري فقال ان عبدا ابق من ربه لا تسرحني تلقوه منها فقالوا اما انت  
فلا تلقيك فقال اقترعوا فوقع عليه القرعة التي فخرجت القرعة عليه ثلاث  
مرات فالتقى في البحر و ابتلعه الحوت و هو به لقراره فسمع تسبيح الحصى فنادى  
في الظلمات يعنى ظمة بطن الحوت والليل و جوف البحر الى آخر ما قصه الله من  
امره و اختلفوا في مدة مكثه في بطن الحوت فقيل عشرون و قيل اربعون و قيل  
سعد و قيل ثلثة ايام و قيل يوم ( و قول الله تعالى في يونس ) اى في قصته عليه السلام  
( فظن ان لن نقدر عليه ) جواب سؤال مقدر تقديره انك قلت ان من الاصول المقررة  
كانت تقدم ان الانبياء عليهم الصلوة والسلام منزهون من ان يكون عندهم شك و سهوة  
في شيء مما يتعلق بالعقائد و ذات الله وصفاته فكيف يظن يونس نبي الله عليه و لسلام  
ان قدرة الله لا تتعلق به ره ره على كل شيء قد راجاب عنه بقوله ( معناه ان لن تضيق  
عليه ) فانه يقال قدر و قتر و قتر معنى ضيق اى ظن انا لا تضيق عليه و هذا مروي عن  
جماعة من ائمة ائمة يروا الغدة ( قال مكي طمع في رحمة الله تعالى و ان لا يضيق عليه مسلك

في خروجه) مما هو فيه وقيل انه لا يناسب قوله اني كنت من الظالمين واجيب بانه  
 باعتبار مقامه فانه امر بالصبر فكان عليه ان يسلم امره لله عز وجل ولا يذهب معاصيا  
 لقومه ولا يتبدل عليهم الصلوة والسلام مقامات لا تناسب مقام غيرهم فلبس من  
 القدرة لانه غير مناسب هنا وقيل انه تمثيل لحاله بحال من ظن انه لن تقدر عليه لما استعجل  
 ولا ينتظر امر الله عز وجل (وقيل حسن ظنه بمولاه) يعني الله عز وجل (انه لا يقضى  
 عليه العقوبة) هذا جواب ان فهو من التقدير قال الجوهرى قدرت الشيء اقدره واقدره  
 من التقدير وهو القضاء والحكم اى ظن ان الله لا يقضى عليه بعقوبة ويجازيه على  
 ذهابه وعدم صبره وهذا قاله مجاهد وقتادة واختاره الفراء وتعلب (وقيل) في تأويله  
 ان معناه (يقدر) عليه بضم اوله وتشديد ثامته (ما اصابه) من الابتلاع بالبتلاع  
 الحوت له (وقرى يقدر عليه بالنشيد) فهذه القراءة تدل على ان المحفف بمعنى  
 المسدد كما قاله تعلب رحمه الله تعالى وانشد شاهدا عليه قوله  
 \* ولا طأ ذلك الزمان الذي مضى \* تباركت ما قدر يقع ولك الشكر \*

وفي الآية قرأتان لا حاجة لتفصيلها ها وهذا قريب من الجواب الذي قبله قال  
 الفعل فيهما من التقدير والفرق بينهما انه في الاول عرف ان فعله مستحق للعقوبة  
 ولكن رجا العقوب من كرم ربه وفي هذا لم يكن يخشى عقوبة ويظن ان الله لا يتلبه  
 بما ابتلاه (وقيل) معناه (نواخذة) اى الله يجازيه (بغضبه) على قومه (وذهابه)  
 مفارقا لهم ولم يصبر منتظرا لامر الله فلن يقدر عليه بمعنى لن يؤاخذ به بغضبه  
 وذهابه فاطلق السبب على المسبب فلبس فيه ظن لعدم قدرة الله عليه وليس هذا  
 راجعا الى معنى اقضاء عليه لان المواخذة بالقضاء والحكم السابق كما قيل (وقال ابن  
 زيد) هو كما تقدم عبد الرحمن بن زيد بن اسلم وقد تقدمت ترجمته وما في بعض  
 النسخ ابو زيد وفي بعضهما ابن دريد من تحريف الناسخ والصحيح الاول كما في  
 المقتنى للبرهان الحلبي (معناه ايطن ان ان تقدر عليه على) تقدير حرف  
 (الاستفهام) وقد ورد حذف كثيرا كقوله \* قالوا تحبها قلت بهرا \* عدد الرمل  
 والخصى والتراب \* اى تحبها وهو مفصل في كتب النحو والاستفهام انكارى اى  
 احسن عدم قدرنا عليه اى لم يظنه ولم يخطر بباله كما اشار اليه بقوله (ولا يليق) اى  
 لا يناسب عقلا ولا شرعا (ان يظن) بالباء للجهول اى يظن احد (بني) من الانبياء  
 (ابو جهل صف من صفات ربه) وهى هنا قدرته تعالى وتعلقها بكل شئ  
 وفي نسخة انه جهل (وكذلك) اى مثل ما تقدم في انه مصروف عن  
 طائفة (قولا) اذهب مغاضبا للصحيح (في معناه انه اراد) مغاضبا لقومه لكفرهم  
 اى اقامتهم على كفرهم فراعهم بشرا قهم رغما لهم لظنه انه سايغ شرعا حيث لم يفعله

الاغضب الله وانفة لدينه وبغض الكفر واهله وقبيل انهم ينتظر الاذن من الله كما  
 قاله زنجسرى (ومو) التفسير المذكور (قول ابن عباس والضحاك وغيرهما) من  
 السلف (لا) مغاضبا (لربه) اذ لا يليق ذلك بمقام النبوة (اذ مغاضبه الله تعالى) منهاها  
 (معاداة له) تفسير باللازم لان العداوة يقتضي عدم الرضاء (ومعاداة الله تعالى كفر  
 لا تليق بالمؤمن فكيف) تليق (بالانبياء عليهم الصلوة والسلام) وكيف استقهاهم  
 تجرزه عن الاستبعاد لما بمده والمغاضبة مفاعلة اريد بهما اصل الفعل او هي على  
 طاهرها لانها بمعنى العداوة وهي من الجانبين لانه عاذاهم الله وعاءوه لجهلهم  
 وكفرهم فلا حاجة لصرفه عن طاهره (وقيل) ذهابه في صورة الغضب لانه كان  
 (مستحييا) اسم فاعل يائين اي حياء (من قومه اريسموه) بدل من قومه بدل  
 اشتغال اي يصفوه (بالكذب) لانه اوعدهم بعذاب يحل بهم لما خالفوه وعين له  
 سدة كما تقدم وهي من السمة بمعنى العلامة كما سكي وغيره فاستعير للصفة لانها تميزه  
 كالعلامة اي كراهة ان يصفوه به اذ كان اجلهم اربعين ليلة فقالوا ان رأينا  
 محايلة آما فلما رأوا ذلك آمنوا فكشف عنهم العذاب كما قصه الله تعالى بقوله  
 الا قوم يونس لما آمنوا كشفنا عنهم العذاب وقوله (او يقتلوه) اي وخوفا من ان  
 يقتلوه فهو كقوله متقلدا سيفا ورمحا (كما روى في الخبر) المذكور في قصص الانبياء  
 عليهم الصلوة والسلام وقد تقدم بعض منه ولبس هذا راجعا الى القول بانه  
 غضب من ربه كما حكاه ابن عطية فتوهمه لوجه له وفي مرآة الزمان ان يونس  
 عليه الصلوة والسلام لما ساح فرأى راعيا في فلاة فسقاه لبنا وهو مستند الى  
 صخرة فاعلم انه يونس وامره ان يقرأ على قومه السلام فقال يا بني الله لا استطيع  
 لان من كذب عنا قتل قال فان كذبوك فالساة التي سقيتني من لبنها وعصاك  
 والصخرة يشهد ذلك قاتاهم للراعي واخبرهم فانكروا فنطقت الساة والصخرة  
 والعصا وشهدن له فقالوا له انت خيرنا اذ رأيت نبينا وملكوه عليهم اربعين سنة  
 (وقيل) انه ذهب (مغاضبا لبعض الملوك) في عهده (فما امره به) اي بسبب امر  
 امره به (من التوجه) بيان لما (الى امر امره الله به على لسان نبي آخر) بواسطته  
 يبلغه له وضمير امره للملك (فقال له) اي قال يونس عليه الصلوة والسلام  
 للملك (عبري اقوى عليه مني) اعتذارا له لحسبته من التقصير فيه (فعمزم عليه) اي  
 صمم او اقسيم عليه انه يفعل ما امر به ولم يقبل عذره (فخرج لذلك) اي لما صنعته  
 الملك معه (مغاضبا له) اي للملك لاربه كما توهم وهذا اشارة لما في بعض التفاسير  
 كما حكاه الاخفش من ان يونس عليه الصلوة والسلام لما خرج مغاضبا للملك كان  
 لقومه وانبياء المذكور كما روى عن ابن عباس رضي الله تعالى عنهما سعييا والمالك استمه  
 حزقيل فاوحى الله الى شعيب ان قل لحزقيل ان يبعث نبيا من انبياء بني اسرائيل

الى اهل نينوى يا امرهم بتخليه بنى اسرائيل فاقى ملق على قلوب جبابرهم وملوكهم فقال ليونس اخرج اليهم فقال يونس هل امر الله ياخرا بجى لهم وسماى فقال لا فقال ها هنا انبياء اقوياء فالج عليه فخرج مغاضبا الى آخر ما قصه الله تعالى (وقد روى عن ابن عباس ان ارسال يونس) عليه الصلوة والسلام (ونبرته) اى بعثه نبيا مرسلا الى اهل نينوى من ارض الموصل (انما كان بعد ان نبذ الحوت) ونبذه بلفظ الماضى العلوم وفى نسخة بعد نبذه باضافة المصدر لمفعوله اى قذفه من بطنه والمراد مطلق الالقاء وقال الراغب النبد القاء الشيء وطرحه لقلة الاعتماد به ولذا يقال نبذه نبذ النحل الخلق وقال تعالى فنبذوه وراء ظهورهم انتهى وفيه نظر لانه لا يناسب قوله فنبذناه بالعراء وهو سقيم فتأمل (واستدل) لما قاله ابن عباس رضى الله تعالى عنهما (بقوله فنبذناه بالعراء وهو سقيم) العراء بالفتح والمد الممكان المتسع الخالى من البناء والشجر فهو كان الحوت يسير مع السفينة رافعا رأسه لينفخ واختلف فى مدة لبثه فى بطنه كما مر وقوله وهو سقيم اى ضعيف كالطفل حين يولد من حرارة بطن الحوت (وانبت عليه شجرة من قطين) تفعل من قطن اذا قام وهى شجرة تين وقيل القرع وعلى هذين فاطلاق الشجرة عليه مجاز لانها ماله ساق والمشهور الثانى لما روى انه صلى الله تعالى عليه وسلم كان يحبه ويقول هى شجرة اخى يونس فانبت عليه لتظله ويأكل منها وقبل انها لا يقع عليها الذباب (وارسلناه الآية) ووجه الاستدلال انه ذكر ارسال بعد اخراجه من بطن الحوت والواو وان لم تفقد الترتيب على الصحيح لكن الترتيب المذكور يقتضيه لان غيره مخالف للظاهر وهو معنى ما نقل عن الشافعى اذ لا وجه للعدول عن الظاهر من غير قرينة وقوله او يزيدون او بمعنى الواو والمراد وصفهم لتكرره او تردد من رأيهم وقوا جيب عما استدل به ابن عباس رضى الله تعالى عنهما بانه ارسال لغوى اى ارجعه الى من ارسل اليه اولا او هو ارسال لغيرهم الى غير ذلك ثم ذكره المفسرون (ويستدل ايضا) اى لقول ابن عباس كما استدل بما قبله (بقوله ولا تكن) الخطاب له صلى الله تعالى عليه وسلم (كصاحب الحوت) اذ منجر ولم يصبر فاصبر فان الله ناصر لك (وذكر القصة) يعنى قوله اذ نادى وهو مكظوم الى آخره (ثم قال فاجتبه ربه فجعله من الصالحين) وهذا بناء على ان معنى اجتياه اصطفاؤه واختاره لرسالته وهذا لبس بمتعين فقوله (فتكون هذه العصة قبل نبرته) وارسله لقومه غير مسلم لما تقدم وانما قال هذا ابن عباس لانه قبل النبوة يجوز صدور ما ذكر عنه لانه لم يوح اليه بما يزيل الشك عنه ثم اورد سؤالا على الاصل الذى قرره من براءة الانبياء عليهم الصلاة والسلام مما يعرض لغيرهم من الشك ونحوه فقال (فان قيل فامعنى قوله صلى الله تعالى عليه وسلم) فى حديث

رواه مسلم عن الآخر المنزى ( انه ) اى الامر والشان ( ليغان على قلبي ) الغين  
بالغين المجمة ويا ونون الستر والتغطية وهو قريب من الغيم ويكون بمعناه اى  
ترد على قلبي امور تشغله ويقال غين على قلبه اذا عرض له وسوسة ونحوها ولما  
توهم من ظاهر الحديث انه قد يعرض له صلى الله تعالى عليه وسلم شك في بعض شؤنه  
ورد سؤال بانه مخالف لما قرره لان قوله ( ما استعفرا لله في كل يوم ) وفي نسخة  
في اليوم ( مائة مرة وفي طريق ) اى في رواية له ( في اليوم اكثر من سبعين مرة ) يقتضى  
انه خواطر غير مرضية محتاجة للعفو عنها دفعه ففسال اذا سمعت هذا وعرفت  
ما يوهمه ( فاحذر ان يقع بك ) اى يخطر على قلبك وفكرك وذكر البال هنا  
فيه لطف صادق محزه ( ان هذا الغين ) الوارد في هذا الحديث ( وسوسة اوريبا )  
اى شكا في شئ من اموره المتعلقة بالوحى ( وقع في قلبه ) صلى الله تعالى عليه وسلم  
في شئ من امور الدين ثم وضعه بعد بيان معناه حقيقة فقال ( بل اصل الغين ) اى  
اصل معناه وما وضع له لغة ( في هذا ) الكلام ( ما يغنى القلب ويغطيه ) عطف  
تفسير وهو استعارة لما يشغله ( قاله ) الامام ( ابو عبيدة ) وفي نسخة ابو عبيدة القاسم  
ابن سلام كما تقدم ( واصلة ) اى ما وضع له اولا مأخوذ ( من غين السماء وهو اطباق  
الغيم عليها ) اى على السماء واطباقه تغطية جميع نواحيها وقريب منه ما قيل انه  
الغيم المطبق فيحتمل ان النون مبدلة من الميم ( وقال غيره ) اى غير ابى عبيدة ( الغين  
شئ يغشى ) يفتح الياء والشين المخففة او بضمها وكسر الشين المشددة والاول  
اظهر ( القلب ) اى يعرض له او يستره ( ولا يغطيه كل التغطية ) اى لا يغطيه كله  
( كالغيم الرقيق الذى يعرض في الهواء ) اى في الجو ( فلا يمنع ضوء الشمس ) رفته  
فيه ( وكذلك ) اى مثل ما ذكر من انه لا يفهم منه انه وسوسة ( لا يفهم من الحديث  
انه يغان على قلبه مائة مرة او اكثر من سبعين مرة في اليوم ) ثم بينه بقوله ( اذ ليس  
يقته بانه لفظه الذى ذكرناه ) اى لا يدل عليه دلالة متعينة ( وهو اكثر الروايات ) اشارة  
الى ان فيه روايات اخر ( وانما هذا ) المذكور في الحديث ( عدد الاستغفار لا الغين )  
فانه واقع بعد الاستغفار المرتب على الغين بانها وان احتمل ان يكون كل استغفار غين  
فيكون المراد العدد واما الروايتان فلاتناقى بينهما لانه اما باعتبار الاحوال والاكثر  
من سبعين هو المائة نفسها ( فيكون المراد بهذا الغين اشارة الى غفلات قبله  
وفترات نفسه ) اى فتورها وكسلها ( وسهوها ) اى زوال صورتها عن الفكر وبين  
ما غفل عنه في فتر وسها بقوله ( عن مداومة الذكر ) اى ذكره صلى الله تعالى عليه  
وسلم لله بلسانه وقلبه ( ومشاهدة الحق ) ان اريد به الله تعالى فالمراد مشاهدته في مرايا  
مصنوعاته حتى كانه يراه بعين عيانه وان اريد به ما هو حق ثابت متيقن من العلوم



الحقة والامور البقية الدينية فالامر واضح ولما كان هذا يوجب امر الاناس بمقامه  
 صلى الله تعالى عليه وسلم حتى قيل انه لا ينبغي ذكره فانه يقتضى تفضيل الملائكة  
 على الانبياء عليهم الصلاة والسلام لانهم لا يفترقون عن لعبادة والتسبيح طرفة عين  
 اسار الى دفعه بما لم تنه له المعتز فقيل (بما كان) اى بسبب ما كان (صلى الله  
 تعالى عليه وسلم دفع اليه) بالبدال المهمل المضمومة منى للمجهول اى فوض اليه  
 واعطيه قال الراغب الدفع اذا عدى بالى ومعناه الاانة كقوله تعالى فادفعوا اليهم  
 امه الصم فان عدى يعن فعناه الحماية نحو ان الله يدافع عن الذين آمنوا (من مقاساة  
 البسر) المقاساة والمكابدة مباشرة ما فيه مشقة من امور غيره (وسياسة الامة)  
 السياسة هو الحكم والتدبير لامر غيره من ساسه يسوسه اذا قام عليه لاصلاح اموره  
 وهو لفظ عربى لامعرب كما توهم وهى حكم مخصوص بما يكون بطريق القهر  
 والاضط (ومعانة الاهل) اى الاعتناء بامرهم والتقىد بما فيه معاشهم (ومقاومة  
 الولى) اى القيام بالامر الذى يتعلق بالولى وهو من يوالىه ويتبعه (والعدو)  
 من يظهر عداوته ومقاومته بالغلبة والقهر كما كان يفعله عليه السلام فى غزواته  
 وتدير جيوشه (ومصلحة النفس) اى مصلحة نفسه فى امور معاشه (وكلفه) بالبناء  
 للمجهول معطوف على دفع اليه (من اعباء اداء رسالة) جمع عب بهزمة فى آخره  
 وهو كالل لفظا ومعنى يكسر اوله وهو ما يكون له فى تبليغها ودعوة الخلق (وحل)  
 بفتح اوله (الامانة) اى ما استودع الله من اسرارهم واعطاه كل ذى حق حقه وليس  
 المراد بها طاعة الله التى اوحىها عليه كاقيل (وهو) صلى الله تعالى عليه وسلم  
 (فى كل هذا) اى ما دفع اليه وكلفه بما ذكر من المقاساة وما تبعها (فى طاعة ربه  
 وعبادة خالقه) دفع لما يتوهم من انه كان الملايق به صلى الله تعالى عليه وسلم ان لا يشغله  
 شىء عن ذكر ربه ومناجاة ربه لم يشغله به لخطوط نفسانية ولا لامور رياضية  
 وانما الله شغله بذلك فاقطع عنه الا لخدمته التى امره الله عز وجل بها كاقيل

\* اريد وصاله ويريد هجرى \* فترك ما اريد لما يريد \*

ولما ورد عليه ان هذا اذا كان طاعة وعبادة فلما استغفر منه والاستغفار انما يكون من  
 الذنب وجهه على طريق الاستدراك بقوله (ولكن لما كان) صلى الله تعالى عليه  
 وسلم (ارفع الخلق عند الله مكانة) اى له رتبة عند الله وميزة عالية على كل مخلوق  
 والمكانة بآناء تختص بالمحل المعنوى كالميزة (واعلاهم درجة) الدرجة ما فى جانب  
 العلو ضد الدرك ومكانة ودرجة تميز (واتمهم) اى اكملهم (به) اى بالله (معرفة)  
 فهو اعرف بالله مما سواه واخر هذا لانه مترتب على ما قبله فى العقول والمحسوس  
 (وكات حاله) الحال مؤنث اى امره وشأنه (عند خلوص قلبه) لله بحيث لا يمر به  
 سواه (وخلوهم) اى جعل همته وعزمه وفكره خالية عن غير الله تعالى  
 (وتفرده بربه) اى جعل امره منفردا بالتوجه لجانبه الاعلى فيكون قلبه معه

وحده في خلوته فان ذاكر الله جلوس الرحمن كما ورد عنه (واقباله بكليته) اي بذاته كلها قلبا وقالبا (ومقامه هنالك) اي اقامته مع الله في حظيرة قدس قربه واستار بالبعد لعل مقامه نمد (ارفع) اي اعلى (حاليه) اي حال اشتغاله بالطاهر وحالة كونه مع الله عالم السرائر وكل منهما رقيقة ولكن هذه ارفع (راى) صلى الله تعالى عليه وسلم اي علم او شاهد (حال فترته عنها) اي عن ارفع حاله (وشغله لسواها) اي اشتغاله بغيرها (غضا عن علي حاله) وهو مفعول ثان لرأى او حال وغض الطرف ارخاؤه واطراقه ويكون بمعنى النقصان كما يقال غض صوته قال الراغب وهو المراد هنا وكثيره عن التنزل عما ذكر (وخفضا) اي حطا وتنزيلا (عن رفيع مقامه) وهذا بالنسبة للحالة الاخرى وان لم يكن كذلك في نفسه (فاستغفر الله تعالى) اي طلب مغفرته وعفوه ومساحته (من ذلك) لعله بالنسبة لمقامه الاخر كالذنب كما قال البحري \* اذا محاسن اللاكى ادل بها \* كانت ذنوبى فقل لى كيف اعتذر \* ولذا ورد انه صلى الله تعالى عليه وسلم كان اذا قام من مجلسه قال استغفر الله الذى لا اله الا هو الحى القيوم واتوب اليه وروى انه كان يقول رب اغفر لى وتب على انك انت التواب الرحيم مائة مرة (وهذا) التفسير (اولى وجوه الحديث) التى ذكرت في توجيهه (واشهرها والى معنى ما اشرنا اليه حال كثير من الناس وحام حوله) اي دار باطرافه وقرب منه اصله رفرقة الطائر على الماء ارادة ان يزول (وقارب) اي حاول القرب والوصول اليه (ولم يرد) اي لم يصل اليه استعارة من ورد الماء اذا اتاه لبستى منه وفيه اسارة الى ذلك فيه شفاء العليل وتلي الصدور وان النفس لها ظمأ اليه وفيه من البلاغة ما لا يخفى (وقد قرنا فاهض معناه) اي دنياء لمن قارب فيه ففيه لطف لا يخفى اي خفيه الذى لم يتضح واصله المكان المنخفض فكثيره عما ذكر ثم صار حقيقة فيه (وكشفنا للمستفيد) اي طالب الفائدة العلمية من تجارته الراجحة (محياء) بالضم والقح والتشديد بمعنى الوجه وفيه استعارة مكنية وتخييلية بتشبيهه بحسار مخدرة الكسف للحديد هنا رفع غينه واظهار محياه لعينه (وهو) اي هذا التفسير (بنى) اي متفرع (على جوار الفترات والفلات والسهو) على سائر الانبياء عليهم الصلوة والسلام (في غير طريق البلاغ) اي ما امرى لتبليغه لأمته من السرايع واما ما طريقه البلاغ فلا فاه لا تجوز فيه ذلك لمنافاته له (على ماسياتى) في هذا الكتاب وفي كلامه فظرا لا يخفى فاه جعل العنلة والفرة والسهو عبارة عن اشتغاله بامر امته واهله ولا غفلة ولا فترة ولا سهو حقيقة فكيف بناه على غير اساسه وهذا عندى كالغفلة فيما قال فتأمل فاه غريب ومن هنا علمت سر دعاء الملائكة لبنى آدم بالمغفرة وتفسير صلاتهم بها ومعنى قوله تعالى ويستغفرون للذين آمنوا بنا وسعت كل شى رجة وعلموا سر تنزيل هذه الآية بذكر (فهذه طائفة) اي اختاروا مذهباً ورأيا كقوله \* والناس فيما يعشقون مذاهب \*

(من ارباب القلوب) اي اولياء الله الذين عليهم الذين نور الله قلوبهم وطهرها حتى صاروا من ارباب الكشف (ومشيخة) بفتح الميم وسكون الشين ويجوز كسرهما جمع شيخ وهو الكبير سناء ثم شاع فحين كبر قدره في العلم والصلاح (المنصوفة) اي ارباب التصوف وهو علم السلوك وهو لفظ اطلق على هؤلاء بعد العصر الاول لتقشفهم ولبسهم الصوف او اصفاء قلوبهم اولضاهاتهم لاهل الصفة كما يتناه في كتاب شفاء الغليل (عمر قال بتزنيه النبي صلى الله تعالى عليه وسلم عن هذا) اي ما ذكر من الغفلة وما بعده (حالة) اي كله ومجموعه (واجله) اي عظمه صلى الله تعالى عليه وسلم بتزنيه عن مثله (عن ان يجوز) بالبناء للمجهول بضم اوله وتسديد واوه المفتوحة اي يراه جائزا لطلاقه (عليه في حال) من احواله (سهو او فتره) السهو والذهول عن شيء يتنبه له سريرا وقيل انه في الشيء تركه من غير علم وعن الشيء تركه مع علم ومنه الذين هم عن صلاتهم ساهون والفترة السكون بكسل ونحوه كما تقدم (الى ان معنى) هذا (الحديث) والى متعلقة بذهبت (مايهم) بضم اوله وكسر هاءه من اهمه اذا اقلقه واحزنه و (خاطره) بالنصب مفعوله اي قلبه وفكره وجعل فكره ذاهم مجاز كقوله (ويغم فكره) اي يجعله ذا غم والهيم والغم الحزن وقد يفرق بينهما (من امر امته) صلى الله تعالى عليه وسلم (لاهتمامه بهم وكثرة شفقتهم عليهم) وحنوه ورجته لهم (فبستغفر لهم) اي يدعو لهم بالمغفرة لما صدر منهم او لما صدر قال الغين خواتره فيما يتعلق بهم واستغفاره صلى الله عليه وسلم انما هولهم فلا اشكال في الحديث اصلا (قالوا) اي المشايخ المزهون له صلى الله تعالى عليه وسلم عما ذكر (وقد يكون الغين ههنا) اي في هذا الحديث (هو السكينة) اي الوقار والتأني والطمأنينة في الامور (التي تغشاه) اي تعرض له (لقوله تعالى فاتزل الله سكينة عليه) اي طمأنينه وحلمه ووقاره وفي الضمير في عليه قولان احدهما على النبي صلى الله تعالى عليه وسلم والثاني على ابي بكر قال ابن العربي قال علماؤنا وهو الاقوى لانه خاف على النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فاتزل الله سكينة عليه بتأمين النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وسكن فسكن جاشه وذهب روعه وحصل الامن والسكينة لها معان منها الوقار والسكون والرجة وقبل انها وردت بمعنى ذات لطيفة هوائية لها وجه كوجه الانسان او على صورة هرة مع بني اسرائيل اذا ظهرت انهزم عدوهم ووردت بمعنى استجابة كذا في الشرح الجديد وقال الر اغيب في قوله واتزل السكينة في قلوب المؤمنين قيل هي ملك يسكن قلب المؤمن فيؤمنه ومنه ان السكينة تنطق على اسرار عمر وقيل هو العقل ويقال له سكينة اذا سكن عن الميل والسهوة والسكينة زوال الرعب وعليه قوله تعالى ان ياتيكم التايوت فيه سكينة من ربكم وما ذكر من انها شئ له رأس كرأس الهرة لم يصح (ويكون استغفاره صلى الله عليه وسلم عندها) على هذا (اطهار المعبودية والافتقار) الى ربه عز وجل وهو ليس بذنب

بل خضوع وخشوع (وقال ابن عطا) تقدمت ترجمته (استغفاره وفعله هذا) اى الواقع فى هذا الحديث (تعريف للامة) اى تعليم لهم (يحملهم على الاستغفار) اى طلب مغفرة ربهم (وقال غيره) اى غير ابن عطا (ويستشعرون) اى يدركون ويعرفون من تعريف رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم واصله طلب الشعور فعبر به عما ذكر (الحذر) اى الاحتراز من المعاصى والخوف منه كما قال تعالى ويحذركم الله نفسه وفى نسخة الحصر اى حبس انفسهم على طاعة الله تعالى والامتناع من الذنوب (ولا يركنون) اى لا يميلون ميلا ما (الى الامن) من الوقوع فى المعاصى والذنوب منها فان من حام حول الحمى يوشك ان يقع فيه (وقد يحتمل الحديث ان تكون هذه الالفاظ) فى قوله صلى الله تعالى عليه وسلم انه ليغان على قلبي (حالة خشية واعظام) اى يخطريها له عظمة الله تعالى والخشية منه (نفسى قلبه) ان تعرض له حاله من تصور ذلك (فيستغفر حيثن) اى حين ما غشته هذه الحالة (شكرا لله تعالى) على نعمة جليلة اذ عرفه عظمته وخشيته وهو اعظم المعلومات فهو نعمة لا يساويها غيرها (وملازمة لعبوديته) اى مداومته عليها اذ مقتضاها عده نفسه مقصرة لا تنفي ياداء خدمته فلذلك يستغفره (كما قال صلى الله تعالى عليه وسلم فى ملازمته العباد) اى كما ورد فى حديث انه صلى الله تعالى عليه وسلم اكثر من قيام الليل حتى تورمت قدماه فقال له الصحابة اتفعل هذا يا رسول الله قد غفر الله لك ما تقدم من ذنبك وما تأخر فقال (افلا اكون عبدا شكورا) عطفه بالفاء على كلامهم يتقدرا اذا انعم الله تعالى على بمغفرة ما تقدم وما تأخر فى مقابلة هذه النعمة اللابيق منى الشكر واعظمه الانقياد بالجنان والعمل بالاركان ولا عمل له افضل من الصلوة وقد كل شكره بلسانه لما قال هذا فلذا قال عبدا شكورا فاعترف بعبوديته وهى من اعظم النعم عليه واتى بصيغة لمباغة وفاء السبية وهو معطوف على كلامهم ويسمى عطف تلقين كما صرح به سبويه وذكره فى الكشاف كما مر وهذا الحديث رواه البخارى وغيره وفى رواية افلا احب ان اكون عبدا شكورا فاب الشكر يديم النعم او معطوف على مقدر اى اترك التهجيد فلا اكون الخ وفيه حث لغيره ودليل على ان الشكر كما يكون باللسان يكون بالابدان كما قال الله تعالى اعملوا آل داود شكرا لكن غيره اذا خشى الملal لا يأتى الا بما يستطيعه كما ورد فى الحديث فلا منافاة بينه وبين قوله عليكم من الاعمال ما تطيقون فان الله لا يعمل حتى تعملوا (وعلى هذه الوجوه الاخيرة) قالوا هى قوله وقد يكون الغين الى هنا وقيل من قوله وذ هبت طائفة من ارباب القلوب الخ (يحمل) اى يفسر (ماورد فى بعض طرق هذا الحديث) من رواية البخارى عن ابى هريرة رضى الله تعالى عنه (عنه صلى الله تعالى عليه وسلم انه ليغان على قلبي فى اليوم اكثر من سبعين مرة)

فاستغفر الله تعالى فيفسر الغين بما مر فيجعل الاستغفار له لما مر اولامته تعليميا  
 لهم والعدد للاستغفار لا للغين بعده لفظا ومعنى وقال الخضرى في خصائصه قال  
 السهروردى لا تعتقد ان هذا الغين نقص بل هو كالمتكامل وشلة يجفن العين  
 يسبل لدفع القذى عن العين فيجمع من الرؤية فهو نقص بحسب الظاهر وكما  
 في الحقيقة وهكذا بصيرة النبي صلى الله تعالى عليه وسلم للاغبرة الشاة من انقاس  
 الاغيار الى ستر حدة بصيرته صيانة ووقاية لها وقال ابن الجوزى هفوات الطبايع  
 البشرية لا يخلو احد منها والاتباء عليهم الصلوة والسلام وان عصموا من  
 الكبر لم يعصموا من الصغار مبنى على خلاف المختار وقال ابن بطال الاتباء عليهم  
 الصلوة والسلام اشد الناس اجتهادا في العباد فهم داثون في شكره معترفون  
 بانقصير عما يجب له تعالى ويحتمل انه قد اشتغاله بالمباحات ذنبا كالاكل والشرب  
 والجماع وغيره من امور الدنيا والنظر في امر العباد وغيره مما يشغله عن ذكر الله تعالى  
 ومراقبته فعد ذنبا بالنسبة لعلى مقامه يمنعه من اتصاله بحضرة القدس وكونه  
 تعليميا لامته مخالف للسباق وكذا ما قيل انه لا اطلاعه على ما يحدث من امته بعده  
 وفي الاحياء كان صلى الله تعالى عليه وسلم دائما يترقى في المقامات فاذا انتقل من مقام  
 الى اعلى منه رآه نقصا فتاب منه واستغفر وحسنات الابرار سيئات المقربين كما قاله  
 الجنيد وتعقب هذا بانه يدل على وقوع الاستغفار مفرقا بحسب الاحوال وظاهر  
 الحديث يخالفه كما قال ابن حجر وفيه نظر لانه لبس في الحديث ما يدل على افتراق  
 واجتماع انتهى وسئل العراقي عن هذا الحديث فاجاب بما مر ثم قال والظاهر ان الجملة  
 الثانية مرتبة على الاولى وان سبب الاستغفار الغين بدليل ما روى حتى استغفر الله  
 فاستغفر الله ويحتمل ان الجمع بينهما من الراوى فاخبر بحصول ذلك الغين مع كنة  
 الاستغفار فاظنك بمن لم يكن كذلك والجملة حان مقدرة وقال بعض المشايخ من  
 الصوفية الغين في اصطلاح ارباب السلوك شهود الحق بشهود الاغيار التي  
 هي حجاب عن شهود الحق وهو منزعه عنه فالمراد به اختلاف التجليات كالتجلى  
 الصفاتى والذاتى وقال الشاذلى اشكل على هذا الحديث فرأيت صلى الله تعالى  
 عليه وسلم في المنام فقال يا مبارك ذاك غين الانوار لا غين الاغيار وفي لطائف المنن  
 لابن عطاء الله وحل الرموز للقدس من ظنه غين غفلة وحجاب فقد اخطأ وانما كان  
 صلى الله عليه وسلم يستغرق في انوار التجليات فيغيب في ذلك الحضور ويسئله  
 المغفرة ما ستر هذه الحالة لانه من الغفر بمعنى الستر لان الخواص لودام لهم تجلى ما  
 يكاشفون به تلاشوا عن ظهور سلطان الحقيقة وهذا الستر لهم راحة وللعوام عقوبة  
 لانه حجاب يستر عين بصائرهم فانهم مستورون عنه بغيره والخواص مستورون به



عجاسواه وهو ستر عن دنو الذات المحرق للسواء كما قال عمر ابن الفارض قدس سره  
 \* ولولا احتجابي بالصفات لاحتقت \* مظاهر ذاتي من سماء بجيتي \*  
 هذا محصل ما قاله اهل الباطن والظاهر وزبدة ما في الحديث من الظواهر والسرائر  
 فاختر لنفسك ما يحلو ثم انتقل لشبهة اخرى ترد على الاصل الذي قرره فقال  
 (فان قلت فامعنى قوله لمحمد صلى الله تعالى عليه وسلم ولو شاء الله لجمعهم) اى  
 جعل الناس كلهم مجتمعين متفقين (على الهدى) بهدايتهم للعقائد الحقة  
 واتباع الشريعة اللازمة فلا يضل احد منهم عن الطريق المستقيم (فلا تكون  
 من الجاهلين) اول الآية فان استطعت ان تبغى تفقاى الارض او سلماتى السماء فتأتيهم  
 باية وهو شفقة عليه صلى الله عليه وسلم لما رى من حرصه على ايمان الناس فتناه  
 عن الجهل بقدره الله لما شاء يوهم انه لم يحط بذلك وهو متره عند ودفعه بما سياتى (و)  
 كذلك (قوله تعالى لنوح عليه الصلوة والسلام فلا تسألنى ما ليس لك به علم انى  
 اعظك ان تكون من الجاهلين) حين ناداه وقال رب ان ابنى من اهلى وان وعدك الحق  
 يعنى ما وعد به من نجاه اهله لما قال الله تعالى له احمل فيها من كل زوجين اثنين  
 واهلك وابنه من اهله فسأله عن سبب عدم نجاته فا تكرر عليه سؤاله ونسبه  
 لما لا يليق بالانبياء عليهم الصلوة والسلام من الجهل والى دفع وجه السؤال والشبهة  
 اشار بقوله (فاعلم) امر لكل من يمكن تو جبه الخطاب اليه وسد مسد مفعوله  
 قوله (انه لا يلتفت) بالبناء للجهول اى لا يتوجه الالتفات احد ونظيره (فى ذلك) اى فى  
 خطابه تعالى لهما بما ذكر (الى قول من قال) من المفسرين (فى آية نبينا) اى فى الآية  
 الاولى التى نزلت فى حقه (صلى الله تعالى عليه وسلم) وقوله فيها فلا تكونن من  
 الجاهلين وان معناها (لا تكونن ممن يجهل ان الله لو شاء لجمعهم على الهدى) باسناد  
 الجهل بمشية الله اليه (و) لا تلتفت ايضا لقول من قال (فى آية نوح عليه الصلوة  
 والسلام لا تكونن ممن يجهل ان وعد الله حق لقوله ان وعدك الحق) فانك لا تخلف  
 الميعاد وعلل عدم الالتفات لهذا القول بقوله (اذ فيه) اى فى هذا القول وتفسير  
 الآيتين بما ذكر (اثبات الجهل بصفة من صفات الله) وهى قدرته وعلمه (وذلك  
 لا يجوز على الانبياء) صلوات الله وسلامه عليهم لمعرفتهم بالله تعالى وصفاته  
 (والمقصود) اى المعنى المراد من هاتين الآيتين (وعظهم) اى ارشادهم وتذبيهم  
 على (ان لا يتشبهوا فى امورهم) حين الدعوة للخلق (بسمات الجاهلين) اى لا يتصفوا  
 بصفاتهم من عدم الصبر والحرص على سرعة حصول المراد مما هو شان الجهلة  
 (كما قال انى اعظك) فهو دليل على انه ارشاده صلى الله عليه وسلم ان لا يتسم بما ليس  
 من شانه ولا يتخلق بما يضاهاى اخلاق الجهلة لانه جاهل بذلك (وليس فى آية منها)

اى من الآيات المذكورة (دليل على كونهم على تلك الصفة) اى صفة الجهل  
 بصفة من صفات الله فانهم اعلم الناس بها (التي نهاهم عن الكون عليها) اى  
 الاتصاف بذلك والتهى عن الكون ابلغ من التهى عن الاتصاف بها كما قرره ابن  
 جنى فى كتاب المحاسب (فكيف) يكونون وهم اعلم الخلق على صفة نهوا عن  
 الكون عليها والاستفهام لاستبعاد ذلك (وآية نوح) عليه الصلوة والسلام  
 لذكر كور فيها قصته وهى قوله انى اعطاك الخ (قبلها فلا تسألنى ما لبس لك به علم)  
 فهى مؤذنة بالمراد نهيه عن التشبيه بالجهلة لتهيه عن السؤال عما لا يحتاج اليه  
 فحمل ما بعدها على ما قبلها اولى (من الجرى على ظاهرها ونسبة ما لا يلقى بهم  
 اليهم) (لان مثل هذا) السؤال عما لبس له به علم من حال ابنه (قد يحتاج الى اذن)  
 من الله فلا يقدم عليه بدونه (وقد تجوز اباحة السؤال فيه ابتداء) منه من غير اذن  
 فيختلف اختلاف الاحوال والمقامات (فهنا الله عن ان يسأله عما طوى عنه) اى  
 اخفى عنه (علمه) به فشبها الامر المخفى عنه بثوب مطوى ملفوف لا يظهر باطنه وما  
 فى داخله (واكنه) اى ستره كقوله قلوبنا فى اكنة اى حجاب يمنع الادراك (من  
 غيبه) اى من الامر المغيب عنه وفى نسخة فى غيبه (من السبب الموجب لهلاك  
 ابنه) باغراقه وعدم ادخاله فى سفينته يبان لما انطوى عنه واكنه لانه لم يكن على  
 دينه لانه كان يظن الكفر ونوح عليه الصلوة والسلام لم يعلم (تم اكل الله نعمه  
 عليه) جوع نعمة وفى نسخة نعمته بالافراد (باعلامه ذلك) اى ما سأل عنه وانما  
 جعله من كمال النعمة لانه علم ما لم يعلم وبين له ما نهى عن السؤال عنه (بقوله) عز  
 وجل له (انه) اى ابنه (لبس من اهلك) لانقطاع الولاية بكفره وخروجه عن  
 دينه (انه عمل غير صالح) تعليل لئلا يكون منه ومعدودا من اهله (حكاة) اى هذا  
 التفسير حكاة عن السلف (مكى) تقدمت ترجمته (كذلك) اى مثل قصة نوح  
 عليه الصلوة والسلام فى انها مخافة للظاهر محتاجة للتأويل بانها تشبيه بمن  
 امتطى مطية الجهل (امر) فعل مبنى للمفعول (نبينا) صلى الله تعالى عليه وسلم  
 (فى الآية الاخرى) السابقة وهى واوشاء الله الخ (بالتزام الصبر) متعلق بامر  
 والمراد بالامر ما يلزم النهى وامره صلى الله تعالى عليه وسلم بالصبر مذكور صريحا  
 فى آيات اخر كقوله فاصبر كما صبر اولو العزم من الرسل (على اعراض قومه) عن  
 دينه وعنه (ولا يخرج) من الحرج وهو ضيق الصدر والقلق (عند ذلك) اى عند  
 اعراضهم عنه (فيقارب) حاله (حال الجاهل بسدة التحسر) اى التأسف والتدم  
 على عدم اطاعة قومه له (حكاة) اى ما ذكر من التفسير (ابو بكر بن فورك) تقدمت  
 ترجمته والكلام على اسمه فى منع الصرف وعدمه (وقيل معنى الخطاب) فى قوله

فلا تكونن من الجاهلين (لأمة محمد) لاله صلى الله تعالى عليه وسلم فهو تعرض كما  
تقدم تحقيقه (اي فلا تكونوا من الجاهلين) اي ممن اتصف بصفاتهم وانخرط في  
سلوكهم (حكاه مكي) ايضا (وقال مكي) (مثله في القرآن كثير) فيخاطب النبي  
صلى الله تعالى عليه وسلم والمراد امته كقوله يا ايها النبي اذا طلقتم النساء (فبهذا  
الفصل) الذي قرره في حق الانبياء عليهم الصلوة والسلام من تأويل ما يوهم  
نسبتهم مما لا يليق بعلى مقامهم (وجب) وفي نسخة اوجب (القول بعصمة الانبياء)  
عليهم الصلوة والسلام (منه) لشرفهم وكال علمهم ورجحان عقولهم وتبرئة الله  
لهم عن النقايس (بعد النبوة قطعا) لقيام الادلة عليه والحاصل ان معنى الآية  
الاولى انه تعالى لما رأى اشتداد حرصه صلى الله تعالى عليه وسلم على ايمانهم وشق  
عليه حتى كاد يهلك نفسه لم يرض تهالكه فقال له ان كان عظيم ذلك عليك فان امكك  
ان تغوص في الارض لتطلع منها آية لهم او تنصب سلما تصعد به الى السماء لتأتيهم بآية  
منها حتى يؤمنوا اي انت لا تستطيع هذا فافائدة هذا الحرص واواراد الله هدى جميع  
الخلق فلا تعرض على ما لم يرد وقيل كانوا يقترحون عليه آيات يود لو اجيبوا لها  
حرصا على ايمانهم فقيل له ان استطعت ان تفعل هذا لتأتيهم بما اقترحوه فافعل  
ليؤمنوا وقيل ابتغاء النفق والسلم هو الآية نفسها فهذه ثلاثة اوجه الاول بيان لسدة  
حرصه عليه الصلوة والسلام وانه لو قدر على المحال فعله والثاني بيان لحرصه على  
تثبيت مطلوبهم ومقترحهم والثالث حرصه على جعل الصعود والهبوط آية لهم  
حتى يؤمنوا به وترك القاضي الاخيرين لان عادة الله ان من اجيب لما اقترح بعمل  
هلاكه وهو مناف لحرصه على ايمانهم ولان المتبادر من الآية النقى والسلم غير  
الآية مع ما فيه من الزخعة الاعتزالية وقصة نوح وهلاك ابنه كنعان بعد ما سأل  
الله نجاة فقيل له انه سبق القول بهلاكه لكفره والكلام فيه مفصل في التفاسير  
فلا تطيل بذكره ثم اورد سؤالا آخر على ما قرره من الشك في شيء مما يتعلق بالعقائد  
والدين فقال (فان قلت فاذا قررت عصمتهم من هذا) اي حفظ الله لهم عما ذكر  
(وايه لا يجوز عليهم شيء من ذلك) ولا يصح اعتقاده فيهم (فامعنى اذن) وقعت  
في جواب سؤال مقدر فاصلة بين المضاف والمضاف اليه ملغاة لعدم شروط عملها  
(وعبد الله تعالى لنبيه صلى الله تعالى عليه وسلم) اي تخويله بتقدير صدور شيء  
من ذلك منه وتهديده (على ذلك ان فعله) ونحوه مما يقتضي جواز مثله عليه  
(وتحذيره منه كقوله تعالى لئن اشركت ليحبطن عملك الآية) حبوط العمل بطلانه  
بالكلية بحيث لا يثاب عليه ولا يبق له عمل من حبطت الدابة اذا وجدت مرعى طيبا  
فاكلت منه اكلا كثيرا حتى انتفخت بطنها فانت فالاتيان بالسرط واسناد الشريك له  
صلى الله تعالى عليه وسلم بحسب الظاهر يدل على جواز مثله عليه وعلى غيره  
من الانبياء مع انهم مزهون عنه واطلاق الاحباط في هذه الآية امالاته مخصوص

لان ذنب العظيم عظيم او هو مقيد بموته على ذلك كما يعلم من قوله ومن يرتدد منكم عن دينه  
فميت وهو كافر فاولئك حبطت اعمالهم والجواب علم مما تقدم واللام الاولى توطئة  
لقسم مقدر والثانية في جوابه (وقوله) بالجراي وما معنى قوله تعالى (ولا تدع من دون  
الله ما لا يتفعل ولا يضررك الآية) اي فان فعلت فالتك اذا من الظالمين ونهيه عن  
ان يدعو غير ربه اي يعبد لان الدعاء هنا بمعنى العبادة يقتضي صدوره منه صلى الله  
تعالى عليه وسلم وتأويله يعلم مما مر (وقوله اذا لا ذنبا لك ضعف الحياة الآية) اي  
وضعف الممات اي يضاعف له عذاب الدنيا والاخرة (وقوله تعالى) ولو تقول علينا  
بعض الاقاويل اي لو افترى علينا (لاخذنا منه بالبين) جواب لو وعطف عليه قوله  
ثم لقطعنا منه الوتين والكلام على الآيتين وسبب نزولهما مبين في التفاسير والذي يهنا  
هنا ما قصده المصنف رحمه الله تعالى بايرادهما هنا (وقوله وان تطع اكثر من في الارض  
يضلوك عن سبيل الله) والمراد بهم الكفرة الجهالة واطاعتهم بموافقة ما هم عليه  
ومثله لا يجوز عليه صلى الله تعالى عليه وسلم فكيف اسند اليه فيها وقدم جوابه  
(وقوله تعالى فان يشاء الله يختم على قلبك) وهذا بناء على الظاهر من ان المراد  
يمنعه من قبول الحق كما في قوله ختم الله على قلوبهم لا على تفكيرهم بما به ان يشاء  
يربط على قلبك بالصبر على اذاهم حتى لا تلقى مشقة (وقوله تعالى وان لم تفعل)  
ما امرت (فابلغت رسالته) اي فمكناك لم تبلغ شئنا فيها لتقصيرك فهذا يقتضي  
جواز تقصيره ظاهر في تبليغ جميع ما اوحى اليه فامره بان يبلغه جميعا ولا يخشى مكروها  
من احد فان الله عصمه وصانه وجعله في حصن حاجته وكان عمر رضي الله تعالى  
عنه اول من اظهر ذلك وقال لا نعبد الله سرا (وقوله تعالى يا ايها النبي اتق الله)  
ولا تخف من احد (ولا تطع الكافرين والمنافقين) فيما يؤدي الى تفریط في شئ  
من امر الدين روى انه صلى الله تعالى عليه وسلم لما هاجر الى المدينة كان يحب  
اسلام اليهود وقد تبعه ناس على تفاق منهم فكان يلين جانبه لهم ويتجاوز عن قبائحهم  
فنزلت هذه الآية فيهم وقيل في سبب نزولها غير ذلك كما ذكره الواحدى وغيره  
ثم شرع في الجواب عما ذكر في هذه فقال (فاعلم وفقنا الله واياك) للوقوف على معاني  
كلامه فانه لا يكون الابتوفيق منه تعالى (انه عليه الصلوة والسلام لا يصح) عقلا  
ولا شرعا (ولا يجوز عليه) صلى الله تعالى عليه وسلم (ان لا يبلغ شئنا) مما امره الله  
بتبليغه كما يوهمه ظاهر قوله فان لم تفعل فما بلغت رسالته (ولا ان يخالف امر ربه)  
كما يوهمه قوله فان لم تفعل (ولا ان يشرك به ولا ان يتقول على الله) اي  
يكذب عليه ويفترى كما مر في قوله ولو تقول علينا الآية (ما لا يحب) بالخاء المهملة  
اي ما لم يردده ولم يأذن له فيه (او يفترى عليه) اي يكذب عليه وهو بمعنى يتقوله  
واعاده لانه صريح في المراد وقد يفرق بينهما بان يراد بالتقول تكلفه فيما يقوله  
بزيادة او مبالغة فيه وهو المناسب لعطفه باو (او يضل) عن الصواب والطريق

المستقيم باطاعة غير الله تعالى فهو اشارة الى قوله وان تطع اكثر من في الارض يضلوك  
 الخ (او يختم الله على قلبه) ويطع عليه ما يمنعه عن قبول الحق (او يطع الكافرين)  
 والمنافقين في امرتهوا انفسهم وهو اشارة الى قوله ولا تطع الكافرين والمنافقين  
 فان الامة اجتمعوا على عصمة الانبياء عليهم الصلوة والسلام قبل النبوة وبعدها  
 عن الكفر غير الخوارج حيث جوزوا عليهم بعض الذنوب وهي كفر عندهم  
 ولبعض الشيعة القائلين بجواز اظهار الكفر تقية ولا يعتد باقوالهم الواهية فلذا  
 كان المراد بقوله لئن اشركت تهيج الرسل واقناط الكفرة على طريق الفرض  
 اى اذا كان هؤلاء يحيط عملهم به فكيف حال غيرهم وكذا قيل في نفي الافتراء والتقول  
 عنهم وقس عليه ما بعده (لكن يسر الله امره) اى حاله صلى الله عليه وسلم او امره  
 به (بالمكاشفة) متعلق بيسر او بامر او بهما على التنازع (والبيان) عطف تفسير  
 لان المراد بالمكاشفة كشفه له وتبينه او المراد بالاول ما يكشفه بالالهام وبالتائى ما يوحى  
 به اليه (في البلاغ) متعلق بامر وقيل بالمكاشفة (للمخالفين) متعلق بالبلاغ اى من  
 خالفه فيما بلغه لهم عن ربه ويجوز في قوله بالمكاشفة والبيان ان يراد به المباشرة  
 والاظهار للبلاغ من غير مبالاة باحد فهو متعلق بامر فاذ لم يبارزهم به فكأنه  
 لم يفعل (وان ابلاغه) يقتضيه ان هو معمول المقدر اى واعلمه ان تبليغه لما امر به  
 (ان لم يكن بهذه السبيل) اى على هذه الحالة والطريقة من تبليغ جميعه واظهاره  
 والصدع به (فكانه ما بلغ) اصلا لانه كالعدم كمن ترك ركنا من اركان الصلوة لا يعتد بصلاته  
 وانت اسم الاشارة لان السبيل تذكر وتؤنث (وطيب نفسه) طيب النفس جعلها مسرورة  
 غير مكدر ولا خائفة من شئ (وقوى قلبه) اى كان قويا متحققا لانه لا يصيبه مكروه  
 ويقابله ضعفه وهو خوفه مما يتوهمه (بقوله والله يعصمك من الناس) اى يحميك  
 ويصونك عنهم حتى لا يقدر احد على شئ يضرك وهذه الاية ان كانت نزلت بعد احد  
 فهي على هومها وكان قبل نزولها صلى الله عليه وسلم حرس يحرسونه فلما نزلت  
 ترك ذلك وان كانت نزلت قبلها فالمراد عصمته من القتل فلا ينافى ما اصابه باحد من  
 جراحتهم وكسر ثنيته لحكمة تطيبها لقلوب المؤمنين وتكثيرا للثواب فمن ظن من  
 تلاقى الحروب ان لا يصاب فقد ظن عجزا (كما قال الله) عز وجل (لموسى وهارون)  
 عليهما الصلوة والسلام حين ارسلهما فرعون وقومه للجبارة (لاتخافا نى  
 معكما) اى حافظا وناصر الكما على هؤلاء مع عتوهم وتجبهرهم فبلغا او امرى  
 واصدعا بالحق (لنشد) اى تقوى وتريد شدة (بصارهم) اى موسى وهارون ومحمد  
 صلى الله تعالى عليهم وسلم فيكونوا على بصيرة ويقين في امورهم (في البلاغ) اى  
 تبليغ ما ارسلوا به لهم (واظهار دين الله) من غير خوف (ويذهب عنهم) بالبناء  
 للجهول والنصب معطوفا على تشد (خوف العدو) لوعده تعالى بحفظهم



ونصرهم عليهم (المضعف للنفس) صفة خوف اسم فاعل بتخفيف العين  
وتشديد ها اي المؤدى لضعف نفس من خاف فهو بنون وفاء وسين مهملة وروى  
لليقين بيائين تحتبتين وقاف يذهما وتون والاول اولى رواية ودراية لان يقين الاتيابه  
عليهم الصلوة والسلام بهم قوى ايدا وان جاز ضعف انفسهم بمقتضى البسرية  
ويؤيده بل يعينه قوله فاوجس في نفسه خيفة موسى والخوف من المضمرات امر  
طبع عليه البسر مع انهم على يقين من ان الله هو الضار النافع وهو لا ينافي التسليم  
والتوكل الاتراهم خندقوا في الاحزاب وهاجروا من عدوهم ودخلوا الغار وهو  
بحسب المقامات فلا يرد عليه ان بعض الاولياء لا يفر من الاسد (واما قوله تعالى  
ولو تقول علينا بعض الاقاويل الآية) تقدم انه لبس فيه شين له صلى الله تعالى عليه  
وسلم (وقوله اذا لا ذقتك ضعف الحياة فعناه ان هذا) العذاب المضاعف في الدنيا  
والآخرة (جزاء من فعل هذا) التقول والافتراء على الله (وجزاؤك لو كنت ممن  
يفعله) فاذا هدده من لا يصدر عنه فبالك بغيره (وكذلك) اي مثل ما ذكر  
في الآيتين (قوله وان تطع اكثر من في الارض يضلوك عن سبيل الله) الخطاب له  
صلى الله تعالى عليه وسلم ظاهرا (والمراد غيره) بطريق التعريض قرعا للعصاة  
وايقاظا لهم وتحريكا لغفلتهم لارتفاع قدره صلى الله تعالى عليه وسلم عن ارتكاب  
مثله (كما) صرح تعالى بالمراد ان (قال) مخاطبا لهم صريحا (ان تطيعوا الذين كفروا  
الآية) يعنى قوله يردوكم على اعقابكم فتقبلوا خاسرين فان الخطاب للمنافقين  
اذ قالوا للمؤمنين باحدنا رجف بقتله صلى الله تعالى عليه وسلم ارجعوا الاخوانكم  
وادخلوا في دينهم فلو كان محمد نبيا ما قتل (و) كذلك (قوله فان يشأ الله يختم على  
قلبك) خوطب والمراد غيره (و) كذلك قوله تعالى (لئن اشركت ليحبطن عملك)  
كما تقدم بيانه (وما شبهه) مما خوطب به (فالمراد به) غيره (تعريضاً وإيقاظاً) وان هذه  
الحال المذكورة من الاحباط ونحوه (حال من اشركت) بالله لاحاله صلى الله تعالى  
عليه وسلم (والنبي صلى الله تعالى عليه وسلم لا يجوز عليه هذا) فلا بد من تأويله  
بأمر (و) اما (قوله) تعالى (اتق الله ولا تطع الكافرين) في رأيهم بما تقدم (فلبس  
فيه انه اطاعهم) وانما نزلت لما يابعه بعض اليهود على نفاق منهم فكان صلى الله عليه  
وسلم يداريهم رجاء ان يحسن اسلامهم ولبس في الآية انه صلى الله عليه وسلم فعل  
مانهى عنه ولما استشعر سؤالا وهو ان يقال حيث كان الامر كما ذكر فلم ينهى عنه اجاب  
عنه بقوله (والله سبحانه) يعامل نبيه صلى الله عليه وسلم بما لا يجوز ان يعامل به غيره  
ولا يستل عما يفعل فله ان (ينهاه عما شاء) وان لم يتصور صدوره منه (وبأمره بما شاء)  
وان لم يتصور مخالفته له كقوله اتق الله (كما قال تعالى) له (ولا تطرد الذين يدعون ربهم)  
اي يعبدونه وقوله (الآية) اشارة لقوله بالغداة والعشي يريدون وجهه ما عليك

من حسابهم من شيء وما من حسابك عليهم من شيء فتطردهم فتكون من الظالمين  
 (وما كان) صلى الله تعالى عليه وسلم (طردهم) عن مجلسه (وما كان من الصالحين)  
 أي ممن طلمهم اطردهم وهم احقاء بتقريره لهم واكرامهم وان لا يطيع فيهم من  
 يتخى خلافه ارضاءه وكان المسركون قالوا لا نرضى بحالسة مل هؤلاء يعنون سالما  
 وصهييا وبلا لواحسان فاطردهم عنك وطلوا ان يكتب لهم بذلك فقاموا  
 وجلسوا ناحية فزلت الآية فهما عاوه كما في مسلم و نساءم بذلك رجاء  
 لاسلامهم مع ان ذلك لا يضر اصحابه لعلمه صلى الله تعالى عليه وسلم باحوالهم  
 ورضاهم بما يرضاه كما فسر المفسرون **فصل** واما عصمتهم **اي** حفظ  
 الله انبياء عليهم السلام (من هذا شيء) اي اعتقاد ما لا يليق في التوحيد والعلم  
 بآلته وصفاته وبما اوحى اليه من امور انديى كما تقدم (قبل النبوة) اي قبل ان ينبتهم الله  
 ويأتيهم الوحي من الله والنبوة والرسالة والفرق بينهما مشهور وليس هذا محل  
 تفصيله (فلاناس) من علماء الاصول والسلف فيه (خلاف) جرى بينهم مذكور  
 في كتبهم (والصواب) اي القول الموافق للواقع والادلة التي على خلافه خطاء من  
 قاله (انهم معصومون) اي محفوظون مصونون (قبل النبوة من الجهل) معرفة ذات  
 (الله تعالى) بوجوه ما او بحقيقته (وصفاته) فلا يجهلون سببا منها و معصومون  
 ايضا من (التشكيك في شيء من ذلك) وفي نسخة والتشكيك بالعطف يا واما فاصلة اي  
 لا يقع في نفسهم شك في ذات الله تعالى ولا في صفة من صفاته لان فطرتهم جبلت على  
 التوحيد والايان واما قوله تعالى ما كنت تدري ما الكتاب ولا الايمان والمراد به الايمان بما  
 لا يعرف الا باوحي كوجوب الصلاة ونحوه من فروع الشريعة وقوله من الجهل ياربنا  
 قصد من العصمة فلا وجه لما قيل انه طلق فيما منه العصمة وكان عليه ان يعينه وهذا  
 اطهر من الشمس لا يخفى على ذي بصيرة وقد تقدرا ان العصمة عند المتكلمين ان لا يخلق  
 في النبي ذنبا وعند الحكماء ملكة تمنع من ان تجور حاصلة من العلم بالقبايح والخاسن فانه  
 ارجع عن المعاصي والداعي للطاعة ويتأكد في الانبياء بالوحي الالهي وقيل العصمة  
 خاصة في النفس او البدن بسببها يمنع عن صدور الذنب ويا باه انه لو كان كذا ما  
 استحق المدح والثواب لانه البست داخله تحت الاختيار وهم مكلفون بالاتفاق وفي التحريم  
 لاي الهام العصمة عدم القدرة على المعصية او خلق مانع منها غير ملجئ وهو مناسب  
 لقولنا انما تريد العصمة لانزيل المحبة اي الابتلاء المقتضى لبقاء الاختيار ومعناه كما  
 في الهداية نه لا تجبره على الطاعة ولا تجزئه عن المعصية بل هي لطف من الله  
 تعالى يحمله على فعله ونزجره عن تسرع بقاء الاختيار تحقيقا للابتلاء واعلم  
 العلامة القرافي قال في التقييد شرح الاربعين الراية العصمة لغة الامتناع و  
 العصم لبعض ارجس ابعده عن مظان الاذى و امتناعه واستعصم الرجل امتنع

ومنه عصمة الزوجية وحجة الشرع يطلقون العصمة على معنيين احدهما عدم المعصية في الجملة ومنه قواهم في الدعاء نسلك من العصمة تماها والثاني عصمة الانبياء والملائكة عن الكفر دون سائر البشر مع ان الله اتى على الحق بدوام الايمان فلا بد من تفسير عصمة الانبياء بغير عدم الكفر ومنع الله منه حتى يصح قولنا ليس احد منا معصوما وان كانا غير كافرين مساوين للانبياء في ذلك فتميزهم انما هو باعلام الله تعالى لئانه صانهم في قضائه وقدره عن الكفر وقدر لهم السعادة الابدية حتما مقضيا فهذا الاعلام الرائي هو عصمة الانبياء والملائكة ومجموع الامة دون كل واحد منهم انتهى (وقد تعاضدت) اي تقوت وهو مأخوذ من العضد وهو ما بين المرفق الى الكتف ولكون عمل الانسان واعتماده بذلك قيل عضدته بمعنى قوته كما اشار اليه الامام الراغب (الاجبار ولائار) هما بمعنى وقد يفرق بينهما كما تقدم اي قوى كل منهما الاخر حتى حصلت القوة التامة والمراد بها ما شتهر من احوالهم وصفاتهم الماثورة المعروفة عند كل احد (عن الانبياء) كلهم والمرسلين باسرها وليس المراد انه نقل عنهم بل عرف منهم وفي حقهم فمن قدر هنا وعص خبرهم لم يصب (بتزييهم) اي تبرئهم (عن هذه النقيصة) بصاد مهجلة اي الصفة المنقصة لمن اتصف بها (مند ولدوا) اي من ابتداء زمن ولادتهم الى آخر عمرهم والكلام على مذ ومنذ معرفة في كتب النحو (ونشأتهم) بالجر معطوف على تزييهم والنسأة ابتداء خلقهم لا زمن شبابهم كما توهم (على التوحيد) وهو عدم الشرك بالله تعالى (والايمان) بالله وبكل ما يجب الايمان به (بل) للانتقال على سبيل الترتي (على اشراق انوار المعارف) جمع معرفة والمراد معرفة الله تعالى وصفاته وكل ما يتعلق به واشراقها سطوع انوارها منهم وشدة ظهورها في احوالهم واقوالهم (ونعمات الطاف السعادة) والنفحة الراححة الطيبة التي تفوح والسعادة اي كونهم سعداء الدارين فنبه ما يلوح منهم من امارات ابراهيم طيب يعبق منهم فيعطر الكون وفي الحديث ان الله في ايام دهركم نفحات الا فتعرضوا لها (كانت هنا عليه في الباب الثاني من القسم الاول من كتابنا هذا) فمن ارادته ينظره ثمه (ولم ينقل احد من اهل الاخبار) عن احد غيره (ان احدا بي) بالبناء للجهول وهمز اخره اي صيره الله نبيا (واصطفى) اي اصطفاه الله واختاره لذلك وهو مجهول ايضا (من عرف بكفر واشراك) وهو من عطف الخاص على العام (قبل ذلك) اي قبل نبوته واصطفائه (ومستند) اسم مفعول اي ما يستند اليه ويعلم به (هذا الباب) اي باب معرفة احوال الانبياء عليهم الصلوة والسلام (النقل) عن اهل الاخبار والانا رو ويؤيده العقل الدال على انه تعالى

لا يختار من خلقه لنبوته الامن كان كذلك فليس المراد الحصر ولذا عقيبه بما يدل على ان العقل موافق للنقل فقال (وقد استدل بعضهم) عليه (ب) دليل عقلي وهو (ان القلوب) والعقول السليمة (تنفر) اي تذكره فكانها تنفر (عن كانت هذه) اي صفة الكفر والتسرك (سبياه) اي طريقه والمراد عادته ودأبه قيل ان فيه اسارة الى ان منهم من خالف في ذلك فجوز عدم عصمتهم عن الكفرة بل النبوة الا انه ليس بصواب وقد نقل عن الباقلاني انه جوز عقالا وارلم يقع ان الله بعث كافرا ولا فاسقا وفي المواقف اجتمعت الامة على عصمتهم عن الكفر قبل النبوة وبعدها كما تقدم (وانا قول) ناقلا لما يؤيد ذلك (ان قرينا قد رمت نبينا صلى الله تعالى عليه وسلم بكل ما افترته) عليه واصل الرمي في الاعيان كرمي السهم والحجر واستعير للشتم والقذف والرجم والمراد انها ذمته ونسبته لكل نقيصة مثل قولهم انه ساحر او مجنون او ساعر اي لم يترك شيئا من مفترياتها التي وسعتها قوتهم حتى افترته عليه (وعير) بفتح العين المهملة وتشديد الياء المثناة التحتية وراء مهملة (كفار الامم انبياءها) وفي نسخة انبيائهم اي نسبوهم للعار وهو الامر الذي يستقبح وينفر منه وقال الراغب عيره ذمته من العار وقولهم تعار بنو فلان قيل معناه يذاكروا العار وقيل تعاطوا العارة اي فعل العير في الانقلاط والتخلية ومنه طارت الدابة انتهى فالعني عيروهم (بكل ما امكنها) وفي نسخة امكنهم اي تيسر لهم وجاز صدوره منهم (واختلفته) وكذبت عايمهم بوصفهم باللبس فيهم واصل اختلاق السيئ اختراعه من غير سبق لمثله فيعم كل كذب (بما نص الله عليه) اي ذكره في كتابه الكريم وفي غيره من الكتب الالهية من تكذيبهم ورميهم بانواع البهتان (او نقلته اليها الرواة) نقلا مستقيضا بحيث لا يمكن انكاره (ولم نجد في شيء من ذلك) اي من الكتب الالهية والاختيار المروية او المراد ما نقلته الرواة لقوله (تعييرا لواحد منهم) اي من الانبياء عليهم الصلوة والسلام اي نسبتهم بعار يذمهم ووصفهم (برفضه) اي تركه بعد اتباعه (آلهته) ان كان هذا الضمير راجعا لمن غير المعانوم من السياق فالامر واضح لالواحد لانه من الانبياء وليس لهم آلهة اللهم الا ان يكون على طريق الفرض فحينئذ يصح تفسير ذلك بالكتب الالهية والاختبار فاعرفه (وتقر يعه) اي توبيخه وتعييره (بذم) اي ذم احد من الانبياء (بترس ما كان) النبي صلى الله تعالى عليه وسلم (قد جاء معهم) اي وافقهم واجتمع معهم (عليه) اي على عبادته كما فعلوا (ولو كان هذا السكاوا) اي كفار الامم (بذلك) اي تعييره وتوبيخه برحومته عن عبادة آلهتهم التي كان موافقا لهم على عبادتها (مادرن) بدال وراء مهملتين اي مسارعين لذكره مقدمين له على جميع ما افتروه (وتلونه) بالباء الجارة ومناة فوقية ولام مفتوحتين وواو مكسورة مسنددة ونون وطمير مضاف اليه

مصدر تلون تلونا إذ تعبر وتقل من حال إلى حال آخر تفعل من الملون كالبيان من حصة  
تجوز به عن الأحوال كما عبر به عن الأجاس والأواع قال الراغب يقال فلان في  
بالوان من الأحاديث وتناول لوانا من الطعام (في معبودة) أي ما يعبد متعلق  
بتلونه المتعلق بقوله (مختجين) أي مقيمين الحجّة والدليل فيقولون است لا تستقر على  
دين تارة تعبد هذا وتارة تعبد ذاك فما صرفك عن معبودك لأول ومعبود قومك  
(ولكان توحيدهم له) أي توحيج كذا كل أمة لبيهم (بنهيمهم) مصدر مضاف  
للمفعول أي نهى النبي لأمته (عما كان يعد قتل) أي قتل نبوته (انقطع) بقاء وطاء  
معجمة أي اسد فطاعة وهي الذاعة والقباحة (واقطع) بقاء وطاء هملة أي  
أقوى واستدق طعا (في الحجّة) أي الدليل الذي استدلوأ به عليه (من توحيجهم)  
هو المفضل عليه فيهما على التنازع أو التجدد (بنهيمهم عن تركهم ألهمهم) أي  
قليل الظاهر عن ألهمهم وترك تركهم أو عن تركه قليل ضمير نهيمهم للكفار وضمير  
تركهم للأنبياء عليهم الصلوة والسلام (وما كان يعد أبائهم من قتل) أي قتل  
أنبياءهم (في أطبق قهم) أي اتفاق كفار الأمم واجتماعهم يقال أطبق القوم على  
كذا إذا نفقوا (على الأعراض عنه) أي عن التوحيد بما ذكر وهو اقرب وأظهر  
في احتجاجهم على رسالهم (دليل على أنهم لم يجدوا سبلا) وطريقا موصلا (إليه)  
في نص أو خبرا وإن (أدرك) لهم سبيل إليه (نقل) بالباء للمجهول أي نقل الرواة  
لهم ذلك ونقل لنا من بعدهم احتجاجهم به ولم ينقله أحد (و) لو نقل لهم ذلك  
(ما سكتوا عنه) بل بادروا إليه قبل كل شيء (كما لم يسكتوا) أي الكفار (عن)  
وفي نسخة عند (تحويل القبلة) عن بيت المقدس إلى الكعبة فإنهم وبخواه وسعوا  
حين سفهم الله فقال سيقول السفهاء الآية (وقالوا ما وليهم) أي صرفهم (عن)  
فتهم التي كانوا عليها) في أول أمرهم (كما حكاه الله عنهم) في القرآن والكلام  
عليه مفصل مسير في كتب التفسير والحديث (وقد استدلل القاضي القاسمي القسيري)  
هو الإمام عبد الرحيم بن الإمام عبد الكريم بن هواز الاستاذ أبو نصر بن  
استاذ أبي القاسم القسيري صاحب الرسالة المجمع على جلالة وعلمه ورهبه  
هو الشيخ علي بن أبي طالب الحارثي توفي سنة أربع عشرة وخمسة مائة بتبسا بوزن عده  
أولاد كما عده إليه الرحمان الحلي وقال أنه لم يزل هو ولا أحد من أولاده القضاء فقول  
الله تعالى له القاضي لأصل له وما قيل أنه شخص آخر هو ولا  
أولاد له من شخص غير معلوم موهم غير مراده (على تريحهم من هذا) أي عن  
الكفر واستراة قبل النبوة لأعن نقيصة الجهل بالله وصفاته واشك في شيء لعدم  
استه للمعصية إن كان مزها عن ذلك أيضا (بقوله تعالى وإذا حدثنا من آيات  
قهم ونبأ) ومن نوح (الآية) تقدم أن الميثاق العهد وهو مأخوذ من الوثائق  
وهو حمل يساه به الأسير استعير للعهد كما استعير له الحمل كما ورد في الحديث يساه



وينهم حال وتمام الآية ومن نوح وإبراهيم وموسى وعيسى ابن مريم واحدا  
منهم ميثاقا عليهما وخص هؤلاء بالدكر لسرفهم وقدم نبينا صلى الله تعالى عليه  
وسلم لأشرفه وفضله على جميع الأنبياء والميثاق الذي أخذ عليهم هو تبليغ الرسالة  
ودعوة الخلق إلى دين الإسلام وإن يصدق بعضهم بعضا ويدسره وكان هرا  
حين كتب وقدر كل ما هو كائن وقال مجاهدانه كان في عالم الذر ووجه الاسدلال  
على احد الوجهين انه اذا عهد اليهم قبل ظهورهم بتدليغ دينه وتوحيده فكيف  
يصدر عنهم ما يخالفه قبل النبوة وبعد ما هو معنى قوله عليه السلام كل مواديد ولد على  
الفطرة الحديب (وبقوله تعالى واذا اخذ الله ميثاق النبيين الى قوله) لما اتيتكم من كتاب  
وحكمة ثم جاءكم رسول مصدق لما معكم (لتؤمنن به ولتنصرنه) فعهد اليهم انفسهم او الى  
اولادهم فهو على تقدير مضاف واكتفى بذكر انبيائهم اوسماهم ابتداء ته كما لقولهم  
نحن احق بالنبوة من محمد صلى الله تعالى عليه وسلم وقد قد من الكلام على هذه الآية  
وان للسبكي فيها تأليف مستقل لخصناه فيما مر (قال) القسيري (وطهره لله) اي  
برأ مؤثره عما يليق بعلى قدره (في الميثاق) اي حين اخذ الميثاق عليهم في عالم  
الازل (وبعيد) غاية لبعده عن العقول السليمة (ان يا حر) الله (مه) صلى الله تعالى  
عليه وسلم (الميثاق) والعهد الوثيق المحكم بالايان وامور الدين كله وكذا اخوانه  
من الانبياء والمرسلين (قبل خلقه) وظهوره في عالم الارواح والذر و آدم بين الماء  
والطين (عما أخذ ميثاق النبيين) بما عهد اليهم (بالايان به) اي محمد صلى الله تعالى  
عليه وسلم (ونصره) على اعدائه ان ادرك زمانه فينصحه ويكون من امته (قل مولده)  
اي زمان ولادته صلى الله تعالى عليه وسلم (بدهور) جمع دهر وهو الزمان الطويل كما قيل  
\* ان دهر ايلق سمي بسعدى \* زمان يهيم بالاحسان \*

(ويجوز) بتسديد الواو ويجوز تخفيفها ايضا من الجوار او تجوير وهو منصوب  
معطوف على يأخذاي وان يجوز الى آخره ويجوز رفعه بتقدير هو يجوز (عابه  
السرا او غيره من الذنوب) والضمائر عائدة عليه صلى الله تعالى عليه وسلم فلا يجوز  
عابه او على غيره من الانبياء السرك ولا غيره من الذنوب بعد اخذ الميثاق عليه  
قل اقمهم بالايان واقامة شرعه القويم (هدا) اي تبه السرك وذنوبهم  
اسطه انهم واخذ الميثاق عليهم (ما) اي امر وشئ (لايجوزه) عليه وعابه  
(الا) حص (ملمد) فاسق العقيدة ما دل عن طريق الحق ونهج الصواب  
يقال لحد اذا حفر حفرة مائلة عن الوسط كحد الفهم عم لكل مل يقال لحد والحد  
وشاع في الميل عن الحق وصار حقيقة فيه (هذا) المذكور (معنى كلامه) اي  
كلام القسيري واستدلالة على ما ذكر (قال) وكيف يكون ذلك وفي نسخة وكيف ذلك  
وفي اخرى فكيف وهو اسم استفهام عن الكيفية والهيئة التي وقع عليها الامر تجوز به

عن التعجب الانكارى فهو انكار ليجوز ما ذكر عليه بانكار حالته التى يكون عليها الاركل  
 امرى لا ينك عن حالة وصفة يكون عليها فاذا انكرت حالته لزم انكار وجوده كناية  
 على وجه برهاني اقوى من انكاره ابتداء كما قررره في قوله كيف تكفرون بالله وذلك  
 اشارة ليجوز ما ذكر (وقد اتاه جبريل) عليهما الصلوة والسلام كما تقدم عن انس  
 وفي رواية مسلم (وسق قلبه صغيرا) اى في حال صفه وهو عند من وضعته حلقة  
 كما تقدم تفصيله (واستخرج منه علقه) اى قطعة صغيرة من دم متجمد يشبه العلقه  
 المعروفة (وقال) جبريل عليه الصلوة والسلام (هذا) المستخرج (حظ الشيطان  
 منك) اى نصيبه في وسوسته لنبى آدم الذى يسره من غيرك لقبوله ما يلقيه له  
 فباخراجه لم يبق له عليه سبيل كغيره من الانبياء عليهم الصلوة والسلام لقوله تعالى ان  
 عبادى لبس لك عليهم سلطان الا من اتبعك من الغاوين \* وجعلها نفس الخط  
 مبالغه وتقدم فيه كلام نفيس (ثم غسله) بماء زمزم والكوثر كما تقدم اى قلبه الشريف  
 (وملاؤه حكمة وايمانا) تمثيل لاستقرارهما فيه اوانه تعالى جسم ذلك بقدرته وقد  
 تقدم الكلام عليه مفصلا في قصة الاسراء (كما تظاهرت) اى اشتهرت وقويت  
 من قولهم ظاهره اذا اعانه (به) اى بشق صدره الشريف صلى الله تعالى عليه  
 وسلم وقد وقع مرارا كما تقدم (اخبار المبدأ) اى الاحاديث الصحيحة الواردة في  
 ابتداء امره وتبوته فهو مصدر ميمى او اسم زمان او مكان والاول اظهر (ولا يشبه  
 عليك) بضم اوله وقع بانبه المعجم وقع الموحدة المشددة مبنى للمجهول اى لا يشبه  
 عليك ويوقعك في شبهة ولبس كقوله تعالى ولكن شبه لهم وهذه شبهة شرع في  
 دفعها لا بهامها في حق الانبياء عليهم الصلوة والسلام ما يخالف ما قدمه في  
 تنزيههم عن الشك في معرفة الله وصفاته (بقول ابراهيم) اى بسبب قول الخليل  
 عليه الصلوة والسلام لما جن عليه الليل (في الكوكب) اذراه طالعا (والقمر)  
 اذراه بازعا (والشمس هذاري) هذا اكبر الآيات اى لا تقع في شبهة مما وقع  
 لابراهيم عليه الصلوة والسلام في اطلاقه على هذه الكواكب ربا وهو من كبار  
 اولى العزم وذلك اشارة الى ما روى وهوانه عليه الصلوة والسلام لما كان في  
 لسرب قال لامه من ربي قالت انا قال فمن ربك قالت ابوك قال فمن ربي قالت اسكت  
 فقالت لايه الغلام الذى يتحدثون بانه يغري دين اهل الارض هو ابنك واخبرته بما قال  
 ثم اتاه ابوه فقال له مثل ذلك فلطمه ثم قال لابويه اخرجاني من السرب فاخرجاه فنظر  
 ابلا وغيرها سارحة فقال لا بد لهذا من خالق يطعمها ويسقيها وتفكر في خلق  
 السموات والارض فقال ان الذى خلقني ورزقني هو ربي لا اله سواه ثم نظر الى كوكب  
 طلع وهو المشتري او الزهرة طالعة فقال هذا ربي الى آخر ما قصه الله تعالى عنه  
 وهذا ما ذكره اهل الاخبار والى جواب هذه الشبهة اشار المصنف رحمه الله تعالى

بقوله (فانه قد قيل كان هذا في سن الطفولية) هو مصدر طفل اذا كان طفلا اي ولدا صغيرا كما تقدم لكن الذي ذكره الراغب وغيره ممن يعتمد عليه من اهل اللغة لانه يقال طفل طفولة وطفالة فاذا كانت الطفالة مصدرا لايحتاج لياء النسبة التي تصير بها الجوامد مصادرا فان مثله سماعي كالخصوصية كما فصله المزني وغيره من ائمة اللغة الا ان المصنف رحمه الله تعالى ثقة قلعه وقف عليه (وابتداء لنظر والاستدلال) على وحدانية الله تعالى ووجوده لقوله تعالى وتلك جننا آتيناها ابراهيم على قومه (وقبل لزوم التكليف) في ابتداء تميزه من غيريات على ما قاله بل اراد الاستدلال على وجود صانع قديم لا يجري عليه تغير الا انه جواب ضعيف لاقتضائه صدور شرك منه في صغره ومثله لا يليق بمثله عليه الصلوة والسلام وكونه تنبيهه لابويه وقومه على خطائهم في عبادة غير الله جواب آخر فادخله في الكلام هنا غير مناسب لمنافاته لقوله وابتداء النظر الى آخره (وذهب معظم الحذاق) جمع حاذق وهو من له ذكاء وفهم ومعظم بمعنى اكثر (من العلماء والمفسرين) اشارة الى ضعف ما قبله وان قائله لا يعتد به (الى انه) عليه الصلاة والسلام (انما قال ذلك) اي هذاربي الى آخره (تبكي) وفي نسخة مبتكروا يناسبها المعطوف الاتي (لقومه) لانهم كانوا يعبدون الكواكب والتبكي بالمشاة الفوقية والموحدة وكاف ومشاة تحتية ساكنة وآخرة مشاة فوقية وهو اللوم والتقريع يقال بكته اذا عتفه واستقبله بمكروه او غلبه بحجة وكله صحيح هنا وفي الكشاف انه قول من ينصف خصمه مع علمه انه مبطل وهو جواب آخر قريب مما ذكر (وعدة - لا عليهم) لانهم الحجة لان الظهور والاحتجاج تغير يؤذن بالحدوث مناف لا اوهية فاراد ارشادهم الى النظر بارتقاء العنان حتى ينقادوا للحق من غير عناد (وقيل معناه) اي معنى قوله هذاربي هذا اكبر (الاستفهام) الانكارى بتقدير الهمزة كما بينه بقوله (الوارد مورد الانكار) الذي صدر منه مصدر الانكار لاعلى طريق الشك ولا الاعتقاد ولا بعده فيه وان كان الاصل عدم التقرير (والمراد افهذاربي) اي لا يليق بمنزله ان يكون ربا معبودا (وقال الزجاج قوله هذاربي اي على قولكم) وفي نسخة قواهم اي حكاية لقول الخصم حتى يكر عليه بالابطال كما تقدم في كلام الكشاف (كما قال) الله تعالى في آية اخرى (ان شركائي) فاضافهم الى نفسه لما سألهم تهكمامته (اي عندهم) اي كونهم شركاء على زعمهم وادعائهم كما في هذه الآية فسميهم الله شركاء باعتبار اعتقادهم الفاسد وقومه ان كانوا يعبدون الكواكب فقط اهلوان كانوا يعبدون الاصنام فابطال الوهية الاجرام العلوية النيرة يقتضي ابطال غيره بالطريق الاولى وفي شرح المواقف هذا الكلام صدر عن الخليل عليه الصلوة والسلام قبل تمام النظر في معرفة الله وكم بينه وبين نبوته

اذ لا يصور نبوة الابد تمام ذلك النظر فلا اشكال او يختار انه لم يعتقد فيكون كذبا  
صادرا قبل البعثة او هو على سبيل الفرض ارشادا لقومه كما في برهان الخلف اى  
الكواكب لو كانت اربابا كما يزعمون لزم ان يكون الرب متغيرا وذلك باطل وفيه ما فيه  
(ويدل على انه) اى الخليل عليه الصلوة والسلام (لم يعبد شيئا من ذلك) اى من  
حائس الكواكب والاوليان (ولا اشرك قط) لاستغراق الازمنة (بالله) عز وجل  
(طرفة عين) اى فى اقل الازمنة وطرفة العين مقدار تحريك جفنها من اعلى لاسفل  
، يكتفى به عن غاية اقله وطرفة مصدر منصوب على الظرفية لزم مائة ومثله كثير  
(نزل الله) فيما حكاه (عنه اذ قال لايه) آزر (وقومه ماتعون) سائلهم  
مضيفا العبادة لهم قالوا تعبد اصناما فنزل لها عاكفين الآية (ثم قال) ابراهيم  
عليه الصلوة والسلام لهم (افرايتم ما كنتم تعبدون انتم واباؤكم الاقدمون فانهم  
عدوى الارب العالمين) يريد انهم اعداء لمعابد بهم لتضررهم بعبادتهم فوق  
ضرر اعدى اعدائهم وهو الشيطان وضرر الامر في نفسه تعريضهم فانه انفع  
في النصيح من التعريض واشعارا بانها نصيحة بدأ فيها بنفسه ليكون ادعى الى  
القول كما قاله البيضاوى وقوله الارب العالمين استثناء منقطع والقول بان هذا  
لازم لاحتمال انه بعد النبوة لا وجه له وفي المقام كلام يضيق عنه البيان هنا فيحسبك  
ما فيه شفاء الصدور (وقال اذ جاء ربه بقلب سليم اى من الشرك) فضلا منه  
منه دليل على انه لم يعرض له اصلا (وقوله واجتنبى وبى ان تعبد الاصنام) اى  
اعدائهم وبين عبادتها فهذا يدل على انه هو وذريته لم يصدر منهم شئ  
من ذلك (فان قلت فامعنى قوله) اى قول ابراهيم عليه الصلوة والسلام بعد  
افول القمر (لئن لم يمدنى ربي لا كون من القوم الضالين) فانه ربما يتوهم منه  
انه في شبهة ما (قيل) فى الجواب (انه) اراد به الاستيفاق بربه وقد استعجز نفسه  
وعلم انه انما يهتدى بتوفيق الله تعالى له فقال لقومه (ان لم يؤيدنى) اى يقوينى  
(بمعونته اكن مثلكم) ايها القوم (فى ضلالكم وعبادتكم) لغير الله تعالى وانما قال  
هذا وهو مهتد بلاشك (على معنى الاشفاق) على قومه ترجالهم (والحذر) اى  
الخوف من الله والاحتراس بهم فيه (والا) اى وان لم يحمل ما ذكره على هذا  
لم يكن لذكره هنا فائدة (فهو معصوم فى الازل) قديما فى قضاء الله له بالسعادة  
وتطهير فطرته (من الضلال) وهذا لسؤال وارد على ما قرره من عصمة الانبياء  
عليهم الصلوة والسلام عن الريب والشبهة وبعض السراح هنا حاطب ليل  
تركاه ما كثر به سواده (فان قلت فامعنى قوله) تعالى فى سورة ابراهيم عليه الصلوة  
والسلام (وقال الذين كفروا لرسولهم اخرجكم من ارضنا او لتعودن فى ملتنا)  
فالعود يقتضى انهم كانوا على دينهم وكفرهم وهم معصومون من ذلك قل البعثة

و بعدها كما تقدم فالآية يشكل ظاهرها عليهم (ثم قال) الله عز وجل (بعد)  
 بالبناء على الضم أي بعد قول الذين كفروا ما ذكر وقيل بعد قوله أخرجكم من  
 أرضنا الآية وسأني ما فيه (عن الرسل) أي كما عنهم وما تقدم كان محكي  
 عن قومهم لأعنتهم والثاني أظهر في الاشكال لأن قومهم قد يظنون أنهم قبل  
 البعثة كانوا على دينهم وأما الرسل فعلى يقين من خلافه فكيف يصح منهم أن يفتروا  
 ويرد على التقدير الثاني أن قوله تعالى (قد افترينا على الله كذبا أن عدنا في ملتكم  
 بعداذنجانا الله منها) لبس بعد هذه الآية فإن الأولى في سورة الأعراف وهذه في سورة  
 إبراهيم وكونها بعدها في النزول يحتاج إلى نقل وقيل إنها بعدها في الجملة لأن  
 القصة واحدة وهي قصة شعيب ولبس المراد بالرسول جميعهم بل البأس الصادق  
 على الواحد وقد وقع جوابا للكفرة فهو أقوى في الشبهة فانهم لا يقولون على  
 أنفسهم ما لم يتصفوا به لأنهم مترهون عن الكذب ومعنى قد افترينا على الله  
 التعجب أي ما اكذبنا على الله ومعنى نجانا الله منها حصننا عن الميل إليها  
 فضلا عن الدخول فيها وجواب الشرط مقدر يدل عليه ما قبله وهو ماض  
 لفظا مستقبلا معني لدخول حرف الشرط عليه تقديرا وقدم مقربة للحال إذا  
 عرفت هذا (فلا تشكك بطيكت لفظة البعد) بمعنى الرجوع إلى الكفر المقتضية  
 لاتصافهم به أولا وهم معصومون منه قبل البعثة وبعدها كما قرره أولا فنشكل  
 هي (وانها تقتضي) أي تستلزم بحسب الدلالة (أنهم) أي الرسل (أنما  
 يعودون) أي يرجعون (إلى ما كانوا فيه) أي داخلين فيه ومتصفين فيه (من  
 ملتهم) يعني الكفر لأن الملة تطلق عليه كالدين (فقد تأتي هذه اللفظة)  
 أي لفظة العود وردت كثيرا (في كلام العرب) الفصحاء (لغير ما لبس له) أي لما  
 لم ثبت له (ابتداء) أي قبل حاله التي هو عليها مما يتأق فيها (بمعنى الصيرورة) وهي  
 وجود الشيء بعد أن لم يكن تقول صار لفلان كذا وصار غنيا بعد فقره وفي  
 المحصول أن ما صار إليه شرع نسخ وقيل الصائر لذلك منهم فإن دخلوا فيه  
 بطر بقى التغليب أو هو باعتبار ظنهم وزعمهم أي على حد قولهم ضيق فم الركبة  
 يجعل المتوهم كالمحقق وفيه كلام في شرح المفتاح وحواشيه (كما جاء في حديث  
 الجهنمين) أي الحديث الذي في حق أهل جهنم المروي في الصحيحين عن أبي سعيد  
 الخدري رضي الله تعالى عنه (عادوا حمما) بضم أوله وفتح ثانيه بزنة صرد أي  
 سودا كاللحم جمع حممة وأوله إذا دخل أهل الجنة الجنة وأهل النار النار يقول الله  
 تعالى من كان في قلبه حبة خردل من إيمان فأخرجوه فيخرجون قد امتحسوا  
 وعادوا حمما فيلقون في نهر الحياة فينبون كما ثبت الحبة في حبل السيل وعاد هنا  
 بمعنى صار (ولم يكونوا) أي الجهنميون (قبل ذلك كذلك) أي حمما (ومثله) أي مثل  
 الحديث في أن عاد بمعنى صار وحدث وأن لم يكن موجودا قبل (قول الشاعر) هوامية



ابن ابي الصلت من قصيدة مدح بهاسيف بن ذي يزن ملك اليمن لما طغى بالحسنة وقد غابوا على ملكهم فغزاهم ونفاهم عن بلاده وذلك بعد مولد النبي صلى الله عليه وسلم بستين فاته وفود العرب تمنبته وفيهم قريش وعبد المطلب فانسده امية بن ابي الصلت

\* لا تطلب النار الا كائن ذي يزن \* يتم البحث للاعداد جوالا \*  
\* اتي هر قلا وقد شالت نعامته \* فلم تجد عنده للنصر يستالا \*  
\* ثم اتني نحو كسرى بعد تاسعة \* من السنين يهين النفس والمالا \*  
\* حتى اتي بيني الاحرار يقدمهم \* بحالهم فوق متن الارض احبالا \*  
الى ان قال فيها

\* فاشرب هنثا عالىك التاج مرتفعا \* في رأس غمدان دار امنك محلالا \*  
\* والتط بالمسك اذ سالت نعامتهم \* واسئل اليوم من يردك اسبالا \*  
تلك المكارم لا قعبان من لبن \* شيبا (فعادا بعد ابوالا)  
ومارضها بعضهم بقصيدة منها في مدح الصوفية فقال  
\* لله تحت قباب العز طا ئفة \* اخفاهم في ثياب الفقرا جلالا \*  
\* هم السلاطين في اثواب مسكنة \* استعبدوا من ملوك الارض اقبالا \*  
\* غير ملا بسهم شمع معاطسهم \* جروا على فلك العلياء اذ بالالا \*  
\* هذى المناقب لا ثوبان من عدن \* خيطا قيصا فعادا بعد اثمالا \*  
\* هذى المكارم لا قعبان من لبن \* شيبا بماء فعادا بعد ابوالالا \*

والقصيدة الاولى بتمامها في ديوانه وفي كثير من كتب الادب والتاريخ والسير باسانيد صحيحة واحدا قصة مشهورة وفيها البشارة ببعثة رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم كما قصناه وليس الشعر المذكور منها كما وهمه من لا خبرة له بالادب واساليب كلام العرب وليس كما قيل لابي الصلت ولا للاعشى ولا للنابعة ولا لعمر بن عبد العزيز وانما تمثل رضى الله تعالى عنه بهذا البيت فتوهم الحافظ الحلبي انه له وهذا مثل في الفخر بمعالى الامور وعدم التنزل لسفاسفها وشيبا بمعنى خلطها ومزجها والقعب انا معروف يقول انك في معان وقصور رفيعة متلذذا بالخمر ام السرور تجود بالاموال لست كعرب البادية الذين جودهم سقى ضيقانهم لبنا بماء منج به يعود في يومه يولا سراقا وجودك بمكارم واموال تبقى عند من انعمت عليه فستان بينك وبين غيرك فعاد هنا بمعنى صار لانه لا يتصور انها كانت يولا قبل ذلك واليه اشار بقوله (وما كان) ما ذكر (قبل ذلك كذلك) اى يولا وهو ظاهر وانما اطلنا فيه لما في الترح هنا من الخلط ثم اورد سؤالا آخر على ما قرره من عصمة الاتبياء عليهم الصلوة والسلام فقال (فان قلت فما معنى قوله تعالى ووجدك ضالا فهدى) الخطاب له صلى الله تعالى عليه وسلم واصله فهذا كقوله في المفعول رعاية

للفاصلة فانه يقتضى نسبته صلى الله تعالى عليه وسلم للضلال قبل البعثة والضللال  
 شرما اما بالكفر او بارتكاب المعاصي وهو صلى الله تعالى عليه وسلم منزله عنهما  
 وجوابه قوله ( فلبس هو من الضلال الذي هو الكفر ) فانه صلى الله تعالى عليه  
 وسلم معصوم من المعاصي قبل النبوة وبعدها فضلا عن الكفر فاذا كان كذلك  
 ( فقل ) معناه هنا ( وجدك ضالا عن النبوة فهذا اليها ) لان الضلال معناه لغة  
 العدول عن الطريق المستقيم وضده الهداية وكل عدول ضلال سواء كان عمدا  
 ام لا فعنه غير مهتد لما سبق لك من النبوة كقوله فعلتها اذا وانا من الضالين كما ياتي  
 ( قاله ) اى التفسير المذكور محمد بن جرير ( الطبري ) وقد قدمنا ترجمته ( وقيل ) في  
 معناه وتأويله ( وجدك بين اهل الضلال فعصمك ) عن ان تانظم في سلكهم وتعد  
 منهم قصائدك ( من ذلك ) اى من الضلال وموافقة اهل فيه ( وهذاك للايمان بالله )  
 ومعرفة اذ جعله فطرة لك ثم اودع فيك ما يرشدك له بعقائد السليم اى ارشدك له  
 بالوحى ( والى ارشادهم ) اى ارشاد من لم يكن مهتديا للحق افعال من الرشد ضد الخي  
 وهو قريب من الهداية كما قاله الراغب وله معان اخر ( اليه ) اى الى الايمان وسلوك  
 الطريق المستقيم بتبليغ ما وصى اليه ( ونحوه ) اى قريب منه ومشابه له ونحوه نقل  
 ( عن السدى ) رحمه الله وتقدمت ترجمته ( و ) نقل ذلك ايضا عن ( غير واحد ) اى عن  
 ناس كثيرين من اهل التفسير فعلى هذا الضلال بمعناه المشهور ولبس متصفا ولكونه  
 بين اهل اطلق عليه مجازا بعلاقة المجاورة ولبس من قبيل قولهم بتوافلان قتلوا  
 قتيلا كما لا يخفى ولم يبين وجهه الشراح هنا ( وقيل ) معناه المراد ( ضالا عن شريعتك )  
 التى اوحىها الله سبحانه وتعالى اليك ( اى لا تعرفها ) قبل ان اوحى اليك فالضلال بمعنى  
 الغفلة وقدرود بهذا المعنى كقوله ان تضل احديهما الاخرى كما قيل له صلى الله  
 عليه وسلم بعد ما وصى اليه فلا تكن من الغافلين وبأتى ايضا انه بمعنى النسيان واستدل له  
 بهذه الآية ومثله قبل البلاغ لبس بتقص كذا قيل ( فهذاك ) اليها وذلك الى ما لا  
 تعرفه وانت طالب له فعلمك ما لم تكن تعلم وقوله ( والضلال ههنا ) اى فى هذه  
 الآية على هذا القول ( التحير ) اى الوقوع فى الحيرة حتى لا يدري اين يذهب وما يفعل  
 \* حيرة تمت فافى فتي \* رام عرفا فلم يجر \* لا يناسبه فانه لبس للغافل والناسى حيرة  
 فالظاهر تفسيره بعدم المعرفة كما صرح به ومن لم يعرف شيئا وطلبه تحير فتدبر  
 ( ولهذا كان ) صلى الله عليه وسلم قل نزول الوصى عليه ( يخلو ) اى يختلي ويعتزل  
 الناس ( بغار حراء ) بالصرف وعدمه اسم جبل بمكة كما تقدم ( فى طلب ما يتوجه  
 به الى ربه ) اى بسبب تصفية باطنه واعمال فكره فى وسيلة توصله الى الله ( وينشرع  
 به ) اى يتخذ شريعة وعبادة تقر به له وفى نسخة بشرع بلاتاء بضم اوله وبكسر  
 ثالثة وشبهه مججمة وقيل انه بسين مهملة من الاسراع فى اصل المصنف رحمه الله تعالى

وقيل الرواية الصحيحة الاول وهو الاظهر ولم يزل صلى الله تعالى عليه وسلم يفعل ذلك (حتى هداه الله) ودله دلالة موصلة (الى الاسلام) والدین الحق بما جاءه عن الله كآيتين في بدء الوحي (قال) اي حكي كما في نسخة (معناه) الامام (القشيري) التي تقدمت ترجمته يعني انه صلى الله عليه وسلم كان موحد في اول امره طالبا لاتمام النعمة عليه بهدايته لما رضىه ويكملة فمن عليه بذلك (وقيل) معنى ضالا (لا تعرف الحق) اي الدين الحق لانه لا يعرف الا بآي (فهذا كاليه) بما اوحاه له (وهذا) في المعنى (مثل قوله) عز وجل (وعلمك ما لم تكن تعلم) من الشرع واحكامه او من خفيات واسرار الله تعالى التي لم يقف عليها ومعنى ما لم تكن تعلم ما لم يكن في قوتك وقدرتك علمه ولذا عدل عما لم تعلم وهو اظهر واما كونه لغوا لان كل احد انما يعلم ما لم يعلم اذ تعليم ما يعلم تحصيل للمحصل وكذا قال السبكي في صروس الافراح وغيره ان قوله علم الانسان ما لم يعلم بتقدير ما لم يكن يعلم قلبه بشئ لانه للامتحان او بتأويل ما لم يكن معقداً علمه والوقوف عليه ومعرفة هذا تمتة عن بعض حواشي المطول (قاله علي بن عباس) الامام في العربية والكلام شارح الكتاب المعروف بالزمانى وقد تقدمت ترجمته (قال ابن عباس) رضي الله تعالى عنهما في تفسير هذه الآية (لم تكن له) اي من صفاته وصفته (ضلالة معصية) اي لبس الضال هنا بمعنى مرتكب المعاصي لعصمة الله تعالى له فالضلالة مأول ومفسر بما مر (وقيل) معنى (هدى) هنا (اي بين امرئ) للناس (بالبراهين) والادلة القاطعة لعرق الشبه فيك وفيما جئت به حتى صرت لا تخفى على احد والبرهان الدليل البقنى ومن تفسيره الهداية علم معنى ضالا وانه وجدك خفيا وكثر الخفي لم يعرفه الناس ولم يطلبوا على شانه وعلوقه فاعظمه الله تعالى حتى ذاع وشاع وملا الاقطار والاسماع فتقدير مفعوله على هذا هدى الناس كلهم وهدى العقول (وقيل) معناه (وجدك ضالا بين مكة والمدينة فهذا ك الى المدينة) بان جعلها دار هجرتك ومثواله فالمراد انه بعد البعثة ودعوة الناس لدينه مع ما كان عليه قومه في القيام عليه صلى الله تعالى عليه وسلم واذيته وهجرة بعض المسلمين للبعثة كان في حيرة مترددا في الإقامة بمكة والهجرة للمدينة يرجو ان يؤذن له في الهجرة اليها حتى اذن الله تعالى له في ذلك كما فصل في السير (وقيل المعنى وجدك) قائما باعباء الرسالة وتبليغها وهو ما لم بذلك قبل وقوعه ولكن هو تمثيل وتنويه بامره ومحبة الله تعالى له فكانه امر مطلوب لعظيم عثر عليه كما يقال العلم ضالة المؤمن (فهدي بك ضالا) بل رشادك له ففضلا مفعول لهدى قدم عليه لراية الفاصلة وابس صفة له حتى يتوجه السؤال وهو وجه لتكلف عهده على قائله لا ناقله (وعن جعفر بن محمد) هو جعفر الصادق الذي تقدم ومحمد هو الباقر زين العابد بن فقال جعفر معناه (وجدك ضالا عن محبتى لك) اي لم يظهر لك اي اتي

اتخذت حبيبا لي مقر يا عندي (في الازل) اي في القدم قبل خلقك (اي لا تعرفها) هو معنى ضالا (فكنت عليك بمعرفتي) اي انعمت وتفضلت لاني احبك وهو تفسير لقوله فهدى فعلى هذا لا يتوهم فيه نقص لان معناها لبس احد اكرم على منك قال في المجمل الازل القدم واصله انهم قالوا للقديم لم يزل ثم نسبوا له باختصار فقالوا يزل ثم ابدلوا الباء همزة فهو من البحث عنده وقال غيره هو من الازل وهو الضيق لضيق القلوب عن تقديره وهي كلمة محدثة (وقرأ الحسن بن علي) بن ابي طالب رضي الله تعالى عنهما (ووجدك ضالا) بالرفع والضلالة صفة لغيره على هذه القراءة الشاذة فلا يرد السؤال (فهدى) فهو على هذا لازم (اي اهتدى بك) لسعادة الدارين او المعنى فهداه الله بك وجوز ايضا على القراءة المشهورة ان يكون فاعل وجد ضمير الواحد المفهوم منه وضالا حال من هذا الضمير وهو بعيد (وقال ابن عطاء) في تفسير الآية (ووجدك ضالا اي محبا لمعرفتي) فهداك بانوار هدايته وعيائه ولما كان هذا خلاف المشهور في اللغة بينه بقوله (والضال) ورد بمعنى (المحب كما قال) الله (تعالى انك لفي ضلالك القديم) هو من كلام اخوة يوسف عليه الصلوة والسلام لا يهيم حكاة الله تعالى عنهم (اي) ما ارادوا انك على (محبتك القديمة) ليوسف عليه الصلوة والسلام لا تنساه وهذا منقول عن قتادة وسفيان وقيل ارادوا بضلاله خطاؤه وقيل جنونه من حب يوسف عليه الصلوة والسلام كما قاله الحسن (ولم يريدوا) اي لم يقصدوا اولاد يعقوب عليه الصلوة والسلام (ههنا) اي فيما حكى عنهم في هذه الآية ضلالة (في الدين) بان يعتقدوا خطاءه في دينه باعتقاد ما يخافه او اصراره على ما ينافية (اذ لوقالوا ذلك) معتقدين مثله (في نبي الله) الذي عصمه الله عن الخطاء في دينه علما وعملا (لكفروا) في اختراعهم على نبي الله ونسبته لما لا يليق به وتحقيره ومثله كفر في الشرع فلذا فسر الضلال بالمحبة (ومثله) اي مثل كون الضلال بمعنى المحبة في هذه الآية (انا لراها في ضلال ميين) هو في حق زليخا وقد شغفها حب يوسف عليه الصلوة والسلام (اي) فانا لمناسب للمقام انه بمعنى (محبة بينة) اي ظاهرة مكشوفة لاقتضاحها (عند هذا) اي ابن عطاء الذي فسر الضلال بالمحبة فوضع اسم الاشارة موضع الضمير لتمييزه اكل تميز وفي بعض النسخ ومثله عند هذا الخ (وقال الجنيد) رحمه الله تعالى في تأويل هذه الآية وهو ابو القاسم بن محمد الزاهد العابد شيخ وقته ووحيد عصره واصله من نهاوند ونشأ بالعراق وتفقه باخذه عن الثوري رحمه الله تعالى عنه وسفيان واخذ الطريقة عن السري السقطي والمحاسبي وتوفي سنة سبع وتسعين ومائتين وهو من فقهاء السافعية كما في طبقات السبكي ودفن بالشونيزية عند خاله السري ببغداد (وجدك متحيرا في بيان ما انزل اليك) من القرآن تفسير لقوله ضالا (فهداك لبيانه) باظهاره وبيان ما خفي

من معانيه في حال تبليغه لامته (كقوله وانزلنا اليك الذكر الآية) المراد بالذكر القرآن لما ذكر من التذكير والموعظة لتبين للناس ما نزل اليهم مما خفي عليهم فاضلال التصير فيما شق عليه في ابتداء امره ومثله لاضيق فيه (وقيل) معناه (وجدك ضالا) بمعنى انك في خفاء حالك بين الناس كمن ضل قناه وفارق قومه حتى خفي امره عليهم فهو استعارة وعبرة عن انك (لم يعرفك احد) من الناس ولم يعرف اتصافك (بالنبوة حتى اظهرك الله فهدى بك السعداء) اي من اسعده الله تعالى بمعرفتك واتباعك والايمان بك وفي الآية وجوه كثيرة منها انه بمعناه الحقيقي لانه صلى الله تعالى عليه وسلم وهو طفل ضل في شعاب مكة فرأه ابو جهل ورده لجدته عبد المطلب كما رواه ابن عباس رضي الله تعالى عنهما وعن ابن جبير انه صلى الله تعالى عليه وسلم خرج مع ابي طالب في سفر فاخذ ابلبس بزما م ناقته وعدل به عن الطريق في ليلة ظلماء فجاء جبريل عليه الصلوة والسلام ونفخ ابلبس نفخة رماه بها للهند ورده صلى الله تعالى عليه وسلم الى القافلة فن الله عليه بذلك وعن كعب ان امرضته حلية لما اتت به لترده لعبدا لمطلب جلست لتصلح ثيابها فلم تره وسمعت هدة شديدة فقالت اين الصبي قالوا المنزه فصاحت واتحداه فرأت ابلبس لعنه الله على هيئة شيخ متكئ على عصا وقال انهي لهبل يردك عليك ثم جاء وقبل رأس الصنم وقال له رد ابن السعدية عليها فتساقطت الاصنام وقال له اليك عنا فارتعد وقال لها لاينك رب يحميه فاطليه قطلبته في جاعة من قر يش فيهم عبدا لمطلب فتضرع الى الله تعالى قائلا في ذلك

\* يارب ردولدي محمدا \* فاررده لي ليتخذ عندي يدا \* فشمع قومي كلهم تبدا \* فسمعوا مناديا يقول لا تضجوا فان لمحمد ربنا ابيض عسه وها هو يتهمه عند شجرة فوجدوه عليه الصلوة والسلام عندها يلعب باوراقها وقيل المعنى وجدك ضالا عن طريق المعراج فهداك له (ولا اعلم احدا من المفسرين قال فيها) اي في تفسير آية ووجدك ضالا فهدى ان معناها (ضالا عن الايمان) لانه صلى الله تعالى عليه وسلم وسائر الانبياء معصومون قبل النبوة وبعدها عن الكفر وكل ما ينفر عنه القلوب وفي الكشف من قال انه صلى الله تعالى عليه وسلم كان على امر قومه اربعين سنة ان اراد خلوه عن الامور السمعية فنع وان اراد انه على كفرهم ودينهم فعسا الله فانه صلى الله تعالى عليه وسلم وسائر الانبياء معصومون قبل النبوة وبعدها عن الكبار والصغار الشائنة فبالك بالكفر والجهل بالصانع ما كان لنا ان نشرك بالله من شيء وكفى نقيصه عندا لكفار ان يسبق منه كفر انتهى وما نقل عن الكلبي والسدي من ان الآية على ظاهرها ومعناها وجدك كافرا في كفار مخالف للاجماع وبعيد عن الادراك ان ينسب صلى الله تعالى عليه وسلم الى اشراك ولهذه الرواية

الشاذة بل الفاسدة تردد الزمخشري فيما قاله والعجب ممن نقل هذه المقالة وقال لا وجه  
لترديده مع حملها على الشق الثاني (وكذلك) أي مثل آية ووجدك ضالاً فهدى  
وتأويلها قوله تعالى (في قصة موسى) صلى الله تعالى عليه وسلم في قوله تعالى عنه  
(قال فعلتها إذا وأنا من الضالين) وقرأ ابن مسعود من الجاهلين (أي) (معناه  
(من المخطئين الفاعلين شيئاً بغير قصد) وتعبد لقتل النفس التي قتلها أو الذاهبين  
إلى ما يفضي إليه الوكر قصداً من التأديب وهذا معنى جازٍ قبل النبوة فلا يتوهم من  
هذه الآية أن فيها نقيصة لموسى عليه الصلوة والسلام لأن الضلال بمعنى  
الخطأ وضمير فعلتها للفعلة التي فعلتها وهي قتله قبطياً من اتباع فرعون بمصر  
قبل نبوته وبخه فرعون عليها لمادعاء. عدد نعمه عليه بقوله المزمع فينا وليداً إلى  
قوله وفعلت فعلتك التي فعلت وانت من الكافرين فاجابه بقوله فعلتها إذا وأنا من الضالين  
فوصف نفسه بالضلال وهو معصوم منه فاجاب بأن الضلال بمعنى الخطأ وعدم  
القصد لقتله وإنما أراد دفعه فوكزه فأت من وكزه ومثله لا ضمير فيه لا خطأ معقود منه  
ويأتي الكلام على ذلك أيضاً (قاله) أي قال هذا التفسير لهذه الآية (ابن عرفة) وهو  
الحسن البصري المؤدب المحدث الثقة الذي روى عنه الترمذي وغيره وهو معمر عاش  
مائة وسبع أو عشر وتوفي سنة سبع وخمسين ومائتين وهو المراد هنا عند الحافظ  
الحلي وغيره لابن عرفة الذي هو عبد الله بن إبراهيم بن محمد بن عرفة المعروف بنقطويه  
وقال التلمساني أنه المراد هنا وفيه نظر (وقال الأزهري) أبو منصور محمد بن أحمد مام  
أهل اللغة صاحب التهذيب توفي سنة سبعين وثلاثمائة (معناه) أي معنى من الضالين  
في الآية (من الناسين) وعروض النسيان للأنبياء عليهم الصلوة والسلام جازٍ وهو  
تكذيب لفرعون في قوله وفعلت فعلتك التي فعلت وانت من الكافرين والمراد به  
عدم القصد إذا القتل لا يكون نسياناً اللهم إلا أن يريد نسيان أنه من القبط وجند  
فرعون وهو الظاهر لقوله (وقد قيل ذلك) أي أن الضلال بمعنى النسيان (في قوله)  
عز وجل في حق نبينا صلى الله تعالى عليه وسلم كما تقدم (ووجدك ضالاً أي ناسياً  
فهداك) أي فهداك وذكرك (كما قال أن تضل أحداً منهما) أي تنسى إحدى المرأتين  
ما شهدت به فتذكرها الأخرى ما نسيت ثم أورد آية أخرى تخالف ما قرره من عصمة  
الأنبياء عليهم الصلوة والسلام عن الشرك وكل ما ينفر كالجهل فقال (فإن قلت  
قام معنى قوله) عز وجل لنبينا صلى الله تعالى عليه وسلم ولقد أوحينا إليك روحاً من أمرنا  
(ما كنت تدري ما الكتاب ولا الإيمان) ووجه السؤال أنه نفي عنه صلى الله تعالى عليه  
وسلم معرفته بالقرآن المنزل عليه وبالإيمان والاول صحيح لأن عدم معرفته بالقرآن  
قبل الوحي أمر محقق والمشكل أنما هو الثاني لأنه يقتضي أنه صلى الله تعالى عليه  
وسلم لم يكن مؤمناً قبله وهو معصوم عن الكفر قبل النبوة وبعد ما كما تقدم ولذا قيل  
أن المراد به الإيمان بما يجب الإيمان به من أحكام الشريعة لا مجرد التوحيد والتصديق



والكل ينتفي بانتفاء جزئته ولا حاجة لما تكلفه بعضهم من ان الايمان المراد به ما ذهب اليه  
المحدثون وهو التصديق بالقلب والاقرار باللسان والعمل بالجوارح ومجموعه لم يكن  
معلوما له صلى الله تعالى عليه وسلم قبل الوحي (فالجواب) عما ذكر في هذه الآية  
(ان السمرقندي) هو الامام ابو الليث رحمه الله تعالى وقد تقدمت ترجمته (قال  
معناه) اي ما ذكر من هذه الآية (ما كنت تدري قبل الوحي ان تقرأ القرآن) اي  
لا تعرف قراءته ولا دراسته (ولا كيف تدعو الخلق الى الايمان) وقبل انه بعيد غاية  
البعد فان قدر مثله في النظم فلا قرينة تدل عليه وقد يقال تعريف الايمان عهدي  
والمراد به ايمان امته اي لا تدري كيف يؤمن قومك وبأي طريق يدخلون في الايمان  
وملة الاسلام وهو بدعوته له وستسمع بيانه قريبا (وقال بكر القاضى) تقدمت ترجمته  
(نحوه) اي نحو ما قاله السمرقندي بما هو قريب منه (قال) اي بكر لا السمرقندي كما  
قبل ومعقوله هو قوله (بتوحيده ولا الايمان) مصدر بمعنى المفعول اي ما يجب الايمان به  
(الذي هو القرائن والاحكام) الشرعية التي كلف بها علما وعاملا بما لا يد منه  
(قال) اي بذكر (فكان صلى الله تعالى عليه وسلم قبل) اي قبل نزول الوحي  
ومجيء الملك له (مؤمنا) اي مصدقا (بتوحيده) وانه لا اله الا هو (ثم نزلت القرائن التي  
لم يكن يدربها قبل) اي قبل نزولها وقبل بعثه (فزاد بالتكليف) اي بسبب ما  
كلفه الله من القرائن (ايما وهو) اي ما قاله السمرقندي وبكر (احسن وجوهه)  
اي احسن ما وجهت به هذه الآية واحسن تفاسيرها لانه تعالى لم يرد انه صلى الله  
عليه وسلم لا يدري وانه لا يعرف الايمان لانه لو كان الامر كذلك قال ما كنت تدري  
الكتاب ولا الايمان فلما اتى بما الاستفهامية كان معناه انه لم يدرب حال الكتاب وحال  
الايمان وحال الكتاب تلاوته وحفظه وهو اعم لا يعرفه وحال الايمان لم يرد به ايمان  
النبي بالله وهو مجبول عليه متيقن له من ابتداء خلقه الى آخره فالمراد به ايمان غيره  
من امته وهو ما يعرف ايمانهم المضمر في قلوبهم الا اذا دعاهم فاجابوه وطابق  
لسانهم جنانهم فهذا تفسير له بلازمة البين وهو وجه دقيق كما اشار اليه المصنف  
رحمه الله تعالى ومن لم يقف على مراده قال على هذا الايمان في هذه الآية  
معناه التصديق والاقرار والعمل والتصديق بما جاء به محمد صلى الله تعالى عليه وسلم  
هو معناه الحقيقي شرعا وما عداه غير داخل فيه الاعلى قول واما تفسيره بدعوة الخلق  
ومعرفتها فلم يقله احد فكيف يكون ما ذكره وجهها ولا دلالة للفظ عليه بوجه من  
الوجوه والمراد ما قدمناه قبل معناه وما كنت تعرف الكتاب قبل نزوله عليك ولا الايمان  
بالقرائن والاعمال التفصيلية قبل مجيئ الكتاب الذي هو تبيان لكل شيء وهذا  
وجه آخر غير ما ذكره المصنف ومنهم من نزل عليه كلام المصنف فخلط وخطب  
(ان قلت) اذا كان النبي صلى الله عليه وسلم عالما بالله وصفاته (فما معنى قوله تعالى)

له (وان كنت من قبله لمن الغافلين) فوصفه ان كان غفلة عن آيات الله قبل  
الوحي فاما ما قرره او لا ورده بقوله (فاعلم ته) اي ما ذكر من وصفه بالغفلة (ليس  
بمعنى الغفلة التي في قوله تعالى والذين هم عن آياتنا غافلون) فان الغفلة في هذه  
الآية غفلة عن العلم بالله وصفاته واول الآية ان الذين لا يرجون لقاءنا ورضوا  
بالحياة الدنيا واطمأنوا بها والذين هم عن آياتنا غافلون اولئك ما ويهم النار  
بما كانوا يكسبون وهو صلى الله تعالى عليه وسلم معصوم عن هذه الغفلة (بل) معنى  
الغفلة المذكورة (ما حكى ابو عبيد الهروي) امام اهل اللغة (ان معناه لمن الغافلين  
عن قصة يوسف) مع ابيه واخوته عليهم الصلوة والسلام فانه صريح قوله نحن  
نقص عليك احسن القصص بما اوحينا اليك هذا القرآن وان كنت من قبله لمن  
لغافلين (اذ لم يعلمها الا بوحينا) قبل ما قصه الله تعالى عليه والغفلة عن مثله بما  
لا يعلم الا بالنقل ولا تنقص فيه وهذا اطهر من ان يذكر الفرق بين الغفلتين ظاهر وفي  
التعبير بالغفلة اشارة الى شدة استعداده للعلم بما لم يعلم حتى كأنه عالم به ونسبه (وكذلك)  
اي ما ذكر مما يوههم ما لا يليق بعصمته قبل النبوة (الحديث الذي يرويه) ابو يعلى  
الموصلي في مسنده و(عثمان بن ابي شبة) وهو من المحدثين الا انه ضعيف علي ما  
يأتي لانه نسب اليه اوها م (بمسنده عن جابر) رضي الله تعالى عنه كما قال ابو يعلى  
حدثنا ابن ابي شبة قال حدثنا جرير بن عبد الحميد الضبي عن سفيان الثوري  
عن عبد الله بن محمد بن عقيل عن جابر بن عبد الله رضي الله تعالى عنهما (ان النبي  
صلى الله تعالى عليه وسلم قد كان يشهد) اي يحضر (مع المشركين) بمكة في صغره  
(مشاهد هم) اي محل اجتماعهم عند اصنامهم وهذا هو محل الانكار من هذا  
الحديث فانه لم ينقل ذلك عنه الا في رواية ذكرها السهيلي وقال انها مرة واحدة على  
ما فيها وكان ذلك بالخاخ عليه من عمه ابي طالب ثم لم يعد لها (فسمع ملكين خلفه)  
كانا موكلين به بحفظاته (احدهما) اي احد الملكين (يقول لصاحبه اذهب حتى تقوم  
خلفه) بحفظه (فقال الاخر كيف اقوم خلفه) واقرب منه (وعهده) مبتدأ  
خبره محذوف اي قريب والعهد بمعنى الزمان كقولهم في عهد خلافة فلان  
(باستلام الاصنام) وفي الزاهر لابن الانباري الاستلام افتعال من السلة وهي الحجر  
ومعناه مس الحجر واستفعال من اللأمة وهي السلاح اي حصن نفسه بمسه وحنف  
وعن الفراء استلمت الحجر واستألمته يا لهمن انتهى ولم يقف الدماميني في حاسبة  
البخاري على هذا فذكره بطريق اليجت من عنده وفي كشف الكشاف انه مأخوذ من  
عين لا من مصدر وفيه صيرورة تقديرية وهو افتعال لا يجاد والاختصاص اي اتحد  
سلة وحجر لنفسه يعظه بالاشارة اليه ومسه ثم عم لكل تقبيل (فلم يشهدهم) اي لم  
يشهد المشركين في مشاهدهم (بعد) اي بعد ما سمع من الملكين ما قالوا وهذا الحديث

مشكل لما تقرر من انه لم يكن على شيء مما كان عليه المشركون من ولادته الى وفاته  
 صلى الله تعالى عليه وسلم ورده المصنف رحمه الله تعالى بقوله (فهذا حديث اكره  
 احديث حنبل جدا) اي انكار شديد ولم يقل بصحته واصل الجدل ضد الهزل استهين  
 لما ذكر (وقال هو موضوع) وكذب لم يثبت والثابت خلافه (او شبهه بالموضوع) على  
 رتبة فعل يعنى به انه يشبه الموضوع بسدة ضعفه ولبس من الفضائل حتى تنقير  
 روايته وحرف بعضهم بشبهه بتعليقه ورؤى يشبه مضارع مجهول مسدد  
 البناء (وقال الدارقطني يقال ان عثمان وهم) بهزن غلط ومعناه ويقال وهم واوهم  
 بمعنى غلط ايضا (في اسناده والحديث بالجملة) اي اجالا (منكر غير متفق على اسناده)  
 اي في روايته (فلا يلتفت اليه) اي لا يعتبر بل ينفي تركه وعدم روايته اصلا للثبوت  
 خلافة كما سنده المصنف رحمه الله تعالى وقال انه مما انكر على عثمان وقد انكر عليه  
 احاديث اخر رواها عن ابن السخين روى عنه بعض الاحاديث وثمان هذا هو عثمان  
 ابن محمد بن ابي شيبه ابو الحسن الجبسي الكوفي الحافظ توفي سنة تسع وثلاثين ومائتين  
 وقد ضعفوه الا ان ابن معين قال انه ثقة مأمون والسعيد من عدت هفتواته ثم اسار الى  
 رده رمد ما رده سنداه وبين الوهم فيه فقال (والمعروف عن النبي صلى الله تعالى  
 عليه وسلم ما يخالفه) اي ما يخالفه معنى (عند اهل العلم) بالحديث وباحواله صلى الله  
 تعالى عليه وسلم (من قوله) صلى الله تعالى عليه وسلم (بغضت) بان شديد والبناء  
 للمجهول (الى الاصنام) اي جعلني الله مجبولا على عدم حبها وهو يقتضى ظاهرا  
 انه لم يشهد مشاهدا ولم يوافق قومه في امرها (ومن قوله في الحديث الاخر الذي  
 روته ام ايمن) حاصته صلى الله تعالى عليه وسلم وهي ام اسامة واسمها بركة وهي  
 صحابية وترجمتها مشهورة وحديثها هذا رواه ابن سعد عن ابن عباس عنها  
 (حين كلمه عمه) ابوطالب (واله في حضور بعض اعيادهم) وكان قال له صلى الله  
 تعالى عليه وسلم يابى لم لاتشهد مع قومك مشاهد هم عند اصنامهم يريد بذلك ان  
 يؤانف بيته وبيتهم باطهاره لموافقته لما هم عليه لما رأى اجتنابه لهم ولاصنامهم  
 (وعزموا عليه) اي الحوا عليه واقسموا عليه (فيه) اي في شان الحضور معهم يقال  
 عزم عليه اذا اقسم وهو قسم استعطاف وطلب وضمير عزموا لاهل بيته لاخبارهم  
 باطالب بانه لا يريد ذلك واليه اشار بقوله (بعد) ظهور (كراهته لذلك) اي الحضور  
 مشاهدهم (فخرج) صلى الله تعالى عليه وسلم (معهم) اي مع اهل بيته وقومه الى  
 اعيادهم ومجايعهم (ورجع) من عندهم (مرعوبا) اي ظاهرا عليه آثار الرعب  
 والخوف وفي نسخة منقولة من الام (فقال) الفاء فصيحة اي فسا له عمه عن سبب  
 رعبه فقال (كلام نوت) اي قربت (منها) لامسها بيدي (من صميم) بدل من قوله

منها مفسر له (مثل) أي ظهر (لي مخصص) وهو ملك موكل بحفظه صلى الله تعالى عليه وسلم ظهره على مثال (رجل ابيض طويل يصح لي وراك) بالنصب على انه طرف جعل اسم فاعل أي راجع (لائمه) أي لائمه صمنا منها يدك كما يفعلون وهذا سبب رعبه صلى الله تعالى عليه وسلم لانه كان قبل بعثته وانسه بالملائكة الكرام عليهم الصلوة والسلام (فلم يشهد) أي لم يحضر صلى الله تعالى عليه وسلم (بعد) مبني على الضم أي بعدما رأى ذلك الملك الموكل بحفظه (عيدا) لهم يجتمعون فيه عند اصنامهم وهذا مناف لقوله انه كان يشهد مشاهد هم المقتضى لوقوع ذلك منه باختياريه غير ارا مان كان يقتضي تكرار ما بعدها كقولهم كان حاتم يكرم الضيف وهذا الحديث تقدمت الإشارة اليه في الاسراء حين نفي اليراق وهو ضعيف ايضا (وقوله في قصة بحراء) اراه بفتح اياء والمد والقصر وقصته معروفة حين سافر صلى الله تعالى عليه وسلم الى الشام مع عمه ابي طالب ومعه بصومعة بحراء ورأى السحاب تظله والشجرة الذي نزل تحتها صلى الله تعالى عليه وسلم تميل اليه لتظله وقصته مشهورة (حين استخلف ابي صلى الله تعالى عليه وسلم) أي اقسم عليه او طلب منه ان يحلف (باللات والعزى) اسم صفتين معروفتين (اذلقبه بالشام) أي قريبا منها او بارضها واقلعها (في سفره مع عمه ابي طالب) لما استصحب معه صغير الاله كان لا يفارق سفره ولا حضرا (وهو صبي) صغير (ورأى بحراء) عند قدومه عليه (فيه) صلى الله تعالى عليه وسلم (علامات النبوة) كتنظيل الغمامة له وميل الشجرة لجانبه وتزوله صلى الله تعالى عليه وسلم في منزل كان الانبياء عليهم الصلوة والسلام ينزلون فيه كما فصل في قصته وارهاصاته قبل النبوة (فاختبره بذلك) وفي نسخة فاخبره أي اخبر بحراء ابا طالب بذلك أي بعلامات النبوة التي شاهدها فيه (فقال له) أي لبحراء (التي) صلى الله تعالى عليه وسلم (لا تسلي) اصله كما في نسخة لا تسلي فحذف الجذر الهزئة بعد نقل حركاتها أي لا تقسم علي بهما لما فيه من الشرك وتعظيم الاصنام (فوالله) اقسم صلى الله تعالى عليه وسلم بالله ارشاده وبيانا لما حقه ان يقسم به وتأكيد قوله (ما بغضت شيئا) وكرهته (قط بغضهما) أي كبغضتي لهما (فقال له بحراء فبالله الا ما اخبرتني عما استبكت عنه فقال) له صلى الله تعالى عليه وسلم وشرف وكرم (سلي عما بدالك) أي عن كل شيء خطر بك وقد تقدم الكلام على هذا التركيب واعلم ان قصته صلى الله تعالى عليه وسلم مع عمه ابي طالب رواها ابن سعد في طبقاته وابن سيد الناس في سيرته وحاصلها بيانا لما مر ان قريشا كانوا يجتمعون في كل سنة بمحل وراء بنع يسمى بولاه بغض الباء او قبحها وواو مفتوحة والفاء وهاء اسم هضبة فيها اصنام لهم عيده فيه في كل سنة فقال ابو طالب وعمرته له صلى الله تعالى عليه وسلم اذهب معا لعيدنا فاني فقال له ابو طالب انا نزلنا

تخالنا في امر الهتنا ونحن نخاف عليك من ذلك والحواء عليه حتى غضب ابوطالب فلم يزالوا به صلى الله تعالى عليه وسلم حتى ذهب معهم وبيتنا هو معهم ثم غاب عنهم ما شاء الله ثم رجع مرعوباً فرمى فقالوا له ما ذاك فقال اخشى ان يكون بي لم فقالوا له ما كان الله ليتليك بالشیطان مع ما فيك من خصان الخبر فما رأيت قال اني كلما دنوت من صنم منها يميل الى رجل ايض طويل ينادي وراك يا محمد لا تمسه ثم ما عاد صلى الله عليه وسلم الى عيد لهم حتى نجى واما قصة بحيرا فمذكورة ايضاً في السير وقد عرفت محصلها (وكذلك) اي مثل ما ذكر في الدلالة على خلاف ما رواه ابن ابي شبة او مثل ما تقدم من تراثته صلى الله تعالى عليه وسلم عما كان عليه اهل الجاهلية (المعروف من سيرته) عليه الصلوة والسلام واحواله المروية عنه في السير (وتوفيق الله له) بهد اياته وخلوص طويته من ابتلاء خلقته الى وفاته والمعروف مبتدأ خبره قوله (انه كان قبل نبوته) بفتح همزةائه وقوله كذلك مبتدأ خبره الجملة التي بعده او انه مبتدأ مؤخر وكذلك خبر مقدم والمعروف بدل من اسم الاشارة (يخالف المشركين في وقوفهم بمزدلفة في الحج فكان) صلى الله تعالى عليه وسلم اذا حج (يقف بعرفة) اسم مكان معروف يقف به الحاج ويسمى عرفات ايضاً ويقال المعرف والتعريف قال ابن دريد في معصومه \* ثم اتى التعريف يشرو مجتاً \* واصله الوقوف بعرفة وعرفة علم منقول من جمع عارف سمى به لتعارف آدم وحوى فيه وقيل ان عرفة اسم مولد ويرده حديث الحج عرفة وقبل عرفات اسم المكان وعرفة اسم يوم الاجتماع وفيه كلام لبس هذا محله (لانه) اي عرفة (كان موقف ابراهيم) الخليل عليه الصلوة والسلام فهداه الله لاتباع شريعته ومخالفة الجاهلية فيما كانوا عليه وكانت قريش تقف بمزدلفة لانها من الحرم وسائر العرب تقف بعرفات وهي خارجة عن الحرم فخالفهم صلى الله تعالى عليه وسلم في ذلك كما في صحيح البخارى وفي هذا نزل ثم افيضوا من حيث افاض الناس الآية ﴿ فصل قال القاضي ابو الفضل ﴾ هو كنية المؤلف عياض رحمه الله تعالى (قديان) اي ظهر واتضح (بما قد مناه) في هذا الباب (عقود الانبياء) عليهم الصلوة والسلام جمع عقد وهو الجزم والتصميم مستعار من العقد وهو جمع الاطراف (في التوحيد) اي اعتقاد وحدانيته تعالى وعدم الشرك (والايمان) اي التصديق بكل ما يجب الايمان به (والوحى) النازل عليه من الله تعالى (وعصمتهم في ذلك) اي حفظهم من اعتقاد خلاف ذلك المذكور كله (على ما ينهيه) في الفصل الذي قبل هذا (فاما ما عدا هذا الباب) اي غير ما ذكر من التوحيد والايمان والوحى وعصمتهم فيه (من عقود قلوبهم) اي جزمها وهو بيان لما عدا (فجماعها) بكسر الجيم بمعنى جميع ومجتمع والمراد جلته وما يجمعها اي جملة عقود قلوبهم في غيرها (انها) اي قلوبهم كلها (مملوءة علماً و يقيناً) نصب على التمييز والمراد بما عداها ما لا بد

من علمه كاحوال الآخرة والبرزخ والملائكة (على الجملة) اى هذا حالها اجالا  
 لا تفصيلا لانه لا يحصى لكثرة (وانها قد احتوت) اى اشتملت وجمعت وقوله (من  
 المعرفة والعلم) بيان لما تقدم عليه بناء على جواز تقدم من البيان على مبنها  
 كما ذهب اليه بعض النحاة ومن منعه يقدر له مينا يدينه ما يأتى والفرق بين المعرفة  
 والعلم ان الاول متعلق بالجزئيات والعلم بغيرها او بما سبقه جهل ولذا قيل انه لا يطلق  
 على الله معرفة الا ان ابن جاعة اعترض عليه وقال انه ورد في الحديث ما يخالفه  
 وقد ينه في غير هذا المحل (بأمور الدين والدنيا) جزئياتها ووكلياتها (مالاشئ  
 فوقه) اى يزيد عليه ويفضله وفوق ضد تحت ويكون في المكان والزمان والجسم  
 والعدد ونحوه فاستعيرت لما ذكر كما قاله الراغب (ومن طالع الاخبار) اى اطلع على  
 ما في كتبها والمطالعة تختص عرفا بالنظر في الكتب وقراءتها (واعنى) اى اهتم  
 واشغل (بالحديث) النبوى رواية ودراية (وتأمل) اى فكر ودقق النظر واصله  
 مفعول من الامل استعير لما ذكر (ما قلناه) فيما تقدم (وجده) محققا كما قلناه (وقد  
 قدمنا منه) اى من الامور المتعلقة بعقد قلوب الانبياء في ما ذكر (في حق نبينا  
 صلى الله تعالى عليه وسلم في الباب الرابع) فمما اظهره الله على يده من المعجزات  
 وشرفه به من الخصائص والكرامات في القسم الاول (اول قسم من هذا الكتاب  
 ما ينه على ما وراءه) اى مع ما ذكر بعده في هذا الكتاب فعلى معنى مع او محتويا ذلك  
 عليه (الا ان احوالهم في هذه المعارف تختلف) استثناء منقطع كالاستدراك على  
 ما قبله اى لكن احوالهم مختلفة فبعضهم له مرتبة فيها اعلى مما عداه كنبينا  
 صلى الله تعالى عليه وسلم فالتفاوت لا ضرر فيه وقال الباقلاني يجوز عقلا عدم  
 معرفة النبي ببعض شرايع من قبله وعدم معرفته ببعض الفروع الفقهية التي فرعها  
 الفقهاء لكنه اذا سئل عنها لا بد ان يعرفها وكذا علمه باللغات بشرط ان لا يخل  
 بالتوحيد كما قيل وفيه نظر لا يخفى (فاما ما يتعلق منها) اى من العلوم المفهومة من  
 السياق لا بالعقود (بأمور الدنيا) كما امر المعاش واحوال الناس (فلا يشترط) بالياء  
 التحيية مبنى للمفعول ونائب فاعله العصمة في قوله (في حق الانبياء العصمة من عدم  
 معرفتهم ببعضها) ويجوز ان يكون مبنيا للفاعل ونصب العصمة على المفعولية  
 والضمير فيه للعلماء واجاد في قوله ببعضها لان عدم معرفتها بالكلية ينافي شدة فطنتهم  
 وسلامة عقولهم والمراد ما لا يتعلق له بالدين اصلا فيجوز عدم معرفتهم بذلك (او  
 اعتقادهما على خلاف ما هي عليه) كقصة تأبير النخل وسبأني وزجوجه صلى الله تعالى  
 عليه وسلم رأى الحباب بن المنذر في بدر والمراد بالاعتقاد ما يشمل الظن لا الجازم منه  
 (ولا وصم) بفتح الواو وسكون الصاد المهملة اى لا عيب ولا نقص تقصير (عليهم)  
 اى طأد على الانبياء عليهم الصلوة والسلام (فيه) اى في عدم معرفته وبين علمه



بقوله (اذهمهم) جمع همة وهي العزيمة من هم بالامر اذا همز عليه (متعلقة) اي  
منغولة (ب) امور (الآخرة واتبائها) جمع نباء وهو الخبر وعبر به لانها انما يعلم  
بانه حجة اخبر الله لهم بها (وامر السرية وقوانينها) وهو لفظ رومي معرب  
(وامور الدنيا تضادها) اي تخالفها فالاشتغال بها لا يليق بعلومهم (بمخلاف  
غيرهم من اهل الدنيا) اي غير الانبياء عليهم السلام من الناس (الذين يعلمون) يدل  
من اهل الدنيا ان لو يحالون علمهم لا يعتد به لانهم انما يعلمون (ظاهرا من الحياه الدنيا)  
ففيه اسارة لبلايتهم وظاهر زخارفها الذين يتنعون به دون باطنها الذي يستعدون به  
للآخرة ويتزودون به لدار القرار من صالح الاعمال وتنكير ظاهر اسارة الى انه متاع قليل  
(وهم عن الآخرة هم غافلون) عنها لا يخطر ببالهم تدارك ما يلزمهم منها فهم كالانعام  
وهم المانية تكرير للاولى وغافلون خبرها او مبتدأ خبره غافلون وبالجملة بخبر الاولى  
وعلى كل حال فيه تأكيد لغفلتهم وهو اقتباس واسار بالمضادة الى ان المراد بالدنيا  
ما تحض لها كراستها وجاهها ولذا نذرها بمخلاف بيان امور المعاملات فانها  
امور شرعية يلزمهم بيانها فلا وجه لذكره هنا لانه سيأتي واليه اشارة بقوله (كاستدرك  
هذا في لسان الثاني ولكنه) ضمير شان وهو استدراك عما قبله (لا) يصح ان يقال  
انهم لا يعلمون شيئا من امور الدنيا (اصلا) (فان ذلك) اي عديم علمهم بشيئ منه  
(يؤدي الى) نسبتهم الى ما لا يليق بهم من (الغفلة والبله) اي سدة البلاية وعدم  
الادراك (وهم المتزهون عنه) اي عما ذكر من الغفلة والبله لكمال عقولهم وتعمام  
خلقتهم فآله تزهيم وابعدهم خلقتهم عن مثله و اشار بتعميق الطرفين لكمالهم  
فيه حتى كانوا مخصوصين بهم والخاصة ان الانبياء عليهم الصلوة والصلوات كلهم  
لابداهم من العلم بالعقائد والشرائع والوحى يقينا من غير شك وشبهة واما امور الدنيا  
لبعضه فلا يلزمهم العلم بها لكنهم عليهم الصلوة والسلام لكونهم اكل الناس فطنة  
وعقلا لا يكثر عدم علمهم بها واعما يكون ذلك في النادر وليس في كلامه هنا ما يقتضي  
ان كل نبي اكل اهل زمانه واعلمهم بما قيل وهو غير مسلم لقول ابن الهمام انه اكل اهل  
زمانه من لبس نبي وقيد في الكشف بمن ارسل اليه وهو الحق فلا يلزم ان يكون  
موسى عليه الصلوة والسلام اعلم من الخضر عليه الصلوة والسلام لانه لم يرسل  
اليه ولا يحتاج اليه ان يقال له موسى بن ميثا لا موسى بن عمران (بل قد ارسلوا الى  
اهل الدنيا وقلدوا) بالبناء للمجهول اي ولوا وحكموا ومنه تقليد القضاء وهو في الاصل  
من قلادة العنق (سياستهم) اي ضبط امورهم امر او نهيا بالقهر واصلها القيام  
على السبي عما يصلحه (وهدايتهم) اي ارشادهم لكل خير في الدارين (وانظر الى  
مصالح دينهم ودنياهم) بيان ما انتظم به صلاح المعاش والمعاد (وهذا) اي النظر  
والسياسة (لا يكون) ويوجد (مع عدم العلم بامور الدنيا بالكلية) بان لا يعلم شيئا منها

اصلا لانه ما نغ للنظر في احوالهم لكن العلم بهاليس مقصود الهم بالذات (واحوال  
الانبياء) صلوات الله وسلامه عليهم اجمعين (وسيرهم) جمع سيرة وقد قدمت (في هذا  
الباب) اى في هذا النوع من العلم وهو العلم بامور الدنيا (معلومة) بما استهر من  
اخبارهم (ومعرفتهم بذلك) المذكور (مشهورة) لا تخفى على اهل العلم (واما ان  
كان هذا العقد) اى عقد قلوبهم بالاعتقاد الجازم (فما يتعلق بالدين) وان كان له  
تعلق بالدنيا كالمعاملات (فلا يصح من النبي صلى الله تعالى عليه وسلم الا بالعلم به)  
يقينا وجزما من غير شك وشبهة فيه (ولا يجوز عليه جهله جلة) اى لا يجهل شيئا  
منه ولا يخفى عليه شيء من جلته ويجوز ان يراد بالجملة الاجال اى يعلم علما اجاليا  
انه يجب اعتقادنا انه صلى الله تعالى عليه وسلم لا يجهل شيئا بما له تعلق بالدين وقبل  
انه قيد للنفي اى انتفى جهله به انتفاء كلياً فيعلم جميع ذلك (لانه) اى علمه بذلك (لا يخلو)  
علمه من (ان يكون حصل عنده ذلك) العلم صادرا (عن وحي من الله) بارسال ملك  
ونحوه (فهوما) اى امر (لا يصح الشك منه) صلى الله تعالى عليه وسلم (فيه) اى  
في الوحي وما يتعلق به بناء (على ما قدمناه) كما علمته قبل هذا واذا لم يحصل منه ادنى  
شك في شيء من ذلك (فكيف الجهل) اى فكيف يصح منه جهل بشيء منه وهو انكار  
لجهله بانكار كيفيته وحاله على طريق برهاني لانه اذا وقع لا بد ان يقع على كيفية  
مخصوصة (بل حصل له العلم اليقين) اى المتيقن واستدركه لانه لا يلزم من عدم العلم  
تيقن ضده (او يكون فعل ذلك) الامر المتعلق بالدين يديان احكامه حلا وحرمة  
ونحوه (باجتهاده) وهو افتعال من الجهد وهو الطاقة والوسع وبذله في تحصيل  
المطلوب وهو تحصيل الحكم مما علمه الله تعالى واستخراجه من قواعد الدين بالتفاته  
اليه (فيما لم ينزل عليه فيه شيء) من الوحي في بيان حكمه فيعلم حكمه بذلك وهو في غيره  
تحصيل ظن بحكم شرعى استخرجه من نص ونحوه (على القول بتجويز وقوع  
الاجتهاد منه) صلى الله تعالى عليه وسلم (في ذلك) اى فيما لم ينزل عليه وحي  
فيه (على قول المحققين) الذاهبين لجواز اجتهاده وهو القول الصحيح ثم على هذا  
هل يجوز وقوع الخطاء منه فيما اجتهد فيه فتعد بعضهم وجوزه بعض مع الاتفاق  
على عدم اقراره صلى الله تعالى عليه وسلم على الخطاء وهذا روجه كثير من الاصوليين  
وذهب كثير منهم الى ترجيح عدم وقوع الخطاء في اجتهاده اصلا واليه مال المصنف  
رحمه الله تعالى وادلتهم مبسوطه في كتب الاصول فن ارادها فلأخذ الماء من  
بحاربه (وعلى مقتضى) بصيغة المفعول اى على ما يقتضيه ويدل عليه لزوما (حديث  
ام) المؤمنين هند بنت ابى امية المشهورة بام (سلة) رضى الله تعالى عنها بفتحات  
فيما روت عنه صلى الله تعالى عليه وسلم انه قال (انى انما اقضى بينكم برأى) واجتهادى

(فيما لم ينزل على فيه شيء) أي فيما لم ينزل الله فيه شيء من وحيه وهو صريح في وقوع الاجتهاد منه صلى الله تعالى عليه وسلم (خرجه الثقات) أي رواه مسنداً من يوثق به كابي داود وغيره فهو حديث صحيح دال على صحة اجتهاده صلى الله تعالى عليه وسلم وسبب هذا الحديث انه عليه الصلوة والسلام اتاه رجلان يختصمان في مواريت واشياء قد درست فقال اني الى آخره وهو كما علمت دليل على جواز اجتهاده ووقوعه منه خلافاً لمن لم يجوز واجوزه وقال لم يقع لقوله تعالى وما ينطق عن الهوى ان هو الا وحي يوحى او خصه بالحروب لان اجتهاده في حكم الوحي لاسئباطه منه بالقياس فليس وهو وقوله صلى الله عليه وسلم لا ادري في بعض الاحيان لا ينافيه لعدم ظهور القياس والقياس مستند الى الوجه لقوله تعالى فاعبروا يا اولي الابصار (وكقصة اسرى بدر) جمع اسير كاسارى وهما بمعنى وقيل الاسرى من لم يوثق والاسارى الموثقون وهم سبعون رجلاً والقصة كما في صحيح مسلم انه صلى الله تعالى عليه وسلم قال لا يبي بكر والصحابه ماترون في هؤلاء فقال ابو بكر بنوا العم والعشيرة اري ان تأخذ منهم فدية يكون لنا بها قوة على الكفار فعسى الله ان يهديهم الى الاسلام فقال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ما تقول يا عمر فقال اري ان تضرب اعناقهم فانهم ائمة الكفر وصناديده فنزل ما كان لني ان تكون له اسرى حتى يتغن في الارض بعدم الفدية فجلس صلى الله تعالى عليه وسلم هو و ابو بكر بيكيان فقال لهما عمر لم يكيان اخبراني فان وجدت بكاء بكيت والابيا كيت فقال صلى الله تعالى عليه وسلم ابكي لما عرض من الفداء لقد عرض عذابهم ادنى من هذه الشجرة لشجرة عنده وتقدم ذلك مع ما فيه فهذا دليل على وقوع الاجتهاد منه صلى الله تعالى عليه وسلم كما علمته (و) كقصة (الاذن للمخلفين) عنه صلى الله تعالى عليه وسلم في غزوة تبوك فانه اذن للجماعة استأذنيه في القعود عنها فاذن لهم باجتهاد منه ولم ينتظر الوحي فعاتبه الله على ذلك مع لطفه في تقديم العفو عنه بقوله عفا الله عنك لم اذنت لهم حتى يتبين لك الذين صدقوا الآية لانه كان مع من استأذنه واعتذر باعذار بعض المنافقين لم يعرف نفاقهم حتى نزلت آية التوبة عليه (على رأى بعضهم) راجع للقصة او الثانية فقط فانه قبل ان ذلك كان باجتهاد من اصحابه بناء على جواز وقوع الاجتهاد منهم عنده صلى الله تعالى عليه وسلم بناء على ان العتاب لهم وخطا به لقبوله له واقرارهم مع انه خلاف الاولى او ان الله تعالى خيره في ذلك قبل واذن له ولا اجتهاد فيه وانما كان عليه ان ينتظر الوحي ان يبين الاولى به وفيه مباحث وانظار دقيقة (فلا يكون ايضاً ما يعتقد مما يثري اجتهاده) أي يترتب عليه ويكون ثمرة له ومن ياتية او تبعيضية او تجريدية (لاحقاً) موافقاً للواقع (وصحياً) في نفسه بقطع النظر عن الواقع ومطابقته وهذا بناء على انه صلى الله تعالى

عليه وسلم لا يخطئ في اجتهاده أصلاً كما ارتضاه الغزالي وبنى عليه أنه يجوز القياس على ما اجتهد فيه وهو اللائق بمقام النبوة ومثله في هذا كله سائر الانبياء عليهم الصلوة والسلام وذو هب ابن الحاجب وغيره إلى أنه يقع منه الخطأ نادراً إلا أنه لا يقر عليه ولبس ما استدلوا به خطأ بل خلاف الأولى فإن أرادوه ارتفع الخلاف فتدبر (هذا) القول من اجتهاده صلى الله تعالى عليه وسلم لا يكون إلا حقاً صحيحاً (هو الحق الذي لا يلتفت) ولا يعتمد (إلى خلاف من خالف فيه) بأن قال لا يجتهد أصلاً أو يقع في اجتهاده الخطأ أو اجتهاده مخصوص بالحروب (ومن أجاز عليه الخطأ في الاجتهاد) ونحوه وهذا وقع في بعض النسخ وسقط من بعضها (إن لوقام عليه دليل لأهمل القول بتصويب المجتهدين) لصيغة التثنية أو بصيغة الجمع أي موافقة حكم لكل منهما أو منهم للصواب وقوله (الذي هو الحق والصواب) مفعول تصويب في محل نصب أي ما اعتقده كل موافق للحق والصواب فكل مجتهد مصيب كما قيل \* رمى فاصاب قلبي باجتهاد \* صدقهم كل مجتهد مصيب \* والذي مبتدأ خبره قوله (عندنا) وهو أحد قولين ووجه المصنف والاشعرية فالضمير راجع للاشعرية (ولا على القول الآخر) الذي ذهب إليه الجمهور القائلين (بأن الحق في طرف واحد) غير معين فالآخر خطأ إلا أنه لا أتم عليه فيه وهذا في غير النبي صلى الله تعالى عليه وسلم لأنه لا يخطئ ولا يقر على الخطأ (لعصمة النبي صلى الله عليه وسلم) أي لعصمة الله تعالى له (من الخطأ في الاجتهاد في الشرعيات) قبله به لأنه محل الخلاف بخلاف العقائد وأمور الآخرة كما تقدم وما لا تعلق له بالدين فإن الأول لا يجوز فيه الخطأ بالاتفاق والثاني يجوز فيه بالاتفاق كما تقدم تفصيله ومحل الخلاف في اجتهاد غير الانبياء (ولأن القول في تخطئة المجتهدين) أي كلام الأصوليين فيما يتعلق به (إنما هو بعد استقرار الشرع) فلا يتصور بدونه اجتهاد لأنه يكون قياساً على حكم شرع قبله (ونظر النبي صلى الله تعالى عليه وسلم واجتهاده إنما هو فيما لم ينزل عليه فيه شيء) من الوحي (ولم يسرع له قبل) أي قبل اجتهاده فيه ونظره ليظهر له الصواب في محل الاجتهاد فلا يتصور خطأه لأن خطأ المجتهد إنما يظهر بمخالفة نص أو إجماع أو قياس جلي وقد تقرر أنه لم يسبق به شرع وهذا دليل على أنه لا يقع الخطأ في اجتهاده صلى الله تعالى عليه وسلم وفيه بحث لأن الاجتهاد بالنظر في نظائره فإن أراد أنه لم ينزل شيء في عينه فسلم لكنه لا يمنع الاجتهاد وإن أراد شيء في نوعه واشباهه فممنوع فهذه مغالطة وتعمية فتأمل (هذا) المذكور فيما أوحى إليه أو عمل فيه برأيه واجتهاده فيما لم ينزل فيه شيء (فما عقد) صلى الله تعالى عليه وسلم أي علمه علماً جازماً أو عزم (عليه قبله) وأعمل فيه فكره من أمور الدين التي لا بد منها سواء كان من العقائد وأمور الوحي مما لا بد

من علمه من غير شك فيه او من الشرع المعلوم بالوحي والاجتهاد كما فصله وليس هذا  
مخصوصا بالاعتقادات كما قيل (فاما ما لم يعقد) النبي صلى الله تعالى عليه وسلم (عليه  
قلبه) ولم يعلمه علما جازما (من النوازل) جع نازلة وهي القضية التي تحدث له  
ويحتاج لبيان الحكم فيها وقوله (الشرعية) اي المتعلق بها حكم شرعي من حل  
وحرمة ونحوه (فقد كان) صلى الله تعالى عليه وسلم (لا يعلم) شيئا (منها اولا) اي  
في ابتداء بعثته وقبل الوحي والاذن له في التشريع (الا ما علمه الله تعالى) بالوحي اليه  
(شيئا فشيئا) اي شيئا بعد شيء على سبيل التدرج بحسب الوقائع واسبابها  
المقتضية لبيانه لها وهذا منصوب على الحال كعلمته الخويا بابا لانه ما اول بفصل  
ونحوه وليس الثاني تأكيدا وتفصيله في كتب العربية (حتى استقر علم جلته) اي علم  
جميعها (عنده) اي في علمه وحفظه لما نزل عليه منها (اما يوحى من الله او اذن له)  
في (ان يشرع في ذلك) يفتح اوله وثالثه المخفف او يضم اوله وكسر ثالثه المشدد  
اي يأخذ في بيانه او يبين ما يحكم الشرع فيه برأيه واجتهاده (ويحكم) في القضايا  
(بما اراه الله) اي عرفه وعلمه يوحى منه او الهام ونظر فيما ازل عليه كما  
قال الله تعالى \* انا انزلنا اليك الكتاب بالحق لتحكم بين الناس بما اراك الله \*  
والآية دالة على اجتهاده المأذون له فيه وانه مصيب فيه (وقد كان)  
صلى الله عليه وسلم (ينتظر الوحي في كثير منها) اي من النوازل الواقعة لبيان الله  
له الحكم فيها ويجهتد في قليل منها احيانا (ولكنه لم يمت حتى استقر علم جميعها  
عنده) اي تحقق صلى الله تعالى عليه وسلم وتقرر عنده العلم بجميع الاحكام الشرعية  
اللازمة ولذا قال الله تعالى اليوم اكملت لكم دينكم وفي نسخة استفرغ بقاء وغين  
مجموعه اي استوفى واستكمل وهو استعارة من استفراغ الماء وصبه كانه افاض ماءه  
على العطاش (وتقررت) تحققت (معارفها) اي العلوم بالاحكام الشرعية وجزئياتها  
(لديه) اي عنده وعند امته (على التحقيق) اي متيقنة محققة بلا تردد (ورفع الشك  
والريب) اي الاشتباه في شيء منها (وانتفاء الجهل) عن امته (وبالجملة) اي اجمالا  
وقد يراد بهذه الكلمة على كل حال وبكل وجه (فلا يصح) ولا يجوز عقلا وشرعا  
(منه) صلى الله تعالى عليه وسلم ومن كل نص (الجهل بشيء من تفاصيل الشرع)  
اي شرعه صلى الله تعالى عليه وسلم (الذي امر) بالبناء للمفعول اي امره الله تعالى  
(بالدعوة) اي دعوة امته (اليه) اي الى اتباعه والعمل به لان جهله به يتنافى امره  
بدعوته (ولا تصح دعوته الى ما لا يعلمه) لانه يطلب للمجهول وهو ممتنع عقلا وعيب  
غير مفيد فكان صلى الله تعالى عليه وسلم اعلم الناس باحكام ربه وله الولاية العامة  
على جميع خلقه والامامة العظمى فكان يحكم بالقضاء والسياسة والافتاء ويحكم  
بالظاهر والباطن كالخضر عليه الصلاة والسلام كما قاله السيوطي والفرق بين  
احكامه بما ذكر فصله السبكي والعراقي في قواعده وللعلامة ابي شامة فيه تأليف

مستقل لا يستطيع هذا المقام تفصيله وان تكلم بعضهم فيه هنا كلاما غير مهذب  
 فاذا اردت تحققة فانظر كلام القوم فيه (واما ما يتعلق بعقده) اى يجزم قلبه فيما  
 بصره الله تعالى به عليه الصلاة والسلام (من ملكوت السموات والارض) الملكوت  
 مبالغة في الملك كالرهوت والجبروت وقد يخص بغير المشاهد كعالم الامر كما مر  
 والمراد علمه صلى الله تعالى عليه وسلم بحقيقة الاجرام العلوية وانها حادثة  
 مستغن عنها وما فيها من الملائكة الموكلين بها والكواكب التى خلقت فيها  
 زينة لها وهداية لخلقه وعلامات لحكم الهية وكذلك الارض التى جعلها الله  
 مقرا لعباده وعلمه بما فيها علما اطلع به على حقيقتها وما اودعه فيها ولبست  
 كما تزعج الفلاسفة واهل الطبيعة من اموز مخرومة القواعد كثيرة المفاسد (وخلق  
 الله) اى مخلوقاته التى بثها فيهما وابدعها واودعها احكاما تحار فيها العقل  
 وفى كل شئ له آية تدل على انه الواحد (وتعين اسمائه الحسنى) الدالة على ذاته  
 وبديع صفاته وفى قوله تعيين اشارة الى انها توقيفية فلا يطلق عليه الا ما ورد به اذن  
 شرعى والكلام عليها مفرد بالتأليف واجل ما صنف فيها كتاب الامام القرطبي  
 وقيل يصح ان يطلق عليه كل اسم ثبت اتصافه به مما لا يوهم نقضا وقيل يجوز  
 ما كان على سبيل التوصيف والكلام عليه مفصل فى كتب الاصول (آياته الكبرى)  
 اى عجائب مخلوقاته الدالة على عظمتها والكبرى بمعنى العظمى مما اخبر عنه  
 صلى الله تعالى عليه وسلم مما شاهده فى نفس الاسراء كما تقدم (وامور الآخرة)  
 كالخسر والنشر واحوال الموقف والصراط والميزان والنسخ فى الصور (واشراط  
 الساعة) اى علاماتها الدالة عليها جمع شرط بقتنين وفى الاساس يقال لاوائل  
 كل شئ اشراطه ومنه اشراط اليه رسولا اذا قدمه واشراط الساعة مشهورة  
 والساعة مقدار من الزمان ثم خص بالقيامة وقيل الاشراط تختص بعلاماتها  
 الصغار كما نقله الخطابي عن ابي عبيدة والمشهور شمولها للصغار والكبار كخروج  
 المهدي والدجال (واحوال السعداء والاشقياء) فى البرزخ والدنيا والآخرة ومالهم  
 من نعيم وعقاب (وعلم ما كان) من احوال الامم السالفة وما كان فى ابتداء خلق  
 العالم (وما يكون) بعده من الفتن وغيرها كما فى حديث حذيفة المشهور (مما لا يعلمه  
 الا بوحى) اعلم الله به فى المغيبات (فعلى ما تقدم) اى واقع على اسلوب ما تقدم  
 والفاء فى جواب اما (من انه) بيان لما تقدم (معصوم فيه) عن الخطاء والنك فى  
 شئ منه (لا يأخذه) اى لا يعرض له ولا يطرأ عليه (فما اعلم) بالبناء للمجهول اى  
 اعلم الله بوحيه وجوز فيه البناء للفاصل اى اعلم به امته (منه) اى مما ذكر (شك  
 ولا ريب) وزدد فى علمه به (بل هو فيه) اى فيما اعلم به (على غاية اليقين) والجزم  
 به بلا تردد فقلبه صلى الله تعالى عليه وسلم مطمئن بعلمه لا يقلق ويضطرب



لان اصل معنى الريب الاضطراب كما حققه اهل اللغة (لكنه) استدراك من كونه على  
 غاية من اليقين لانه ربما يتوهم احاطة علمها بتفاصيلها فلذا قال (لا يشترط له العلم  
 بجميع تفاصيل ذلك) لانه مما يعجز عنه البشر (وان كان عنده) صلى الله تعالى عليه  
 وسلم (من علم ذلك ما لبس عند جميع البشر) سواء لما خصه الله به من اطلاعه على  
 ما لم يطلع عليه احد غيره (لقوله) صلى الله عليه وسلم في حديث رواه البيهقي  
 (اني لا اعلم الا ما علمني ربي) اي لا اعلم شيئا مما يخفى على الناس الا بتعليمه تعالى (ولقوله)  
 صلى الله عليه وسلم في حديث روى في الصحيحين (ولا خطر) اي طرأ عمله (على  
 قلب بشر) اي احد من الناس هو حديث قدسي اوله اعددت لعبادي الصالحين  
 ما لا عين رأت ولا ذن سمعت ولا خطر على قلب بشر له ما اطلعتم عليه اقرؤا ان  
 شتمتم (فلا تعلم نفس ما اخفي لهم من قرة عين) جزاء بما كانوا يعملون ففيه دليل  
 على ان من احوال السعداء ما لم يطلع عليه صلى الله تعالى عليه وسلم وبه اسم فعل  
 بمعنى دع والآية ايضا تدل على ان الله تعالى اخفي ذلك عن نبيه من احوال السعداء  
 التي تجافي جنوبهم عن المضاجع وقررة العين سرورها اما لان دعة السرور  
 باردة او لانها تقرو وتسكر لعدم التفاتها لغير ما هي فيه (و) مما يدل على ان  
 الانبياء عليهم الصلوة والسلام قد يخفي عليهم بعض العلوم (قول موسى) كليم الله  
 تعالى عليه الصلوة والسلام وهو من كبار الانبياء عليهم الصلوة والسلام (لخضر)  
 في قصة التي قصدها الله تعالى في القرآن (هل اتبعك عبي ان تعلمي مما علمت رشدا)  
 وموسى هو ابن عمران وابي عن زكريا كان من امة موسى بن ميثا وهو نبي آخر  
 من بني اسرائيل لبس من اهل العزم هو قول اهل الكتاب يرون ان موسى الكليم مقامه  
 اجل من ان يعلم من غيره وقد قل ما قاله زكريا من ان رضى الله تعالى عنهما فقال  
 كذب عدو الله وانما هو ابن عمران واسألت كل عذبان نوحا تابعي صالح ثقة  
 فكيف يقال انه عدو الله فقل ان قصده زجره في حال شدة غضبه وتهوره لما سمع  
 ما يخالف ما صح عنده عن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم واما كونه استعارة  
 كقاتله الله فلبس بشي والخضر هو صاحب موسى عليه الصلوة والسلام وهو  
 ايليا بن ملكان والكلام فيه هل هو ولي اوني اوملك وهل هو حي الان مشهور  
 والعلامة الخضرى فيه كتاب سماه الروض النضر في احوال الخضر لم يدع فيه مقالا  
 لغيره يحتاج اليه وخضر كذا رلقه سمي به لانه كان اذا جلس على ارض اخضرت  
 وقصده معلومة وتفسير هذه الآية قد كفيها مؤته ووجه اسنشهاد المصنف بهذه  
 الآية والقصة غنى عن البيان (و) مما يدل على ان النبي لا يجب ان يعلم تفاصيل كل  
 شيء (قوله) صلى الله عليه وسلم في حديث صحيح رواه الديلمي عن انس رضى الله عنه  
 في بعض الادعية المأثورة عنه صلى الله عليه وسلم (اسئلك) يا الله (باسمائك الحسنى)

تأنيث احسن واسماؤه عز وجل كلها حسنة لما دلت عليه من المعاني الجليلة والحسن في العرف العام يقاوم لما يدرك بالبصر واكثر ما جاء في القرآن لما استحسنته البصيرة كقوله تعالى الذين يستمعون القول فيتبعون احسنه كما قاله الراغب في مفرداته (ما علمت منها وما لم اعلم) بدل من اسمائك وهذا الحديث يدل على ان الله اسما لم يعلمها صلى الله عليه وسلم مما لا يعلمه الا الله ولا ضير في مثله (و) مثله (قوله) صلى الله تعالى عليه وسلم في حديث رواه احمد في مسنده فيه (اسمك بكل اسم) هو لك اي مخصوص بك مما (سميت به نفسك) اي ذاتك وفيه دليل على صحة اطلاق النفس على ذاته من غير مشاكلة خلافا لمن منعه وفيه لبعض المحققين تفصيل حسن وهو انه ان كان بمعنى الذات صح اطلاقه مطلقا نحو كتب على نفسه الرحمة وان كان بمعنى الروح ونحوه كقوله تعالى تعلم ما في نفسي ولا اعلم ما في نفسك لم يطلق الامساكلة فتدبر (او استأثرت به) اي ان قدرت بعلمه دون غيرك (في علم الغيب عندك) اي في جلة معلومات الغيبة عن غيرك والشاهد فيه كالحديث الذي قلناه (وقد قال الله تعالى) مما يدل على انه لا يحيط بجميع العلوم غيره (وفوق كل ذي علم عليم) هو اعلم واعلى رتبة في العلم فهذا دليل على ان علم البشر متناه محصور وقال القاضي في تفسيره المراد كل ذي علم من الخلق لان الكلام فيهم ولان العليم هو الله عز وجل الذي له العلم البالغ فلا فرق بينه وبين قولنا فوق كل العلماء عليم وهو مخصوص انتهى وهو اشارة الى دفع شبهة تقريرها ان الله ذو علم فهو داخل في هذه الكلية فيقتضي ان فوق الله عليم يعلم ما لم يعلم بانها قضية مخصوصة بالمخلوقين فالعليم الذي فوق كل ذي علم هو الله لا غير فهو عام مخصوص (وقال زيد بن اسلم وغيره) في تفسير هذه الآية اشارة لما قلنا المراد ان رتبة العلماء لا تزال تترقى في العلم (حتى ينتهي العلم الى الله تعالى) فهو الذي فوق كل ذي علم فوقية بالغة الى مرتبة لبس فوقها شيء اصلا فهو العليم المحيط علمه بكل شيء علما بسائر الجزئيات علما تفصيليا خلافا للفلاسفة الذين بانهم يعلم الكلليات دون الجزئيات وبطلان قولهم مذكور في كتب الكلام الا ان النصير الطوسي قال في مقالة له في هذا البحث ان المخطئين لم يقفوا على مرادهم وانهم لم يتكروا ذلك وهو كلام طويل لا يحيط به نطاق البيان هنا وقد ذهب الى ما قاله النصير ابن عربي في فتوحاته وارتضاه بعض مشايخ عصرنا ولكل وجهة وفوق كل ذي علم عليم (وهذا) اي انتهاء العلم اليه تعالى (مالا يخفاء به) عند من له عقل سليم (اذ معلوماته تعالى لا يحاط بها) اي لا يقفون على جميعها ولا يحيطون بشيء من علمه وقد احاط بكل شيء علما وهو في الاصل استعارة من احاطة الحائط بما في داخله (ولا منتهى لها) عطف تفسير لعدم الاحاطة (هذا) اي ما ذكر من عصمة النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فيما يتعلق بعقد قلبه فيما ذكر في هذا الفصل كما اشار اليه بقوله (حكم

عقد قلب النبي صلى الله تعالى عليه وسلم) اى اعتقاده الجازم فيما ذكر في هذا الفصل (في التوحيد) المراد به ما يتعلق بالعقائد (والشرع) ونحوه مما اوحى اليه (والمعارف والامور الدينية) من عطف بعض افراد العام عليه لمزيتة والكلام على العلم وحقيقة علم الله الحضورى وماله وعليه مما تكفلت به الكتب الكلامية ولكل مقام مقال

اي امة الاجابة (بجمعة) فصل واعلم ان الامة

على عصمة النبي) اى حفظه صلى الله تعالى عليه وسلم (من الشيطان) والتعريف في النبي للجنس او للاستغراق ويجوز ان يكون للعهد ويعلم غيره بطريق الدلالة فانه تعالى قال ان عبادى لبس لك عليهم سلطان فاذا لم يكن له سلطان على خلص عباده علم انه لبس له تسلط على انبيائه عليه الصلوة والسلام بالطريق الاولى (وكفايته منه) اى حاجته (لا في جسمه باتواع الاذى) اى اذى الشيطان مما يكون من اصابته او اصابة جنده من الجن كالصرع والطاعون وذات الجنب فانها من الشيطان ولذا لم يرض صلى الله تعالى عليه وسلم ببلدوده في مرض موته لظنهم ان به ذات الجنب فقال انها من الشيطان وقد عصمني الله منه كما يأتى ومنه علم ان الطاعون لا يصيب الانبياء عليهم الصلوة والسلام (ولا) يسلط الشيطان (على خاطره) اى فكره وقلبه صلى الله تعالى عليه وسلم (بالوساوس) جع وسوسة وهو ما يلقيه الشيطان في نفسه قيل ومن الوسوسة ما هو غير اختياري بقدر الانسان على دفعه ولا يؤخذ به ما لم يعمل او يتكلم وهذا مما لم يعصم عنه احد لانه من الاعراض البشرية الا انه صلى الله تعالى عليه وسلم معصوم عن ان يقر فيه اذا عرضت له نادرا ولبس من هذا القبيل السحر فثامله (وقد اخبرنا القاضي الحافظ ابو على) هو ابن سكرة وقد تقدمت ترجمته (قال حدثنا ابو الفضل ابن خيرون العدل) تقدم ايضا (قال حدثنا ابو بكر البرقاني وغيره) بكسر الياء الموحدة وسكون الراء المهملة وقاف والفاء ونون نسبة لبرقانة قرية من نواحي خوارزم وهذا الامام الحافظ امام ابو بكر احمد بن محمد بن احمد بن غالب الخوارزمي الشافعي امام بغداد كما تقدم (قال حدثنا ابو الحسين) على بن عمر (الدارقطني) نسبة لدارقطن محلة ببغداد كما تقدم (قال حدثنا اسمعيل) بن محمد بن اسمعيل الامام العابد الثقة النحوي المشهور (الصفار) نسبة لعمل الصقر وهو النحاس توفي سنة احدى واربعين وثلاث مائة وقد جاوز التسعين باربع سنين (قال حدثنا عباس) بمهملتين بينهما موحدة (الترقي) بفتح المثناة الفوقية وسكون الراء وضم القاف وفاء مكسورة وباء نسبة وهو امام ثقة روى عنه ابن ماجة وغيره وهو يروى عن الغربائي وترقب قيل اسم امرأة وقيل اسم بلدة (قال حدثنا محمد بن يوسف) وهو الغربائي وقد تقدم (عن سفيان) الثوري وقد تقدم (عن منصور) هو ابن المعتمر وقد تقدم (عن سالم بن ابي الجعد) الاشجعي

الكوفي وقد تقدم ايضاً (عن مسروق) ابن الاجدع الهمداني العابد الزاهد التابعي  
توفي سنة ثلاث وستين واخرج له الستة (عن عبد الله بن مسعود) الصحابي المشهور  
في حديث رواه مسلم عن سالم بن ابي الجعد عن ابيه عن ابن مسعود ورواه من طريق  
آخر لعلو سنده فيه وعظم رجاله (قال) ابن مسعود (قال رسول الله صلى الله  
تعالى عليه وسلم ما منكم) اي معاشر الناس (من احد) من زائدة واحد مبتدأ  
خبره مقدم عليه وهو منكم وزيادة من لتأكيد العموم (الا وقد وكل) مشدد مبنى  
للمجهول اي عين للملازمة كالحفيظ الملازم لمن يحفظه كما قال تعالى وما انت عليهم  
بوكيل فاستعمل المقيد في المطلق مجازاً (به قرينه) اي الذي يكون مقارناً له (من الجن  
وقرينه من الملائكة) اما قرين الجن فانه موكل بوسوسته واغوائه واما قرينه من  
الملائكة فهو من الحفظة لا من الكتبة كما قيل لعدم مناسبة لما هنا (قالوا) اي قال  
الصحابة الحاضرون عنده صلى الله تعالى عليه وسلم (واياك يا رسول الله) ايا ضمير  
نصب معمول لمقدر واصله او كل بك قرين من الجن كغيرك فحذف الفعل وحرف  
الجر فانصب الضمير وانفصل وانما عدل عن الظاهر تأدياً و اشارة الى استبعاد  
ان يكون كغيره في ذلك لان معنى توكيله به تسليطه عليه بوسوسته واغوائه وهو صلى الله  
تعالى عليه وسلم معصوم من مثله او الضمير مستعار من ضمير الرفع واصله وانت كما  
ورد في رواية صحيحة البرهان عن ابن عباس رضي الله تعالى عنهما وسألتني (قال)  
رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم (واياي) اي وكل بي قرين من الجن كغيري ثم  
استدرك ببيان تميزه صلى الله عليه وسلم عنهم بقوله (ولكن) بالشديد والتخفيف  
(الله) بالرفع والت نصب على وجهين لكن (اعاثنى عليه) اي على قريني من الجن  
فأعظني منه ومنعه من التسلط على لهديته للاسلام (فاسلم) بصيغة الماضي من  
الاسلام اي اهدى الله قريني للاسلام ببركة مقارنته له صلى الله عليه وسلم او هو  
مضارع مرفوع فاعله ضميره صلى الله تعالى عليه وسلم اي سلمني الله منه وقال النصير  
الطوسي في شرح الاشارات في الحديث ما من مولود ولد من بني آدم الا ولد معه قرينه  
من الشياطين فقبل وانت يا رسول الله كذلك قال وانا كذلك الا ان الله اعاثنى عليه  
فاسلم اي فاسلم الشيطان ومنهم من انكر هذه الرواية وقال الرواية الصحيحة فاسلم  
ومعناها ان الله اعاثنى عليه حتى اسلم من شره فان الشيطان لا يسلم قط انتهى ومنهم  
من اوله فقال المراد بالشيطان القوة الغضبية واسلامها انقيادها للعقل والنفس  
القدسية واليه ذهب الامام الغزالي في الاحياء ويجوز كون الروايتين بمعنى على ان  
اسلم مضارع منصوب على نهج قوله \* والحق بالحجاز فاستريحاً \* ولك ان تقول اعاثنى  
عليه بمعنى لم يسلمه على - فالمضارع منصوب في جواب النفي وقد يخرج عليه البيت  
(زاد غيره) اي غير سفيان راوى هذا الحديث فيه (عن منصور) بن المعتمر الذي

تقدم في جلة رواية هذا الحديث (فلا يأمري) هذا القرين (الانجيز) فصار قرينه  
صلى الله عليه وسلم قرين خير (و) روى (عن عايشة) رضى الله عنها (و) روى  
اي عن عايشة رضى الله تعالى عنها فهو بيان لما قبله (فاسلم بضم الميم) وهمزة  
المتكلم مضارع مرفوع (اي) فانا (اسلمته) وفي نسخة اي فاسلم انا منه ومن وسوسته  
(وصحح بعضهم هذه الرواية ورجمها) على الرواية الاولى ولم يخرجها المحدثون وقد تقدم  
في كلام الطوسي وهو لبس من فرسان هذا الميدان (وروى) بالبناء للمجهول والرواية  
في صحيح البخاري (فاسلم) نصيغة الماضي (يعني القرين) تفسير لضمير الفاعل  
المستتر فيه ومعنى اسلم (انه انتقل عن حال كفره) بناء على ان الشياطين منهم من يسلم وقوله  
(الى الاسلام) متعلق بانتقل اي تحول من حال لاخرى (فصار لا يأمري الانجيز كالمالك)  
القرين الموكل به (وهو) اي هذا المعنى وهو انتقاله من الكفر الى الاسلام (ظاهر  
الحديث) المفهوم من سياقه بدليل قوله (ورواه بعضهم فاسلم) اي انقاد وكف عن  
الوسوسة قال ابن الاثير رواية اسلم بفتح الميم يشهد لها ما روى كان شيطان آدم كافرا  
وشيطاني مسلما ورواية حتى اسلم ورواية مسلم بضم الميم وقد علمت ان المصنف رحمه الله  
مرجح لرواية الفتح وان في الحديث ثلاث روايات وان اسلم جاء بمعنى اسلم وانقاد  
ايضا قيل انه تقدم ان الشيطان ممنوع من التسلط بالاذى على المؤمنين وفيه انا نجد  
منهم من حصل له مس وخطف كتميم رضى الله تعالى عنه فلعله لتقدم سبب يمنع من  
حفظه انتهى ولا يخفى انه في حق الانبياء محقق وفي غيرهم اغلب والبادر لاحكام له  
ومر ان القرين الملازم ولذا سميت الزوجة قرينة وقدم قرين الجن لمناسبته المقام  
له وحديث عائشة هذا في مسلم قالت خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم من عندها  
ذات ليلة قالت فغرت فلما جاء قال مالك يا عائشة اغرت فقالت كيف لا يغار مثل علي  
ملك فقال هذا من شيطانك قلت او معي شيطان يا رسول الله قال نعم ومع كل انسان  
قلت ومعك يا رسول الله قال نعم ولكن الله اعانني عليه حتى اسلم قال الخطابي رحمه الله  
تعالى الصحيح المختار عندهم اي ورجحه القاضي عياض الفتح كما مر وهو المختار  
لقوله ولا يأمري الانجيز واختلفوا في الفتح ف قيل اسلم بمعنى اسلم كما رواه مسلم وقيل  
معناه صار مسلما وهو الظاهر انتهى وايد هذا بما اخرج به البيهقي وابن الجوزي  
في الوفاء عن نافع عن ابن عمر رضى الله تعالى عنهما انه صلى الله تعالى عليه وسلم  
قال فضلت على آدم بخصلتين كان شيطاني كافرا فاعانني الله عليه حتى اسلم وكن  
ازواجي حوناى وكان شيطان آدم كافرا وكانت زوجته حونا على خطيئته وقد اشار  
الى ذلك الصرصري رحمه الله تعالى في توينته بقوله

\* في خصلتين يفوق آدم فيهما \* وهما لاهل الحق واضمئنان \*  
\* شيطان آدم كافر يغوى وقد \* وصلت هدايته الى الشيطان \*

\* ولزوجه عون عليه وانه \* بنسائه قد كان خيرا معان \*

ونقل الشيخ محمد الشامي في سيرته عن المطلع ما اسلم من الشياطين الاشيطانان  
 شيطان ندينا صلى الله تعالى عليه وسلم وشيطان نوح عليه الصلوة والسلام وقال  
 بعضهم بل سائر الابداء على هذا الموال فتدبر (قال القاضي ابو الفضل) عياض  
 مصنف هذا الكتاب رحمه الله تعالى (فاذا كان هذا حكم سيئاته) صلى الله تعالى  
 عليه وسلم في احتياجه الى اعانة الله تعالى له عليه حتى يسلم منه (و) (حكم) (قرينه)  
 من الجن الذي وكل به وهو عطف تفسير لما قبله وهو صفة بقوله (المسلط على كل احد  
 من بني آدم) وفي نسخة المسلط على بني آدم والمراد المسلط نوعه وجنسه لان قرينه  
 مختص به (فكيف الظن بمن بعد منه) ولم يقارنه من الشيطان ايتوهم اجد انه لا يسلم  
 منه فعدم تسلطه معلوم بالطريق الاولى لانه لا يقدر على الدومنه (و) هو (لم يلزم  
 صحبته) لان الله لم يجعله قرينا له اذ القرين معناه الملازم للصحة كما تقدم (ولا  
 اقدر) بضم الهمة والبناء للمفعول اى لم يجعله قادرا (على الدنو) والقرب (منه)  
 صلى الله تعالى عليه وسلم لعصمة الله له عن تسلطه عليه وعلى سائر الانبياء وخلص  
 عبادة (وقد جاءت الآثار) و الاحاديث المروية عنه صلى الله تعالى عليه وسلم  
 (بتصدي) اى تعرض (للسياطين) صلى الله تعالى عليه وسلم (في غير موطن) اى  
 في مواضع كثيرة كالصلاة وغيرها (رجبة) مفعول له او حال (في اطفاء نوره) وبأى الله  
 الإان يتم نوره (وامانة نفسه) اى اهلاكه او صده عما هو مشغول به من العبادة  
 (وادخال شغل عليه) اى بالوسوسة المائعة له عن الفكر فيما فيه صلاح  
 امته ففعلوا ذلك (اذبئسوا من اغوائه) واضللا له عن طريق الحق (فانقلبوا) اى  
 رجعوا عما تصدوا له (خاسرين) خائبين لعدم قدرتهم عليه صلى الله تعالى عليه  
 وسلم وعلى القرب منه (كتمرضه) اى تعرض الشيطان له صلى الله تعالى عليه وسلم  
 وهو مستغرق بالتوجه الى الله تعالى (في صلاته فاسره) اى اخذه وقهره باستيلاة  
 عليه قهرا ويته بقوله (ففي الصحاح) اى الاحاديث الصحيحة المروية في البخاري  
 ومسلم وغيرهما (قال ابو هريرة) رضى الله تعالى عنه في حديث رواه (عنه) صلى الله  
 تعالى عليه وسلم (ان الشيطان تعرض لى) وفي نسخة عرض لى اى اتانى ووقف  
 عندي (قال عبد الرزاق) بن همام الامام الحافظ كما تقدم في ترجمته وهذا في زيادته  
 على الصحيحين (في صورة هرة) وهو السور الذي يقال له قط والسياطين تتمل باى  
 صورة ارادت من صور الحيوان وغيره (فقد حلى) اى حل ووثب وتيرة على يقال  
 يشد يشد بكسر الشين المعجمة وضمها اذا حل على العدو ونحوه (يقطع على الصلاة)  
 اى يطل صلاتي باخراجي منها واصله ليقطع على الى آخره او اراد ان يقطع  
 صلاتي ويفسدها (فامكنى الله منه) اى اقدرني عليه ومكنني من اخذه وقهره



(دفعته) بقاء ودال مهملة ومججمة وصدين مهملة ومججمة ويقار ذاته بدال مهملة ومججمة  
وهمة اي تخفته ودفعته حتى صرخته وروى فاخذت بحلقه واصل الدعث بمهملة  
ومججمة الدفع بعثف والمعث في التراب كما في النهاية وفي غيرها انه لخط في الماء والخطق  
الشديد وانكر الخطا في المهملة وصححه غيره (واقدمهمث ان اوثقه) اي اربطه  
والوثاق ما يندبه قال تعالى فشده والوثاق وهمت بمعنى عزمت ونويت (الى سارية)  
وروى بسارية من سواري المسجد والسارية العمود المنسوب ليوضع عليه سقف  
ونحوه وكان ذلك في نهجده ولذا قال (حتى تصبحوا) اي تدخلون وقت الصباح  
(تنظرون اليه فذكرت قول احى سليمان) عليه الصلوة والسلام والاخوة هنا المراد  
بها اخوة النبوته لانها تطلق على المناسبة والمشاركة في امر ما (رب اعفني وهب لي  
ملكاً الاية) لا ينبغي لاحد من بعدى انك انت اللوهاب لان الملك الذي اعطاه الله له  
ملك الانس والجن والدنيا كلها وليس طلب سليمان لذلك محبة للدينا وزيعتها انما  
هو لاجل ان يتم له اعلاء كلمة الله وتنفيذ امره وقدم الدعاء بالمغفرة عليه لانه ادعى الاجابة  
وللاشارة الى ان القيام باعمال الملك والنبوة شاغل من العبودية فهو عند صلى الله  
عليه وسلم كالذنب (فرد الله) اي رد ذلك الشيطان (خاسثا) اي خائباً حقيراً لعدم  
ظفره بما اراد ومنه قولهم للكلب اخساً لانها تدل على الطرد مع التحقير قال الخطابي هذا  
يدل على ان سليمان عليه السلام واصحابه كانوا يرون الجن على خلقتهم الاصلية فيجوز  
وقوعه لغيرهم فان قلت كيف يأتي الشيطان لرسول الله صلى الله عليه وسلم وقد قال  
لوسلك عمر فجا لم يسلكه الشيطان فكيف يخاف عمر ولا يخافه صلى الله تعالى عليه  
وسلم حتى يغلب عليه قلت عمر رضى الله تعالى عنه لما لم يكن معصوماً محفوظاً من  
الجن حفظه الله بالقاء الرصيص منه في قلوبهم لحسنه وشده والنبي صلى الله تعالى عليه  
وسلم معصوم من الجن والانس فلو سلكوا فيه اخذوا واوثقوا ويكون ذلك مجزئاً له  
صلى الله تعالى عليه وسلم لاتليق بغيره كما قيل وفي شرح مسلم للنووي ان سليمان  
عليه الصلوة والسلام اختص بهذا عن غيره فامتناعه صلى الله تعالى عليه وسلم  
عن امساكه امانه لم يقدر عليه لذلك او قدر وتركة تواضعه وادبائه وكونه لم يقدر  
عليه برده قوله امكنى الله منه (وفي حديث ابى الدرداء) رضى الله تعالى عنه صلى الله  
تعالى عليه وسلم (الذي رواه البيهقي عن عبد الرحمن بن حبيش وابو الدرداء هو  
عومير واختلف في اسم ابيه على اقوال ف قيل عامر وقيل مالك وقيل قبس وقيل  
نعلبة وهو انصارى خزرجي اسم عقب بدر وتوفي سنة اثنين وثلاثين واخرج له احمد  
والسنة وله مناقب مشهورة (ان عد والله ابلبس) لعنه الله (جاء في بشهاب) اي  
شعلة من نار (ليجعل في وجهي) اي يلقيه عليه ليقطع صلاته (والنبي صلى الله تعالى  
عليه وسلم في الصلاة) جملة حالبة او معترضة من كلام ابى الدرداء (وذكر)

ابو الدرداء (تعوذ) صلى الله تعالى عليه وسلم (بالله مند) اى قوله صلى الله عليه وسلم  
اعوذ بالله منك (ولعنه له) وقوله (ثم اردت احذنه) مصدر مفعول لاردت وفي نسخة  
آخذنه مضارع تقدير ان كما في بعض النسخ (بذكر نحوه) اى نحو قول ابى الدرداء  
كهمت ان اوثقه وفاقل ذكر النبي صلى الله عليه وسلم (و) كذا (قال) وفيه تقدير  
اى لو اوثقته (لاصبح موتقا) اى صر بيطا (يتلاعب به ولدان اهل المدينة) ولدان  
بتكسر الواو جمع وليد وهو الصبي الصغير وهذا الحديث في مسلم وفيه مسائل فقهاء  
منها ان الدعاء على غيره بالخطاب لا يطل الصلاة لقوله فيه لعنك الله ان لم نقل انه  
مخصوص به صلى الله عليه وسلم او قبل تحريم الكلام وان الجن ترى بخلقها الاصلية  
وقوله تعالى انه يراكم هو وقبيله من حيث لا ترونهم اعلى وقد قيل انه مخصوص بالانبياء  
كرؤية الملك قال الشافعي ومن زعم انه يراهم ردت شهادته وعز رخصته القرآن وكان  
التروى اخذ منه قوله من منع تفضيل بين الانبياء عز رخصته القرآن وحل بعضهم  
كلام الشافعي على زعم رؤية صورهم التي خلقوا عليها واسئل ما ذكر شيخنا ابن  
قاسم بان غاية ما في الآية اثبات حالة مخصوصة وهي تمكنهم من رؤيتنا في حالة لا تراهم  
فيها وليس فيها عموم ولا حصر وذلك لاينا في ان لنا حالة اخرى تراهم فيها  
خصوصا وقد وردت الادلة برؤيتهم (وكذلك) اى مثل حديث ابى الدرداء ما روى  
(في حديثه) صلى الله تعالى عليه وسلم الوارد (في الاسراء وطلب عفرية له)  
صلى الله تعالى عليه وسلم وطلبه هنا بمعنى توجهه نحوه ليرميه (بشعلة من نار  
فعله جبريل) عليهما الصلوة والسلام (ما يعوذ به منه) بان قال له قل اعوذ  
بالله منك فانه حرزاه (وذكره) اى امر الشيطان معه في الاسراء او تعليم جبريل له  
الامام مالك رحمه الله (في الموطأ) وهذا كان قبل صعوده صلى الله تعالى عليه وسلم  
للاسراء وكونه قصد تعليم جبريل له لامعنى له والعفرية الشديد الخبث المتمرد  
من الجن واطلاقه على غيرهم مجاز والكلام على اشتقاقه وغيره مبسوط في كتب  
اللغة وما علمه جبريل هو قوله \* اعوذ بوجه الله الكريم وكلمات الله التامات التي  
لا يجاوزهن بر ولا فاجر من شر ما ينزل من السماء وشر ما يخرج فيها وشر ما ذرأ  
في الارض وشر ما يخرج منها وشرقت الليل والنهار وشر طوارق الليل الا  
طرقا بطرق بخير \* وقال له اذا قلتهن اطفأت ناره (ولما يقدر) الشيطان (على  
اذاه) اذ لم يصل اليه ولم يسلط عليه لعصمة الله تعالى له (بمباشرة) اى بالقرب  
منه جدا لانها في الاصل ملامسة البشرية وهي ظاهر البدن (تسبب ياتوسط  
الى عداه) بكسر العين وضعها اسم جمع عدو اى لما لم يصل اليه ابتداء وكان  
متسكنا في الوصول لاعدائه وهم الكفرة جعلهم واسطة وسببا لا يصل الاذي اليه  
باغوائهم وتحريضهم على اذيتهم واغرائهم عليه (كقصته) اى الشيطان (مع قريش)

بعد موت ابي ط لب لما جد صلى الله تعالى عليه وسلم في دعوتهم وانذارهم ( في  
 الايتار ) هو افعال من الامر ومعناه المسارة في المهيم ( يقتل النبي صلى الله تعالى  
 عليه وسلم ) وهو رأيهم الذي استقروا عليه ( وتصوره ) اي ظهور ابليس  
 لعنه الله ( في صورة الشيخ النجدي ) نسبة لجد وهي ارض فوق تهامة وانما تصور  
 بصورة شيخ لما يعلمونه من تجربة السيوخ وحسن رأيهم وكانت صورته صورة  
 نجدي لانهم لما احتموا بدار الندوة قالوا لاند خلن عليكم ومعكم في الشرى احد  
 من اهل تهامة لان هواهم مع محمد ولانورد في الحديث انها محل الفتن ومنها  
 نجم قرن الشيطان وكان وقف بباب دار الندوة وهي دار قصى التي كانوا يجتمعون  
 فيها لما يهمهم كما مر فقالوا له من انت قال شيخ من نجد رأيت اجتماعكم "شرى  
 ولن تعد مواثي رأيا وتصحا فقال ابو البختري ارى ان تحبسوه في دار تسدوا منا  
 منافذها غير كوة تعطوه منها طعامه وشرايه فقال الشيخ بئس الراى يأتىكم من  
 يقا تلسم ويخرجه منها فقال الاسود ابن ربيعة ارى ان تخرجوه من ارضكم  
 فلا يضركم ما يصنع فقال الشيخ بئس الراى اذا اخرجتموه يفسد قوما غيركم  
 ويقا تلسم بهم فقال ابو جهل ارى ان تأخذوا من كل بطن علامة معه سيف  
 فيضربونه ضربة واحدة فيتفرق دمه في القبائل فلا تقوى بنوهاشم على حرب  
 قريش كلهم فتعقله اى فيرضوا منا بالدية فقال الشيخ صدق الغلام فتفرقوا على  
 رأيه فاخبره جبريل عليهما الصلوة والسلام بذلك ونزل عليه واذا يمكركم الذين  
 كفروا ليبتنوك او يقتلوك او يخرجوك الآية وامر بالهجرة فكان مافصل في السير  
 ( و ) تصور الشيطان ( مرة اخرى في غزوة يوم بدر ) في حديث رواه ابن ابي حاتم  
 عن ابن عباس كما قاله السيوطي رحمه الله تعالى ولم يورد الحديث ( في صورة سراقه  
 ابن مالك ) الذي قدمنا ترجمته ( وهو قوله واذا زين لهم الشيطان اعمالهم الآية )  
 وكان من امره ما رواه البيهقي رحمه الله تعالى في دلائله ان الشيطان تمثل لكفار  
 قريش بيد در في سورة سراقه بن مالك بن جعشم الكلابي وكانت قريش تخاف  
 من بني بكر ان يأتوا لهم من خلفهم لانهم كانوا قتلوا رجلا منهم فقال لهم ما اخبر الله به  
 من القاء الشيطان لهم انهم لا ينهزمون وهم يقاتلون عن دين آبائهم وكان تمثل مع جنده  
 لهم بصورة قوم من بني مدلج فيهم سراقه اتوا لامدادهم فقال الشيطان لهم  
 لا غالب لكم اليوم من الناس واني جار لكم فامد هم الله يجنود من الملائكة فلما رآهم  
 ابليس ولى عنهم فقالوا له انك جار لنا فقال انى ارى ما لاترون انى اخاف الله اى  
 اهلا كه لى ولجندي وهو احد الوجوه في الآية واليه اشار المصنف رحمه الله تعالى  
 وقيل المراد وسوسته لهم بما ذكر ( و ) وتصور الشيطان ايضا ( مرة ) اخرى  
 ( يتذر ) قريشا ويخوفهم ( بشانه ) اى بامرهم صلى الله تعالى عليه وسلم ( عند

بيعة العقبة) وهي فني السفلى التي يابعه الانصار عندها قبل الهجرة ثلاث مرات كما  
 فصل في السير والمراد لبيعة اثنائة وكان الانصار يابعوه صلى الله تعالى عليه وسلم  
 بها بمحل فيه الان مسجد يسمى مسجد البيعة فلما رأى ذلك الشيطان صرخ باعلى  
 صوته هذا محمد وبعه الصباه قد اجتمعوا على حربكم فقال صلى الله تعالى عليه وسلم  
 لما سمعه وهذا اذ اب العقبه اى شيطا نها واصله الازب بهمة وزاى مجة مفتوحين الكثير  
 الشعر سمي به الشيطان وتفصيله في السير ايضا (وكل هذا) المذكور من امر الشيطان  
 الذي تعرض فيه لرسول الله صلى الله عليه وسلم فيما ذكر (فقد كفاه الله مره) الفاء  
 زائدة في الخبر وهو بتقدير اما او توهمها وعلى ما في بعض النسخ وقد باو والخبر مقدر  
 اى وقع حفظه منه (وعصمه ضره) بفتح الضاد اى ضرره وضمها غير مناسب هنا  
 والضمير لكل او للشيطان (وشره) كما كفى في سائر الانبياء عليهم الصلوة والسلام  
 اذ عصمهم منه (وقد قال النبي صلى الله عليه وسلم) في حديث رواه السيحان عن ابي  
 هريرة رضى الله عنه (ارعبسى) نى الله (عليه السلام كفى) بالبناء للمجهول اى كفاه  
 الله وحفظه (من لمسه) اى من ابلمسه او يمسه كما يأتى بيانه والضمير للشيطان للعلم به  
 من السياق (بخاء) الشيطان لعيسى عليه السلام حين ولادته (ليطعن) اى ليخسه  
 ويمسه (بيده في خاصرته) بخاء معجمة وضاد مهملة هي جانبه مما فوق اضلاعه  
 وهي الشاكلة ايضا (حين ولد فطعن في الحجاب) اى في شئ يحجب عن الوصول  
 للمس جسده قيل هو المشيمة وقيل مالف فيه وقيل انه امر يحجب الله به عنه او  
 يحجبه امه مريم عنه والفاء سببية اى بسبب كفاية الله تعالى له وقع طعنه في  
 الحجاب والحديث كل بنى آدم يطعنه الشيطان في جنبه باصبعه حين يولد غير عيسى  
 عليه الصلوة والسلام ذهب ليطعنه فطعن في الحجاب وفي رواية ما من مولود يولد  
 الا والشيطان يمسه حين يولد ويستهل صارخا من مس الشيطان الامريم وابنها  
 وهو المذكور في آية انى اعيدتها بك وذريتها من الشيطان الرجيم ولبس هذا  
 مخصوصا بعيسى كما قد يتوهم من ظاهره وفي شرح مسلم عموم عدم طعن ابليس  
 ونخسه لم يقم عليه دليل غير عصمة الانبياء ولا يلزم منها ان لا يمس انما يلزمها عدم  
 الاغواء والاذية لهم ولا يلزم من اختصاص عيسى بهذه المنقبة تفصيله على نبينا  
 صلى الله عليه وسلم وذكر امه معه مما يدل عليه دلالة ظاهرة فقد يخص الله بعض  
 عباده بامر لم يكن لافضل منه نعم حديث مولده صلى الله تعالى عليه وسلم الدال  
 على انه لم يستهل صارخا فاختصاص عيسى وامه انما هو بالنسبة لمن تمكن الشيطان  
 من القرب منه لالمن امتلاأت الارض بالملائكة الخافين به فتدبر ولما ساق مسلم حديث  
 ما من مولود يولد الا نخسه الشيطان فاستهل صارخا من نخسه قال القرطبي  
 في شرحه اى في اول وقت الولادة يسلط عليه بنخسه الا مريم وابنها عليهما

الصلوة والسلام لدعوة امها يعني قولها اني احبها بك الاية وامها امرأة عمران  
وهي حنة بنت فاقد وهو عام شامل للانبياء عليهم الصلوة والسلام والاولياء  
ومع ذلك عصمهم الله تعالى منه لقوله \* ان عبادي لبس لك عليهم سلطان \* ولكل  
قرين من الشياطين وقد خص الله تعالى نبينا صلى الله تعالى عليه وسلم بان قرينه  
اسم فلا يأمر الا بخير وهذه لم يؤنها غيره وقد تقدم ما في ذلك ثم قال وقول مسلم  
صباح المولود ترغمة من الشيطان روى بطون وزاي وغيره مجتهدين وروى فرعة بفسله  
وعين \* ملة والرخصى في تأويل الحديث تحيل بأباه الحق الصريح فان اردته  
فاظهر الى الكشاف وشروجه (وقال صلى الله تعالى عليهم وسلم حين لد) بالبناء  
للمجهول من اللدود بفتح اللام ودالين مهملتين بينهما واودوا بمابع من ماء  
واجزاء حارة يوضع في احد شقي الغم يتغرغر به ثم يشربه واسماء الادوية بهذه الزنة  
كالسوط ولما لدوه صلى الله تعالى عليه وسلم قال لا يبق احد في البيت الا لعقوبة  
لهم لما تألم (في مرضه) الذي مات فيه الاضافة فيه للعهد (وقيل له) صلى الله  
تعالى عليه وسلم (خشيته) اي خفنا عليك (ان يكون بك) اي وقع بك وادابك  
(ذات الجنب) وهو اسم لمرض يكون في باطن الجنب كالدمل يتخبر في الداخل وذو الجنب  
من يشكى منه ويقال الديلة ولدا انت وهو مخوف قل من يسلم منه فهو مؤنث باعتبار انه  
سمى ديلة لا لانه لا يصدر بالامرة واحدة كما قيل الا انه امر تبع فيه الشراح بعضهم  
بعضا وهو مخالف لما قرره الاطباء فان الديلة مرض في الكبد وذكرك بعض الاطباء انه  
قد يكون في المعدة وذات الجنب في الخاصرة واسمها معرب عن معناها (فقال)  
صلى الله عليه وسلم (ايها) اي ذات الجنب (من الشيطان) اي وهي وخز يصيب  
الناس من الشيطان كالطاعون لان سبب وسوسة كما قيل ولبست ايضا من طعنة  
المولود حين يولد (ولم يكن الله) لعصمته (لبسلطه على) تعظيما له صلى الله تعالى  
عليه وسلم ومن الطائفة ما قتله مما جنا بعض الاخوان وقد تزوج بجوزة  
\* يا خليلي قد اصطفيت عجوزا \* هي داء من السمات ايئد \*  
\* قال ذات الجنب ابتليت بها \* مالى لدود بها وخصمى الد \*  
وهذا الحديث رواه في الموطاء وقال السهيلي وذات الجنب تسمى الخاصرة وهي  
من سبي الاسقام الذي استعاذ منه رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وكانت  
تصيبه صلى الله تعالى عليه وسلم فيظنها عرق الكلية وهو مرض آخر ومن هنا  
علم خطأ من قال انها لا تصيبه الا مرة كما تقدم ولما ارادوا ان يلدوه صلى الله  
تعالى عليه وسلم اشار اليهم بالمتع منه فظنوه لكراهة المريض الدواء فلما قال  
لم يبق احد في البيت الا لد كما مر وكونها من الشيطان ومن طعنه ورد في احاديث  
اخر واليه يوجب قوله (فان قيل فما معنى قوله تعالى واما يزغلك من الشيطان ترغ

(الآية) فاستعد بالله من الشيطان الرجيم فان اصل معنى التزغ لغة اد خال  
شيء مفسد كالطعن كما ذكره الراغب فاتصال السؤال بما قبله وبما عقد له  
الفصل في غاية الظهور وان اطاب فيه بعضهم بغير طائل يفيد وجاصله ان الله  
تعالى عصمه صلى الله تعالى عليه وسلم من تسلط الشيطان عليه بلذية آووسوسة  
وفي الآية ما يوهم خلافه وان كانت ان التشرطية لا تقتضي الوقوع ولو سلم  
فالمراد امته لجعل ما يصيبهم كأنه يصيبه واستد التزغ للمصدر محازا كقوله  
جد جده واصل التزغ الطعن ثم شاع في كل مفسد كما علم (فقد قال به عن المفسرين)  
في تفسير هذه الآية (انها) اي هذه الآية (راجعة الى قوله) تعالى قبل (واعرض عن  
الجاهلين ثم قال) الله (واما يزغك من الشيطان تزغ اي يستخفك غضب)  
اي لا تكاف السفهاء الذين خفت احلامهم اذا غضبك بمثل افعالهم واغض عنهم  
ولذا قبل هذه الآية جامعة لمكارم الاخلاق ولذا قال له جبريل يا اياه النبي صلى الله  
عليه وسلم عنها ان الله امر ان تصل من قطعك وتعطي من حرمك وتعفو عمن  
ظلمك (يحملك على ترك الاعراض عنهم) لجزائه لهم مثل فعلهم (فاستعد بالله) اي قل  
اعوذ بالله من الشيطان الرجيم ولا تطعه وتفعل بيزغه وهذا من مكارم الاخلاق لامن  
امر يشبهه فان الغضب على السفيه وجزاؤه بمثل فعله تأديا له لا بعد من الامور الشيطانية  
والاستعاذة عند الغضب مشروعة وعلى هذا لم يست الآية منسوخة بآية القتال  
كما قيل (وقبل التزغ هنا) اي في هذه الآية (الفساد) من التزغ بمعنى الطعن والتخس  
(كما قال تعالى) حكاية عن يوسف عليه السلام (من بعد ان تزغ الشيطان بيني وبين  
اخوتي) اي افسد ما بيني وبينهم بما حلقهم عليه في قصته معهم فالمراد هنا فساد  
يوسوسة له في حال غضبه وحله على ما لا يليق به فاذا خطر بباله يستعيد بالله طلبا  
للنجاة من كيدته (وقيل) معنى يزغك (يغرينك) من الاغراء بغين مجمدة وراء مهملة  
وهو الخبث والتحرير يض على امر ما (ويحركك) بازعاجك للانتقام من اغضبه (والتزغ  
ادنى الوسوسة) اي اقلها تكديث النفس والتفكر واصل معنى الوسوسة الصوت  
الحلي ومنه قيل لصوت الحلي وسوسة كما قيل \* قالوا كلامك وسواس فقلت لهم \* وقد  
يقال لصوت الحلي وسواس \* وهذا تقول له العامة وشوشة بالاعجام (فامر الله) في هذه  
الآية انه متى تحرك اي طرأ (عليه) وعرض له (غضب على عدوه) لسوء ما صدر  
منه (اورام الشيطان من اغرائه به) وايقاع به كذبه على قتله فهو بغين مجمدة  
وراء مهملة وفي نسخة اعوانه بعين مهملة ونون وما في بعض النسخ من اغرائه بغين  
وزاي مجمعتين فهو تحريف من النساخ والصواب الاول (وخواطر ادنى) بمعنى  
اقل (وساوسه) جمع وسواس (مما لم يجعل له سبيل اليه) اي جاء من التلبس بمثله  
لعصمته منه (ان يسعيذ منه) لقبول امره لان مجرد الوسوسة والخطور بالبال لا يضره  
في عصمته صلى الله تعالى عليه وسلم وان كان امرا ممنوما وهذه الآية في سورة



الاصراف وهي المذكورة هنا ووقعت في سورة فصلت مسبوقة بقوله ادفع بالتي هي  
 احسن فاذا الذي بينك وبينه عداوة كأنه ولي حميم وهما متماثلان معنى وسباقا (فيكني)  
 بالبناء للمجهول أي يكفي الله رسوله صلى الله تعالى عليه وسلم اذا استعان به والنجاء  
 اليه (امرء) أي امر الشيطان بوسوسته لصرفها عنه (ويكور) ذلك (سبب غمام  
 عصمته) لعصمته صلى الله تعالى عليه وسلم من مجرد الخواطر وهو نهاية الحفظ  
 والعصمة (اذ لم يسلط) الشيطان (عليه باكثر من التعرض له) فضلا عن التمكن منه  
 وايصال اذيته له (ولم يجعل له قدرة عليه) فيرجع خائبا خاسرا (وقد قيل في هذه  
 الآية غير هذا) من التفاسير التي اقتصر منها على ما يناسب غرضه فمما عقده هذا  
 الفصل (وكذلك) أي مثل ما ذكر من حفظ الله له عن تسلط الشيطان عليه (لا يصح  
 ان يتصوره الشيطان في صورة الملك) بان يتثل بمثاله ويقول له انا ملك ارسلني الله  
 تعالى اليك لحفظ الله تعالى له عنه ومنعه من ان يأتيه بهذه الصورة وهذه شبهة  
 او يدها منكرو النبوة بانه من اين يعلم ان الاتي له ملك ببلغه الوحي عن الله تعالى لم لا يجوز  
 ان يكون جنيا (ويلبس عليه) امرء فيلبس الوحي بغيره (لا) يقع ذلك (في اول  
 الرسالة) أي اول امرء بدعوة الخلق الى الله تعالى (ولا بعدها) الظاهر بعده أي  
 بعد الاول في انشائه (والاعتماد) أي اعتماده صلى الله تعالى عليه وسلم في حقيقة ما  
 آتاه وعدم احتماله لغيره (في ذلك) أي في عدم تلبس الشيطان عليه وتصوره  
 بصورة الملك (دليل المجزة) أي قوة يقينه دليل على انه معجزة له او هو يعتمد في انه  
 امر الهي على ما ظهر له من المجزة كنسليم الحجر عليه واطلال الغمام له فعنى قوله  
 لا يصح ان لا يجوز عقلا ذلك والقول بانه لا يدخل للعقل فيه وانه امر خارج عن الشرع  
 ومعنى لا يصح انه ممنوع من جانب الشرع كلام باطل (بل لا يشك النبي صلى الله  
 عليه وسلم ان ما يأتيه من الله الملك) هذا هو الخبر او خبر بعد خبر (ورسوله) الذي  
 ارسله الله اليه من رسل الملائكة (حقيقة) لا تمويهات وتلبس عليه من غير شك فيه  
 (اما يعلم ضروري يخلقه الله له) بديهى غير محتاج لدليل لعدم ترده فيه (او برهان)  
 ودليل قطعي (يطهره لديه) مما يشاهده من معجزاته كنطق الحجر وتسليم الحجر  
 وكل ذلك (ستم كلمة ربك) فتبلغ الغاية احكامه واخباره ومواعيده (صدقا) في خبره له  
 ووعيده (وعدا) ما حكم به من احكامه التي بلغها وهما تمير ان محولان عن الفاعل  
 او حالان (لا يبدل لكلماته) أي لا يمكن تغييرها ولا تنسخ بعد ما بلغت غاية لا تقبل  
 الزيادة عليها ولذا كانت شريعتة صلى الله تعالى عليه وسلم آخر الشرايع وهذا  
 التعليل بما ذكره من حفظه صلى الله تعالى عليه وسلم من ان يتصوره الشيطان  
 بصورة ملك فيكون ما يقبض امره مختلطا قابل للتبديل والتغير ولذا عقده بقوله (فان  
 قيل فاعنى قوله تعالى وما ارسلنا من قبلك من رسول ولا نبي الا اذا تمنى الى الشيطان

(في أمثله الآية) فينسخ الله ما يلقي الشيطان ثم يحكم الله آياته والله عليم حكيم \*  
 التني هنا بمعنى التلاوة والامنية الكلام المتلو لان التني ما يتصوره الانسان في نفسه  
 والمتلو كذا لك فواصل السؤال المذكور انك قلت ان الشيطان لا يتسلط على  
 الانبياء عليهم وعلى نبينا افضل الصلاة والسلام بوسوسة وهذه الآية تدل على  
 ان الشيطان لعنه الله يخلط عليهم فيما يوحى اليهم عند تلاوته وهذه الآية تدل  
 على ان بين النبي والرسول فرق وقد اختلفوا في الفرق بينهما بعد الاتفاق على انها  
 من ينزل عليه الملك بالوحي والمنهور ان الرسول اخص من النبي وهو من يكون  
 بأمورا بالتبليغ وله شرع جديد واشترط بعضهم ان يكون معه كتاب ويستعمل  
 كل منهما بمعنى الآخر وقد مر جميع ذلك فاجاب بقوله (فاعلم ان للناس) اي  
 العلماء لانهم هم الناس (الاقاويل) هو جمع اقوال فهو جمع الجمع (منها) اي من جملة هذه  
 الاقاويل (السهل والوعث) اي ما هو ظاهر سهل فهمه ومنها ما هو خفي يعسر فهمه  
 وهو مستعار من المكان السهل وهو المنبسط الذي يسهل المتني فيه والوعث المكان  
 الكثير الرمل الذي يشق المسى فيه ومنه ارض وعشاء ثم استعمل مجازا او استعارة  
 لعنى الشاق ومنه ما ورد في الحديث اللهم اني اخوذ بك من وعشاء الشقراى مشقته  
 فلهذه الكلمة هنا موقع ليس للمشقة فالمعنى منها ما هو ظاهر تسلكه الافهام بسهولة  
 ومنها ما هو صعب يشق على اقدام الافهام وهو يفتح الواو وسكون العين المهملة  
 والمثلثة (والسمين) مستعار من السمن وهو الممتلي من اللحم والشحم (والغث) يفتح  
 الغين المجهدة وتشديد المثلثة ضده وهو الناقصة المهزولة استعير لما فيه من فوائد  
 جليلة ولما خلا عنها يعني ما جمع بين حسن العبارة وجزالة المعنى (واولى ما يقال  
 فيها) اي يقال في تفسيرها واولى بمعنى احق بالقول او بمعنى اقرب كما في قوله صلى الله  
 تعالى عليه وسلم في حديث الميراب فالولى رجل ذكر اي اقربه من الميت وهو العصب  
 (ما عليه الجمهور) اي ما استقر عليه رأى الجمهور اي الأكثر (من المفسرين ان التني)  
 معناه (هنا) اي في هذه الآية (التلاوة) لانه تفعل من منى قد ركا قال الشاعر

\* لا تأمن وان امسيت في حرم \* حتى تلاقى ما يبنى لك المساني \*

اي ما قدره لك القدر والتني امر يقدره المرء في نفسه وهو بمعنى تلا قال  
 \* تمنى كتاب الله اول ليلة \* تمنى داود الزبور على رسل \*

(والقاء الشيطان) في قوله التي الشيطان في أمثله اي متلوه (شغله) مصدر بوزن  
 ضرب مضاف لفاعله اي شغل الشيطان للتالي (بخواطر) اي امور دينوية  
 فخطر على قلبه فتشغله عما تلاه (واذكار) جمع ذكر اي حديث نفس يذكره فيلججه  
 (من امور الدنيا) بيان لهما (للتالي) صفة الخواطر واذكار اي كاشة وعارضة له (حتى)  
 علة لشغله (يدخل) مضارع ادخل وفاعله ضمير الشأن ومفعوله (الوهم)  
 في قوله (عليه) اي على التالى (الوهم) اي الغلط او مضارع دخل والوهم

فاعلة (والنسيان فيما تلاه او يدخل غير ذلك) اى غير الوهم والنسيان (على افهام السامعين) وبين ما يدخل على افهام السامعين بقوله (من التحريف) لما تلاه عليهم (وسوء التأويل) الناشئ عن تحريف ما سمعوه (ما يزيله الله) مفعول القى (وينسخه) اى يحوله من الباطل الى الحق (ويكشف لبسه) اى يزيله ويبينه ويظهره (ويحكم آياته) اى يحققها ويبينها (وساقي الكلام على هذه الآية) مفصلا بعد (باشع من هذا) ان شاء الله تعالى اى باكثر منه تفصيلا وهو استعارة من الشيع ضد الجوع لان لهم غداء الارواح وهذا التفسير هو المنقول عن السلف وهو احسن ما قيل فيها كما قاله النحاس وهو المنقول عن ابن عباس كما سأتى وتفسير التنى بالتلاوة مشهورة في اللغة والتفسير كما علم وذكر الكسائي والقراء انه يقال تنى اذا حدث نفسه قاله القرطبي وهو المعروف في اللغة ومن قال انه لم يجده في كتب اللغة والذي فيها اعم منه فقد قصر فانه قد صرح به الراغب في مفرداته فليت شعري ما هذه الكتب التي رآها وقتشها وليس هذا منافيا لما ذكره اولا عن عصمة الانبياء عن الوسوس لان الذي عصم منه الانبياء الخواطر القارة واما مجرد الخواطر فلا تضرهم ولا يقرؤا عليها وبه صرح الثعلبي في تفسيره (وقد حكى) الامام ابو الليث الحنفي (السمرقندي) وقد تقدمت ترجمته (في تفسيره انكار قول من قال بتسلط الشيطان على ملك سليمان وغلبته عليه) وهو جنى اخذ خاتمه الذي يتصرف في ملكه به بأمر الله تعالى فهرب سليمان عليه الصلوة والسلام الى ان رد الله تعالى عليه الخاتم وان ذلك الشيطان كان يسمى صخر الى آخر ما ذكره القصاص من الخرافات في قصته (و) قد رده ايضا (بان مثل هذا لا يصح وقد ذكرنا قصة سليمان مبينة بعد هذا و) كذا ذكرنا قوله (من قال) في هذه القصة (ان الجسد الذي ذكره الله تعالى في قوله والقيما على كرسه جسدا) (هو الولد الذي ولد له) حين قال صلى الله تعالى عليه وسلم لا طرفن على نساى هذه الليلة وتحمل كل واحدة منهن بذكر يجاهد في سبيل الله ولم يقل ان شاء الله تعالى وكان له تسعون امرأة ولم تحمل منهن غير واحدة لسق رجل واهل القصص ذكرنا فيه غير ذلك كما سأتى ان شاء الله تعالى وما ذكره السمرقندي هو المعتمد عند المفسرين (وقد حكى ابو محمد مكي) وقد قد منا ترجمته (في قصة ايوب) نبى الله عليه الصلوة والسلام وهو كما قال ابن اسحق ايوب بن اموس بن زوح بن عمن بن اسحق بن ابراهيم وقيل غير ذلك وكان في زمن يعقوب ويحمه ابنة ابنة وابوه امن بابراهيم وامه بنت لوط وقد فصل احواله صاحب امرأة الزمان وذكرنا منها طريقا في غير هذا المحل وقيل انه بعد سليمان (وقوله انى مسنى الشيطان نصب وعذاب) اى الم ومشقة عظيمة ونصب بمعنى تعب يعنى ما اصابه في بدنه وقرى بضم وسكون وفيه قراءات اخرى (انه) بالكسر مفعول القول (لا يجوز لاحد ان يتأول) اى يفسر ما ذكر في هذه الآية

برأيه فيقول (ان الشيطان) هو الذي (امر ضه والقي الضر) بالضم وهو المرعز  
 (في بدنه) لان الله تعالى عصم لاتباء عليهم الصلوة والسلام من اذنته وتسلطه  
 عليهم (ولا يكون) اي لا يقع ولا يصح (ذلك) اي كون الشيطان امر ضه (الا)  
 استثناء منقطع اي لكن كل ما يصيبهم (يفعل الله تعالى وامره) اي تقديره (ليتليهم)  
 اي يوقع بهم بلاء من مرض وغيره (ويشبههم) اي يعطيهم ثوابا جزيل الاعلى ما ابتلاهم  
 وفي نسخة ويثبتهم من الثبات بثلاثة وموعدة ومثناة اي يصبرهم حتى يكون منهم ثبات  
 على شكره والرضا بقضائه وهذا اشارة لما ذكر في القصص وبيان زده وان ذكره  
 بعض المفسرين لما في ظاهر الآية من اسناد ما حسد للشيطان وهو اسناد مجازي  
 تأدبامع ربه في عدم اضافة الشر له لان كل ما صدر عنه خير من حيث صدر عنه  
 والذي قالوه ان الشيطان لعنه الله حسده لما رآه من نعم الله عليه وكثرة تصدقه  
 وكان ابليس اذ ذاك لا يحب عن السماء فقال يا رب لو سلطتني عليه لكفرك  
 فقال اذهب فقد سلطتك على ما واهله وجسده وكانت زوجته رجلة بنت لوط  
 عليه الصلوة والسلام وقبل بنت افرائيم بن يوسف فصا به قروح عمت بدنه  
 واهلك ما له وولده ودوره ~~وهلك~~ كان تنفخ في يده فتفرح كله وقعد الملعون  
 في الطريق يتطبيب فقالت له زوجة ايوب ان هنا عبدا مبتلى فهل لك ان تدأويه  
 فقال نعم ان قال لي انت شفيتني فاعف عنه زوجته فقال ويلاك هو الشيطان  
 ان عافاني الله لاجلدك مائة جلدة فكان ما كان من امر الضمعة ثم اتاه جبريل  
 عليه الصلوة والسلام وركض برجله فنبحت حين ماء اغسل به فرد الله عليه صحته  
 وجاله وكان مدة بلاءه سبع سنين وزيادة وقد ذكر ابن العربي هذه القصة وبين ما لم  
 ثبت فيها (قال مكي وقد قيل ان الذي اصابه من الشيطان ما وسوس به الى اهله)  
 لرادب اهله زوجته رجلة ويصح ان يراد به ظاهره فهو على هذا لم يصب بشئ في  
 نفسه وانما اضاف ما اصاب اهله اليه مجازا وقد قدمنا ما وسوس به لاهله (فان قلت  
 فامعنى قوله تعالى عن يوشع) نبي الله عليه الصلاة والسلام وهو يوشع بن نون بن  
 افرائيم بن يوسف بن يعقوب كان في زمن موسى عليه الصلوة والسلام وهو الذي  
 اقام لبني اسرائيل احكام التوراة بعده وقسم الشام بين بني اسرائيل وقاتل الجبارين  
 وردت له الشمس كما مر وتفصيل احواله معلوم من التواريخ وهو في موسى المذكور  
 في القرآن (وما انسانيه الا الشيطان) ووجه السؤال انه نبي وقد سلط عليه الشيطان  
 حتى انساه ذكره وسأني جوابه وان اذكره بدل من مفعول انسانيه (و) مثله (قوله  
 تعالى عن يوسف) عليه الصلوة والسلام (فانساه الشيطان ذكره و) كذا  
 (قول نبينا صلى الله تعالى عليه وسلم حين نام عن الصلاة) اي صلاة الصبح فنام  
 حتى فاته وقتها فقضاها بعد طلوع الشمس (يوم الوادي) اي فيه متعلق بنام

او بالصلاة وهو واد يقرب مكة وكان صلى الله تعالى عليه وسلم لما نزل امر بلالا  
 ان ينبيهه اذا طلع الفجر فغفل عنه فنام صلى الله تعالى عليه وسلم حتى ادركه  
 حر الشمس كما في الموطأ وفي البخاري عن عمران بن حصين كنا في سفر  
 مع رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم حتى كنا في آخر الليل رقدا رقدة لارقدة  
 احلى منها عند المسافر فايقظنا الاخر الشمس فكبر عمر حتى استيقظ رسول الله  
 صلى الله عليه وسلم وكانوا قالوا له لو عرست بنا يا رسول الله فقال اخاف ان تناموا  
 عن الصلاة فقال بلال انا اوقظكم فاضطجعوا واسند بلال ظهره لراحته  
 فغلبته عيناه حتى طلعت الشمس وقال ما لقيت علي نومة مثلها قط فامرهم  
 رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم بالارتحال عن الوادي ثم نزل وتوضأ وصلى  
 بهم وفي مصنف عبد الرزاق عن عطاء بن يسار انه كان يبطن ثوبه ونحوه في دلائل  
 البيهقي وقيل انه كان بغزوة مؤنة فقال صلى الله تعالى عليه وسلم لما اتبه (ان هذا  
 واديه شيطان) وفي هذا الحديث انه صلى الله تعالى عليه وسلم قال لياخذ كل رجل  
 برأس راحلته فان هذا منزل حضرنا فيه شيطان واخر الصلاة حتى خرجوا من  
 ذلك الوادي كما امر اذ لم يكن تركها قصدا وانما تحول عن الوادي كراهة ما اصابه فيه  
 من الغفلة ولانه يخشى فيه من اعداء المسلمين لا لان الوقت وقت كراهة فان قلت  
 كيف هذا مع قوله صلى الله تعالى عليه وسلم تنام عيناى ولا ينام قلبي قلت اجاب عنه  
 المصنف رحمه الله تعالى فيما يأتي وتبعه النووي بان القلب لا يدرك ما تدركه  
 الحواس الطاهرة كالحين والاذن وانه صلى الله تعالى عليه وسلم كان له حالان في  
 احدهما وهو الاكثر ان قلبه لا ينام وفي بعض الاحيان ينام عينه وقلبه لعارض  
 كتب سفر ونحوه وفيه تشريع للقضاء وتأخير ولو كان قلبه الشريف يقظان  
 لم يعذر صلى الله تعالى عليه وسلم من تأخير الصلاة والجواب الثاني هو الاولى  
 وهذا الحديث له اصل ايضا في مسلم عن ابي هريرة رضي الله تعالى عنه وله طرق اخرى  
 قال القرطبي اخذ بعض العلماء بظاهره فقال من اتبه من نومه عن صلاة فاته في سفر  
 فيتحول عن موضعه وقيل يستحب في ذلك الوادي بعينه كما في قصة ابارئيم وقيل  
 انه مخصوص به صلى الله تعالى عليه وسلم لان مثل ذلك لا يطلع عليه غيره ولا بأس  
 بالقول باستحبابه مطبقا وهو مناف لحديث البخاري من فاته صلاة فليصلها اذا  
 ذكرها لا كفارة لها الا ذلك وسيأتى ما فيه عند ذكر الجواب عنه (و) ما معنى (قول  
 موسى) نبي الله (صلى الله تعالى عليه وسلم في وكره) وفي نسخة وكرته ومعناها  
 واحد والوكز الضرب والدفع بجميع الكف ووكزه المراد به وكزالقبطى المذكور  
 في القرآن (هذا) الوكر (من عمل الشيطان) وهو مقول القول وهو معصوم فكيف  
 وقع منه ما وقع من قتل من لم يؤمر بقتله فلذا سماه ظلما واستغفر منه ووجه السؤال

ظاهر وكان موسى صلى الله تعالى عليه وسلم قبل النبوة يركب مع فرعون في مواكب  
 الا انه لم يكن على دينه فلحقه مرة في وقت القائلة او بين العناتين فدخل مدينة منف  
 في وقت غفلة فوجد رجلين يقتلان احدهما قبلي والآخر من بني اسرائيل من  
 قوم موسى فاراد القطي ان يسخره بحمل متاع له فاستغاث بموسى لينصره عليه  
 ونصرة المظلوم واجبة في سائر الملل فوكزه بيده او بعصا ليدفعه فقتله ولم يكن هذا  
 طمانته صلى الله تعالى عليه وسلم وانما جعله من عمل الشيطان استعطا فالتركه  
 الاولى ولم يصفه الى الله تأديامنه (فاعلم) جواب الشرط في قوله فان قلت (ان هذا  
 الكلام) المذكور عن الانبياء صلوات الله وسلامه عليهم في السؤال (قديرد) في  
 القرآن والحديث ما هو اعلم منه او بمعناه (في جميع هذا) المحكى عنهم (على مورد  
 مستمر) بالاضافة لكلام اى طريق معروف في استعمال (كلام العرب) او هو فاعل  
 يرد اى دأبهم في كلامهم ومعتادهم فيه والاول هو الظاهر وفاعل يرد ضمير الكلام  
 (في وصفهم كل قبج من شخص او فعل) بيان لكل قبج لقبج الشخص في منظره  
 والافعال القبيحة الصادرة من الناس فيقولون للقبج هو شيطان ويضيفون  
 الافعال القبيحة له وقوله (للشيطان) متعلق بوصفهم (او فعله) مجرور معطوف  
 على الشيطان فاذا راوا شخصا قبيحا قالوا هذا شيطان بالنسبة اليه واذا راوا فعلا  
 قبيحا قالوا هذا فعل شيطان (كما قال تعالى) في شجرة الزقوم التي في جهنم (طلعها  
 كانه رؤس الشياطين) ما فيها مما يشبه طلع النخل فشبه ما يطلع منها تشبيها تخيليا  
 بذلك لما استمر عندهم من تشبيه كل قبج بها وان لم يروها وهذا كقول امرئ القيس  
 \*وسنونه زرق كاتياب اغوال \* كما بين في كتب المعاني وقيل الشياطين حيات  
 كبيرة هائلة (وقال صلى الله عليه وسلم) في حديث رواه الشيخان رحمهما الله تعالى  
 في المارين يدي المصلي (فليقاتله فانما هو شيطان) والحديث رواه مسلم عن ابي  
 سعيد الخدري رضى الله تعالى عنه وفيه اذا صلى احدكم الى شئ يستره فاراد احد  
 ان يحتاز بين يديه فليدع في تحره فان ابى فليقاتله فانما هو شيطان والامر للندب  
 لا للوجوب فانما يتدب اذا كان بين يديه ستره وانما يفعل ذلك اذا لم يرتد يسهل الوجوه  
 وذكر المقاتلة مبالغة في سدة الدفع والا فالمقاتلة افعال كثيرة لا تجوز في غير صلاة  
 شدة الخوف وقوله هو شيطان استعارة تصريحية شبهه بالشيطان في صدور الافعال  
 القبيحة منه وقيل انه مجاز مرسل لا الشيطان سبب لما فعله واما كونه حقيقة لقول  
 شياطين الانس والجن فليس بشئ لانه مجاز ايضا وانما كره ذلك لانه شغله عن خدمة  
 ربه وتوجيهه اليه (وايضا) من آض اذا رجع اى يرجع الى الجواب عما مر في السؤال  
 (فان قول يوشع) عليه الصلوة والسلام وما انسانيه الا الشيطان ان اذكره الذي  
 حكاه الله تعالى عنه (لا يلزنا الجواب عنه) لعدم وروده على ما قرناه من عصمة



الانبياء عن تسلط الشيطان عليهم (اذ لم يثبت له في ذلك الوقت) اي وقت صدور هذا القول عنه وهو في خدمة موسى عليه الصلاة والسلام (نبوة) اي انه كان نبيا حال كونه (مع موسى) مصاحبا له في سفره وهو خادمه ويدل على ذلك قوله تعالى وفي نسخة قال الله تعالى (واذ قل موسى لفته) الى آخره والفتى في الاصل معناه السباب فاستعمل بمعنى العبد والخادم لان الغالب استخدام السباب وتوقير الكبار وهو من الاداب الشرعية وفي الحديث انه صلى الله تعالى عليه وسلم قال لا يقتل احدكم عبدي وامتي ولكن يقول فتاى وفتاى وانما سمي يوشع فتى موسى لانه كان يلزمه فيقوم مقام العبد ويقال انه ابن اخته وهو يوشع بن نون كما في صحيح البخارى (والمروى) عن العلماء الثقات (انه اثنان) اي جعله الله نبيا وواحي اليه (بعد موت موسى وقبل) انه نبي (قبل موته) اي موت موسى عليه الصلاة والسلام وفي بعض النسخ قيل بالتصغير اشارة لقلة زمن نبوته في حياته وسبأني فيه كلام ايضا وقد قيل انه نبي في حياته فكان اذا سأله عما وحي اليه يقول صحبتك كذا وكذا ولم اسلك عما وحي اليك فلما رأى ذلك كره الحياة فسأل ربه ان يقبضه اليه وقيل الاصح انه اثنان بعد موسى (وقول موسى) عليه الصلوة والسلام في وكز القبطى انه من عمل الشيطان (كان قبل نبوته) فلا يرد السؤال به لان الكلام في عصمة الانبياء عن تسلط الشيطان عليهم (بدليل القرآن) فانه قص فيه القصة ما يدل على انه اثنان بعد ذلك كما يعرفه من حرف الآية وتفسيرها في سورة القصص فانها قبل خروجه لمدين واستيجار شعب له ومكثه عنده فانه صرح في الآية بانه نبي بعد ذلك وقوله في السرح الجديد ان المراد بقول موسى ما قاله ليوشع وان ما في القرآن ذكره بانه فتاه دون ان يقول نبي الله مع مخالفته للشروح لا وجه له (وقصة يوسف) وما فيها مما عقده الفضل الجواب عنها انه (قد ذكر) بالبناء للجهول اي ذكر علماء التفسير وغيرهم (انها كانت قبل نبوته) اي قبل نبوة يوسف عليه الصلوة والسلام فلا يمتنع قبلها ان يخطر عليه خاطر ينسى ذكر ربه المشار اليه بقوله فانساه الشيطان ذكر ربه وهذا حد قولين فيه وقيل انه نبي في الحب وهو على حجر مرتفع فيه بدليل قوله تعالى واوحينا اليه لتبئنهم بامرهم هذا وهو قبل مجيئه لمصر وهو قول الحسن وبجاهد والضحاك وقتادة وهو ابن ثمان عشرين سنة ومن الانبياء من نبي صغيرا قبل الاربعين فعلى هذا يجب بانه انما كان استعان بمخلوق ومثله جائر وان لم يلق بمنصب النبوة فاضاف ما هو خلاف الاولى الى الشيطان تأديبا ولا صيرفيه وهذا بناء على ان ضمير الشأن راجع ليوسف (وقد قال) اكثر العلماء و(المفسرون) في قوله تعالى (فانساه الشيطان قولين) آخرين (احدهما ان الذي انساه الشيطان ذكر ربه) ليس المراد به يوسف عليه الصلوة والسلام والرب بمعنى السيد اي الملك وانما المراد (احد صاحبي السجن) وليس المراد بصاحب السجن مالكة بل من طال حبسه

فيه فالاضافة لادنى ملابسة كقوله ياسارق الليلة اهل الدار (وربه) المراد به في الآية على هذا سيده وهو (الملك اى) الشيطان (انساه) انسى الشرابي المسجون (ان يذكر) برثة يقتل وفي بعض النسخ بضم الياء وكسر الكاف المشددة والاول هو الصواب لانه الموافق لقوله اذ كرتى عند ربك (للك الملك شان يوسف) عليه الصلوة والسلام فى السجن والورطة التى وقع فيها وكان دخل معه فتيان من عبيد الملك احدهما شرابيه انذى يسقيه الشراب وكان الملك يحرف فيهم طويلا فادسوا فى شرابه سما فلما اخبر به الملك حبسهما والفاء يوسف وهو مسجون معهما ورأى كل منهما رؤيا قصصها على يوسف وبينها ثم قال لمن رآه تاج منهما وهو الشرابي اذا خلصت اذ كرتى عند ربك يعنى الملك فنسلط الشيطان عليه حتى انساه اريد كركل الملك قصة يوسف فعلى هذا لم يتسلط الشيطان على يوسف حتى يرد السؤان والى ذلك اشار المصنف رحمه الله تعالى (وايضا) اى مثل ما ذكر فى جواب الشبهة عن قصة يوسف ويوشع (فان مثل هذا) النسيان المذكور (من قبل الشيطان) بكسر القاف وقح الياء الموحدة يعنى عند وجانب يقال لفلان قبل فلا كذا اى عنده قال تعالى فا للذين كفروا قبلك مهطعين وفي بعض النسخ من فعل الشيطان والجار والمجرور حال من اسم الاشارة بقيد الهامنه والخبر قوله (لبس فى تسليط على يوسف ويوشع) او هو خبر بعد خبر (يوسواس) متعلق بتسليط (وتزغ) بنون وزاى ساكنة وضمين مجتمتين وقد تقدم معناه لعصمة الله تعالى لهما عن ان يكون له سلطان عليهما وعلى غيرهما من الانبياء (واغماهو) الضمير لثل (بنغل خواطرهما) بمجتمتين من الثلاثى ويجوز كونه من المزيد على لغة غير فصيحة كما تقدم اى شغل لبس بطريق الوسوسة والتسليط بل (لامر آخر) مما يرد على الخاطر ولا يضر ولا يستمر (و) هو (تذكيرهما) اى يوسف ويوشع (من امرهما ما ينسيهما) بالتشديد للمهملات والتخفيف (مانسيا) اى يذكران امرانسياء من احوالهما السائفة كاستغاثة يوسف بمخلوق وشار الحوت الذى نسيه يوشع ونسياء للشيطان تأديا كما مر ومثله لا يحذور فيه (واما قوله) اى قول نبينا (صلى الله تعالى عليه وسلم) فى الحديث الذى تقدم بيانه وروايته عن مسلم (ان هذا واد به شيطان) وقد تقدم بيان الوادى ومكانه (فلبس فيه) اى فى هذا الحديث ما يقتضى (ذكر تسليطه) اى الشيطان (عليه) ولا وسوسته له صلى الله تعالى عليه وسلم لعصمته وزاھته عن مثله فهو لا يقدر على ان يقرب من سرادق حمايته (بل ان كان) اى ذكر فى الحديث ما يوهم تسليطه عليه (بمقتضى ظاهره) قبل التأمل فيه (فقد بين) وكشف صلى الله تعالى عليه وسلم فيه (امر ذلك الشيطان) فى هذه الواقعة (بقوله) صلى الله تعالى عليه وسلم فى رواية مالك والبيهقى عن زيد بن اسلم (ان الشيطان اتى بلالا) بعدما امره رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم

ان يتنظر طلوع الفجر ويوقظه صلى الله تعالى عليه وسلم من نومه (فلم يزل) الشيطان  
 (يهدئه كما يهدأ الصبي) الصغير في مهده (حتى نام) بلال فلم يستيقظ حتى اصابه  
 صلى الله تعالى عليه وسلم حر الشمس فاستيقظ وقال ما هذا يا بلال فقال اخذ بنفسى  
 الذى اخذ بنفسك يا رسول الله الحديث وقوله يهدئه بضم المشاة التحية وسكون الهاء  
 ودال مهملة مكسورة مخففة وآخره ياء ساكنة او همزة مضمومة او هو يفتح اوله وسكون  
 تانيه وفتح داله وبعده همزة والف وداله مشددة الا ان رسمه بالياء في التسخيم وكذا يهدى  
 في قوله كما يهدى الى آخره قال الجوهري هداً هداً وهدواً اذا سكن واهدأت الصبي  
 اذا اسكنه وامررت يدك عليه لينام وكذا في القاموس وقال ابن القطاع وغيره ومثله  
 هداً بالتشديد مهموز او معتلا وهدنه بنون وهدده كله بمعنى تحريك الصبي او مهده  
 حين ينام والحديث في الصحيحين (فاعلم ان تسلط الشيطان في ذلك الوادى) الذى  
 نزل به رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم واصحابه وعلينهم النوم حتى فاتتهم صلاة  
 الفجر به وقد رجعوا من الغزاة (انما كان) تسلطه (على بلال) رضي الله عنه لا على  
 رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم حتى يرد السؤال (الموكل) بفتح الكاف المشددة  
 اسم مفعول اى المعتمد عليه في الحفظ عن خروج الوقت (بكلاءة الفجر) بكسر  
 الكاف كالحراسة وزنا ومعنى فهو ممدود مهموز وقد تبدل همزة ياء كما في النهاية  
 يقال كلاءة يكلؤه اذا حرسه وضمن معنى المراقبة اى مراقبة طلوع الفجر ليوقظهم  
 وقيل المراد كلاءة صلاة الفجر بتقدير مضاف وله وجه وجيه (هذا) اى ما ذكر من  
 ان تسلط الشيطان انما كان على بلال (ان جعلنا قوله) صلى الله تعالى عليه وسلم  
 في هذا الحديث (ان هذا واديه شيطان تنبيهها) مفعول له (على سبب النوم عن  
 الصلاة) بناء على ان المراد ان الشيطان تسلط على من غفل عن الصلاة حتى فات  
 وقتها بطريق من الطرق لكن ليس المسلط عليه رسول الله صلى الله تعالى عليه  
 وسلم بل بلال وان الشيطان يحيل عليه في غلبة النوم كما تحيل الام والدابة على  
 طفلها يستغرق في نومه (واما ان جعلناه تنبيهها على سبب الرحيل عن الوادى)  
 فانه صلى الله تعالى عليه وسلم لما استيقظ من نومه امرهم بالرحيل عن ذلك الوادى  
 وقال انه واديه شيطان كما مر (وعلة لترك الصلاة فيه) لان الافضل في قضاء الصلاة  
 الفاشة بعذر ان يبادر بقضائها في اول تذكرها فلما ترك ذلك وارتحل وقال ان هذا  
 واديه شيطان دل مساق كلامه على ان كونه لم يصل به لذلك فلبس فيه ما يقتضى  
 ان للشيطان تسلط على بلال فضلاً عنه صلى الله تعالى عليه وسلم (وهو) اى ما  
 ذكر من انه علة لارتحاله وترك الصلاة (دليل) فعيل بمعنى مفعول اى مدلول (مساق)  
 بفتح الميم مصدر بمعنى سياق (حديث زيد بن اسلم) والسباق ما يفهم من ذكر شئ مع شئ  
 وزيد تقدم بيانه وهو هذا الحديث المذكور لكنه من طرق آخر رواه مالك في الموطأ

والبيهقي عن زيد بن اسلم وعلى هذه الرواية التي يفيد سياقه ما ذكر (فلا اعتراض به) أي بهذا الحديث (في هذا الباب) الذي عقد لال الشياطين لا تسلط لهم على الأنبياء عليهم السلام بوسوسة ونحوها (أي بانه) أي بيان حديث زيد لما ذكر وضوح دلالة عليه (وارتفاع شكك) أي زواله بالكلية حتى استعني عن الجواب لعدم حاجة له لما يحالنه

فصل واما أقواله صلى الله تعالى عليه وسلم \* لما كان هذا الباب معقود العصمة الأنبياء عليهم الصلوة والسلام في عقائد هم واحوال قلوبهم واقوالهم وافعالهم قدم الكلام على الاول لانه الاهم والاساس وعقبه بالثاني وهو ما يتعلق بأقوالهم فقال (ف) قد (قامت الدلائل) أي صحت وثبتت فصارت كالعماد والساد الذي يقوم به غيره والدلائل جمع داليل وقد قال ابن مالك في شرح كافيته انه لم يأت فعائل جمعا لفعل اسم جنس وان جاز بطريق القياس وفي الآيات البينات انه يحتمل ان يكون جمع دلالة بمعنى دليل وفعالة يجمع على فعائل قياسا مطردا وقد قال امام الحرمين ان الدليل يسمى دلالة والظاهر انه مجاز انتهى وقد تقدم التنبيه على هذا ايضا (الواضحة) الظاهرة القاطمة العقلية والنقلية من الآيات والبراهين (بصحة المجزئة) أي المعتضدة بصحة مجزئاته والباء تجر يديته كما في قوله تعالى فاسئل به خير اصابي احصا قولين وهذا احسن (على صدقه) أي انه صادق فيما اخبر به ووجه الدلالة مقررة في الأصول والاصح انها دلالة عقلية اظهر من الشمس (واجعت لامة) على صدقه صلى الله تعالى عليه وسلم وصدق اخباره (فما كان طريقه البلاغ) وهو مصدر او اسم مصدر بمعنى التبليغ عن ربه ما اوحى اليه لانه لازم لرسالته (انه معصوم فيه) أي فيما امر بتبليغه للمخلوق من ربه (من الاخبار) متعلق بمعصوم (عن شيء منها) أي مما طريقه البلاغ ملتبسا (بخلاف ما هو به) الباء بمعنى على او للملابسة أي لا يخالف شيء من اخباره الواقع (لاقصدا) لخلافه حتى يكون كذبا وقوله (ولا عمد) ان فسر بالقصد فهو عطف تفسير كما قاله الرغب وان قيل القصد ما كالمسبب والعمد ما كان بلا سبب كما قاله التلمساني فهو تأسبب وهو الاولى (ولاسهوا او عطلا) الاول ما كان بغير قصد والثاني ما قصده خطأ لظنه واقعا وفي نسخة وغلطا بالواو او اولي هنا (اما تعد الخلف في ذلك) أي في الاخبار عما طريقه البلاغ (فمنتهى عنه) لانه غير لايق بمقامه والخلف قيل بضم الحاء بمعنى الكذب في اخباره عن امر مستعمل والكذب يكون عن الماضي وقيل انه بفصحها وسكون اللام بمعنى الباطل واصل معناه التقيج الردي ومنه المل سكنت الفاء ونطقت خلقا وتفسيره بالمخالفة غير متجه الا ان يريد مخالفة الواقع فيرجع لما قبله وقوله (بدليل المجزئة) متعلق بمنتهى (اقامة مقام قول الله) تعالى لمن بعث اليهم الرسول (صدق رسول) ونبي (في اقرار) لكم وبلغكم عنى بدليل مجزئته التي هي برهان قاطع

على صدق مدعاه (اتفاقا واطباقا اهل الملة) اى اتفاقهم على ذلك واصل معنى  
الاطباق جعل الشيء مطابقا لآخر اى موافقا له (اجاعا) منصوب بترع الخافض  
اى اطباقهم ثابت بالاجاع منهم وقوله اهل الملة اشارة الى بطلان قول البراهمة  
والصائبة باستحالة ثبوت النبوات كاتين في علم الكلام ثم اختلفوا بعد ذلك فذهبت  
المعتزلة و بعض الشيعة الى انها واجبة عقلا من جهة اللطف وذهب الاسعري  
واهل السنة الى القول بجوازها عقلا ووقوعها عيانا وادلتهم مفصلة في كتب الكلام  
ولما كان كل خبر محتملا للصدق والكذب من حيث هو قالوا الدليل على صدقه صلى الله  
عليه وسلم معجزته ولا يرد عليه قول المكبرين انها فعل والقول من حيث هو لا يدل على  
الاختصاص بشخص معين الا باقتضائه الدعواه وللاقتزان اسباب اخر كما انه يخرق العادة  
احوالا مختلفة واذا احتملت الوجوه عقلا لم يثبت الدلالة لال القرينة والتكدي دالان على  
بطلان هذه الاحتمالات وسبيل تعريف الله عباد صدق الرسالة بالآيات الخارقة للعادة  
كسبيل تعريفهم الاهيته بالآيات الدالة عليها والتعريف يكون بالقول تارة وبالفعل  
اخرى فالتعريف بالقول كقول الله تعالى للملائكة انا جاعل في الارض خليفة وبالفعل  
كتعجيزهم عن معارضة ما علمه من الاسماء وتعجيز الخلق عن معارضة القرآن المنزل  
على نبينا صلى الله تعالى عليه وسلم ودلالة المعجزة على صدقه دلالة عقلية وهذا  
معنى ما قاله المصنف كاتفرق في علم الكلام (واما وقوعه) اى وقوع خبره على خلاف ما  
هو عليه فيما طريقه البلاغ (على جهة الغلط في ذلك) من غير تعمد وقصد منه بل السهو  
ونحوه (فبهذه السبيل) اى طريق انتقاء كطريق انتقاء العمدة عنه فان الدليل  
الدال عليه دال على انتفاء هذا نفسا الا ان الاول متفق عليه وهذا مختلف فيه  
فكونهما على نهج واحد (عند الاستاذ) بضم الهمة وسين مهملة ساكنة ومثناة  
فوقية والفاء وزال مججمة وهى كلمة معربة معناه الرئيس في علم او صناعة وتفصيله في كتابنا  
شفاء الغليل فيما في كلام العرب من الدخيل (ابن اسحاق الاسفرائني) وهو  
ابراهيم بن محمد بن ابراهيم بن مهران واسفرائني بكسر الهمة وفتح الفاء بلدة بفارس  
وهو امام جليل متبحر في علوم الدين كلاما وفروعا واصولا توفي ببسايور يوم عاشورا  
سنة ثمان عشرة واربع مائة (ومن قال بقوله) واتبعه في هذه المسئلة يعنى ان المعجزة  
تدل على صدقه صلى الله عليه وسلم فيما قاله وانه لا يصدر عنه ما يخالف الواقع لا قصدا  
ولا غلطا ولا سهوا بطريق من الطرق فمعجزته صلى الله تعالى عليه وسلم كادلت  
على نبوته دلت على صدقه وهذا القول ارتضاه المصنف رحمه الله تعالى (ومن  
جهة الاجاع) الدال على انه لم يصدر عنه صلى الله تعالى عليه وسلم الكذب  
لا قصدا ولا سهوا وهو معطوف على قوله بهذا السبيل (فقط) اى الدال  
على ذلك انما هو المعجزة والاجاع لا دليل عقلي غيرهما (وورد الشرع بانتفاء ذلك)

اى انه ورد في الآيات المتواترة والاحاديث الصحيحة ما يدل على ما ذكر من انه عليه السلام  
 على هدى وانك تهدي الى صراط مستقيم وغيره مما يدل عليه صريح ما تلوينا (و) مما يدل  
 على ذلك ايضا (عصمة النبي صلى الله عليه وسلم) وهي ملكة نفسانية تمنع من النقايس  
 والمعاصي والكلام بما يخالف الواقع بقبضة تأبأها العصمة وفي دلالة ذلك على عدم صدور  
 السهو منه نظر (لأن مقتضى المجرة) اسم مفعول اى لبس مما يدل عليه دلالة  
 التزامية عقلية كدلالة اعتق عبدك عنى على بعلى وقوله (بنفسها) اشارة الى ان  
 للمجرة دخل ما في ذلك (عند القاضي ابي بكر الباقلاني) بتشديد اللام المالكى كما  
 تقدم (ومن وافقه) على مذهبه وهذا مرتبط بقوله ومن جهة الاجماع الى هنا  
 والحاصل انه صادق فيما طريقه البلاغ والدال على صدقه مجرة عند الاسفرائني  
 وعند الباقلاني ورود الشرع بذلك واجماع الامة على عصمته صلى الله تعالى عليه  
 وسلم وسبب الاختلاف ونتيجته ما اشار اليه بقوله (لاختلاف) وقع (بينهم) اى بين  
 الاسفرائني واتباعه وبين الباقلاني ومن وافقه (في مقتضى دليل المجرة) اى في  
 دلالتها على صدقه وانها بمنزلة قول الله انه صادق ام لا (لان طول بذكره) فانه  
 بحث طويل صعب المدرك (فيخرج عن غرض) هذا (الكتاب) الذى وضع لبيان  
 شرف قدر المصطفى صلى الله تعالى عليه وسلم من غير تطويل واطناب يعيل من غير  
 تعرض للباحث الكلامية (فلنعتمد) ما هو اصل مقصود كافي فيما قصدناه (على ما  
 وقع عليه اجماع المسلمين) من غير تعرض للإدلة العقلية وما اجمعوا عليه هو (انه  
 لا يجوز) بتخفيف الواو وتشديد ها (جلبه) صلى الله تعالى عليه وسلم (خلف  
 في القول) اى ما يخالف الحق الواقع (في ابلاغ الشريعة) اى فيما طريقه ذلك  
 مما امر بتبليغه (والإعلام مما اخبر به عن ربه تعالى وبما اوحاه اليه  
 من وحيه) الذى نزل عليه الملك به بوجه من الوجوه وفي حال من الاحوال (لا على  
 وجه العمد) بان يعتمد الاخبار بخلاف الواقع (ولا على غير عمد) من خطأ ونسيان  
 كما تقدم (ولا في حال الرضى والسخط) بفتحين او بضم فسكون وهي كراهة ذلك  
 الامر المخبر به اوفى حال رضاه عن خاطبه وسخط عليه والرضاء يقابله كما في حديث  
 اللهم انى اعوذ برضاك من سخطك ويكون في مقابلة الجبر والإكراه كما  
 فعله برضاه اى اختياره وارا دته لا قهرا ولا جبرا وعلى الوجهين يدور  
 ان الله يرضى بالكفر لعباده ام لا كما وقع بين الما زيدية والاشعرية وفي تفسير قوله  
 ولا يرضى لعباده الكفر هل المراد جيع عباده او خلصهم والاضافة تسريفة كما  
 فصل في محله (والصحة والمرض) اى لا يقع ذلك منه صلى الله تعالى عليه وسلم في  
 صحته ولا في حال مرضه واختلاف مزاجه الذى قد يشوش الفكر مما يؤدى لمثله ثم  
 ذكر دليلا على ما قاله من السنة فقال (وفي حديث عبد الله بن عمرو) بن العاص



ابن وائل السهمي الصحابي المشهور رضي الله تعالى عنهما وهذا الحديث رواه عنه  
 الامام احمد وابو داود والحاكم وصححه، وفيه (قلت يا رسول الله اكتب كما اسمع منك  
 قال نعم) اي اكتب كما سمعته مني (قلت في الرضا والعضب) اي في حالتك هاتين  
 (قال نعم) اي اكتب ما سمعته في حار رضى اي وعضبي (فاني لا اقول في ذلك) المذكور  
 (كله) من حاتي الرضى والغضب (لاحد) فلا يصدر عنه صلى الله تعالى عليه وسلم  
 ما يخالف الواقع لاحدا ولا غيره لعصمة الله تعالى له في اقوله ووافعه له كلها واستار بذات  
 ليقظته اول رفعة محله في الصدق وفيه ربه على من منع كتابة الحديث ونقله عن بعض  
 الصحابة والتابعين وقال انهم كرهوه لحديث لا تكتبوا عني شيء غير القرآن ومن  
 كتب عني غيره فليحرقه كما رواه البخاري وسلم في قصة ابي شاة عام الفتح وقد  
 اجيب عنه بانه منسوخ او انه مخصوص بعصره في حياته صلى الله تعالى عليه وسلم  
 اما بعده فصارت واجبة او المراد النهي عن كتابة الحديث مع القرآن مختلطا به  
 او المراد لا تكتبوا عني شيئا كنت قلته ثم جاء القرآن بما يخالفه واول ما دونت كتب  
 الحديث في زمن عمر بن عبد العزيز رحمه الله تعالى كما ذكره الطبري في مناقبه (وليزد)  
 بالمجزة من الزيادة وفي نسخة وليزد (فيما اشرا به) مما مضى قريبا (من دليل المجزة  
 عليه) اي دلالتها على ما ذكر (بيننا) مفعول ترد وهو توضيح وتأيد لما قاله  
 الاسفرائني (حقول) تفصيل لهذه الزيادة (اذا قامت المجزة) من اقامة الدليل اي  
 دات (على صدقه صلى الله تعالى عليه وسلم) في كل ما اخبر به عن الله تعالى (وانه  
 لا يقول الا حقا) وصدقا لزماته كما سواه وعصمة الله تعالى له عما عداه فقوله (ولا  
 يبلغ عن الله تعالى الا صدقا) تأكيد لما قبله (وان المجزة قائمة مقام قول الله صدقت)  
 في كل ما قلت لدلالتها على ذلك بطريق الاقتضاء والاستلزام فصارت عبارة عنه  
 بطريق الكساية وفي نسخة صدق عبيدي (فيما تذكره) وتخبر به (عني وهو يقول اني  
 رسول الله) الذي ارسله (اليكم لابلغكم ما ارسلت به اليكم) مما اوحاه الله الي وامرني  
 بتبليغه (وادين لكم ما اتزاه الله عليكم) وفي نسخة اليكم وتنزيله عليهم بواسطته صلى الله  
 عليه وسلم والمراد بنزوله عليهم وصوله اليهم ونزوله على نبي بين اظهرهم والنزول  
 في القرآن نارة ينسب الى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وحده فيقال نزل ونارة الى  
 الامة فالمراد بالاول مشارفها ملك الوحي له وباشاني مطلق الوصول والبلاغ او هو من  
 قبيل بنو فلان فتلوا قتيلا والقاتل واحد منهم ودلالة المجزة على صدقه تقدم  
 بيانها وظهورها على يد الكاذب تمنع عقلا وعادة وقال النهرستاني في نهاية الاقدم  
 من اصطفاه الله لرسالته واجتباؤه لدعوته كساد ثوب جمال في الفاطمة واخلاقه  
 واحواله فتعجز الخلائق عن معارضة شيء من ذلك فتصير جميع حركاته معجزة لما دونهم  
 من الحيوانات (وما ينطق عن الهوى) اي لا يصدر عنه امر بمجردهوى نفسه وتشهيه

ان هو الاوحى يوحى اليه وقد تقدم بيانه ويبان انها لا تدل على انه صلى الله عليه وسلم  
 لا يجوز له الاجتهاد (وقد جاءكم الرسول بالحق من ربكم) فلا يصدر عنه صلى الله عليه وسلم  
 ما يخالف الواقع (وما اتاكم الرسول فخذوه) اى تسكوا به (وما نهىكم عنه فانتهوا)  
 عنه ولا تقربوه لانه انما يأمركم بما امره الله تعالى ونهىكم عما نهى الله تعالى عنه فان  
 فسرت بما اعطاكم من النفي فخذوه وما نهىكم عنه من افي ولا تأخذوه فانه انما يعطى  
 ويمنع بأمر الله تعالى دل على ما ذكر ايضا بطريق الفحوى وقياس فلا يفار ان  
 الآية لا تدل على المراد على هذا التفسير (فلا يصح ان يوجد منه) صلى الله تعالى  
 عليه وسلم (في هذا الباب) وهو ما طريقه البلاغ عن الله تعالى (خبر) سمع منه  
 اوصح عنه (بخلاف خبره) بضم اوله وسكون ثانية وقبح ثالثة وتخفيفه اى لا يصدر رعب  
 عنه خبر مطابق للواقع (على اى وجه كان) خبره الصادر عنه (فلو جوزنا عليه)  
 صلى الله تعالى عليه وسلم (ان يخط والسهو) فيما بلغه عن الله تعالى وقد جاء الله عنه  
 (ما يميز لنا من غيره) اى ما يميز صوابه الواجب اتباعه من غيره او خبره عن خبر  
 غيره (ولا يخلط الحق بالباطل) ولم يميز احدهما عن الآخر (فالمعجزة) الحارقة  
 للعادة المتحدى بها كما تقدم (مستملة على تصديقه) اى ثبوت صدقه فيما اخبر به  
 عن ربه (جملة واحدة) اى فى جميع ما جاء به من جميع اخباره وما يبلغه عن الله تعالى  
 (من غير خصوص) اى تخصيص لامر دون امر بدليل يقوم على التخصيص  
 (فتنزيه النبي صلى الله تعالى عليه وسلم) وبثينة ساحته فيما يبلغه عن ربه (عن ذلك)  
 اى عن ان يقع منه اخبار يخالف الواقع قصدا او غلطا او سهوا (واجب) وقوعه  
 واعتقاده (برهانا) اى بضر يق البرهان القطعى العقلى المعلوم من المعجزة والتحدى  
 بها كما تقدم (واجابا) من جميع اهل الملل الاسلامية وعلماء الدين (كما قاله ابو اسحق)  
 الاسفرائنى رحمه الله تعالى بدليل المعجزة القائمة مقام قول الله تعالى صدق رسولى  
 فيما قاله لا كما قاله الباقى من انه بورود الشرع والاجماع لا بالبرهان العقلى كما  
 عرفت تفصيله **فصل** متم لما قبله (وقد توجهت) اى صدرت  
 ووقعت فى جهة من قولهم وجهه اذا ارسله فى جهة فتوجه ويكون توجه بمعنى  
 قبل ولبس بمراد (ههنا) اى فى هذا البحث (لبعض الطاعنين) من الطعن وهو  
 الضرب برمح ونحوه فاستعير للدخل والاعتراض كما قال الله تعالى وطعنوا فى دينكم  
 (سؤالات) جمع سؤال وهو طلب امر من الامور فقد يكون لتعلم ونحوه مما يحمد وقد يكون  
 تعثا منها عنه وطلب الامر منهى عنه كما قال الله تعالى لا تسألوا عن اشياء ان تبدلكم  
 (منها ما روى من ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم) كما رواه ابن جرير وابن المنذر  
 وابو حاتم عن سعيد ابن جبير بسند فيه ما سياتى (لما قرأ) فى صلاته (سورة والتجيم  
 وقال) اى بلغ فى قراءته الى قوله (افرايتم اللات والعزى ومنات الثالثة الاخرى) واللات

صنم كان لقرىس اولثقيف والعزى تأنيب الاعز وهي سمرة كانت لخطيفان تعدها  
ومئات صخرة كانت خزاعة وهذا يل تعبدانها والثالثة الاخرى بمعنى المتأخرة  
لصفة مقدارها صفتان لمئات واحمر هذه مبین في التفاسير غنى عن البيان ( قال )  
قائل سمع ما قاله عند تلاوته صلى الله تعالى عليه وسلم كما سنبينه ( تلك ) المذكورة من  
اللات وما بعدها ( الغرائيق العلا ) جمع غرنوق بضم الجيم والنون وبكسرهما  
وقمح النون او غرنيق بضمها وقمح النون وهي طير من طيور الماء كبير طويل العنق  
ايض واصله الساب الناعم استعير للاصنام والعلا تجريد لرعهم الها ترفع للسماء  
( وان شفاعتها ) لهم ( لترجي ) اي تؤمل وتنتظر ( و يروى لترضي ) اي تقبل عند الله  
بزعمهم الفار ع . ( وفي رواية ان شفاعتها لترجي وانها لمع الغرائيق العلا ) يعنون  
الملائكة ( وفي ) رواية ( اخرى و الغرائيق العلا تلك للشفاعة ترجي ) ومعانيها  
مقاربة ( فلما ختم ) اي اتم صلى الله تعالى عليه وسلم قراءة هذه السورة ( سجد )  
صلى الله تعالى عليه وسلم ( وسجد معه المسلمون ) ممن كان جاضرا عنده من الصحابة  
رضي الله تعالى عنهم ( والكفار ) الحاضرون عنده ايضا ( لما سمعوه اني على  
الهمهم ) بقوله المتقدم تلك الغرائيق العلا وان شفاعتهن لترجي ( وما وقع في بعض  
الروايات ) لهذه القصة ( ان الشيطان القاها ) اي هذه الكلمات ( على لسانه ) فسبق  
لسانه بها سهوا منه ثم تنبه او تنبهه جبريل عليهما الصلوة والسلام لها وكان ذلك  
ابتلاء من الله تعالى ليعلم ما ثبت على ذلك ام تزلزل ( وان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم  
كان ) لحرصه على ايمان قومه ( فمضى ان لو نزل عليه شيء ) مما يوحى اليه ( يقارب بينه  
وبين قومه ) اي يقربهم من الاسلام حتى تركوا عنادهم ( وفي رواية اخرى ) لهذه  
القصة انه عليه السلام كان فمضى ( ان لا ينزل عليه شيء ينفرهم عنه ) اي عن الطعن فيهم  
وفي الهمهم ولم ينزل كذلك حتى نزلت عليه سورة التجم وهذه الرواية والتي قبلها بمعنى فان  
عدم التنفر عنه والقرب بينه وبين قومه منساويان ( وذ كر ) صاحب هذه الرواية  
وناقلها ( هذه القصة ) اي قراءته صلى الله عليه وسلم سورة التجم وسجود وسجود المسلمين  
والكفار معه ( وان جبريل ) عليه السلام ( جاءه ) صلى الله عليه وسلم بالوحي ( فعرض  
عليه ) اي قرأ عليه هذه ( السورة ) وفاضل عرض ضمير النبي صلى الله تعالى عليه وسلم  
( فلما بلغ ) اي وصل في قراءته هاتين ( الكلمتين ) يعني تلك الغرائيق العلا الى آخره  
( قال له ) اي قال جبريل له صلى الله عليه وسلم ( ما جئتك ) من الله ( ب ) وحي فيه  
( هاتين ) الكلمتين يعني تلك الغرائيق العلا وفي نسخة الايتين ( فحزن ) اي رسول  
الله صلى الله تعالى عليه وسلم ( لذلك ) وفي نسخة فحزن لذلك النبي صلى الله تعالى  
عليه وسلم اي لما قال جبريل له ( فانزل الله ) تعالى لما رأى حزنه صلى الله تعالى عليه  
وسلم ( تسلياً له ) صلى الله تعالى عليه وسلم والتسلي اذهاب حزنه بتطبيب خاطره

قوله (وما ارسلنا من قبلك من رسول ولا نبي الا آية) تقدم في تفسير هذه الآية ما فيه  
 كفاية وفي رواية ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم تمنى ان يوحى اليه ما يقرب قريشا  
 منه و يستعطفهم فلما نزلت هذه السورة وقرأها الى قوله ومات الثالثة الاخرى  
 التي الشيطان عليه تلك الغرائيق العلا الى آخره فتكلم بها لم مضى في قراءتها حتى  
 ختمها وسجد فسجد معه من سمعها من المسلمين والمنسركين رضاء بما قاله لظنهم انه  
 رضى بالهتهم فلما امسى اتاه جبريل عليهما الصلوة والسلام فعرضها عليه حين  
 بلغ قوله تلك الغرائيق العلا فقال له ما جئت بهذا وهذا لم يقله الله فزال صلى الله  
 تعالى عليه وسلم مغموما حتى نزل عليه قوله تعالى وما ارسلنا من قبلك من رسول الا آية  
 قطابت نفسه لتسليته الله له فيها باخباره ان كل نبي ورسول وقع له مثل ذلك من القاء  
 الشيطان في الوحي وتلاوته في اثباته ثم بين له ذلك ونسخه الله فكأنه قال له لك  
 اسوة بمن سلك من الرسل والانباء (و) انزل عليه صلى الله تعالى عليه وسلم تسليته له  
 ايضا قوله (وان كادوا ليفتنونك الآية) اي قوله عن الذي اوحينا اليك لتفترى  
 علينا غيره واذا لا اتخذوك خليلا ولو لان ثبثناك لقد كنت تركز اليهم سببا قليلا وان  
 مخافة من الثقلية اي قاربوا ان يتخذوك عما اوحينا اليك حتى تقول ما لم نقله مما  
 ارادته قريش وحتى تركز الى بعض الكفرة لتستميل قلوبهم للاسلام فيبين الله لك  
 ذلك وثبتك على الحق واغناك عن المداراة كما فصله المفسرون وبين في اسباب  
 النزول اذا عرفت ما ذكر و اردت كشف غطائه عنك (فاعلم اكرمك الله)  
 بما علمك وهداك لدفعه (ان لنا في الكلام على مشكل هذا الحديث) الذي اوردته  
 عليك بعض الطاعنين كما تقدم (مأخذين) اي طريقين في الاخذ على  
 الكلام فيه نقلا وعقلا من اخذ عليه اذا منعه عما يريد فعله حتى كأنه مسكه من  
 تشبث به واعتمد عليه من رواه احدهما (في توهين اصله) اي تضعيف روايته ونقله  
 من الوهن وهو الضعف وجعل نبوته اصلا للسؤال والجواب الذي عليه واصل  
 الوهن ضعف الخلقه كقوله وهن العظم مني (والثاني) مني (على تسليحه) وصحة  
 روايته تنزلا وارخاء للعنان لمن اوردته (اما لما اخذ الاول) في الكلام على صحة روايته  
 (فيكفيك) في تضعيف روايته (ان هذا حديث لم يخرج به) بالشديد والتخفيف  
 اي لم يروه بسنده (احد من العلماء) بالحديث (اهل الصحة) ممن يعتمد على روايته  
 واتى باسم الاشارة مكان الضمير لتمييزه اكل تمييز لقرب العهد به (ولارواه ثقة) ممن  
 يوثق بنقله (بسند سليم) اي سالم من الطعن والعلّة والجرح من نقاد السلف  
 (متصل) الى قائله ومن نقل عنه (واتما اولع به) بضم الهمزة وكسر اللام وحين  
 مهملة يقال اولع بكذا فهو مولع بالفتح اذا لهج واكثر من ذكره ويكون بمعنى

الكذب وعبره لايهام ذلك (ويعتله) من الاحاديث الموهمة بما لا يليق بالرسول عليهم  
الصلوة والسلام (المفسرون) فانهم يوردون كثيرا من الاحاديث الضعيفة  
الموهمة بما لا يليق بمقام النبوة (والمورخون) بالهمزة وقد تبدل واوا واهل التاريخ  
نقله الاخبار واختلف في لفظ التاريخ فتميل انه من الارخ وهو الفتح من البقر  
وقيل انه معرب ماه روز اي حساب الشهور والايام واول من ارخ الكتب عمر بن  
الخطاب رضي الله تعالى عنه كما فصلناه في غير هذا المحل (المولعون) اي المفسرون  
جمع مولع بفتح اللام وهو المكثرون الشيء (بكل غريب) من الاخبار والقصص  
التي لم تستهرو تعرف (المتلقون) بالمشاة الفوقية بعدها لام وقاف وفاء وفي نسخة  
المتلقون بحذف الهمزة يقال تلقفه اذا تناوله بسرعة وتلقاه اذا اخذه من غيره  
والتلقى مفعول من اللقاء وهو المقابلة (من الصحف كل صحيح) لفظه ومعناه  
(وسقيم) لفظه كالحرف لفظه ومعناه كالمفسر بغير المراد والصحف جمع صحيفة  
والاخذ من الصحف غير مقبول عند السلف لانه قد يتحرف لفظه ويخفى معناه  
او يفهم منه غير المراد والقبول التلقي من اقوال الرجال واعلم ان ابن سيد الناس قال  
بلغني عن الحافظ المنذري انه كان يرد هذا الحديث من جهة الرواية بالكلية وان  
الحافظ الدمياطي خالفه فيه ولاوجه لتصحيحه الا ان يكتب بسند لا يطعن فيه  
ولاسبيل لذلك انتهى وفي سيرة مغلطاي ان الشيطان القاه في امثله كما ذكره  
الكلبي عن باذان عن ابن عباس رضي الله تعالى عنهما وقد قال انه باطل نقلا  
وعقلا وسيا في ما في سنده (و) لقد (صدق القاضي ابو بكر بن العلا المالكي)  
وفي نسخ حذف ابي وتقدمت ترجمته وهو المشهور بابن العربي رحمه الله تعالى  
(حيث قال لقد بلى الناس) بالبناء للمجهول من الابتلاء وهو الامتحان اي صار  
لهم بلية ومحنة اي اصاب الناس (بعض) بعين مهملة وضاد معجمة مقابل كل  
وهو ما صحح في بعض النسخ وفي بعضها يعض بعين معجمة ثم ضاد معجمة وفي  
نسخة بتقصي يباء جارة ومثناة فوقية وقاف مفتوحة فصاد مهملة مسندة  
مكسورة ومثناة مخففة من تقصيته اذا تأملته تأملا تاما كما قال ابو تمام \* يا صاحبي  
تقصيا نظرتكما \* كانه بلغ اقصاه \* واصله تقصص تفعل من قص عليه الخبر  
فابدل من احد حروف التضعيف حرف علة كما قالوا في تمطي تمطط ونظارة  
(اهل الاهواء) بالمد اي اصحاب الاراء الفاسدة والمذاهب الباطلة (والتفسير) اي  
بعض المفسرين الذين يذكرون في تفاسيرهم قصصا لا اصل لها يبتنون عليها  
تاويلات بعيدة وامور غريبة (وتعلق بذلك) اي لم اذكر من كلام اهل الاهواء  
وبدع التفاسير لا بحديث سورة التجم بخصوصه كما قبل (المحدون) جمع لمحد من  
المحد وهو العود عن الاستقامة فيطلق على كل من لم تكن عقيدته حقا (مع ضعف

بعض نقته) بفتحات جمع ناقل كفاسق وفسقة يعني به رواه او من ذكره في كتاب له  
 فيكون اشارة لمن ابتلى به من اهل الاهواء السابقين ونحوهم من المفسرين  
 والقصاص (واضطراب رواياته) الاضطراب في اصطلاح المحدثين ان يقع من  
 الراوى اختلاف في روايته فيرويه تارة على وجه واخرى على وجه آخر وهكذا  
 او يرويه راو على وجوه مختلفة لشرط ان لا يكون بعض طريقه ارجح من بعض  
 فان العمل حينئذ بالارجح فلا يعد اضطرابا عندهم ومن فسر الاضطراب بعدم  
 عزوه الى مأمون لم يصب (وانقطاع اسناده) الاسناد يكون بمعنى المسند وهم  
 رواة الحديث وبمعنى مصدرى وهو ذكر السند وانقطاعه وهو ان يسقط منه  
 واحد فاكثر غير الصحابي وضده الاتصال وقوله (واختلاف كلماته) هو  
 قريب من الاضطراب ثم بين ذلك بقوله (فقايل يقول انه) اى ما ذكر وقع  
 (في الصلاة) والضمير له صلى الله تعالى عليه وسلم والتقدير قرأها في الصلاة  
 (وأخر يقول) انه (قالها في نادى قومه حين اترأت عليه السورة) اى سورة التجم  
 والنادى والندى مجلس يجتمع فيه القوم للساورة وفصل الامور المهمة ولذا سميت  
 دار قصي دار الندوة كما مر (وأخر يقول) انه (قالها) اى الكلمات المذكورة (وقد  
 اصابته سنة) اى وقد عرض له صلى الله تعالى عليه وسلم اوائل النوم من غير  
 قصد منه فالسنة بكسر السين اول النوم وهو التعاس وقيل السنة نقل في الرأس  
 والتعاس في العين والنوم في القلب فهو غشية ثقيلة تقع على القلب تمنع الادراك  
 (وأخر يقول بل حدث) بتشديد الدال (نفسه) في سنة فخطرت بيه له وحديث  
 النفس ما يجري على فكره من غير تلفظ به حتى كانه يحادثها (فسها) اى حصل  
 له سهو حتى تكلم في اثنا قراءته سورة التجم (وأخر يقول ان الشيطان قالها) يعني  
 الكلمات المذكورة (على لسانه صلى الله عليه وسلم) اى تكلم بها الشيطان وهو لا يرى  
 فظنها وحى الى سمعها من كان عنده فتوهم انه صلى الله عليه وسلم نطق بها  
 عن قصد وانها من القرآن حقيقة (وان النبي صلى الله عليه وسلم لما عرضها) وقرأها  
 (على جبريل) عليه السلام (قال) له (ما هكذا اقرأتك) فحزن لذلك رسول الله  
 صلى الله عليه وسلم كما مر (وأخر يقول) ان النبي صلى الله عليه وسلم لم يقرأها (بل اعلمهم  
 الشيطان ان النبي صلى الله عليه وسلم قرأها) اى قرأ الكلمات المذكورة في اثنا تلاوة  
 سورة التجم وعرضها على جبريل (فلما بلغ النبي صلى الله عليه وسلم ذلك) اى وصل  
 لقراءة هذه الكلمات التي اعلمهم الشيطان بها (قال) جبريل عليه السلام (والله ما هكذا  
 اترأت) هذه السورة (الى غير ذلك) من الاقوال الردية بان الشيطان له دخل  
 في ذلك مع انه ليس له سلطان على الذين آمنوا وهذا كله صدر (من اختلاف  
 الرواة ومن حكيت هذه الحكاية عنه) كابن جرير والمنذرى وابى حاتم (من المفسرين  
 والتابعين) كالزهري وابى بكر بن عبد الرحمن بن هشام وسعيد بن جبير (لم يسندها



(احد منهم) اى لم يذكر لها سنداً مرضياً احد ممن حكيت عنه (ولارفعها الى صاحب) اى الى صحابي من اصحاب الرسول صلى الله تعالى عليه وسلم قالها وقيل المعنى لم يعزها لصاحب لها قد قائلها (واكر الطريق) التى رويت منها (عنهم فيها) اى فى هذه القصة (واهمية) ساقطة (ضعيفة) غير مرضية لا يعول عليها (والمرفوع فيه) اى ما رفع فيه ذكر من روى هذه القصة وفى نسخة منه (حديث سبعة) بن الحجاج الذى رواه (عن ابي نسر) بكسر الباء الموحدة وكسر السين المعجمة وهو جعفر بن ابي وخشية اياس التابعى الثقة توفى سنة خمس وعشرين ومائة واخرج له اصحاب الكتب الستة وله ترجمة فى الميراثان (عن سعيد بن جبير عن ابن عباس) رضى الله تعالى عنهما (قال فيما حسب) اى اطن ومثله يستعمل للشك فيما قارنه ثم بين المصنف رجحان الله تعالى ما وقع فيه من الشك من الراوى بقوله فيما احسب فقال (الشك) المذكور (فى الحديث) اى فى مثله واصله لا فى سنده والحديث هو حديث شعبة المذكور (ان الى صلى الله تعالى عليه وسلم كالمكة) وان المفتوحة وما بعد هاء بدل من الحديث (ودكر) شعبة (القصة) المذكورة فى هذا الحديث بتدعيمها وانه صلى الله تعالى عليه وسلم يتخى ان ينزل عليه ما يطيب نفوس قومه عسى ان يؤمنوا فنزل عليه سورة النجم فقرأها حتى بلغ اقرايتم اللات الاية فقال تلك الغرائيق العلاء الى آخر السورة وسجد فسجد معه المسلمون والمسركون وفرح الكفار (فقال ابو بكر البرار) بتقديم اى رأى المعجمة على الراء المهملة نسبة لعمل بر السكك بلعة البغداديين وهو الحافظ المشهور كما تقدم (هذا الحديث) لانعله يروى عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم باسناد متصل (اى الى احد من الصحابة الذين حضروا عنده اواله صلى الله تعالى عليه وسلم) يجوز ذكره (لصحة نقله والاعتماد على) (الا هذا) الحديث المسند الى ابن عباس (ولم يسنده) اى لم يثبته مسنداً (عن شعبة الا امية بن خالد) وهو ثقة اخرج له مسلم وغيره وتوفى سنة احدى وثمابين ورجسته فى الميراثان (وغیره) اى غير امية بن خالد ممن روى هذا الحديث (برسالة) اى برويه من رسالة والمرسل ما سقط من سنده الصحابي فهو يرويه (عن سعيد بن جبير) عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم من غير ذكر ابن عباس وظاهر كلام المصنف رجحان الله تعالى ان السند يتأمله مذكور غير الصحابي فان اراد انه لم يعز له غير ابن جبير واسقط رحاله كلهم فهو معضل والمحدثون يعبرون عنه بأنه ارسل او يرسل بصيغة الفعل ويعرفون بينه وبين المرسل بالاسم وتفصيله فى كتاب ابن الصلاح وغيره (وانما يعرف) هذا الحديث وروايته (عن الكلبي) نسبة لكلب قبيلة معروفة وهو ابو النصر المفسر النسابة الاخبارى الراوى المشهور وسأى كلام المصنف رجحان الله تعالى فيه والكلبي يرويه (عن ابي صالح) وهو باذان بنون او بادام بيم وهو يروى عن مولاته ام هانئ وعلى كرم الله

وجهه وروى عنه السدى وغيره اخرج عنه اصحاب السنن الاربعة وقال ابو حاتم انه لا يحتج به (عن ابن عباس) وهو لم يسمع منه فالحديث منقطع (فقد بين لك) ايها الواقف على هذا الحديث (ابو بكر) البرار المذكور (اه) اي هذا الحديث (لا يعرف) روايته من طريق (يجوز ذكره) اي يصح ويعتمد عليه (سوى هذا) الطريق الذي رواه شعبة منه بسند ليعتمد عليه في الجملة (وفيه) اي حديث شعبة ايضا (من الضعف مانبه عليه) البرار وغيره من انه لا يعرف من طريق غيره مع اختلاف كلاته واضطراب رواياته وانقطاع سنده او ارساله والاختلاف في موطن قراءته وكيفيته اكان في الصلاة او في نادي قومه او في سبته او حدث به نفسه فسهاو ذكره اوقاله الشيطان على لسانه او اعلمهم به وانكار جبريل له عند عرضه عليه كما مر (مع وقوع الشك فيه) الذي اشار اليه بقوله المار فيما احسب (كما ذكرناه) فيما تقدم (الذي لا يوثق به) صفة الشك كقوله (ولا حقيقة معه) اي تحقق وتيقن مع ما فيه من تسكك في اصله كما اشار اليه البرار (واما حديث الكلبي) اي روايته لهذا الحديث وغيره (فهما لا يحوزان شرعا ولا يصح عقلا) (الرواية عنه ولا ذكره) هذا بحسب الظاهر غير منظم اذ الظاهر ان يقول اما حديثه فمالا يجوز ذكره او الكلبي لا يجوز الرواية عنه واما ان يقول هولاء ونشر تقديري واصله اما الكلبي وحديثه كقولهم راكب الناقة طليحان اي الناقة وراكبها او هو من قبيل قوله والذين يتوفون منكم ويذرون ازواجا يتربصن على قول الغراء واطلق ما فيه على من يعقل وكذا قوله (لقوة ضعفه وكذبه) اي كثرة كذبه وفي قوله لقوة ضعفه طباق بديع جدا (كما اشار اليه البرار) فانه وغيره من المحدثين قالوا انه كذاب وضاع لا يوثق به وان كان اماما في اللغة والتفسير وقد قال الجورجاني وابن معين وغيرهما انه يضع الاحاديث وكذاب لا يحتج به وروى عن ابي صالح عن ابن عباس وابو صالح لم يرو عن ابن عباس وقال ابن حبان انه في الدين غير متين وكذبه اظهر من ان يذكر ولم يسمع من ابي صالح ايضا (والذي) صحيح وثبت (منه) اي من هذا الحديث (في الصحيح) اي في الحديث الصحيح او في صحيح البخاري على ما يأتي (ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قرأ) سورة (التجم وهو بمكة) قبل الهجرة (فسجد وسجد معه المسلمون والمسركون والجن والانس) قال الكرماني هي اول سورة نزلت فيها سجدة وانما سجد المشركون لاكلتهم معارضة للمسلمين او وقع ذلك منهم بلا قصد او خافوا من مخالفتهم في ذلك المجلس وقال ابن جرير فيه نظر لمخالفته ما قاله ابن مسعود من انهم اخذوا حصي ووضعوا على جباههم ولان خوف المشركين لا يطهره وجه بل الظاهر العكس ثم قال الكرماني ايضا وما قبل من ان سبب ذلك القاء الشيطان في اثناء قراءة صلى الله تعالى عليه وسلم وذكر آلهتهم لا يتجه عقلا ونقلا واما سجود الجن المروي عن ابن عباس رضي الله تعالى عنهما

فكانه استند فيه الى سماع منه صلى الله تعالى عليه وسلم لانه لم يحضر القصة لصغر سنه ومثله لا يطلع عليه وكشف ذلك له بعيد والصحيح ان الشيطان التي ما القاه في اسماع المشركين فتوهموا انه صلى الله تعالى عليه وسلم قاله مدحا لا كتهتهم وارضاء لها فسجدوا معه وهو لا ينافي عصمة رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ولا يخفى ان هذا الحديث اخرج السبخان في البخاري مسندا انه صلى الله عليه وسلم قرأ سورة البجم بمكة فسجد وسجد من معه غير شيخ اخذ حصي وترابا وضعه على جبهته فقتل كافرا وفيه عن ابن عباس رضي الله تعالى عنهما انه صلى الله تعالى عليه وسلم سجد وسجد معه المسلمون والمشركون والجن والانس والشيخ الذي وضع الحصى على جبهته امية بن خلف وفي سيرة ابن اسحق انه الوليد بن المغيرة وفيه نظر لانه مات حنفا انه وقيل انه سعيد بن العاص وقال ابو حيان النخوي انه ابو لهب ولم يسنده وفي مصنف بن ابي شبة الارجلين من قر يش وقيل انه المطلب بن المطلب بن ابي وداعة ولم يكن اسلم وما قاله الطبراني من ان اهل مكة لما اظهر النبي صلى الله عليه وسلم دينه اسلموا وكانوا يسجدون معه وبعضهم لا يسجد من الزحام فلما سمع ذلك رؤساء قريش كالوليد وابي جهل وغيرهما قالوا لهم اتتركون دين آباؤكم فارتدوا غريب (هذا) اى الامر هذا او هذا هو ما قاله فهو خبر مبتدأ مقدر او مبتدأ خبره ما به وهو منصوب بتقدير خذ هذا واعلمه ونحوه واما كونها اسم فعل بمعنى خذوذا مفعوله وان جاز فياياه رسمه متصلا بدون الف (توهينه) اى بيان وجه ضعفه (من) جهة (طريق النقل) ومنه الواهنة وهى ضربان عرق يتألم منه فيرقى وقد قال الحافظ بن حجر قويل ابي بكر بن العربي ان طرق هذا الحديث كلها باطلة وقول عياض في النقاء انه لم يخرج احد من اهل الصحة وابس له سند متصل مع ضعف نقلته واضطراب روايته وان من نقله من المفسرين وغيرهم لم يسنده احد منهم ولا يرفعه لصاحب لا وجه له فانه طرقات متعددة كثيرة متتابعة المخارج وكل ذلك يدل على ان له اصلا وقد ذكرنا له ثلاث اسانيد منها ما هو على شرط الصحيح وهى وان كانت مراسيل يحتج بها من يحتج بالمرسل كمالك ومن لا يحتج به لاعتضاد بعضها ببعض فتيين بهذا ان ببالغة المصنف رحمه الله تعالى في رد نقله غير مرضية (فاما) توهينه (من جهة المعنى فقد قامت الحجج) اى الدليل الواضح على ضعفه (واجتمعت الامة على عصمته صلى الله تعالى عليه وسلم ونزاهته) عما لا يليق بمجناه (عن مثل هذه الذبلة) اى الخصاصة القبيحة الدنية من الرذالة وهى الدناءة والقول على الله بما لم يقله ولا شئ اعظم من الافتراء لاسما على الله عز وجل ونحوه ثم بين ما فيه من القبايح فقال (اما من تمنيه) بكسر الهمزة وتشديد الميم ما نقل كما مر (ان ينزل) بالتخفيف والتشديد في الراى المعجمة (مثل هذا) المذكور (من مدح آلهة غير الله) بقوله تلك

الغرائق العسلا الى آخره (وهو كفر) لان الرضاء بالكفر كفر (اوان ينسور) اى يتسلط (عليه الشيطان) واصل انسور انسلق والصعود من حائط السور فكفى به عن الترفع واريد به هنا التسلط كما علم (ويشبه عليه القرآن) اى يلبسه ويخلطه فيه مالبس منه (حتى يجعل فيه مالبس منه) وهى الكلمات المذكورة (ويعتقد النبي صلى الله عليه وسلم ان من القرآن ما) اى شئ (لبس منه) ويستمر على اعتقاده (حتى ينهيه) اى يوقفه من غفلته عما يشبه عليه (جبريل عليها الصلوة والسلام) بقوله له لبس هذا من الوحي الذى آتيت به لك (وذلك كله ممتنع فى حقه عليه الصلوة والسلام) لئلا تهت عن مثله وحفظ الله له (او يقول ذلك النبي) صلى الله عليه وسلم (من قبل) بكسر القاف وفتح الباء اى من عند (نفسه عمدا) من غير القاء الشيطان عليه وهو لا ينطق عن الهوى (وذلك) اى ما يقول من عنده (كفر) لانه افتراء عليه وتبديل لكلام الله تعالى بالزيادة فيه (اوسهوا) حفظه الله تعالى منه (وهو معصوم عن هذا كله) بالاجماع كما تقدم (وقد قرنا) فيما تقدم (بالبرهان) والدليل القاطع (والاجماع) من امة الاجابة (عصمته عليه الصلاة والسلام من جريان الكفر) اى طريقه ووقوعه منه (على قلبه) باعتقاده (اولسائه) بالنطق به (لا عمدا ولا سهوا) فضلا عن استقراره فان الجريان عبارة عن صدوره منه من غير ثبات كانه ماء جار فهو استعارة لما ذكر (اوان يتشبه) اى يختلط ويلتبس (عليه ما يليقه الملاك) من وحي الله تعالى اليه (بما يليقه الشيطان) على لسانه مح كما نطقه به (او يكون للشيطان عليه سبيل) اى طريق يصل اليه منه مما جاء الله عنه (وان يقول على الله) اى يفترى عليه عمدا مالم يوجب له ويقول انه اوحى الى (لا عمدا ولا سهوا) تأ كيد لما افاده ما قبله من نفي القول على الله (مالم ينزل عايه) مفعول مطلق لقوله يقول لانه لا ينصب المفردات الا اذا اريد بها لفظها وليس بمعنى الظن لعدم ذكر مفعوليه (وقد قال تعالى ولوثقون علينا بعض الاقاويل الآية) تقول تكلف من نفسه قولاً لم يقله كتنسجع اذا اظهر الشجاعة وهو جبان مكنى به عن الافتراء والكذب والاقاويل جمع اقوال فهو جمع الجمع اوجع اقوولة افعولة وهو يستعمل للمقير كالا ضاحك الاول وهو الذى صرح به سبويه رجه الله تعالى فى اختار الثانى فقد رجح المرجوح وثما مها لاخذنا منه باليمين ثم لقط عنا منه الوتين اى لامسكناه واهلكناه كما نفعل بمن افترى علينا والوتين عرق فى العنق اذا قطع مات صاحبه وهو الوريد وقطعه عبارة عن الذبح وقبه دليل على ان الكذب على الله كفر وانه لا يقول على الله مالم يقله (وقال تعالى) لقد كنت تركزن اليهم شثا قليلا (اذا الذقناك ضعف الحياة وضعف الممات الآية) اى لو قربت من الميل الى الكفرة وضعف صفة لمقدر اى لا وصلنا لك عذابا

مضاعفا في تمامك يعني به عذاب القبر وفي حياتك بعد البعث في الآخرة والآية دليل على عدم تمنيه السابق وأنه صلى الله تعالى عليه وسلم معصوم من مقاربة شيء من ذلك والآية نزلت في ثقيف لما قالوا له صلى الله تعالى عليه وسلم لا تتبعك حتى تخصصنا بخصال نفخر بها على العرب لا نعشرو ولا نحشرو ولا نتحنى في صلاتنا وتضع عنا ازنا وتمتعنا باللات سنة ونحرم وادينا مكة وتقول للعرب ان الله تعالى امرني بهذا فانزل الله عليه هذه الآية (ووجه ثان) في توهين ما ذكر من انه صلى الله تعالى عليه وسلم ذكر قوله تلك الغرائيق الى آخره في اثناء قراءة هذه السورة (وهو) اي الوجه الثاني (استحالة هذه القصة) اي عدها من المحال عقلا وبما لا يستقيم لان اصل معناه لغة ما لا يستقيم مما اعوج ومن لم يعرف اللغة يعترض على المنتهي قوله \* كانت مستقيم في محال \* كما مر والمراد بالقصة صدور ما ذكر منه بتسليط الشيطان عليه (نظرا) اي من جهة النظر والفكر الصادر عن عقل مستقيم في عصمة رسل الله عليهم والسلام فيما طريقها البلاغ (و) استحالتها (عرفا) اي من جهة ما عرف من احواله واحوال غيره من الانبياء اي امرا متعارفا ومن فسر العرف بتأليف كلامه وتناسب الفاظه فقد ارتكب شططا وكأنه نظر لقوله عقبه (وذلك ان هذا الكلام) الذي تلاه عليه الصلوة والسلام مع ما لقي فيه من قوله تلك الغرائيق العلام الى آخره (لو كان كما روى لكان) ما روى (بعيد الالتئام) بهمة بعد المشاة الفوقية وقد تبدل ياء تحية والمراد به ان مناسبتة لما وقع فيه من كلام الله الذي هو في اعلى طبقات البلاغة في غاية البعد وهو ما كونه وقع في كلام رب العزة (متناقض الاقسام) متنافر النظم لما فيه من التضاد من حيث انه يصير (مترج المدح) لالهتهم يجعلها عليه مرجوة الشفاعة (بالذم) لها الذي دل عليه سياقه في قوله ان هي الاسماء سميتموها اتم وآباؤكم ما ازل الله بها من سلطان وانها البس لها عند الله شان ولا منزلة وهذا يناقض علوم منزلتها ورجاء شفاعتها و يصير الكلام القرآني يذكرها في اثنتا (متخاذل التأليف) اي متنافر النظم غير متلائم فكان بعضه يخلد بعضا ويكر عليه هدا ما ونقصا (والنظم) معناه في الاصل ادخال الدرر ونحوها في سلك متناسب الوضع والمقدار فاستعير لتأليف الكلمات متناسبة المعاني متناسقة الدلالة ثم صار حقيقة فيه وغلب استعماله في التراكيب القرآنية حتى انصرف اليه عند الاطلاق (ولما) بكسر اللام وتخفيف الميم وقيل انه بفتح اللام وما موصولة (كان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ولا من يحضره) معطوف على النبي (من المسلمين) بيان لمن الموصولة والحضرة مصدر بمعنى الحضور مثلث الحاء ويطلق على كل كبير يحضر عنده الناس فيقال الحضرة العالية وهو اصطلاح اصحاب الترسل ويصح ارادة كل منها هنا والاول اولى (وصناديد المشركين) جمع صنديد وهو كصندد يزنة

زيرج السيد الشجاع والحليم والجواد والشريف والمراد خواص رؤسائهم وكبرائهم  
 (من يخفى عليه ذلك) لكونهم بلغاء اصحاب سليقة مستقيمة والسنة فصيحة بليغة  
 (وهذا) المذكور امر (لا يخفى على ادنى متأمل) يتأمل الفاظ القرآن التي هي في اعلى طبقات  
 البلاغة وما ادرج فيه مما بينه وبينه بون بعيد (فكيف بمن رجع علمه) بضم الخاء المهملة  
 وسكون اللام بمعنى لبه وعقله ورجحانه زيادته وقوته وكيف يستعار لا سبعا د خفاء مثله  
 على مثله كقوله كيف تكفرون بالله كما تقرر في كتب العربية يقال حلم يحلم حلا وحلما (واتسع)  
 اى عظم وكثر (في باب البيان) اى في نوع المنطق الفصيح المعرب عما في الضمير (و)  
 في (معرفة فصيح الكلام علمه) لقوة فهمه وذكائه واستقامة سليقته مع فطرة وقادة  
 وبصيرة نقادة (ووجه ثالث) لبيان توهينه وضعفه (انه) الضمير ضمير شان (قد علم)  
 بناء الجھول (من عادة المنافقين) الذين لم يظهروا كفرهم (ومعاند المشركين)  
 اى المشركين المعاندين فهو من اضافة الصفة للموصوف (وضعفة القلوب)  
 بفتحات جمع ضعيف اى الذين قلوبهم ضعيفة عن ادراك الحق لانهم به لا اذعان  
 لهم (و) المراد بهم الكفار غير المعاندين ممن اشرك اتباعا لغيره او المراد بهم  
 (الجهلة من المسلمين) فهو عطف تفسير عليه (نفورهم) نائب فاعل علم (لاول  
 وهلة) اى عند اول شئ يقع في اذهانهم واذعائهم يقال لقية لاول وهلة بوزن ضربة  
 ويجوز فتح هاء اى اول شئ كما في القاموس اى قبل التفكير والتأمل فيما قرع سمعه  
 حتى يهتدى لانه ليس متنسقا منتظما مع ما وقع في اثنائه من نظم القرآن (وتخليط  
 العدو) من الكفرة والمنافقين (على النبي صلى الله تعالى عليه وسلم) بادخالهم في  
 كلامه ما لم يقله (لا قل فتنة) يفتن بها المسلمون لادخالهم الشبهة عليهم في  
 دينهم (وتعيرهم) بعين مهملات وتحتبتين اى الخاق ما هو عار عليهم باتباع (المسلمين)  
 الهوى ومدح الهة غير الله (والشتمات بهم) بضم الشين المججمة وتشديد الميم جمع شامت  
 كفجار وكفار من الشتمات وهي فرج العدو بما يصيب عدوه من نوايب الدهر وفي التسمية  
 والشتمات بهم (الفينة بعد الفينة) بفتح الفاء وسكون المشاة التحتية ونون تليها هاء  
 التأنيث اى حينما بعد حين مما استخفهم الله تعالى من المصائب تعظيما لاجرهم بما  
 امتحنهم به من ذلك قال في القاموس الفينة الساعة والحين وقد تحذف اللام فيقال  
 فينة فينه يعنى انه استعمل علما وغير علم كشعوب للمنية (وارتداد من في قلبه مرض)  
 اى من ضعف ايمانه او من نافق وسمع ما ذكر يرجع عن الاسلام الى الكفر (من اظهر  
 الاسلام) بلسانه ولم يذق حلاوته فيرتد (لادنى شبهة) ترد عليه لضعف ايمانه  
 وايقانه (ولم يحك احد) اى لم ينقل احد من المحدثين او احد ممن عا داه صلى الله  
 تعالى عليه وسلم (في هذه القصة) اى قصة تلك الغرائق (شيثا سوى هذه لرواية  
 الضعيفة الاصل) رواية ودراية لكانتها وتناقضها كما تقدم (فلو كان) وقع وصح



(ذلك) الذي ذكره بعضهم (لوجدت قريش) أي كفارهم (بها) أي بسبب هذه القصة (على المسلمين الصولة) أي الاستطالة والقهر وتسلقوا بذلك على ترويح أمرهم وماهم عليه (ولا قامت بها اليهود عليهم الحجية) أي على المسلمين بأنه مدح آلهتهم واعترف بانها وسيلة إلى الله (كما فعلوا) أي كفار قريش (مكابرة) وعنادا (في قصة الاسراء) حين قصها عليهم كما تقدم (حتى كانت في ذلك لبعض الضعفاء) أي من ضعف إيمانه لقرب عهده (ردة) ورجوع عن الاسلام لانكاره واستبعاده لها (وكذلك) أي مثل ما ذكرنا ومثل قصة الاسراء (ما ورد في قصة القضية) بقاف وضاد مجمة وباء منددة وهي مصدر بمعنى القضاء أو التقاضي أو اسم للواقعة التي وقع فيها القضاء بينهم بما وقع في صلح الحديبية لما رأى عليه السلام أنه دخل هو وأصحابه مكة فسار إليها ثم رجع إلى المدينة في الواقعة التي قصها الله تعالى في قوله وما جعلنا الرؤيا التي أريناك إلا فتنة للناس كما تقدم وهذه القضية مذكورة في الصحيحين وقد وقع بسببها فتنة للمسلمين لما صدوهم عن دخول مكة وصالحهم صلى الله تعالى عليه وسلم على أن يرجع ويأتي من العام القابل وكتب لهم بذلك كتابا شرط فيه شروطا فيها سطط على المسلمين حتى قال عمر رضي الله تعالى عنه يا رسول الله الست رسول الله حقا قال بلى قال الست على الحق وهم على الباطل قال بلى قال فلم تعط الدنيا في ديننا وإنما قاله رضي الله تعالى عنه ليقف على الحكمة في ذلك لا لشك فيه كما توهمه بعضهم والكلام عليه مفصل في السير وشروح البخاري (ولا فتنة أعظم من هذه البلية) التي وقعت بسبب ما ذكر (لوجدت) أي لو وقعت وصحت لما ترتب على ذلك من صولة الكفرة وسمااتهم وغيره مما مر آنفا (ولا تشغب) بشين وخين معجمتين ومناة تحية وباء موحدة من الشغب وهو تهيج السر والفتنة (للمعادي حيثئذ اسد من هذه الحادثة) المعلومة مما مر (لوامكنك) وقوعا فإن قلت لم قال في الفتنة لو وجدت وفي الحادثة لوامكنك ومجرد الامكان لا يقتضي شرا وفتنة قلت الاول ظاهر لترتب الفتنة على وجود ما ذكر وأما الثاني فعبرا لا مكان مبالغة لان نفيه المبلغ من نفي الوجود لعدم وقوعه محالا لما علم من الكلام في عصمته من عدم تسلط الشيطان عليه (خاروي عن معاند) من الكفرة (فيها كلمة) تليق ان يلقى إليها السمع (ولا عن مسلم بسببها بنت شفة) هي الكلمة شبه اخراجها من الشفة باخراج المولود من بطن امه ففيه استعارة مصرحة أو مكنية (فدل) ما ذكر من انها لم ترو ولم يتكلم بها احد (على بطلانها) بضم الباء الموحدة وسكون الطاء المهملة ولا م مصدر بمعنى البطلان كافي القاموس (واجثاث اصلها) بجيم ومثناة فوقية ومثلثين بينهما الف مصدر بمعنى قلعها من اصلها كما تطلع الشجرة بنزع عروقها (ولا شك في ادخال بعض سياطين الانس والجن) اسارة الى ما قدمناه (هذا الحديث) يعني ما قيل في أثناء تلاوة

هذه السورة او الحديث الذي روى فيه ذلك (على بعض مغفلي المحدثين) الذين لا خبرة لهم بالرواية (ليلبس) اى يوقع في لبس واشباه (على ضعفاء المسلمين) الذين لا يقفوا على ماية سب مقام النبوة وقدرها وقد قال القرافي في شرح الاربعين للامام الرزى ان الجواب السديد فيه على تسليم صحته مع ان الله تعالى قد عصمه وان الله امره بتزليل القرآن وكان يفعل ذلك فتمكن من ترصده من الشياطين في حارسكوته بين الايات من دس ما اختلقه من هذه الكلمات محا كيا صوته صلى الله عليه وسلم وقد سجد من دنا من الكفار معه فظنوها من كلامه عايه السلام واشاعوها فلم يقدح ذلك عند المسلمين لحفظهم السورة على ما نزلت قبل ذلك ومعرفتهم من حاله صلى الله تعالى عليه وسلم ما علم من ذم الارثان واهانتها وحزن صلى الله عليه وسلم من هذه الاشاعة والقاء الشبهة وهو معنى قوله تعالى وما ارسلنا من قبلك اى قوله الى الشيطان في امنته وقوله فينسخ الله ما يلقى الشيطان اى يذهب ويزيله وقيل انه صلى الله تعالى عليه وسلم لما قرأ السورة الى قوله افرأيتم اللات الى آخره خاف الكفار ان يأتى بشئ من ذم آلهتهم فشغبوا عليه على عاتقهم في قولهم لا تسمعوا لهذا القرآن والغوا فيه الى آخره وسبب هذا ان الشيطان حلقهم عليه واشاعوا ذلك ونسبوا له خزن صلى الله تعالى عليه وسلم لذلك انتهى وسأنى تلخيص الجوابين في كلام المصنف رحمه الله تعالى وقد علمنا ان هذه القصة لها اصل ثابت في الجملة لكنها ليس فيها ما يتقص مقامه صلى الله تعالى عليه وسلم فأبطلها بالكلمة كما قاله المصنف رحمه الله تعالى لا ينبغي كما قاله ابن حجر وقد تقدم ما يغنى عن اجابته هنا فذكره (ووجد رابع) لتضعيف ذلك ما (ذكر الرواة لهذه القصة) المذكورة التي عقد لها هذا الفصل (ان فيها) اى بسببها (نزلت وان كادوا) اى قربوا مما لم يقع (ليفسنوك) اى يوقعوك في الفتنة ويصدوك عن الذى اوحينا اليك (الايتين) اى اذكر الايتين المتقدمين بينهما (وهما) اى الايتان المذكورتان وفي نسخة وهاتان الايتان (بردان الخبر الذى روه) لنا فانهما له الا انه قيل ان الايتين لم يزلتا في هذه القصة وانما الذى نزل فيه قوله تعالى وما ارسلنا من قبلك من رسول ولا نبى الا اذا تمنى الى الشيطان في امنته وهاتان الايتان نزلتا في تقيف كما تقدم ثم بين وجه تناقضهما له بقوله (لان الله تعالى ذكر انهم كادوا يفتنوه حتى يفتري) على الله بخلطه في القرآن ما لم يوح اليه (وانه) اى الشان والله (لولا ان بنه) الله على الحق ببيان جبريل عليه السلام له (اكاد يركن) اى قارب الميل (اليهم) بمدح آلهتهم واتباع هواهم ولكنه لم يفعل شيئا من ذلك (فضمون هذا) اى ما تضمنه المذكور في الايتين (ومفهومة) لذي دل عليه وفهم منه (ان الله عصمه من ان يفتري) عليه ما لم يقله لان يفعل ما ارادوه منه من ان يبدل الوعد وعيد او عكسه كما قيل (وثبت حتى لم يركن اليهم قليلا فكيف) يركن اليهم ركونا (كثيرا) وهذا تقرير لمعنى الايتين بناء على ما ادعاه من سبب النزول وقد علمت انه لم ينبت نقله وقوله حتى لم يركن يسان

لحاصل المعنى لان نبي القرب من الرككون يدل على نفيه بالطريق الاول فلا يرد عليه ان المنصوص عليه نبي القرب من الرككون القليل لا نفس الرككون كما زعمه المصنف رحمه الله تعالى لان الجواب لقد كدت يعنى انا ادر كذاك بعصمتنا عن الميل لهم وما ارادوه بعد ما كادوا يخذعونك بمكرهم وشدة تخبيلهم (وهم) رواية الحديث مع ذكر الآيتين (يروون في اخبارهم الواهية) اى الشديدة الضعفة (انه) صلى الله عليه وسلم (زاد على الرككون) الذى هو مجرد الميل بل القرب من الميل الذى هو ابلغ في نزاهته صلى الله عليه وسلم وعصمته (والافتراء) اى انكذب على الله يجعل ما ليس من الوحي منه (مدح الهتهم) يعنى قولهم تلك الغرائب العلام الى آخره وحاشاه صلى الله تعالى عليه وسلم من ذلك سماه الله تعالى (وانه قال عليه الصلوة والسلام) حين قال له جبريل ما جئتك بهذا حين عرض عليه السورة كما تقدم فقال في جوابه له (افتريت على الله تعالى وقلت ما لم يقل) عطف تفسير (وهذا) الذى روي في اخبارهم الواهية عنه صلى الله تعالى عليه وسلم (ضد مفهوم الآية) التى ذكر وان هذه القصة سبب نزولها لان عدم ركونه اليهم قليلا ينافى في تصريحه بمدح الهتهم (وهى) اى الآية بصريح مفهومها (بضعف الحديث) اى تدل على شدة ضعفه (لوضح) نقله وروايته (فكيف و) الحال انه (لا صحة له) عند المصنف كما تقدم بيانه وما فيه فاذا ورد في الحديث ما ينافى القرآن ولم يمكن تأويله ولا الجمع بينه وبينه حكم بضعفه وقد علمت ان الحديث رواه مسلم وانهم اجابوا عنه كما بيناه (وهذا) المذكور في هذه الآية مما دل عليه مفهومها (مثل) ما دل عليه (قوله تعالى في الآية الاخرى) وهى قوله عز وجل (ولو لا فضل الله عليك ورحمته لك وصرفه عنك ما هموا به من خدائك والمكر بك) (لهمت طائفة منهم ان يضلوك) وبصرفوك عن الحق وطريق العدول مع علمه بانك تآمت على ذلك ولا يمكن زلة قدمك عند بوجه من الوجوه وقبل انها نزلت في نبي ظفر (وما يضلون الا انفسهم) اى لا يقع ما ارادوه بك الا بهم ولا يحق المكر لى الا باهله (وما يضررونك من شئ) وانما يضررون الا انفسهم وتفصيل معنى الآية مذكور في كتب التفاسير وانما المقصود بذكرها التنظير بها لما ذكر قبلها ولنزول هذه الآية سبب ذكره الترمذى والمصنف استشهد بها استشهاده معنويا لما هو بصدد وليس لنا حاجة بتفصيل ما ذكر فيها (وقد روى) بالبناء للمجهول والراوى له ابن ابي حاتم وغيره من المحدثين (عن ابن عباس) رضى الله تعالى عنهما انه قال (كل ما) وقع (في القرآن) من لفظ (كاد) وما تصرف منه من مضارع وغيره يدل على ان ما بعده (لا يكون) وفي نسخة فهو ما لا يكون اى لا يقع ويوجد وانما يدل على انه قاربه ولم يقع

(قال الله تعالى يكاد سنارقه) السنا بالقصر الضوء والنور وبالمد العلو والشرف  
 (يذهب بالابصار) أي يذهب بصير الناظر اليه (ولم تذهب) بالثناء القومية والبناء للفاعل  
 وفاعله ضمير الابصار المستتر ويجوز به أنه للمجهول مع التحيّة وتائب فاعله ضمير  
 السنا وفي نسخة ولم يذهبها وهما بمعنى والمقصود أنها اشرفت على الذهاب  
 ولم تذهب (و) قال الله تعالى في امر الساعة ان الساعة آتية (اكاد اخفيها) ان  
 كان المراد باخفائها انه لا يقول انها آتية فهو كما قال ابن عباس وان كان المراد انها  
 لا يعين زمان وقوعها فكاد بمعناها المشهور وكلامه هنا مبني على الاول واليه اشار  
 بقوله (ولم يفعل) وأشار المصنفون الى هذين المعنيين وخفاء السي ستره وعدم  
 اظهاره ويقال خفيته واخفيته اذا ازلت خفاء ولا تنافي بين المعنيين لان الله  
 تعالى اخفيا على الناس واطلع عليها بعض انبياءه (وقال القشيري القاضي)  
 وقدمنا الكلام عليه رحمه الله تعالى (ولقد طالبت قريش) قومه ان سألته صلى الله  
 تعالى عليه وسلم وطلبت منه وسبب تسميتهم بذلك مشهور وقد قبل منه (و)  
 طالبتة ايضا (ثقف) قبيلة مشهورة بالطائف (اذم) صلى الله تعالى عليه وسلم  
 (باليهم) أي انصايهم واصنامهم التي كانوا يعبدونها (ان يقل وجهه) الشريف  
 ويتوجه (أيها) وفي نسخة عليها (ووردوه الإيمان به ان فعل) ما سألوه من  
 الاقبال عليها معظما لها (فأ فعل) ذلك (وما كان يفعل) مع حرصه صلى الله  
 تعالى عليه وسلم على إيمان العرب وطاعتهم فلم يكثر صلى الله تعالى عليه وسلم  
 بهم ولم يلتفت لمقاتلتهم مع انهم من اشد الناس شكيمة وعصبية وهذا امر متعلق  
 بقوله \* لقد كنت تركز اليهم دال على ما قاله اولاً (وقال ابن التباوي) هو  
 الامام في العربية وسائر العلوم الادبية ابو بكر محمد بن القاسم بن محمد بن بشار الكوفي  
 الحافظ المفسر المحدث نادرة الدهر وفريد العصر ولد سنة احدى وتسعين ومائتين  
 وتوفي ليلة عيد البحر ببغداد سنة ثمان وعشرين وثلاثمائة وله تصانيف جليلة  
 مفيدة مشهورة (ما قارب الرسول) صلى الله تعالى عليه وسلم أي لم يقرب من شيء  
 مما كان عليه الكفرة واهل الجاهلية (ولاركن) أي ما مال الى شيء من امورهم وما  
 كانوا عليه فضلا عن التلبس بها وما ذكره في كاد هو المشهور والتحقيق فيها ما قاله  
 الجرجاني في دلائل الاعجاز من ان نفيها يدل على نفي ما في خبرها على البغ وجه لان  
 نفي القرب من الشيء الدال على انتفاؤه لانه بطريق برهاني وقد يكون لوقوع الشيء  
 بعسرة نحو قد بجوها وما كادوا يفعلون (وقد ذكر) بالبناء للمجهول وفي نسخة  
 ذكرت بناء التأنيث (في معنى الآية) يعني قوله وان كادوا ليفتنوك عن الذي  
 اوحينا اليك (ولو لان ثباتك لقد كنت تركز اليهم تبثا قليلا تناسيراخر) تركها  
 لكونها غير مرضية عنده (ما ذكرناه) ما اسيم موصول مبتدأ يند بقوله (من نص الله

تعالى على عصمة رسوله صلى الله تعالى عليه وسلم كما تقدم وخبره قوله (يرد سفسافها) اي التفاسير الحقة الردية فيها اصل معنى السفساف ما يطير من عبار الدقيق اذا نخل كل غبار دقيق كالهباء سفساف ثم عبر به عن كل حقير جدا فلذا قوبل في الحديث بمعالى الامور تارة وبمكارم الاخلاق اخرى كما قاله صلى الله تعالى عليه وسلم ان الله يحب معالى الامور (ويبغض سفسافها) في حديث آخر ان الله رضى لكم مكارم الاخلاق وكره سفسافها (ولا بقة في الامة) يعنى قوله وان كادوا ليهتنونك الخ اي لم يبق فيها تفسير يرتضى (الا ابالله امتن على رسوله) صلى الله تعالى عليه وسلم في هذه الآية اي من عليه اوانعم والم تعد ادنم سابقة وهو محمود من الله تعالى دون غيره وتكون بمعنى النعمة نفسها (بعصمته) اي حفظه عن ان يصدر منه امر لا يرضاه فضلا عما ذكر من مدح اوثانهم (ونبيته) على ما هو عليه من ذم آلهتهم وما هم عليه (عما كاده به الكفار) من خداعهم وطلبهم منه صلى الله تعالى عليه وسلم موافقته لهم في بعض امورهم التي لا تليق به (وراموا من قنته) اي ايقاعه في بلية ومحنة واصل مغفلها الاختبار ثم عبر بها عما ذكر (ومرادنا من ذلك) الذي ذكرناه (تنزيهه) اي تبرئته وصيائه صلى الله تعالى عليه وسلم واصل معنى النزاهة البعد اي بعده عما لا يليق بمقام النبوة (وعصمته) صلى الله تعالى عليه وسلم (وهو) اي ما ارادة (مفهوم الآية) لا ما ذكره من سفساف التفاسير (واما المأخذ) اي محل الاخذ والطريق في بيان ما ذكرنا واوله وهو الوجه (الثاني) في الكلام على مشكل هذا الحديث الذي هو فيه انه ذكر قوله تلك الغرائق الخ في اسماء قراءة سورة النجم كما تقدم (فهو) اي تأويله والجراب عنه (مبنى على تسليم) رواية هذا (الحديث) لو صح (نقله من طريق يغند بها) وقد اطأنا الله تعالى بعين مهملة وذا لمجبة اي جانا وحفظنا (من صحته) اي وقوع اعتقاد ما في صحة وقوعه منا فضلا عنه واصل معنى العود الى التجاء والتعلق فاريد به ما يتسبب عنه لان من التجأ الى الله تعالى جاء وكفاه وحفظه مما لا يرضاه (ولكن على) تقدير صحة (ذلك) فقد اجاب عن ذلك المذكور من مدحه صلى الله تعالى عليه وسلم آلهتهم (ائمة المسلمين) بالهمزة والياء جمع امام وعبر به دون العلماء ونحوه اشارة الى ان مقتضى الاسلام تنزيهه عن مثله (باجوبة منها الغث) بغين معجمة ومثله اي الضعيف الركيك (والسمين) اي القوى المقبول واصل معنى الغث المهزول لمقابله بالسمين فاستعير لما ذكر كما تقدم (غدها) اي الاجوبة المذكورة (ما روى قتادة) مشهور تقدمت ترجمته (ومقاتل) ابن حمان الخراساني العابد المفسر الثقة روى عنه اصحاب السنن وغيرهم وتوفي قبل خمسين ومائة ولهم مقاتل آخر وهو مقاتل بن سليمان وهو محدث مفسر الا انه اتهم

بالكذب والظواهراته الأول (انه صلى الله تعالى عليه وسلم أصابته) اى عرضت له  
 (سنة) وهو قنور مع اوائل النوم قبل الاستغراق فيه المنع عن الحس والادراك وهى  
 قريبة من النعاس كما تقسم بيانه وليس بمعنى وان قيل به وقوله \* وسنان اقصد النعاس  
 فريقت \* به عينه سنة رلبس بنم \* لا دليل فيه (عند قراءته هذه السورة) يعنى سورة  
 النجم (بقرى بهذا الكلام) اى قوله تلك الغرائق (على لسانه) ونطق به من غير  
 قصد بل (بحكم النوم) وغلبته حتى يتكلم بما لا يقصده (وهذا) المذكور (لا يصح)  
 صدوره منه (اذ لا يجوز على النبي) صلى الله تعالى عليه وسلم ان يقع منه (ثله في حال  
 من احواله) لا في يقظة ولا في منام لانه صلى الله تعالى عليه وسلم وان نامت عيناه  
 لا ينام قلبه (ولا يخلقه الله تعالى) اى لا يوجد جريانه (على لسانه) كما قال بعضهم  
 لحفظه له في سائر احواله (ولا يستولى الشيطان) اى يتسلط (عليه) لحفظ الله له  
 (في نوم ولا يقظة) بفتحات ثلاثة ضد النوم وتسكين فاقه خطاء الا في ضرورة الشعر  
 كقول التهامي \* فالعيش نوم والمنية يقظة \* والمرأى بينهما خيال سارى \* (لعمري في  
 هذا الباب) الذى طريقه البلاغ مما اوحى اليه (من جميع العبد) الذى تقول عليه ما لم يقله  
 والسهو) في شئ منه (وفي قول الكلبي) في الجواب عنه (ان النبي) صلى الله عليه وسلم  
 (حدث نفسه) اى فكر فيه ذكر وخطر ياله من غير نطق به (فقال ذلك الشيطان على  
 لسانه) اى نطق به محكما لصوته ونطقه به في أثناء قراعة وهو لا يدري فتوهموا انه  
 صلى الله تعالى عليه وسلم قاله وانه اوحى به اليه كما تقدم (و) كذا ما وقع (وفي رواية  
 ابن شهاب) الزهرى وقد تقدمت ترجمته (عن ابى بكر بن عبد الرحمن) وفي نسخة  
 ابو عبد الرحمن وكلاهما صحيح وهو ابو بكر بن عبد الرحمن بن همام بن المغيرة  
 المخزومي القرشي التابعي الامام احداً للفقهاء السبعة على قول وهو من سادات قريش  
 ويسمى الراهب لهذه قيل اسمه ابو بكر وكنيته ابو عبد الرحمن وقال التتوي اسمه  
 محمد وكنيته ابو عبد الرحمن والصحيح ان اسمه كنيته وتوفي سنة اربع وتسعين وقل  
 غير ذلك (وقال) ابن شهاب او ابو بكر (وسها) صلى الله تعالى عليه وسلم في نطقه  
 بذلك (فلما احس) وفي نسخة اخبر (بذلك) اى عرف سهوه فيما نطق به (فان  
 ان ذلك) الذى جرى على لسانه او سمع (من الشيطان وكل هذا) المذكور من القول  
 آنفاً (لا يصح) رواية ودراية (ان يقوله النبي) صلى الله تعالى عليه وسلم لاسهوا ولا  
 قصداً (لحفظ الله تعالى عن مثله) (ولا) يصح ايضا (ان يتقوله الشيطان) بالثبوت  
 اى يفتره (على لسانه) اى ينطق به محكما لقوله ونطقه فيلبس الوحي بغيره لمنع  
 الله تعالى له عن تسليطه عليه بمثله فقوله على لسانه صريح فيما اراده فا قيل ان فيه نظرا  
 لانه لا مانع من ان يقول الشيطان عليه ما لم يقله من غير ان يصدر عنه فكثيرا ما كذب  
 عليه وهذا لا ينافي عصمته صلى الله تعالى عليه وسلم غفلة عما عناه المصنف فلا وجه له



(وقيل) في الجواب عما ذكر (لعل النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قاله في أثناء تلاوته) وقراءته لسورة التجم قد كره في خلال آياته ولعل للرجي من عادة المصنفين استعماله كناية عن ضعف من معه وأثناء جمع شيء بمعنى مثني أي ملقاه ف بعضه على بعض ف شبه ما هو فيه ببرد مطوي في داخله شيء اشتمل عليه (على تقدير التقرير) أي حلهم على الاقرار (والتوبيخ للكفار) أي توبيخهم بعد اقرارهم بعبادة الاصنام فوصفها بالعلو ورجاء شفاعتها على هذا نهكم واستهزاء وقبل المراد حلهم على الاقرار بان المدح بهذه الكلمات انما يليق بمن يضر وينفع توبيخا وتبكيئا تنبيهها على خطائهم اينانا بانها لا تصلح ان تكون الهبة والتوبيخ على امر باطل وقع منهم فاقبل انه جرى ان يسمى انكارا ابطاليا لغت لا داعي له ثم انه قيل لبس في كلام ما يفيد ذلك فلا بد من تقدير اداة الاستفهام معه كقوله

\* طربت وما شوقا الى البيض اطرب \* ولا لعبا مني وذو الشبب يلعب \*

او ذاك معلوم من المقام لان من ذكر امرا علم ان غيره يكرهه ويصرح بذمه واشهر منه ذلك فاذا مدح بمدحه اجداه علم انه تهكم واستهزاء او ارضاء لغنان الخصم حتى يقع في هوة الضلال ولت ان تقول انه عند هذا القائل مفهوم من قوله اقرارهم وان ما ذكر مقدرم مفعول ثان لرأيت وهو الاستهزاء وهو وان كان غير مستقيم لكن هذا بما يؤيد توهينه فتدبر (كقول ابراهيم) التحليل صلى الله عليه وسلم (هذاري) للكواكب التي كان بعدد اقومه فوصفها بالاربية انما هو توبيخ لهم لانه يرى من مثله

كما لا يخفى (على احد التاويلات) التي ذكرها المفسرون فهو على هذا مقدر معه اداة الاستفهام كالاية التي قبله وقبه اقوال اخر متبصرة في التفسير لاحاجة للتطويل

يذكرها (وقوله) أي التحليل عليه الصلوة والسلام في حق الاصنام (بل فعله كبيرهم

هذا) والضمير للاصنام وكانوا يجتمعون في عبد لهم ثم يرجون للسجود لها فتختلف

ابراهيم عليه السلام عنهم ودخل عليها فكسرها الاصناما وهوا كبيرا فلما رآوه قالوا

انت فعلت هذا يا كهنتا يا ابراهيم قال بل فعله كبيرهم كما قصه الله تعالى عنه في هذه

الاية وحاصله انه من معار يض الكلام الذي قصده اقامة الحجية عليهم وانما

عبدوه لا يصلح للعبادة (بعد السكت) أي الواقعة الخفيفة بين آيات سورة التجم

والحاصل انه لما فرغ صلى الله تعالى عليه وسلم من ذم الاصنام بما اوحى اليه سكت

وذكر كلاما وانجم به كما فعل ابراهيم عليه الصلوة والسلام (والتوبيخ) لهم بدم

آلهتهم (و) بعد (بيان الفصل بين الكلامين) أي كلام الله في ذم الاصنام ثم رجع

الى تلاوته وهذا يمكن مع بيان القصد وكلامه الذي وانجم به (وقرينة تدل على المراد

وانه) أي ما ذكره توبيخا وتقريرا (لبس) من كلام الله (المتلو) لفصله بينه وبينه

بالسكت (وهو) أي ما قبل انه قاله في أثناء قراءته لما ذكر من التوبيخ والتقرير (احدما)

اي الاقوال (ذكره القاضي ابو بكر) الباقلاني وابن العربي وهما الكيان تقدم ذكرهما (ولا يعترض على هذا) القول الذي قاله القاضي (بما روى) بالبناء للمجهول فيها (انه) صلى الله تعالى عليه وسلم او هذا الكلام (كان في الصلاة) وهو كلام لبس بقرآن ولا ذكر في بطلانها (فقد كان) في صدر الاسلام وقبل الهجرة (الكلام فيها) اي في الصلاة (قبل) مني على الضم اي قبل النهي عنه (غير ممنوع) في الشرع وغير مبطل للصلاة وكان الكلام غير محرم لما فرضت الصلاة ثم حرم عليهم قبل الهجرة بثلاث سنين (وان الذي يظهر ويترجح في تأويله) اي تأويل هذا الحديث وهذا ما اختاره القرافي كما نقلناه اولا (عنده) اي عند القاضي ابى بكر (وعند غيره من المحققين) اي اهل الكلام والتفسير والحديث (على) فرض (تساويه) اي تسليم وقوعه منه صلى الله تعالى عليه وسلم وانه نطق بذلك (ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم كان كما امره ربه ينزل القرآن تريلا) لقوله تعالى ورتل القرآن ترتيلا والترتيل القراءة بتويدة من غير استعجال وهو في الاصل مستعار من قولهم نغم مرتل اي مفلج كالاقحوان واوراقه ومن لطائف بعض المتأخرين

\* اقدى الذي جينه وشعره \* طرة صبح تحت اذيال الدجا \*

\* مالى به مع قرب دارى ملقى \* فهل رأيت نغمه المفلجا \*

(وفصل الاى) جمع آية بالمد فيهما (تفصيلا) يفصل بعضها بعضها (في قراءة) وفي نسخة في تلاوته مع سكت خفيف بينها (كما رواه الثقة عنه) كما قالت طائفة رضى الله تعالى عنها وقد سئلت عن قراءة عليه الصلوة والسلام لو اراد سامع ان يعد حروفه عدداً تأنيه فيها وتجويد حروفها وبيان حركاتها ومدتها (فيمكن ترصد الشيطان لتلك السكات) بالنون او التاء المشناة الفوقية وترصده ترقبه وانتظاره اي يتربص وقفه وسكته بين الآيات في ترتيله القراءة (ودسه) بمهملتين مصدر مطوق على ترصد اي ادخاله فجابين سكتاته خفية يقال دسه دسا اذا ادخله قال الراغب الدس ادخال الشئ في الشئ بضرب من الاكراه واصل الدس الاخفاء ومنه العرق دساس (فيها) اي في القراءة (ما اخلقه) اي كذبه واقتراه وما موصولة مفعول دسه (من تلك الكلمات) بيان لما (محاكيا نغمة النبي) صلى الله عليه وسلم في القاموس النغم محركة وتسكن الكلام الخفى والواحدة بهاء ونغم في الغناء كضرب وبصر وسمع انتهى والنغمة هنا بمعنى الكلام الخفى وتكون بمعنى الغناء ولبس بمراد هنا وهو المعروف عرفا كقوله \* الشرب بغير نغم غم وبغير دسم سم \* والظاهر انه اراد به هنا الصوت مطلقا (بحيث يسمعه) اي يمكن قريب منه صلى الله تعالى عليه وسلم فيسمعه (من دنا) اي قرب (اليه من الكفار) الحاضرين عنده يسمعون تلاوته صلى الله تعالى عليه وسلم لسورة التجم (فظنوها) اي ظنوا تلك الكلمات التي قالها الشيطان ودسها

في تلاوته محاكاة لصوته وهو لا يرى (من قوله) صلى الله تعالى عليه وسلم أي مما تلاه  
 من القرآن وجعلها قوله لنطقه بها أو بناء على اعتقادهم الفاسد (وأشاعوها) أي  
 أظهروها وقالوا أنه مدح آهتنا ووافق طريقتنا (ولم يقدح ذلك) أي مادمه الشيطان  
 وأشاعوا أنه صلى الله تعالى عليه وسلم قاله (عند المسلمين) فلم يغير اعتقادهم ولم  
 يلبس عليهم القرآن بغيره مما أدخل فيه (لحفظ) المسلمين (السورة) أي سورة البسم  
 فالمصدر مضاف لمفعوله (قبل ذلك) أي قبل اختلاق الشيطان ودسه فيها  
 مادمه (على ما أنزل الله) متعلق بحفظ فعلوا أن ما أشاعوه لبس من الوحي في شيء  
 مع عدم مناسبت له لفظا ومعنى (وتحققهم) أي المسلمين (من حال النبي صلى الله  
 تعالى عليه وسلم في ذم الأوثان وعيبها على ما عرف منه) صلى الله تعالى عليه وسلم  
 أو من حاله لأنه يذكر ويؤثت وهذا بيان للقرينة القائمة على أنه لبس من قوله ولا بما  
 أوحى إليه فاندفع ما قبل من أنه لبس للشيطان سبيل حتى يتمكن أن يدخل في  
 كلامه وماتلاه ما لبس منه وقد يتألك أنه اختاره الإقرار في صحة الرواية عنده  
 (وقد حكى) أي زوى (موسى بن عقبة) كذا في جل التسخيف في بعضها محمد  
 ابن عقبة (في مغازيه) أي في كتابه الذي القه في مغازي النبي صلى الله تعالى  
 عليه وسلم فالإضافة لما بينهما من الملازمة ورجحوا النسخة الأولى وصححوها  
 في الحواشي وصرحوا على النسخة الثانية وقال الحافظ الحلبي أنه مما لا شك فيه  
 وهو موسى بن عقبة بن أبي عباس مولى آل الزبير وقيل مولى أم خالد روى عنه خلق  
 كثير وهو ثبت ثقة توفي سنة إحدى وأربعين ومائة وأخرج له الستة ومغازيه  
 من أصح المغازي كما قاله الإمام مالك ومحمد بن عقبة أخو موسى ولعقبه أولاد كلهم  
 فقهاء محدثون لكل واحد منهم حلقة في مسجد رسول الله صلى الله تعالى  
 عليه وسلم وترجمتهم مشهورة (نحوه) وفي نسخة نحوه هذا أي نحوه نقله من المحققين  
 بما هو بعينه وفيه ميل ما إليه لنقله عن المحققين وكثرة من تابعهم عليه وإن قيل أنه لم  
 يرضه (وقال) أي موسى بن عقبة (أن المسلمين لم يسمعوها) أي مقالة الشيطان التي  
 دسها (وإنما التي للشيطان ذلك) القول الذي شاع (في أسماع المشركين) بدليل أنهم  
 هم الذين أشاعوه ولم يشع عن غيرهم حتى خفي على كثير منهم وإنكروه ولا مانع من  
 ذلك خافيل من أنها دعوى بلا دليل إذ لا قدرة للشيطان لعنه الله تعالى على القن  
 للمشركين فقط وهم مختلطون معهم في محل واحد غير مسلم وفي نسخة وملائهم  
 وهو كما قاله الراغب جماعة يجتمعون على رأي فيملاؤن العيون رواء والقلوب جلاله  
 وبهاء ومنه قيل فلان بملاء العيون (وقلو بهم) بأن يفقهوه ويقبلوه (ويكون ما روى)  
 أي رواية ما نقل (من حزن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم) بيان لاسم كائن وقوله  
 (لهذه لاشاعة) خيرها أي إنما حزنه صلى الله تعالى عليه وسلم كائن مجرد إشاعة

ذلك (والشبهة) الحاصلة من تلك الإشاعة لأنه كما قيل في المثل من يسمع يخل أي من أجل الإشاعة ومن أجل الشبهة الناشئة منها (و) من (سبب هذه الفتنة) الجادثة من شيوخ مأجوري منه عليه السلام وهذا جواب عن سؤال مقدر تقديره إذا كان المسلمون لم يجمعوا هذه المقالة فلم حزن رسول الله صلى الله عليه وسلم ولبس الجواب عن هذه الشبهة أن الشيطان الجاه لهذه المقالة ولا أنه سمعها منهم فعلمت بذهنه ثم سها صلى الله عليه وسلم فقالها كما توهم إذا مناسبة لهذا هنا (وقد قال الله تعالى) في هذه القصة وهذا من تنمة الكلام عاينها ولبس متعلقا بما قبله (وما أرسلنا من قبلك من رسول ولا نبي الآية) الفرق بين الرسول والنبي مشهور والكلام عليهما شهر من أن يذكر والثاني أعم لأنه كل من أوحى الله إليه والرسول أوحى إليه وأمر بالتبليغ وقيل غير ذلك وقوله الآية أي لا ذاتني أي الشيطان في أميته فينسخ الله ما يلقى الشيطان ثم يحكم الله آياته والله عليم حكيم ثم أشار إلى تفسير هذه الآية فقال (فمعي ثمن تلاء) لأن أصل معناه يفعل من المني بمعنى القدر ومنه قوله تعالى ألم يك نطفة من مني يعني أي تقدم ومنه المنية وبراديه تقد برشي في النفس وتصويره ولكون النفس تصور أمور الاحقية فلها سمي به الكذب لقوله تعالى لا يعلمون الكتاب إلا أماني أي كذا كما قاله مجاهد وقال غيره تلاوة بلا معرفة للمعني فاجراء مجري المتني لما لا وجود له لأن المتني كذلك في الأكثر ثم استعمل لمطابق التلاوة وأليه أشار بقوله فمعي ثمن تلاء كما قال الشاعر \* ثمنى كتاب الله أول ليلة \* ثمنى داود الزبور على رسل \* (وقال تعالى لا يعلمون الكتاب إلا أماني أي تلاوة) وقد عرفت وجهه والمراد بالكتاب التورية والاستنباء منقطع لأن التلاوة ليست من العلم وقيل أنه مصدر بمعنى الكتابة لقوله ومنهم أميون وهي في حق اليهود (وقوله فينسخ الله ما يلقى الشيطان أي يذهبه) لأن النسخ لغة كما قاله الراغب إزالة شيء ينشئ يعقبه كمنسخ الشمس الظل وما يلقى الشيطان على هذا ما يدسه كما تقدم (ويذيل اللبس) الحاصل (به) وبسببه (ويحكم الله آياته) أي يتقنها حتى لا تشبه بغيرها (وقيل معنى) هذه (الآية) أي قوله فينسخ الله ما يلقى الشيطان (هو ما يقع للنبي) صلى الله عليه وآله إلى عليه وسلم (من السهو إذا قرأ فبثبه لذلك) السهو الصادر عنه بمقتضى البشرية بآدنى تنبيه (ويرجع عنه) أي عما تركه سهوا (وهذا) المذكور هنا (نحو قول الكلبي في الآية) أي آية سورة النجم كما نقل عنه أولامن (أنه حديث نفسه) بأن خطر بهاله قولهم تلك الغرائب العلاء (وقال) الكلبي أيضا معنى إذا تمنى (أي حدث نفسه وفي رواية أبي بكر بن عبد الرحمن) الذي تقدمت ترجمته (نحوه) أي نحو ما ذكر مما هو بمعناه (وهذا السهو) المذكور كأنه (في القراءة إنما يصح) وقوعه منه (فبما لبس طريقه) الواقع عليها والآتي قبها (تغيير المعاني) فلا يقع ما يغير معاني الوحي ويخالفها (وتبديل الالفاظ) بالفاظ غيرها (وزيادة ما لبس من القرآن) فيه (بل)

الجائر عليه (السهو) الناسي (عن اسقاط آية منه او) اسقاط (كلمة) منه  
(ولكنه) صلى الله تعالى عليه وسلم اذا سها (لا يقر) بالبناء للمجهول او العاقل  
(على ذلك السهو بل ينبه عليه ويذكره للحين) اي يبادر به في وقت سهوه لا يقاظه  
لسهوه من غير امهال له فتعريف حين الحضور واللام بمعنى في وقيل معنى وقت  
كقوله فظلموهن لعدتهن وهذا مبني (على ما استدكره) مفصلا (في حكم ما يجزى  
عليه من السهو وما لا يجوز وما يذهب في تأويله) اي تأويل ما ذكر في سورة النجم وما دس  
فيها (ايضا) كما طهر في به عن التأويلات لسالمة المتبادرة الى الافهام (ان مجاهدا)  
رحمه الله تعالى (روى هذه القصة) اي قصة سورة النجم السابقة (والمراتقة العلا)  
بالعطف على اللات والعري وماتت لثلاثة الاخرى وحيث فلا اشكال يرد على ما تقدم  
(فان سلمنا) وقوع هذه (القصة) وصحة روايتها (قدا) على هذا التقدير (لا يبعد ان  
هذا) المذكور في هذه الرواية وهو قوله (المراد) على هذه الرواية على تقدير انها  
صلى الله تعالى عليه وسلم لم يمتحن تلاوته (والمراد) على هذه الرواية على تقدير انها  
قراءة منسوخة (بالمراتقة العلا) المراد به (ان سفاحتهن ترتجي) اشارة الى انه على هذه  
القراءة يقتضيه همة ان من قوله وان سفاحتهن ترتجي (الملائكة على هذه الرواية)  
التي فيها الواو العاطفة وهي جمع غرنوق كزنبور وقنديل وقرطاس وفسرت  
بالاصنام ايضا وهي في الاصل طير من طيور الماء والشاب الجميل فاستعيرت لما ذكر  
واستعارة انطير للملك اطهر (وبهذا فسر الكلبي المراتقة انها الملائكة) انها  
بالفتح بدل من هذا (وذلك) يعني ان الباع على تفسيرها بما ذكر (ان الكفار) اي  
عبدة الاصنام من قريش وغيرهم (كانوا يعتقدون ان الالوات والملائكة بنات الله سبحانه  
اي تنزلها له عز وجل عما قالوا بجهلهم (كما حكى الله عنهم) ذلك في القرآن في آيات كقوله  
افاصفاكم بهكم بالبنين واتخذ من الملائكة اناثا وقوله اصطفى البنات على البنين وقوله  
وجعلوا الملائكة الذين هم عباد الرحمن اناثا لاية فجعلوها لاحتجابها بخدرات وهو في  
الملائكة مشهور وما في الاصنام قبائله الخليلي في تفسير قوله تعالى وجعلوا بينه وبين  
الجنة نسبا اي متشركي العرب زعمت في اللات والعري وماتت نها بنات الله تقر بهم لما  
كانوا يسمعون تكلمها وانما كان يكلمهم شياطين الجن من اجوافها (ورد الله عليهم)  
ما (في هذه السورة) يعني سورة النجم (بقوله) تعالى (الكم الذكروا الانثى) اي  
اختار لكم الذكور دون الاناث لانهم كانوا يقتلونهن وهي الموقودة واعتقدوا ان له بنات لم  
يرتضوها لانفسهم وهي الملائكة والاصنام كما مر ولذا قال تلك اذن قسمة ضيرني  
اي جائرة (فاكر الله كل هذا) الذي ادعوه (من قولهم) اشارة الى ان الاستفهام  
فيه انكارى تكذيبا لهم فيما قالوا بجهالتهم بما كادت تخزله الجبال هذا فالاستفهام

منصب على الجميع و بهذا يرتفع الاشكال على هذه القراءة ( ورجاء الشفاعة )  
 من الملائكة في قوله و اشفاعتهم لترجي ( صحيح ) على هذه القراءة و لا حاجة لهذا  
 فانه منكر لانصيب الاستفهام الانكاري عايم كما قررنا لك بناء على فتح همزة ان فيه  
 ولذا قيل هذا التأويل وان كان صحيحا في نفسه مبين للمقام ناء عن سياق الكلام  
 فتدبر ( فلما تأوله ) اي تأول هذا الكلام بصرفه عن طاهره ( المشركون ) حسب  
 اغراضهم الفاسدة ( على ان المراد بهذا الذكر ) اي المرء كوروه و قوله تلك الغرائق  
 العلا الى آخره ( الهتهم ) اي اصنامهم التي عبدوها ( وابس الشيطان عليهم ذلك )  
 يوسوسه لهم و تزينه لافكارهم ( وزينه في قلوبهم ) بتحسينه و تزويره ( والقاء  
 اليهم ) اي التي ذلك المعنى الذي فهموه لما سمعوه منه صلى الله تعالى عليه وسلم  
 حقيقة على هذا الوجه الذي استظهروه ( نسخ الله ) من كلامه ما تلى كما تقدم  
 وقوله ( ما لقا الشيطان ) المراد به اللفظ اولوه بما لقا الشيطان في قلوبهم حتى  
 يلتئم هذا بما قالوه اولا ( واحكم آياته ) الباقية بعدما نسخها عنها ( ورفع تلاوته تلك  
 اللفظتين ) اي الجملتين يعني قوله تلك الغرائق العلا و ان شفاعتهم لترجي وقوله  
 تلك بالافراد لجعلهم كسوا واحد فلا وجه لما قيل صوابه تينك ( التين و حد الشيطان  
 بهما سبيلا للالباس ) اي طريقا لتلبسه عليهم بهما اذا تليا في هذه السورة و وقع  
 في بعض النسخ التي و حد الشيطان بهما بالافراد فيها والصواب ما ذكر ( كما  
 نسخ ) بالنسبة للمعلوم او للمجهول ( كثيرا ) يجوز رفعه ونصبه و كذا قوله ( ورفع  
 تلاوته ) مع بقاء حكمه او بدونه ( وكان في انزال الله لذلك ) الذي نسخته بعد ذلك  
 ( حكمة ) هي كما يعلم مما بعده تبين من ضل من اهتدى ( وفي نسخته ) برفع تلاوته ( حكمة )  
 من خير او شر ثم بين تلك الحكمة بنص القرآن في قوله تعالى ( ليضل من يشاء ويهدي  
 من يشاء و ايضل به الا الفاسقين ) اي الخارجين عن طاعته بارتكاب المعاصي ( و ) في  
 قوله ( ليضل ما يلقي الشيطان فتنة ) اي بمنزلة الاختبار لاظهاره للناس ما خفي عليهم  
 فكانه اختبار ( للذين في قلوبهم مرض ) اي شك او تفرق فاستعار لذلك اسم المرض  
 ( والقاسية قلوبهم ) من المسركين الذين لم يدخل الايمان في قلوبهم لشدة قسوتها  
 فشبها قلوبهم بالحجارة الصلبة التي لا تغير عما هي عليه ولا تلين لقبول الحق ( وان  
 الظالمين ) اي الكافرين وان الشرك لظلم عظيم واقام الظاهر مقام المضمير تسجيلا  
 عليهم بظلمهم وكفرهم ( لئلا ينساق ) اي عداوة ومباينة للمؤمنين فهو في شق وهم  
 في شق ( بعيد ) عن الحق وقبوله ( وليعلم الذين اتوا العلم ) اي تاهم الله العلم من المؤمنين  
 ( انه ) ما نزل الله ثم نسخته و اراه الحكمة و لبس رجوع الضمير لتبكي الشيطان  
 من الاقاء تم ازالته عناسب هذا ( الحق من ربك ) لعدم استباهه عليهم وتمكن الشيطان  
 بآبسه عليهم ( فيوموا به ) اي يصدقوا ويذعنوا لما نزل و ان نسخ ( فتختله )



قلوبهم) اى تنقاد وتخضع طمئنة من غير شك وتزلزل واصل معنى الخبت ما  
اطمان من الارض وهو السهل ضد الحزن فاستعير لما ذكر من الاتقياد بخضوع  
وخشوع (الآية) اى وان الله لهادى الذين آمنوا الى صراط مستقيم ثم ذكر وجهها  
آخر فى هذه القصة اشار الى ضعفه بقوله (وقيل ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم  
لما قرأ هذه السورة) اى شرع فى قراءة سورة النجم (وبلع) اى وصل فى حار قراءته  
(ذكر اللات والعزى ومناة الثالثة الاخرى) وصفها بالثالثة والاخرى للتأكيد  
كطائر يطير بجناحيه والاخرى المتأخرة فى الرتبة والاحسن ما قيل ان اللات والعزى  
كثيرا ما يذكر ونهما معا اذا خلقا فبقولون واللات والعزى فوصف مناة بالثالثة  
ليعلم ان منات ثالثة وليست واحدة واكد ذلك بالاخرى اشارة لتأخر رتبتهما وبغاية ما  
قبلها فهي تأنيث اخر افعل تفضيل فتأمل (خاف الكفار) لما سمعوا ذكرها منه  
صلى الله تعالى عليه وسلم (ان يا قى بشئ من ذمها) وتنقيصها كما هو كان عادة  
اذا ذكرها (فسبقوا الى مدحها بتلك الكنتين) اى تلك الغرائق الى آخره (ليخلطوا  
فى تلاوته) ذكرها بمدحها الصادر منه (ويستغبوا عليه) بشين وخين مشددة  
مجهتين من الشغب بالفتح ويجوز تسكينه وهو تهيج الشرمع الصباح به وفى نسخة  
ويستنعوا بنون وعين مهملة من الشناعة (على عادتهم) اذا حضر واقرأته  
صلى الله تعالى عليه وسلم انهم يرفعون اصواتهم عنده حتى يلهوه (و) يشغلوا  
خاطره ويمنعوا من سماعه كما حكى الله تعالى عنهم من (قولهم لا تسمعوا لهذا القرآن)  
اذا قرأه (والغوا فيه) اى اظهروا اللغو ورفع الاصوات تخططا وتشويشا عليه  
بما يشغل الخواطر عنه (لعلكم تغلبون) باصوات لغوكم على قراءته من قوله هذا قاب  
على هذا اذا كان زائدا عليه فكانوا يوصون بذلك من يحضره منهم كما قال ابو جهل  
لعنه الله اذا قرأ محمد فصيحوا حتى لا يدري ما يقول وقيل كان ذلك بالصباح  
والتصفيق وانهم فعلوا ذلك لما ظهر عجزهم عن معارضته (ونسب هذا الفعل)  
الى الالتقاء (للاشيطان) فى قوله ما يلقي الشيطان بطريق المجاز المرسل والتسبة  
للسبب ما للسبب (لجنة لهم عليه) اى لان الشيطان هو الذى تسبب فيه حتى فعلوه  
وهو الباعث عليه والجل حقيقة جعل شئ فوق شئ ثم تجوز به بما ذكر وصار حقيقة  
عرفية فيه (واشاعوا ذلك) المذكور (واذاعوه) فى الكفرة والاشاعة والاذاعة  
بمعنيين بمعنى وهو جعله مشهورا منتسرا (وان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال)  
بقبح همة ان لم يطقه على المفعول فهو قاله على هذا الوجه وعلى غيره وهو افتراء عليه  
وبهتان منهم كما يعلم مما تقدم (فحزن لذلك) صلى الله تعالى عليه وسلم وهو جواب  
عن سؤال تقديره اذا لم يصدر عنه ذلك او صدر بمعنى آخر فلم حزن صلى الله تعالى  
عليه وسلم وقوله (من كذبهم وافتراءهم عليه) بيان لذلك لتعصبهم لا كبتهم

اذا اضللتهم (فسلاه الله تعالى) التسلية ذهاب الحزن بوجه ما اى ازال غمه بما ذكر  
 (بقوله تعالى وما ارسلنا من قبلك الاية) يعنى من رسول ولانبي الا اذا تمنى الى الشيطان  
 فى امنته الى آخرها اى ان ما وقع لك فى هذه القصة سبق مثله لمن قبلك  
 من الرسل فا صبر كما صبروا ولا تحزن وقد تقدم من تفسير هذه الاية ما يغنى عن  
 اعادته (وبين) الله تعالى فى كتابه للناس (الحق من ذلك) اى من الوحي الذى  
 اتزن على لسانه (من الباطل) الذى القاه الشيطان فيما تلاه ومن الثانية متعلقة بقوله  
 بين والاولى طرف مستقر فلا يرد عليه ان الفعل لا يتعدى بحرفين بمعنى واحد (وحفظ)  
 الله عز وجل (القرآن) من التبديل والتغيير بزيادة او نقص (واحكم) الله (آياته)  
 اى اتقنها فلا يأتى الباطل من بين يديها ولا من خلفها (ودفع ما لبس به العدو)  
 من الكفرة والشياطين (كما ضمنه) بفتح الميم المسددة وتخفيفها مكسورة فتقديره  
 على الاول انه ضمن القرآن اى جعل فى ضمنه ما فهم (من قوله تعالى) الى آخره  
 على الثانى انه تعهد بحفظه اذ قال (انا نحن نزلنا الذكر) اى القرآن لانه من اسمائه  
 (واناله لحافظون) من التبديل وان يزداد فيه او ينقص فلم يكل ذلك الى غيره حيث  
 استنده الى نفسه بضمير العظمة بخلاف غيره من كتب الانبياء عليهم الصلوة  
 والسلام اذ فوض حفظها لاحبارهم كما قال بما استحققوا من كتاب الله ولذا وقع  
 فيها التحريف والتغيير حكمة بالغة واتى بذلك بتأكيدات وقدم معمول حا فظون  
 للحصر (ومن ذلك) اى من جملة اسئلة الطاعنين على الرسل عليهم الصلوة  
 والسلام (ما) وقع فيما (روى من قصة يونس) نبي الله صلى الله تعالى عليه وسلم وهو  
 يونس بن متى وقد اختلف فى متى هل هو اسم امه او اسم ابيه فقيل انه اسم امه وانه  
 لم ينسب احد الى امه غير يونس وعيسى عليهما الصلوة والسلام ورد بما فى صحيح البخارى  
 عن ابن عباس رضى الله تعالى عنهما انه صلى الله تعالى عليه وسلم قال لا ينبغي لاحد  
 ان اخير من يونس بن متى ونسبه لايه فانه يقتضى ان متى اسم ايه خلا لما قال انه اسم  
 امه وهو مروى عن وهب بن منبه وذكره الطبرى وابن الاثير فى الكامل واول قول  
 ابن عباس انه كان فى روايته يونس بن فلان مراده ان الراوى كنى عن اسم ايه بفلان  
 ولم يصرح به وهو السبب فى نسبته لامه وقد قيل ان الصحيح الاول وان ما ذكر من  
 التأويل بعيد وكان من اهل قرية بالموصل يسمى نينوى كان يتعبد فى جبل عندها  
 ثم بعثه الله بالتوحيد لقوم يعبدون الاصنام وكان فيه حدة فلم يصبر على الناس فتركهم  
 ولحق بالجبل ولذا قال تعالى ولا تكن كصاحب الحوت وكان كداود عليه الصلوة  
 والسلام فى حسن الصوت اذا قرأ وقفت الوحوش عنده تسمع قراءته وتقدمت ترجمته  
 بايسر من هذا (اذ وعد قومه بالعذاب) مخبر الهم به (عن ربه) بمجى العذاب لهم  
 (فلما تابوا) ورجعوا عما كانوا عليه وكانت توبتهم فى يوم عاشورا او يوم جمعة

(كشف) بالبناء للجهول اى كشف الله (عنهم) ما وعدوا به (فقال) يونس عليه  
الصلوة والسلام لما رأى تحلف الوعيد (لا ارجع اليهم) اى الى قومه حال كونه  
(كذبا يدافذه بمقاصبا) مفاعلة من الغضب وهو ثوران دم القلب لارادة الانقام  
والمفاعلة ظاهرة اراد ان يذمهم لغضب لقومه وان اريد ان غضب لاجل ربه فهو مثل  
يخادعون الله وكان اقام في قومه ثلاثين سنة يدعوهم للايمان فلم يؤمن منهم الا رجل  
فدعا عليهم فقبل له ما اسرع ما فعلت ارجع اليهم وادعهم اربعين ليلة فان لم  
يحيبوا حل بهم العذاب فدعاهم سبعا وثلاثين ليلة وقام بهم خطيبا وقال ان لم  
ترجعوا الى ثلاثة ايام حل بكم العذاب وعلامتد تغير الوانكم فلما رأوا التغير وعلم  
يونس بالعذاب خرج من بينهم وطلبوه فلم يجدوه والهمهم الله تعالى التوبة فخرجوا  
الى الصحراء باهلهم واولادهم ودوابهم وضيخوا الى الله تعالى وقالوا آمنا بيونس  
فقبل الله تعالى توبتهم وكشف عنهم العذاب بعدما عانوه في سحابة على رؤسهم  
كما قال تعالى الا قوم يونس الآية والى ذلك اشار بقوله (فا علم اكرمك الله) بما علمك  
من براة ساحدة الانبياء عليهم الصلوة والسلام مما توهمه الطاعنون فيهم بمثل هذا  
السؤال بانه كيف اخبر وهونى معصوم بما لم يقع واعترف به (ان ليس في خبرن الاخبار  
الواردة) في كتاب ولا في سنة صحيحة (في هذا الباب) المتعلق بقصص الانبياء وقصة  
يونس عليه وعليهم الصلوة والسلام (ان يونس قال لهم) مخبرا عن ربه (ان الله  
مهلككم) حتى يتأتى ان يقال انه صدق منه الكذب (وانما) الذى ورد (فيه) من الاخبار  
الصحيحة (انه دعا عليهم بالهلاك) اى بان الله تعالى يهلكهم لعدم اطاعتهم له  
(والدعا ليس بخبر) اى كلام خبرى بل انشاء وطلب من الله (يعلم صدقه من كذبه)  
اى يحتمل الصدق والكذب والضميران للخبر لاليونس كاقيل وقيل لو كان خبرا ايضا  
لم يكن كذبا كما توهمه السائلون لانه على تقدير شرط هو ان لم تؤمنوا كما يعلم من قوله الا  
قوم يونس لما آمنوا الآية ولا ينافيه قوله لا ارجع اليهم كذا باليد لعدم صحته عند  
المصنف رحمه الله تعالى كما تقدم ويأتى او وصفه بالكذب لتضمن كلامه خبرا  
يحتمل الصدق والكذب وهو ان من لم يجب دعوة الرسل يحل به العذاب (لكنه) اى  
الشان او يونس عليه الصلوة والسلام (قال لهم) اى لقومه لما وعظهم (ان  
العذاب مصيحكم) اى يأتىكم في وقت الصباح (وقت كذا وكذا) اى عند تمام المدة  
التي بينها لهم كما تقدم (فكان ذلك) اى وقع وتحقق مجيئهم في الوقت المعين فانهم  
لما رأوا سحابة دنت منهم تحوميل فيها عذاب ودخان اسود فاخلصوا التوبة وآمنوا  
ولبسوا المسوح وتضرعوا الى الله فقبل توبتهم (تم رفع عنهم العذاب) الذى يتقنوه  
حتى كانه نزل بهم (وتداركهم) اى انعم عليهم بالخلاص مما خافوه والتدارك بمعنى  
الاعانة والنعمة كما قاله الراغب اى تداركهم الله برحمته لما تابوا ومنتجهم بالحياة

الى حين كما قال الله تعالى الا قوم يونس لما آمنوا كشفنا عنهم عذاب الخزي في الحياة الدنيا ومتعناهم الى حين (والاستثناء منقطع من قوله فلو لا كانت قرية آمنت فنفعها ايمانها الى آخره اذ المعنى اولاً كانت قرية من القرى التي اهلكناها آمنت الا قوم يونس ويحتمل الاتصال لانه في معنى ما نجينا قرية اى اهلها الذين عاينوا العذاب الا هؤلاء كما تقرر في التفاسير وفي كلامه خلل لا يخفى فان محصله جوابان احدهما المنع وانه ليس بخبر وارد والثاني انه خبر عن وقوع العذاب وقد وقع لانهم عابوه لكن الله تعالى رفعه عنهم فلا استدراك لبس في محله لمباينته لما قبله ومقصوده هذا لكنه تسمي في العبارة ويضاهى العذاب لم يحل بهم ولكنه لمعاينته كما تقدم جعل كانه وقع ولذا عبر بالرفع دون الدفع وهو من خصائص قوم يونس لانه ايمان يأس وهو لا يقبل (وروى في الاخبار انهم) اى بعد ان امهلهم اربعين ليلة فلما مضت خمسة اوسعة وثلاثين كاسراً (وأما دلائل العذاب) في سخابة دنت منهم كما تقدم (ومحاياله) بالحاء المحجمة اى علاماته جمع محيالة وهى المظنة من خاله بمعنى ظه وهى فى اصل موضع التخيل ثم استعير الامارات كقوله الولد بمخلة ومحيبة (قاله ابن مسعود) رضى الله تعالى عنه رواه عنه ابن مردويه عن قوما وابن ابي حاتم موقوفاً (وقال سعيد ابن جبير غشاهم العذاب كما يغشى الثوب القبر) يعنى ان السخابة قربت منهم فكانت عليهم كثوب يغطى به قبره في التعبير بالقبر اشارة الى انهم كالاموات ولذا عبر في الآية بالكشف وفى نسخة كما يغشى الثوب والقبر والنوء بواو ساكنة وهزمة او بواو مشددة بمعنى النجم الطالع او الساقط واراد به هنا السحاب لانه لا يخلو من سحاب ومطر معه وانواء العرب مشهورة والقمر معروف ثم اورد شيئاً مما يتعلق بالاسئلة والطاعن فقال (فان قلت) ايها السائل عما يوهم ما لا يليق بمقام النبوة (فامعنى ماروى) رواه ابن جبير عن عكرمة مولى ابن عباس رضى الله تعالى عنهما (من ان عبد الله بن ابي سرح) بفتح السين وسكون الراء وبالحاء المهملات وهو عبد الله بن سعد بن ابي سرح ابن الحارث العامري القرشي الصحابي كاتب النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اسلم قبل الفتح وهاجر ثم ارتد واسلم بعد ذلك وحسن اسلامه كما تقدم وولى في خلافة عثمان فلما قتل اصترل الناس والترم العباد و دعا الله تعالى ان يتوفاه بعد الصلاة فأت بعد تسليمه من صلاة الصبح كما ذكره السهيلي (و) اشار الى ما ذكر بقوله (و) كما ان يكتب رسول الله) صلى الله تعالى عليه وسلم ينزل عليه من الوحي (ثم ارتد مشركاً) اى عاد لما كان عليه من الشرك (وصار الى قريش) اى رجع اليهم بمكة ولحق بهم ووافق على شركهم (وقال) لهم بعد عوده لهم (انى كنت) وانا اكتب الوحي (اصرف محمداً) من التصريف وهو التفسير والتبديل كما قال تعالى وتصريف الرياح

اي ابدل ما عليه علي وهو يسمعه فيوافقني علي ما اختاره (حيث اريد) اي في كل شيء  
 اراده (كان علي علي عزيز حكيم) في خواتم لايات (ما قول) له صلى الله عليه وسلم  
 (او علم حكيم) اي اكتب هذا بدل ذلك (فيقول) لي (نعم) اي اكتب ما قلته بدل  
 ما علمته (كل صواب) اي ما علمته وما قلته انت بمن عندك وسأني ما فيه (وفي حديث  
 آخر) اي في رواية اخرى لهذا الحديث رواها السدي (فيقول له النبي) صلى الله  
 عليه وسلم وهو بين يديه (اكتب كذا) كاية عما يامر به كتابته (فيقول) اي ابن ابي سرح  
 (له) صلى الله عليه وسلم (اكتب كذا) فيقول النبي صلى الله عليه وسلم (اكتب كيف  
 سنت) يحتمل الخبر والاستفهام والظاهر الاول (فيقول) النبي صلى الله عليه وسلم  
 (اكتب عليا حكما فيقول) اي ابن ابي سرح (اكتب) يدل هذا (سمعا بصيرا  
 فيقول) صلى الله تعالى عليه وسلم (له) اي لابن ابي سرح (اكتب كيف شئت)  
 وارديت كتابته وسأني ما فيه وتأويله علي تقدير صحته (وفي الصحيح) اي في الحديث  
 الذي رواه البخاري وتقدم ان الصحيح اذا اطلق يراد به كايه وحديثه هذا مروى  
 (عن انس) رضي الله عنه (ان نصرا نيا) قال البرهان لا عرفه باسمه وفي مسلم  
 انه رجل من بني النجار (كان يكتب للنبي) صلى الله تعالى عليه وسلم بعدما يوحى  
 اليه (بعد ما اسلم ارتد) عن الاسلام الى الكفر (وكان يقول) بعد ما ارتد  
 (ما يدري محمد الا ما كتبه له) يعني انه كان يكتب من نفسه ويؤمن ان ما يقرؤه النبي  
 صلى الله تعالى عليه وسلم كلامه ولم يزل لعنه الله علي رديته حتي مات قد فتوه  
 فلفظته الارض فقلوا هذا من فعل النبي صلى الله تعالى عليه وسلم واصحابه  
 يخفروا واعجموا وذفتوه فلفظته نائبا فقالوا مثل ذلك ثم وقع ذلك مرة ثالثة فعملوا  
 انه فعل الله فتركوه كما فضحه الله (واعلم) ايها المرید للوقوف علي الحق وظهوره  
 (بتنا الله واياك علي الحق) في هذه القصة وغيرها اي جعلنا من علم الحق وعرفه  
 ولم يتغير عما هو عليه وفي هذا الدماء مناسبة لما قبله فان فيه ذكر من ارتد بعد اسلامه  
 ممن لم يثبت علي الحق بعد ما علمه (ولا جعل للشيطان ولا) جعل (لتلبسه)  
 اي خلطه (الحق بالباطل الينا) اي لوصوله الينا (سيلا) وطريقا يصل منه  
 لناي بعده الله عن ساحتنا ولاسلطه علينا (ان مثل هذه الحكاية) اي حكاية ابن  
 ابي سرح والكتائب النصراني (اولا) اي قبل النظر في معناها والجب عن  
 صحتها واحوال روايتها (لا توقع في قلب مؤمن رييا) اي شكا وتريدي في حقيقة  
 ما اوحى الي النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وان الشيطان لا يتسلط عليه (اذ هي  
 حكاية عن ارتد وكفر) بعد ما علمه يعني ابن ابي سرح والكتائب النصراني كما مر  
 (ونحن) معاشر علماء الدين او علماء الحديث (لا نقبل خبر المسلم المتهم) اي الذي جرح  
 وطعن فيه المحدثون بما بينوه في باب الجرح والتعديل مع اسلامه وعلمه لا يقبل خبر  
 لعدم عدالته (وكيف بكافر قد افترى هو ومثله) من الكفرة الفجرة اي اتصف به

كاذب مفتر (عليه الله) بادعاء شريك وولد ونحوه (ورسله) عليهم السلام ينسبهم بما لا يليق بمقامهم (ما هو اعظم من هذا) المذكور عنهما وكيف هنا الاستفهام الامكارى التعجيب نحو كيف تكفرون بالله والمصنفون يستعملونه للترقى من امر لا عظم منه كما هنا (والعجب لسليم العقل) اى انه يتعجب ممن سلم عقله من الآفات والحماقة وشوائب الفسك والالتباس (يشغل بمثل هذه الحكاية) يعنى حكاية الكائنين (سره) السر هو الامر الخفى واريده هنا فكره او قلبه و يشغل بزنة يعلم اى يجعله مشغولا وهذه جملة مستأنفة لبيان وجه التعجب (وقد صدرت من عدد وكافر مبغض للدين) مبغض بوزن مصلح من البغض ضد المحبة وروى بتعدد الغين المحبة وروى بتون وقاف وصاد مهملة من النقص ضد الزيادة (مفتر على الله ورسوله) لانه قال انه صلى الله عليه وسلم يقرأ قوله وان الله لم يوحه اليه وكل منهما كذب على كل منهما (ولم يرد عن احد من المسلمين) انه روى ما ذكر عن ابن ابي سرح والكاتب النصراني ولم يصحح احد منهم ما قالاه ولم ينسب قولهما له صلى الله عليه وسلم ما ذكر (ولا ذكر احد من الصحابة انه شاهد ما قاله) رسول الله صلى الله عليه وسلم لهما وما قاله كل واحد منهما له (وافتراءه صلى بنى الله) صلى الله عليه وسلم وهذا يؤيد الثانى (وانما يفترى الكذب من لا يؤمن بآيات الله) وفي نسخة الذين لا يؤمنون بآيات الله واولئك هم الكاذبون حقيقة لعدم كذبهم بالنسبة للكذب على الله ورسوله كالعديم فالفاخنة عنده ابوذر فكم من كذب يغتفر وحاصله ان مثله مما يشهد العقل بكذبه مما لا ينبغي ذكره فانه مما يسود وجوه القراطيس بلا فائدة وانما ذكره لازالة السبهة عن العقول القاصرة وتبيين حاله فلا وجه للانكار على المصنف وابراده له بعد ما بين مراده (وما وقع من ذكرها) اى ذكر هذه القصة فاقرد لاستواء مقاتليهما حتى صارتا امرأ واحدا (من حديث انس) المروى عنه (و) ما وقع من (ظاهر حكايته لها) بنقلها (فليس فيه) اى فى الحديث ونقله لغيره (ما يدل) على (انه شاهداها) اى ابصرها وحضرها والشاهد عندهم ما يدل على صحة الحديث من روايته من طرق اخر تقويه كالتابعة والفرق بينه وبين المتابعة مذكور فى مصطلح الحديث (ولعله) اى انس رضى الله تعالى عنه (حكى ما سمع) من غير جزم به ولا قول بصحته وفى قوله ولعله اسارة الى انه متردد فيه ايضا (وقد علل البرار حديثه) اى حديث انس رضى الله تعالى عنه (ذلك) المذكور فاشار الى ان فيه حلة قادحة فى صحته (وقال) فى بيان ذلك انه (رواه ثابت عنه) اى عن انس (ولم يتابع عليه) اى لم يرو من طريق آخر يعضده غير طريق ثابت عنه (ورواه جيد) بالتصغير (عن انس) رضى الله تعالى عنه (قال) اى البرار (واظن جيدا انما سمعه من ثابت) لامن طريق آخر فلا يكون متبعة وجيد هذا هو جيد بن عبد الرحمن وقيل غير ذلك وهو



يروى عن انس وغيره او كان له طول في يديه توفي وهو قائم بصبي سنة ثنتين واربعين ومائة ووثقوه وقيل انه مدلس واخرج له السنة ولا يخفى ان حديثه الذي رواه المصنف اخرج به البخاري فقال انه كان رجلا نصراني اسلم وقرأ البقرة وآل عمران وكان يكتب لرسول الله صلى الله عليه وسلم ثم ارتد فانطلق هاربا حتى لحق باهل الكتاب فحبسوا به الحديث وهو حديث صحيح فرد المصنف له غير صحيح والذي ينبغي له ان يقول ان من قاله كذب واقتري ولا يقدح في اصل القصة وصحتها فانها مروية في الصحيحين كما تقدم (قال القاضي ابو الفضل) عياض المؤلف رحمه الله تعالى (ولهذا) اي لما ذكرنا سمعته آتفا من انه لا شاهد له ولا متابعة (لم يخرج اهل الصحيح حديث ثابت ولا جيد والصحيح حديث عبد العزيز بن ربيع) وهو مما رواه البخاري ومسلم ما تقدم واخرج به البخاري في علامات النبوة عن ابي معمر عن عبد الوارث بن سعيد عن عبد العزيز بن ربيع (عن انس) وعبد العزيز هذا توفي سنة ثلث ومائة وقوله (لذي خرج به اهل الصحة) صفة حديث واهل الصحة الذين يروون الاحاديث الصحيحة كالبخاري ومسلم (وذكرناه وليس فيه) اي في الحديث المذكور في هذه النسخة (عن انس قوله شيء من ذلك) الذي ذكره السائل من الطاعن (من قبل نفسه) بكسر لقاؤه وفتح الموحدة اي لما يرويه انه صلى الله تعالى عليه وسلم قال من قبل نفسه لم يروح به اله (لا عن حكاية عن المرتد انصرافي) وهو مقتر على الله ورسوله صلى الله تعالى عليه وسلم واما ما قاله ابن ابي سرح فسيأتي بيانه (ولو كانت) القصة (صحيحة) من جهة الرواية (لما كان فيها) اي في هذه الحكاية التي فترها لتصرفي عبد الله المرتد (قدح) اي عيب ونقص في مقام النبوة من قدح كدح اذا طعن فيه (ولا توهم) اي نسبته الى التوهم بفتح الهاء وهو الغلط ويسكونها ذهاب البصم لشيء كما في الصمغ وفي بعض النسخ توهين بالنون من الوهن وهو الضعف اي نسبته لما يوهن جانبه بما لا يرضى له ذلك النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فيما اوحى اليه) من ربه وليس مثله مما يقتريه (ولا جواز للنسيان والغلط عليه) فيما طريقه البلاغ من الوحي كما توهمه السائل (والتحريف) تفصيل من الانحراف وهو الميل عن الحق والمراد به التغير والتبديل (فما بلغه) عن الله تعالى (ولا طعن في نظم القرآن) بان يقال انه اثبت فيه ما ليس منه من كلام الكتاب الكاذب (و) لا طعن في انه (من عند الله) وانه فيه ما ليس منه بتبديل الفاظه بغيرها (اذ ليس فيه) اي فيما قاله الكاتب (اوصح) - قاله (اكثر من ان الكاتب) المذكور (قال له) صلى الله تعالى عليه وسلم (عليه حكيم) مثلا (او كتبه) اي ما ذكره ونحوه وهو على ويكتب ما بلغه لغيره خاتمة الكلام من ابتداءه على طريقة الارصاد البديعي وهو ان يورد نظما او نثرا يفهم آخره من اوله قبل تمامه (فقال له النبي) صلى الله تعالى عليه وسلم (كذلك هو) اي لفظ القرآن مثل ما قلت وما تبادر لفهمك لذلك الذي ذلك على

مقطع الكلام الدال عليه اوله (فسبقه لسته اوقله) اوسبق النبي صلى الله تعالى عليه وسلم لسان الكاتب اوقله لماسنيليه عليه وتوارد معه (لكلمة) واحدة مثل عليم او حكيم (او كلمتين) كغفور رحيم لانتقاله من سياق الكلام لذلك مما نزل على الرسول صلى الله تعالى عليه وسلم بالوحي الذي املاه عليه (قبل اظهار الرسول لها) اى لحائمة الكلام من كلمة او كلمتين او الضمير للكلمة ويعلم منه الكلمتان وما قدمناه اولي (اذا كان متقدما مما املاه الرسول) صلى الله تعالى عليه وسلم بيان لما (يدل عليها) اى على الحائمة او الكلمة (ويقتضي وقوعها) في آخره وخاتمة (بقوة قدرة الكاتب على الكلام) بيان لسبب سبقه وانه لكونه من صميم العرب الناشئين في جبر البلاغة المرتضعين لتدبيرها (ومعرفته به) اى بتبليغ الكلام نظما ونقرا وصياغته وصيه في قلبه (وجوده حسد) المدر لئله (وفطنته) اى سرعة انتقاله له قبل اتمامه (كما يتفق ذلك) الانتقال (للعارف) بالساليب الكلام (اذا سمع البيت) من الشعر اذا انشد (ان يسبق) فهمه لقوة ادراكه (الى قافيته) اى آخر كلمة منه قبل الوصول اليها (او) اذا سمع (مبتداً الكلام) واوله (الحسن) اى الفصيح المنسجم وقيد به لانه هو يرتبط به عنده ببعض وتجاوز كلماته فتعاني وتلازم بخلاف المتأخر كلماته (الى ما يجيء به) من خواتمه (ولا يتفق) اى يقع اتفاقا (ذلك) اى سبق الفهم من اول كلام الى آخره (في جملة الكلام) اى لا يقع ذلك في الكلام بتمامه بان يسبق فهمه الى خطبة او قصيدة بتمامها فان التوارد في مثله بعبد جدا كما وقع للصدر ابن الوكيل مع ابن اسراييل لما ادعى قصيدة له ونحاجا فيها عند ابن الفارض فحكم بها للصدر فقال لقاتل انه من وقع الحافر على الحافر فقال وقع الحافر على الحافر من الاول الى الآخر في القصة المشهورة وقبل مراده بجملة الكلام انه ليس كل كلام يدل فائتته على خاتمة والظاهر الاول لقوله (كما لا يتفق ذلك في آية ولا سورة) بتمامها من الآيات والسور ثم شرع في الجواب عن قصة ابن ابي سرح بعدما اجاب عن قصة النصراني وقدمها لصحتها وظهور جوابها فقال (وكذلك) اى مثل هذه القصة (قوله صلى الله تعالى عليه وسلم) فيما تقدم في قصة ابن ابي سرح لما قال بعد رده كنت اصرف محمد حيث اريد كان يملى على حمزة بن حكيم فاقول او عليم حكيم (ان صح) انه كان يقول ذلك (كل صواب) مما امليته وقتئذ انت (فقد يكون هذا) الذي وقع له مع ابن ابي سرح (فما كان فيه من مقاطع الآي) جمع آية وفي نسخة الايات وضمير فيه لما اوحى اليه من القرآن والمقاطع جمع مقطع وهو آخر الكلام وفواصله (وجهان وقرآنان) علمهما النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بالوحي فاملى عليه احديهما وذكر الكاتب الاخرى فلذا قال له صلى الله تعالى عليه وسلم كل صواب لانهما (انزلنا جميعا على النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فاملى)

صلى الله تعالى عليه وسلم (أحديهما) على ذلك الكاتب (وتوصل الكاتب) المذكور  
لما ذكره (بفطنته ومعرفته) بأساليب البلاغة (بمقتضى الكلام) أي بما يقتضيه مقامه  
وبدل عليه سياقه (إلى) القراءة (الأخرى) التي ذكرها الكاتب ظنا أنه ابتكرها  
(فذكرها للنبي) صلى الله تعالى عليه وسلم أي القراءة الأخرى ذكرها كاتبه تواردا  
من حيث القرينة على ظم القرآن النازل على أساليب كلامهم فتوهم أن الرسول  
صلى الله تعالى عليه وسلم قرأ كلامه وقوله (قل ذكر النبي صلى الله تعالى عليه وسلم  
لها) أي تلك الكلمة أو الكلمة بن (فصوبها له) أي قال له أنها صواب لموافقته  
لما أوحى إليه وهي مقدار لا يحجز فيه (ثم أحكم الله من ذلك) أي أنزله على رسوله صلى  
الله عليه وسلم فأملاه عليه (ما حكم) أن أثبت واقعه (بمنح ما نسخ) أي ما أراد  
نسخه لفظا ومعنى أو لفظا لا معنى وعكسه كما فصل في كتاب النسخ والمنسوخ وحاصله  
أن ما قاله ابن أبي سرح لا يضر فيه فله سبق النبي صلى الله تعالى عليه وسلم لكلمات  
وافق فيها لفظ القرآن فصوبه النبي صلى الله عليه وسلم وأقره عليها فلما  
ارتد واضعه الله قال ما قال ثم أسلم عام الفتح وحسن إسلامه حاله بعد ذلك ومخالفة  
تعالى عنه ما افتراه حال رده سواء كان ما قاله موافقا لما أملاه عليه أو مخالفه على أنه  
قراءة أخرى وقد تخالف القراءات لفظا ومعنى وإنما المنوع فيها التناقض (كما قد  
وجد ذلك) أي تخالف القراءات (في بعض مقام لا شيء) وهي فواصلها وأواخرها  
التي هي في النثر كقوافي في الشعر (مثل قوله تعالى) حكاية عن عيسى عليه الصلوة  
والسلام (إن تعذبهم فإنهم عبادك) فعمل بهم ما تريد (وإن تغفر لهم) ذنوبهم  
وعصيانهم (فأنت العزيز) القوي القادر على الثواب والعقاب (الحكيم) أي  
الواقع بجميع أقواله على مقتضى الحكمة لا بسؤال عما يفعل بحكمته البالغة وإن لم يظهر  
لنا وجهه (وهذه) القراءة (قراءة الجمهور) أي أكثر لقراء وهي القراءة المتواترة  
وقديتوهم في إبدى النظرات المناسبة للمغفرة الغفور الرحيم بدل العزيز الحكيم (وقد قرأ  
جماعة) من الصحابة في السواذ (فأنت الغفور الرحيم) بدل قوله فأنت أنت  
العزيز الحكيم القراءة المتواترة (وأبست هذه) القراءة الشاذة (في المصحف)  
العثمان المسمى بالامام المجمع على القراءة بما فيه وترك ما عداه وظن بعضهم  
أن القراءة الشاذة هي المناسبة هنا وليس لهذا وجه لمن له معرفة بدقايق البلاغة  
فإن المعنى أنك أن غفرت ذنوبهم فليس ذلك عن عجز لاك عزيز غالب على  
كل من سواك ولا قبح في فعلك لاك حكيم ولو قال أنك أنت الغفور الرحيم  
أو هم الدعاء بالمغفرة لمن مات مشركا وهو غير مستقيم أي أن تبقىهم على كفرهم  
حتى يموتوا وتعذبهم فإنهم عبادك وإن هدايتهم لطا عتاك وتغفر لهم فانت  
العزيز الذي لا يمنع عما أراد والحكيم في أقواله فيضل من يساء ويهدي من يساء

فلا وجه للطعن فيها بعدم المناسبة وقال ابن الانباري هذا هو المناسب لان الغفور الرحيم يتفرد بالشرط الثاني والعزير الحكيم يتعلق بالشرطين اي ان تعذيبهم او تغفر لهم فانك انت العزيز الحكيم في الامرين التعذيب والمغفرة فهو اليق فتدبر (وكذلك) وقع في القرآن (كلمات جاءت على وجهين) متواترين (في غير المقاطع) والاواخر كما جاء في المقاطع (قرأ بهما الجمهور) من القراء العشرة المتفق على قراءتهم (وثبتنا) اي القراءة بالوجهين (في المصحف) العثماني المعمول برسمه (مثل) قوله تعالى (وانظر الى العظام) جمع عظم اي عظم الجمار او عظم الموتى التي عجب من احيائها (كيف ننسرها) يراء مهملة من النشراى نحييها وبه قرأ ابو عمرو وغيره (وننسرهما) بزاى مججمة بقراءة نافع وغيره اي نحركها ونرفع بعضها على بعض من النسر بمعنى المرتفع (و) مثل قوله تعالى (يقضى الحق) بضاد مججمة وتحتية في قراءة ابى عمرو وغيره اي يقضى القضاء الحق في كل ما يقضيه (ويقص) بضاد مهملة مشددة في قراءة نافع وغيره اي يتبع الحق فيما يحكم به ويقدره (وكل هذا) المذكور في هذا الفصل (لا يوجب) اي لا يستلزم ولا يقتضى (رييا) اي شبهة (ولا يسبب) بصيغة المضارع اي يكون مسببا (له صلى الله تعالى عليه وسلم غلطا) ينسب اليه فيما طريقه البلاغ (ولا وهما) بسكون الهاء بمعنى الغلط فهو عطف تفسير وقيل انه يفتحها من وهم يهيم اذا ذهب وهم اليه وفيه نظر (وقد قيل ان هذا) الذى وقع في قصة الكتابين (يحتمل ان يكون فيما يكتبه عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم) في مكاتبه (الى الناس) يدعوه الى الاسلام ملوكا وغيرهم (غير القرآن) له فيه ان (يصف الله تعالى عز وجل) هو او يأذن لكتبه (ويسميه في ذلك) الكتاب الذى يكتبه لانه لبس قرأنا يجب اتباع نظمه (كيف ما شاء) باى لفظ كان مما يليق به كما مر ولذا قال صلى الله تعالى عليه وسلم لها كتب كيف شئت وكل صواب ﴿ فصل هذا القول ﴾ المذكور في هذا الفصل الذى قبل هذا من الوحي عن ربه واقع (فيما طريقه البلاغ) اي تبليغ الناس ما امر بتبليغه عن ربه بالوحي (واما ما لبس سبيله سبيل البلاغ) مما امر ببيانه (من الاخبار) بيان لما الثانية وهو بفتح الهمزة جمع خبر (التي لا مستند) اي لا استناد (لها الى الاحكام الشرعية) التي يتعبد بها (ولا) مستند لها (الى اخبار المعاد) بفتح الميم اي احوال القيامة والاخرة التي لا تعلم الا بالوحي (ولا تضاف) اي تسند وتنسب (الى وحي) اي امر اوحى به اليه من ربه كاخباره عن بعض المغيبات ونحوها مما يقول انه اوحى به اليه (بل) اضراب انتقالي لبيان ما لبس طريقه البلاغ ولبس من الاحكام واخبار المعاد والوحي مما وقع ذكره (في احوال الدنيا) وفي نسخة امور الدنيا (واحوال نفسه) صلى الله تعالى عليه وسلم المتعلقة بامور نفسه (فالذى يجب) شرعا علينا (اعتقاده) والجزم به

(تزييه) صلى الله تعالى عليه وسلم وتبرئته (عن ان يقع خبره) الذي اخبر به  
 (في شيء من ذلك) المذكور من احوال الدنيا واحوال نفسه وذاته ملتبسا (بخلاف  
 مخبره) بضم الميم وفتح الباء اسم مفعول اى مطابق لما اخبر عنه بوجه ما (لا عمدا)  
 لانه يكون كذبا لا يليق بمقامه صلى الله تعالى عليه وسلم (ولا سهوا ولا غلطا) لا اعتقاد  
 ما ليس بواقع واقعا (واته) بفتح الهيمه معطوف على تزييه (معصوم) حفظه الله  
 عن صدره منه في جميع احواله (في حال رضاه) اى كونه غير غضبان ولا مكره على  
 اخباره (وفي حال سخطه) بفتح السين او بضم فسكون اى كراهته وعدم رضاه  
 (وجده) بكسر الجيم وهو ضد الهزل والمرح الذى اشار اليه بقوله (ومرجه) اى  
 مزاحه وهزله فانه صلى الله تعالى عليه وسلم كان يمزح احيانا ولا يقول الاحقا (و)  
 في حال (صحته) اى صحة مزاحه وسلامته من الامراض (ومرضه) اى عروض  
 بعض الامراض البشرية عليه (ودليل ذلك) المذكور من صحته في جميع اخباره  
 وجميع احواله (اتفاق السلف) اى من تقدم عصره من هذه الامة (واجابهم  
 عليه) اى على انه لا يصدر عنه خبر بخلاف خبره اصلا (وذلك انا نعلم) يقينا  
 (من دين الصحابة) رضى الله تعالى عنهم والدين اما بمعنى الديانة او بمعنى العادة فقوله  
 (وعادتهم) عطف تفسير اى دأبهم الذى استمروا عليه او الدين بمعنى الطاعة  
 والانقياد له (مبادرتهم) اى امسراعهم من غير توقف وتردد وفي نسخة مبادرين  
 فهو حال مما قبله اى مسارعين (الى تصديقه صلى الله تعالى عليه وسلم) بقبول ما يقوله  
 (في جميع احواله) السابقة من جده وما بعده (والثقة) اى الوثوق والاعتماد لتصديقهم  
 (بجميع اخباره في اى باب) اى نوع من الانواع (كانت) اخباره (واى شيء) وفي  
 نسخة وعن اى شيء (وقعت) وصدرت منه وبابى سبب في اى حال من احواله  
 (واته) اى الامر والشان (لم يكن لهم توقف) تفعل من الوقوف اريد به الشك  
 والريبة (ولا تردد) هو ايضا حقيقة عرفية في الشك وعدم الوثوق (في شيء منها)  
 اى من اخباره بل بمجرد السماع يجرمون بتحقيق خبره كاتهم عاينوه فيلقوه بالقبول  
 وانسراح الصدر (ولا استنبات عن حاله) اى حال خبره او عن احواله صلى الله عليه  
 وسلم في اخباره والاستنبات بسين مهملة ومثناة فوقية ومثناة ومثناة مجرورة  
 وهو طلب الثبوت بسؤال ونحوه (عند ذلك) اى في زمان اخباره فلا يخطر ببالهم  
 ولا يقولون (هل وقع فيها سهوا لا) اى هل صدر اخباره سهوا منه ام عمدا وغيره  
 وهذان بيان لاستنباتهم وهذا دليل على انه لم يقع منه ذلك واما عدم جوازه عليه وان كا  
 نه اعتقه ايضا فليس بمراد فلا وجه لما قيل من انه انما يدل على عدم الوقوع لا على  
 عدم الجواز فلا قائل به ان يطلب الدليل على امتناعه (ولما احتج) اى تمسك واستدل  
 (ابن ابي الحقيق) بصفة التصغير علم لهذا الشخص (اليهودى) وينوا الحقيق

طائفة من يهود خيبر له بها حصن منهم كانه بن الربيع بن ابي الحقيق زوج صفية بنت حبي بن الخطاب ام المؤمنين رضي الله تعالى عنها وله قصة في لسير ولبس هو هذا لانه قتل في زمنه صلى الله تعالى عليه وسلم واما هذا فلم يذكروا اسمه وهذا الحديث رواه البخاري في حديث اجلاء يهود خيبر (علي عمر) بن الخطاب رضي الله تعالى عنه متعلق باحتج ويحتمل ان يريد بان ابي الحقيق جاعتهم كابن آدم للناس لقوله (حين اجلاهم من خيبر) اي اخرجهم وطردهم في زمن خلافته رضي الله تعالى عنه وهي بلاد يقرب المدينة لليهود علم ممنوع من الصرف والجار متعلق باجلاهم (اقرار) اي جعلهم قاربين فيها ساكتين من غير اخراج لهم من (رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم لهم) اي لبني الحقيق متعلق باقرار فجعل فعله صلى الله تعالى عليه وسلم حجة على عمر رضي الله تعالى عنه (واحتج عمر رضي الله عنه) اي اقام الحجة عليه رد لما احتج به (بقوله صلى الله تعالى عليه وسلم) لذلك اليهودي من بني الحقيق (فكيف بك اذا اخرجت من بلادك) اي في اي حال تكون اذا وقع بك ما يصيبك واجتليت من بلادك ونفيت منها فهذا يدل على عدم دوام اقراره لهم كما ظن فهو متضمن لخبر صادق منه (فقال له) اي لعمر رضي الله عنه (اليهودي) المذكور رد لما احتج به (كانت) مقالته صلى الله تعالى عليه وسلم كيف بك الى آخره (هزيمة) نصفير هزلة وهي المرة من الهزل ضد الجد كما في النهاية (من ابي القاسم) هي كتبه صلى الله تعالى عليه وسلم كابن ابراهيم اي انما قال هذا على طريق الهزل والمزح فلا دليل فيه (فقال) عمر رضي الله تعالى عنه مجيبا (له كذبت يا عدو الله) اي لم يقل صلى الله تعالى عليه وسلم ذلك هزلا ولو كان مزحا يضافه ولا يمزح الا بحق وذلك العدو معتقد خلاف ذلك عناد منه وجهلا بمقام النبوة وتحقير الله تعالى والصحابة لا يقولون بشيء من ذلك وهذا الحديث رواه الشيخان عن ابن عمر مفصلا في خطبة لعمر رضي الله تعالى عنه وكان صلى الله تعالى عليه وسلم اقرهم بها على ان يكون ثمارها بينه وبينهم ثم اقرهم ابو بكر رضي الله تعالى عنه على ما اقرهم عليه رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ثم اقرهم عمر رضي الله تعالى عنه في اول خلافته على ذلك ثم لما ظهر له غدرهم باين عمر اجلاهم منها واعطاهم قيمة ما نهب من الثمار والاموال واخرجهم لتبأوا رايحا من جانب الشام الحديث لا يجتمع بجزيرة العرب دينان كما فصل في السير والبخاري وشروحه وكانت محجة لليهودي له عند ذلك كما تقرر (وايضا) اي مثل ما ذكر في الدلالة على عصمته صلى الله تعالى عليه وسلم في جميع اخباره (فان اخباره) المروية عنه صلى الله تعالى عليه وسلم (واثاره) جمع اثر بمعنى خبر يؤثروا ينقل عنه (وسيره) جمع سيرة وهي الصفة الحميدة (وسمائه) جمع شمال بكسر الشين وهي صفاته الذاتية الحسنة (معنى بها) نقلا وحفظا اسم مفعول من العناية بمعنى الاشتغال والاهتمام



(مستقصى) اى مستوفاة متتمة من اولها الى آخرها واقصاها (بتفاصيلها) اى  
مفصلة مبينة كلها (ولم يرد) عنه (فى شئ منها) اى من الاخبار والاثار والسير  
(استدرا كه) اى تداركه صلى الله تعالى عليه وسلم بالرجوع عما فرط منه للصواب  
فيه (لغلط فى قول قاله) فيما ذكر من الاخبار وغيرها (او اعتزافه) واقراره (بوجه)  
اى غلط (فى شئ خبر به) احدا من اصحابه (ولو كان) اى وقع منه شئ من ذلك  
(لنقل) البنا (كما نقل) فيما رواه مسلم عن طلحة و انس وغيرهما (فى قصة) رجوعه  
صلى الله تعالى عليه وسلم اى تحوله عن رايه لغيره (عما اشار به على الانصار فى تلقيح  
النخل) التلقيح والتأبير جعل شئ من طلع الذكر فى الاشئ لتحصيل ثمرها وبلحها  
وهو بمنزلة النطفة للحمل جرت العادة لحكمة الهية انها لا تثرب دونه وكان صلى الله  
تعالى عليه وسلم مريهم وهم يفعلون ذلك فسألهم عنه فاخبروه فقال لهم دعوه  
فتركوه امثالاه صلى الله تعالى عليه وسلم فلم تثرب ثلهم فى ذلك العام فلما اخبروه بذلك  
قال لهم اتم اعرف بديناكم فعدم معرفته صلى الله عليه وسلم بامر من هذه الامور  
لا ينافى عصمته وانه لا يخبر بما يخالف الواقع لان جل همته صلى الله تعالى عليه وسلم امور  
الآخرة والسرائع وقوانينها وغيره اما جل قصده العلم بظاهر من الحياة الدنيا  
وهذه القصة رواها مسلم كما علمت بسند صحيح وفيه ان ثمرها خرج شيئا وهو البسر  
الذى لا توى له وقال المصنف هو ردى البسر الذى اذا دبس صار خشقا (وكان ذلك)  
عليه وسلم بقوله لو لم تفعلوا كان خيرا (رايا) اشار به عليهم بناء على دأبه صلى الله  
الامر الذى اشار عليهم به النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فى ترك الاسباب الظاهرة  
والنظر لاسبابها كما هو دأب الكمل ولو كان اعتقادهم واعتمادهم على الله مثله صلى الله  
تعالى عليه وسلم لم يخالف ذلك ولذا فوض لهم صلى الله عليه وسلم امر دنياهم  
نظرا لقلوبهم (لاخبرا) اخبرهم به يكون وقوع خلافه كذبا حياه الله منه ولا غلط  
فيه لانه اجتهاد يغير بحسب الظاهر فلا تنقص ولا يطعن به عليه وفيه انشدوا  
\* ان الرسول لسان الحق للبشر \* بالامر والنهى والاعلام والخبر \*  
\* هم اذكاء ولكن لا يصد قهم \* ذاك الذكاء لما فيه من الضرر \*  
\* الا تراهم لتأبير النخل وما \* قد كان فيه على ما فيه من ضرر \*  
\* هم سالمون من الافكار ان شرعوا \* حكما بحل وتحريم على البشر \*

(وغير ذلك) مما صدر منه صلى الله تعالى عليه وسلم (من الامور التى ابست من هذا  
الباب) مما يترده عن الاخبار فيه بما يخالف محبته من امر الشرع والمعاد (كقوله صلى الله  
تعالى عليه وسلم) فى حديث رواه الشيخان عن ابى موسى الاشعري رضى الله تعالى عنه  
فى غزوة تبوك لما سألته صلى الله تعالى عليه وسلم ببعض الصحابة ان يحملهم فقال  
والله ما عندي ما احلکم عليه فأتى بعد ذلك بابل فاعطاها السائل وقال ما انا

حلتكم ولكن الله تعالى حلتكم ثم قال (والله اني لا احلف) اى اقسم (على يمين) المراد  
 باليمين المستعمل بمعنى القسم هنا والمراد المقسم عليه من فعل اوترك قال الرخشي  
 سمي المخلوف عليه يميناً لتلبسه به واصيله العقيدنية وعزم واكده اشارة الى انه ليس  
 لغوا لا يتعقد واصبل اليمين اليد اليمنى فسمي به لانهم كانوا يمتاسكون بها اذا حلفوا (فارى  
 غيرها) اى اجم غير اليمين المخلوف عليها واليمين مؤنث بجميع معانيه فكفى بضميرها  
 عن المخلوف عليه اعني تركه صلى الله تعالى عليه وسلم حلالهم لانه سيدها  
 (خير امنها) اى احسن من فعلها (الافعلت الذى حلفت عليه) اى الامر الذى  
 اقسم على ان لا يفعله كترك جلابهم ها (وكفرت عن يميني) يكفاره المعروفة شرعاً  
 وليس هذا يغلط فيما طريقه البلاغ ولا خبر لانه انشاء قسم <sup>على الجوارح</sup> موسى رضى الله  
 تعالى عنه وكان صلى الله تعالى عليه وسلم لما حلف ان لا يحملها ثم ارسل اليها وجلبنا  
 فقلنا نسي ما اقسم عليه والله لئن فعلنا ما فيه حنت له صلى الله تعالى عليه وسلم  
 لا نفلح فلنذكره فرجنا وذكرنا ذلك فقال انطلقوا انما حلتكم الله ثم قال والله لا احلف  
 على يمين الى آخره وبه استدلل على ان الحنث بما هو خير بسحب وليس فيه انه حنث  
 في هذه اليمين وكفر لانه يحتمل انه لم يكن عنده ما يحملهم عليه لما اقسم ويحتمل انه  
 قال ان شاء الله (و) من هذا القيل (قوله) صلى الله تعالى عليه وسلم في حديث رواه  
 الشيخان عن ام سلمة رضى الله تعالى عنها (انكم) معاشر الامة (لتختصمون) اى  
 تأتون لفصل الخصومة (الى) اى عندي اقرأ (الجديت) الى آخره وتماجه ولعل  
 بعضكم الحن يحجته من بعض اى افسح فاقضى له على نحو ما اسمع منه من اقتطعت  
 له من اخيه شيئاً اى ليس حقه فلا يأخذه فكانما اقتطع له قطعة من النار فليحملها  
 او يذرها وفيه تنبيه على بشرية صلى الله تعالى عليه وسلم وانه لا يعلم الغيب وانما  
 يحكم بالظاهر وقد كان له صلى الله تعالى عليه وسلم الحكم بالباطن لا اطلاع الله له  
 عليه كما ذكره السيوطي ولكن هذا اغلب احواله صلى الله تعالى عليه وسلم تعليم  
 لامتة حتى يقتدوا به (وقوله) صلى الله تعالى عليه وسلم للزبير رضى الله تعالى عنه في  
 حديث روى في الكتب الستة من امره صلى الله تعالى عليه وسلم للزبير ان يسقى نخله  
 ولا يستوعب الماء ثم يرسله لجار له من الانصار فقال له الانصارى ان كان ابن عمك فقال  
 صلى الله تعالى عليه وسلم (اسق يا زبير حتى يبلغ الماء الجدر) اسق بهمة وصل امر  
 من سقى وقيل بهمة قطع من اسقاء والجدر يقع الجيم وسكون الدال المهملة وقبل  
 بمجمة يليه اراء مهملة وروى بضم الجيم جمع جدار ومعنى الاول ما رفع كالجدار  
 لجس ماء السقى او هو لغة في الجدار وقيل اصل الجدار وعلى الاعجام تمام الشرب  
 من جدر الحساب ويجوز كسر جيمه ومعناه الاصل وقيل هو اصل الجائط وحاصل  
 ما يأتى في ذلك انه كان رجل انصارى خاصم الزبير ابن عمته صلى الله تعالى عليه وسلم

في شراح الحرة في الماء الذي يسقى به التخل وقال له ارسل الماء الى فتر فعاله صلى الله تعالى عليه وسلم فقال له اسق يا زبيرم ارسل لجارك فقال ان كان ابن عمك قتلون وجهه صلى الله تعالى عليه وسلم فقال اسق يا زبير واحبس الماء حتى يباغ الجدر وفيه تزل فلا وربك لا يؤمنون حتى يحكموك فيما شجر بينهم وان الرجل المتخاصم قيل هو حاطب بن بلنعة ولا يصح لانه ليس انصاريا وقيل ثابت بن قيس وقيل نعلبه من حاطب وقيل حيد وقيل انه بدرى ونقل ابن الملقن رحمه الله تعالى انه منافق من الانصار وسأني نقله عن الزجاج (كما سنبين كل ما في هذا الحديث) وما معه قريب آخر الكتاب (من مشكل ما في هذا الباب و) الباب (الذي بعده) واتى بقوله (ان شاء الله) للتبرك امثالا لقوله ولا تقول لشيء الاية (مع اشباهها) اي اشباه وامثال ما في البابين وانت باعتبار المعنى اي اشباه هذه المشكلات (وايضا) اي مثل ما ذكر من الجواب (فار الكذب متى عرف من احد في شيء من الاخبار بخلاف ما هو) عليه في الواقع والاولى ترك هذا لان الكذب لا يكون الا كذلك وقد اطنب المصنف رحمه الله تعالى وطول بما لا فائدة فيه وكان يمكن اختصار هذا في كلمات قليلة (على اي وجه كان) سواء كان هزلا او جادا كالحكومة الذين ينقلون الحكايات الباطلة مع علمهم بها للتلهي بها كما هو معروف الآن (استريب بخبره) اي اوقع الناس في ريبة وشك فيما يخبر به حتى لو صدق لم يصدق (وانهم في حديثه) الذي يحدث به الناس (ولم يقع قوله في النفوس موقعا) اي لم يقبل ويلتفت اليه (ولهذا) اي لكون الكذب يوقع في ذلك (ما ترك المحدثون) ما زائدة وفي نسخة حذفها وهي اولى (والعلماء) من عطف العام على الخاص اي علماء الحديث والفقهاء وغيرهم من اهل العلم (الحديث) مفعول ترك (من عرف بالوهم) بفتح الهاء بمعنى الغلط وهو بسكونها بمعنى الوقوع في القوة الواهمة وفيه تفصيل في كتب اللغة (والغفلة) اي الذهول وعدم معرفة الامور (وسوء الحفظ وكثرة الغفلة) عطف تفسير على سوء الحفظ اي كون حفظه سهيا غير قوي (مع ثقته) اي كونه ممن يوثق منه لديانته وعدم تعمله الكذب فيما يحدث به ومع ذلك يتركون رواية الحديث عند لانه قديقع فيه ما لا اصل له لغفلة وقلة حفظه واذا كان هذا المخالفته الواقع غير مقبول فبالك بالكذب ممن عرف به ولا يرد على المصنف رحمه الله تعالى انه اذا حدث من اصل صحيح عنده تقبل روايته منه لاعتنا ظاهر قلبه وحفظه وانه لا يشترط في هذه الاعصار ذلك ابقاء لسلسلة الحديث لانه اذا حدث عن اصل كان الاعتماد عليه لاعلى حفظه وما ذكره هو الذي عليه علماء الحديث المعتمد عليهم (وايضا) اي مثل ما ذكر في عدم الاعتماد على من يكذب (فان نعهد الكذب) قصدا والغاء في جواب شرط مقدر نحو ان احطت بما ذكر خبرا

وعلمته ( في امور الدنيا ) فضلا عن الحديث والامور الشرعية ( معصية ) وذنب  
يذم به عاجلا ويعاقب عليه آجلا ان لم يغفره الله ( والاصكنا منه كبيرة يا جاع )  
من ائمة الدين وهي كما قالوا اختلفت في تعريفها وهل هي محصورة ام لا كما تقرر  
في كتب الاصول وسبأني الاشارة الى شيء من ذلك ( مسقط للمروءة ) اي يذهب  
جداله والمروءة بهمزة او واء مشددة مصدر من المروءة كالجولية والانسانية ( وكل هذا )  
المذكور من الكذب وقبايحهم ( مما يزه ) ويعد جن مقامه ويبرأ ( عنه منصب النبوة )  
المراد بمنصبها مقامها وهو في اللغة بمعنى الحسب كما في قول ابي تمام \* ومنصب غناه  
والدسما به \* واما استعماله بمعنى الولاية السلطانية فهو لد كقول ابن الوردي  
\* نصب المنصب اوهى جلدي \* وعناى من مباداة السفل \*  
كما تقدم ( والمرة الواحدة منه ) اي من الكذب وفي نسخة منهاى من هذه المعصية  
( فيما يستبشع ) اي يستقيح من البشاعة بموحدة وشين معجمة ( ويشاع ) اي يشيعه  
الناس لبشاعته وقوله فيما يتعلق بمقدراى معدود فيما الى آخره وفي نسخة يستشع  
بنون من الشناعة وهما بمعنى وفيها ايضا ويشيع بدل ويشاع ( مما يخل ) من الخلل  
بعرضه ودينه ( بصاحبه ) المتصيف به ( ويرزى ) اي يعيب وينقص ويحق ( بقائله )  
اي يجعله متصفا بالخلل والنقص من اذريت عليه اذراء اذ اعيتته وفي نسخة صاحبها  
وقائلها كما تقدم وقوله والمرة مبيدأ خبره قوله ( لاحقة بذلك ) اي بما لا يليق بمنصب  
النبوة او خبره مما وهى حلال ( واما ) الكذب ( فيما لا يقع هذا الموقع ) اي لا يعد مما يستبشع  
( فان عدناها ) اي جعلناها ( من الصغار ) دون الكبار التي يترتب عليها جدا او وعيد  
على الخلاف فيها ( فهل يجرى على حكمها ) اي يوافق حكمها حكمها ويتعد  
( في الخلاف فيها ) اي وقع الخلاف فيما قبلها هل يجوز صدوره من الانبياء عليهم  
الصلوة والسلام قبل البعثة ام لا فذلك الخلاف هل وقع من ائمة الدين في هذه ام لا  
( مختلف فيه ) اي وقع فيه خلاف من ائمة الاصول فمنهم من قال اختلف فيها ايضا  
ومنهم من قال لا خلاف في عدم وقوعه منهم لانه مما ينقر القلوب عنهم والكذب حرام  
منه ما هو صغيرة وما هو كبيرة وقد يقرن به ما يصير كقرا وقد يقرن بالصغيرة  
ما يصيرها كبيرة لكونها تؤدي الى القتل والقتال كما قاله الجويني وليس هذا محل  
تفصيله ( واعصواب ) من هذه الاقوال ( تنزيه ) النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ومقام  
( النبوة عن قليله وكثيره ) لاختلافه بعظيم قدرها وشرفها ( سهوه ) لعصمة الله تعالى  
له عنه ( وعده ) لعدو طبعه عند ( ادعامة النبوة ) بضم العين ما يعتمد عليه والمراد به  
المقصود منها بالذات ( البلاغ والاعلام ) لمن ارسل اليهم ما اوحاه الله تعالى اليه  
( والتبيين لهم ) ما شرعه الله ( وتصديق ) من ارسل له في ( ما جاء به النبي صلى الله

تعالى عليه وسلم) من التوحيد والسرايع التي جاء بها عن ربه (وتجوز شئ من هذا)  
 بانواعه على انبياء الله (فادح في ذلك) العمدة المقصود من بعثته وبلاغه واعلامه  
 ووجوب تصديقه لان من يجوز عليه الكذب في شئ ما لا يجوز له عليه فيما بلغه الله واتى  
 بالاشارة للتقريب في الكذب تحقير له وباشارة البعيد فيما بعده تعظيما له وهو ظاهر  
 (و) تجوز ايضا (منك فيه) اي فيما جاء به للباس صدقه الواجب تباعه  
 يكتنبه لو وقع منه ولوسهوا (منافض للجملة) لا يجوز بها تصديقه ولذا قرنت بها  
 الدعوة (فليقطع) امر الغائب اي يعتقد قطعا (بانه) اي الامر والسان او الكذب  
 باقامة الظاهر في قوله (لا يجوز) يسكون الواو وتشديد ها (على الانبياء) كلهم  
 عليهم الصلوة والسلام (خلف) بضم الخاء وفتحها اي كذب (في القول) الصادر  
 عنهم وفي نسخة في قول (بوجه من الوجوه) وفي نسخة في وجه اي في شئ كان  
 سواء كان من قبيل البلاغ ام لا (لا يقصد ولا يغيره) كالسهو (ولا يتسامح) اي لا يتساهل  
 ويتهاون (مع من تسامح) متبعا لمن تساهل في حقهم (في تجوز ذلك) الخلف في  
 اقوالهم بخبره (عليهم حالة السهو فيما ليس طريقه البلاغ) عن الله تعالى لعصمة الله  
 تعالى لهم عن وصيته ودمهم بعض النسخ القائل بانه لا دليل على عدم وقوعه منهم  
 نادرا (نعم) جواب سؤال تقديره هل هذا شامل لما قبل النبوة فاجابا بانقطع بانه لا يجوز  
 بعد النبوة (وبانه لا يجوز عليهم الكذب) مطلقا (قبل) اظهار (النبوة ولا لاناس)  
 اي الانصاف من السمة (به) اي الكذب (في امورهم) الخاصة بانفسهم (واحوال  
 دنياهم) اي الاحوال المتعلقة بالدنيا لهم والاممهم (لان ذلك) اي الخلف في القول  
 (كان يري) اي يصيبه وينقص كاسر (وريب) اي يوقع في ريب وتهمة (بهم)  
 فيوقع الشك والتحقير في القلوب وهو مما يترده عنه مقام النبوة (وينقر القلوب)  
 اي قلوب الناس (عن تصديقهم) مما يبلغونه لهم (بعد) متى على الضم اي بعد  
 ارسالهم وتبليغهم او بعد العلم باتصافهم بالكذب مما يد ذلك بقوله (وانظر)  
 امر لكل من له نظر ومعرفة (احوال اهل عصر النبي صلى الله تعالى عليه وسلم)  
 اي من عاصره في مدة حياته (من قريش وغيرها) من العرب انشد باعتبار القبيلة  
 وغيرهم (من الامم) كالروم والجم والحبس (وسؤالهم) تنقبضا (عن حاله) في اموره  
 وسيرته بعد دعوتهم وقبلها لما ساء صيته في الافاق (في صدق لسانه) اي صدق  
 كلامه فان اللسان يطلق على الجارحة والكلام وقوله في صدق الى آخره بيان لحاله  
 اي حاله الكائن في صدقه (وما عرفوا به من ذلك) يتنديد الراء والبناء للمفعول  
 ويجوز تخفيفها والبناء للفاعل (واعترفوا به مما عرف) هو ايضا كالاول (واتفق  
 النقل على عصمة نبينا) محمد صلى الله تعالى عليه وسلم (منه) اي من جميع ما ذكر

عمدا وسهوا (قبل وبعد) مبيّان على الضم أي قبل البعثة وبعدها والمراد نقل علماء  
 الأمة أو نقل الناس بعضهم عن بعض عصرًا بعد عصر ثم لم يزالوا ينقلون خلفًا  
 عن سلف أنه لم يقع منه ذلك وعدم وقوعه يدل على عدم جوازه عليه فالتوقف فيه  
 لا يجوز وتحقيقه كما قال العلامة العلائي في تأليف ألفرد. لشرح هذا الحديث ومن  
 خطه نقلت وعبارته اتفق جميع أهل الملل والشرايع على وجوب عصمة الأنبياء  
 عليهم الصلاة والسلام عن نعت الكذب فيما دلت عليه المعجزة القاطعة على صدقهم  
 فيه وذلك فيما طريقه البلاغ عن الله من دعوى الرسالة وما ينزل عليهم من الكتب  
 الإلهية إذ لو جاز ذلك أدى إلى إبطال دلالة المعجزة وهو محال وأما السهو  
 والنسيان فقال الآمدي اختلف الناس فيه فذهب أبو اسحق الأسفراثي  
 وكثير من الأئمة إلى امتناعه وذهب القاضي أبو بكر إلى جوازه وادعى الفخر الرازي  
 في بعض كتبه الإجماع على امتناعه ونقل الخلاف فيه في بعضها وحاصل الخلاف  
 يرجع إلى أن ذلك داخل تحت دلالة المعجزة على التصديق في جملة غير داخل  
 فيها جوزه لعدم انتقاض الدلالة وفي كلام أمام الحرمين أن ذلك فيما يتعلق  
 ببيان الشرايع سواء كان قولاً أو فعلاً نازلاً منزلة قوله في اقتضاء البيان وميل  
 كلامه إلى جواز السهو فيه واحتج بقصة ذي اليمين وقال شيخنا الزملي  
 أن الذي يظهر أن ما طريقه البلاغ يقطع بدخوله تحت دلالة المعجزة على الصدق  
 فهذا لا نزاع في أنه لا يجوز فيه التحريف ولا الكذب ولا السهو وما لا يكون كذلك  
 وهو ما طريقه التبليغ وبيان الشرايع فهل يجوز فيه النسيان وهذا محل الخلاف  
 ويحمل إطلاق الفخر الإجماع فيه على الأول وذكره الخلاف على الثاني وكذا  
 كلام الآمدي محمول على هذا التفصيل وقال الباقلاني في كتاب الانتصار للمعجزة تدل  
 على صدق النبي صلى الله عليه وآله تعالى عليه وسلم فيما يفكر فيه وهو عاجل له وذهول النفس  
 وطربيلن النسيان وبوادر اللسان لا يدخل تحت الصدق الذي هو مدلول المعجزة  
 ومن زعم أنه في تجوز ذلك القدر في الثقة بتبليغ الأنبياء عليهم الصلاة والسلام  
 فليس بشيء فإنما يكون ذلك لجواز تقريرهم عليه وهو ممتنع وأما القاضي عياض  
 فإنه نقل الإجماع على عدم جواز السهو والنسيان في الأقوال البلاغية وخص  
 الخلاف بالأفعال وهو يرجع إلى اندراجها تحت دلالة المعجزة كما ذكرنا انتهى ثم أشار إلى  
 ما يؤيد هذا بما قدمه بقوله وقد ذكرنا الخ وأورد سؤالاً وجواباً عما يرد على كلامه فقال

﴿فصل فإن قلت فاعني قوله صلى الله تعالى عليه وسلم في حديث السهو﴾  
 أي الحديث الذي روى فيه سهوه في صلاته والغاء الأولى في جواب شرط  
 مقدراى إذا علمت تنزهه صلى الله تعالى عليه وسلم عن الخلف عمدا وسهوا  
 في أقواله فقد تعرض لك شبهة وسؤال عما خالفه من هذا الحديث فنقول إلى آخره



فالثانية في جواب الشرط المذكور ومقول القول بعبءه مقدراى ان قلت  
 انك قررت عصمته صلى الله تعالى عليه وسلم عن السهو فامعنى قوله الى آخره واعلم  
 ان الراغب قال النسيان ترك الانسان ضبط ما استودع اما عن غفلة واما الضعف  
 قلب واما عن قصد حتى يذهب عن القلب وكل نسيان دمه الله فهو ما كان عن عمد  
 نحو فذوقوا بما نسيتم لقاء يومكم هذا وخلافه مرفوع عنه كفاي حديث رفع عن امي  
 الى آخره ومانسب الى الله تعالى فحق قوله انا نسيناكم بمعنى الترك كما قاله الزجاج وغيره  
 لانه من لوازمه واصله عدم الحفظ والله منزّه عنه واما السهو فقد حكى المصنف  
 رحمه الله تعالى فيما يأتي الفرق بينه وبين النسيان معنى وقال ان السهو في الصلاة  
 جاز على الانبياء عليهم الصلوة والسلام بخلاف النسيان لانه غفلة وآفة والسهو  
 انما هو شغل بال فكان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يسهو في الصلاة ولا يغفل  
 عنها وكان يشغله عن حركات الصلاة ما في الصلاة شغلا بها لا يغفلة عنها ويأتي  
 شرحه جندب كره له وقال الجافظي العلائي انه ضعيف لغة ومعنى اما الاول فلما في الصحيحين  
 من قوله صلى الله تعالى عليه وسلم انما انا بشر انسى كما تنسون اي كاسياتي بما فيه  
 واما الثاني فيقد قال الازهري السهو الغفلة عن الشيء وذهاب القلب عنه وسهائي  
 صلاه غفل وكذا في الصحاح والمحكم وقال الراغب السهو خطأ عن غفلة وقسمه  
 لقسمين وفي النهاية السهو في الشيء تركه عن غير علم والسهو عنه تركه مع العلم وهو  
 قريب مما قاله الراغب وسأتي تحتها قريبا وهذا الحديث رواه الشيخان ومالك  
 والترمذي وغيرهم ولم يروه المصنف رحمه الله من طريق الصحيحين بل من طريق  
 غيرهما لما يأتي فقال (الذي حدثنا به الفقيه ابو اسحق بن جعفر) الذي تقدمت  
 ترجمته (قال حدثنا القاضي ابو الاصمغ بن سهل قال حدثنا حاتم قال حدثنا ابو عبد الله  
 ابن الصغار) بن عمر بن يوسف المالكي القرطبي عالم الاندلس وزاهدا وكان رحمه الله  
 تعالى مجاب الدعوة توفي سنة سبع عشرة واربع مائة (قال حدثنا ابو عيسى) يحيى بن  
 يحيى الليثي كما تقدم (قال حدثنا عبيد الله قال حدثنا يحيى) تقدم ايضا (عن مالك)  
 امام دار الهجرة المسهور رحمه الله تعالى (عن داود بن الحصين) بحذاء مضمومة وصاد  
 مفتوحة مهملين وياء تصغير ونون وهو مولى عمرو بن عثمان مدني ثقة يحتاج بحديثه  
 وان كان يرى رأى الخوارج لانه لم يكن داعية وروى هو عن عكرمة ونافع وغيرهما  
 وروى عنه مالك وغيره وتوفي سنة خمس وثلاثين ومائة (عن ابى سفيان مولى ابى اجد)  
 اسمه وهب وقيل قزمان وهو ثقة يروي عن ابى هريرة وغيره واخرج له الستة  
 (انه قال سمعت اباه يروي) رضى الله تعالى عنه تقدم بيانه واختلف في اسمه واسم ابيه  
 علي ثلاثين قولاً أشهرها انه عبد الرحمن بن صخر الدوسي نسبة لدوس قبيلة سميت

باسم جده هادوس بن ثابت وكفى بابي هريرة لانه اتى بهرة وحشية لقومه وقيل انه صلى الله عليه وسلم هو الذي كناه بذلك وقد قد مناته ممنوع من الصرف كما صرح به سبويه ونجاة الغرب فيه كلام بيا خطاه في كتاب السوانح (يعول) اي يحدث قائل (صلى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم صلاة العصر) في جماعة هذه رواية الامام مالك في موطأه واختارها المصنف رحمه الله تعالى على رواية مسلم وغيره لعل وسنده من طريقه ولترجيح اهل المغرب له (فسلم في ركعتين) اي بعدما فرغ منهما ومن التسهد وهذه رواية الموطأ وقيل من ثلاث وله طرق مشهورة اشهرها رواية ابي هريرة وقال ابن عبد البر ليس في اخبار الاحاد اكر طرقا من حديث ذي اليتين وفي طرقه اختلاف في تلك الطرق وفي سلامه هل هو من ركعتين او ثلاث وهل الصلاة العصر او غيرها ومن وقعت معه القصة هل هو ذو اليتين او ذو الشمالين وتفصيله انه في رواية مالك عن السخيتي عن ابن سيرين عن ابي هريرة واخرجه البخاري وابوداود والترمذي والنسائي ورواه الزهري من طرق خالف فيها في تسمية ذي اليتين ذا الشمالين ويأني مافيه وفي انه لم يمجده للسهو وفي مسلم انه سجد سجدتين بعد السلام وفي البخاري عن ابي سلمة انه صلى الله تعالى عليه وسلم صلى الظهر والعصر وسلم على رأس ركعتين وفي رواية على ثلاث وفي رواية انها كانت صلاة المغرب وقد رواها مفصلة الحافظ العلائي باسانيدها ومتابعاتها ولبس هذا مما يلزم ايراده هنا (فقام ذو اليتين) من صلاته وسمى ذا اليتين لطول يده وكان يصلي خلفه صلى الله تعالى عليه وسلم وفي رواية ذو الشمالين قيل وهما اسم رجل واحد وقال العلائي انه غيره على الصحيح ونبت في طرق ان ابا هريرة رضي الله تعالى عنه كان حاضرا في هذه القصة كما صرح به في رواية المصنف رحمه الله تعالى بقوله سمعت ابا هريرة يقول صلى بنا رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم الى آخره وفي رواية لمسلم صلى بنا صلاة الظهر وفي اخرى الظهر والعصر وفي رواية احدي صلاتي العشاء من طرق صحيحة كلها تدل على ان ابا هريرة كان حاضرا بها قال العلائي ولا خلاف في ان اسلام ابي هريرة كان سنة سبع ايام خيرة ولا خلاف بين اهل السير ان ذا الشمالين اسنشهد بيدر سنة اثنتين قال ابن اسحق هو عمرو بن عبد عمرو ابن نضلة بن عمرو بن عتيان بن سليم بن مالك بن اقصي بن خزاعة حليف بني زهرة وقال مسدد بن ميسرة هذا الذي قتل بيدر ذو الشمالين بن عبد عمرو حليف بني زهرة وذو اليتين رجل من العرب بالبادية كان يحيى فيصل مع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فايد قول مسدد بن عبد البر وقال انه الذي عليه اصحاب السير والفقهاء ولذا روى عن ابي هريرة انه قال فقام رجل من بني سليم وقيل ان ذا اليتين عمر الى خلافة معاوية وتوفي بندي حنن وقول الزهري انه ذو الشمالين بن عبد عمرو غلط فيه

وروايته فيها اضطراب وقيل انه لم يتفرد بتسميته ذو الشمالين ورد المصنف رحمه الله تعالى في الاكمال قول من غلط الزهري واختفلوا ايضا في تسميته ذى اليدين فقبل الخرياق واختاره المصنف والنووي وابن الاثير وقال ابو حاتم بن حبان ان الخرياق غير ذى اليدين وقال ابن عبد البر والقريطي يحتمل انه غيره وقد جمع بين الروايتين بتعدد الواقعة فاحداها قبل بدر والمتكلم فيها ذو الشمالين ولم يشهدا ابوهريرة بل ارسل روايتها والثانية حضرها والمتكلم فيها ذى اليدين كما حكاه المصنف رحمه الله تعالى في الاكمال واختاره لما فيه من الجمع بين الروايات ونفي الغلط عن مثل الزهري قال العلائي وفيه نظير لان فيها ما لا يمكن الجمع فيه ولا شك ان ذى اليدين غير ذى الشمالين وقال بعضهم ان القصص ثلاث والكلام فيه طويل لا يسعه هذا المقام فاعرفه (فقال يا رسول الله اقصررت الصلاة) روي كما قال الجافظ العلائي بضم القاف وكسر الصاد بالبناء للفعول وهي المشهورة وروى بفتح القاف وضم الصاد وهذا الفعل يجمع لازما بضم عينه وفتحها وهو متعد كقصرها بالثبديد واقصرها على السواء كما حكاه الزهري ولا يقال ان قصر اذا كان مخيفا لا يتعدى الا بحرف الجر كقوله تعالى استقصروا من الصلاة لانا نقول تعديه بنفسه ثابت حكاه الجوهري وغيره ومن زائدة عند الاختصاص وعند سبويه تقديره شيئا من الصلاة ومعناه يرجع الى الاختصار والكف ومنه قصر طرفه على كذا (ام نسبت) تقدم ان النسيان ترك ما لا يد منه اما الغفلة او لضعف قلب حتى يزول يذكره وانه يذم منه ما كان عداو يعذر فيما لم يكن سببه منه كقوله رفع عن امتي الخطاء والنسيان وانه اذا نسب الى الله تعالى غفناه الترك كما قال الزجاج وابن سيدة وام متصلة ولا بد ان يتقدمها استغفارهم لغفلة او تقديرا مع تساوي ما دخل عليه سواء كانا اسمين ام لا ويكون بمعنى اى الامرين ويكون للسؤال عن احد الامرين ليعين كما هنا والكلام عليها مفصل في كتب العربية (فقال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم) جوابا لذي اليدين (كل ذلك لم يكن) لما سلم صلى الله تعالى عليه وسلم واقتصر على ركعتين او ثلاث دار الامر عند ذى اليدين بين امرين التسخ او السهو فسأل عن تعيين احدهما فحق الجواب تعيين احدهما لكنه اجاب بنفي كل منهما معينا ونفيس الامر لا ينفك عن وجود احدهما وما ذكره صلى الله تعالى عليه وسلم بحسب ظنه لانه لا يقع الخلف في اخباره وذو اليدين تحقق عدم التسخ فتعين وقوع السهو كما سألني والسؤال المفترن بام لطلب التعيين بعد الاستنبات يجاب بالتعيين لجوابه صلى الله تعالى عليه وسلم على حسب ظنه كما علم ونظيره قول ذى الرمة \* تقول تجوز مدرجى متروحا \* على بابها من عند هلى وغاد يا \*

\* اذ وزوجة في المصرام ذو خصومة \* اراك لها بالبصرة العام ثوبا \*

\* فقلت لها لا ان اهلي حيرة \* لا كتبة الدهناء بجيعة وماليا \*

فالجواب باحدهما انما هو اذا كان فيها احدهما والا فيجاب بنفيهما وقد يرد بذكر ثالث فيهما وان لم يسأل عنه وهذا مما لا شبهة فيه (فان قلت كيف جوابه صلى الله تعالى عليه وسلم بنفيهما واحدهما محقق فيلزم الخلف في اقواله وخبره وهو لا يجوز عليه) قلت قد اجيب عنه كما في شرح مسلم بوجوه احدها انه نفي الجميع اى لم يكن لاهذا ولا هذا معا وهو لا يتنافى وجود احدهما وقد رد هذا بان تصر يحه بقوله لم انس يا بابه فانه مذكور في الحديث في بعض الروايات وكونه مصر وفاقا الى السلام كما قبل لا وجه له اى كما يأتى في كلام المصنف الثانى منى على الفرق بين السهو والنسيان اى سهوت ولم انس وهو بعيد لانه وان كان بينهما فرق يستعمل كل منهما بمعنى الآخر الثالث انه نفي اضافة النسيان اليه وكره اضافته له كما ورد لا يقل احدكم نسبت فانه انما نسي اى خلق الله فيه النسيان وليس فعلا له وهذا ما قال المصنف رحمه الله تعالى انه اخترعه وهو ضعيف فانه فعله بلا شبهة وان كان يخلق الله رابعه اخبار عما في ظنه واعتقاده وكانه قال كل ذلك لم يكن في ظنى ولو قال ذلك لم يكن فيه خلف وكذب والمنوى والمقدر كالمذكور كما لو حلف على شئ يعتقد وهو غير واقع يكون بمبته لاغية كما ذهب اليه بعض الفقهاء وانه لبس مما كسبت القلوب وهذا لبس مبني على ان الصدق والكذب باعتبار مطابقة الواقع وعدمها مما يخلف مذهب الجمهور فان ظنه ذلك واقع والنفي منصب على القيد فكل ذلك لم يكن لنفي القصر والعلم بالنسيان وهو صحيح واقع وكل ذلك روى كما قاله التلمسانى بالرفع والنصب وعليه بنى انه لشمول النفي اولى الشمول كما فصله اهل المعاني في قوله

\* قد اصبحت ام الخيار تدعى \* على ذنبا كله لم اصنع \*

وهذا المبحث مع طوله شهرته تغنى عن ذكره فان اردته فانظر الى المطول وحواشيه (وفي الرواية لآخرى) لهذا الحديث (ما قصرت) اى الصلاة بالبناء للمفعول (وما نسبت الحديث بقصته) وفي رواية لم انس ولم تقصر (فاخبره) اى اخبر صلى الله تعالى عليه وسلم ذا الدين السائل له (بنى الخاليتين) يعنى النسيان والقصر في الروايات كلها (وانها) اى كل حالة منهما (لم تكن) واقعة منه فافرد الضمير المؤنث لتأويله باسم الاشارة وفي نسخة وانهما لم يكونا (و) الحال انه (قد كان احد ذلك) المذكور وفي اسم الاشارة تنبيه على ما قلناه (كما قال له) صلى الله تعالى عليه وسلم ذو الدين (قد كان بعض ذلك يا رسول الله) وهذا بيان لحمل الشبهة لوقوع الخلف في قوله صلى الله تعالى عليه وسلم كل ذلك لم يكن كما ينشأ انفا وفي قوله بعض ذلك اشارة الى نقيض القضية الاولى التى هى سالبة كلية بالموجبة الجرئية

ولبس هذا محله كالكلام على تقدم كل على النفي وأخرها عنه كقول المتنبى  
 \* ما كل ما يتنى المرء يدركه \* وقد اطل الكلام فيه في الشرح الجديد  
 وقد تركنا الاطالة خوفاً من المالة (فاعلم وفقنا الله واباك) جملة دعائية  
 معترضة (ان للعلماء) من المحدثين والفقهاء (في ذلك) السهو الذي وقع له  
 صلى الله تعالى عليه وسلم في هذه القضية (اجوبة بعضها بصد الانصاف)  
 الصدد معناه القرب هنا اي قريب من الانصاف يقال داره صدد داري اي  
 في مقابلتها ومقاربتها فهو ظرف متصرف والباء بمعنى في والانصاف العدل  
 والاستقامة في الامور (ومنها) اي بعض الاجوبة (ما هو بينة التعسف والاعتساف)  
 روي بنون وتحتية مشددة وهي تكون بمعنى القصد وعقد القلب و بمعنى الجهة  
 التي يذهب فيها و بمعنى البعد كالنوى كما في القاموس وغيره من كتب اللغة  
 وهما شايعان في الاستعمال وروي بمشاة فوقية من تاه يقيه اذا ضل عن الطريق  
 ويكون بمعنى الارض الواسعة التي يضل سا لكها كتيه بنى اسرائيل والتعسف  
 والاعتساف السير على غير الطريق والجور والظلم هذا حقيقة لغة فعلى الاول  
 يصح انه اريد به انه قصد الجور والتقدير على من خالف من العلماء والتعسف بمعنى  
 انه في حاله ومقاله غير مستقيم والاعتساف بمعنى حل غيره على ذلك فهو ضال  
 مضل فلا تكرار فيه لاجل السجع كاقيل والاحسن ان يقال انه استعارة تمثيلية  
 بتشبيه مسلكه فيما قاله بمن دخل مسافة ضل فيها لكونها خرب بعيد لم يهتد  
 لطريقه وكذا على الثاني التيه بمعنى القفر الواسع او الضلال وتفسيره بالتكبر بعيد  
 بمراحل عن مقصده فتأمل (وها انا قول) شروع في بسط ما يرتضيه عدولها  
 عن طريق من تعسف وها للتشبيه وما بعده مبتدأ وخبر والفصيح ان تدخلها  
 على اسم الاشارة او على ضمير خبره اسم اشارة نحو هذا وها انا ذا وهذا ايضا مسموع  
 كما في شرح التسهيل (اما على القول بنحو الوهم) تقدم انه يفتح الهاء وجوزنا  
 سكونها مع تفسيره بما مر (والغلط) اي الخطاء عمدا لعدم علمه بالصواب ويقال  
 في الحساب غلت بمشاة وقيل انها لغة والفرق بينه وبين النسيان والسهو ظاهر  
 (فيما لبس طريقه) معناه معروف مستعار هنا لنوعه وجنسه (من القول) لامن  
 قبل الافعال فانها ليست محل الخلاف هنا ومن بيانية مقدمة من تأخير (البلاغ)  
 خبر لبس اي لا يتعلق به حكم او وحى او خبر عن امر المعاد (وهو) اي هذا القول  
 (الذي زيفناه) اي رددناه ولم نرضه مستعار من النقد الزيف المغشوش الذي  
 ابطل السلطان التعامل به (من القولين) المذكورين سابقا وهذا اعتراض بين  
 اما وجوابها تذكير بما تقدم (فلا اعتراض) على ما تقر في عصمة الانبياء عليهم  
 الصلوة والسلام (بهذا الحديث) المذكور في قصة ذي الديدن (وشبهه)

مما روى فيه عنه صلى الله تعالى عليه وسلم فيه سهو ونسيان ونحوه تجوز على  
 الانبياء عند صاحب هذا القول الذي يقول انه لا يمنع فيما لبس طريقه البلاغ  
 (واما على مذهب من منع السهو والنسيان في افعاله) دون اقواله كغيره من الانبياء  
 عليهم الصلاة والسلام (جملة) اى جميعا وقد استعمله بهذا المعنى كثيرا وهذا  
 القول ذهب اليه كثير من مشايخ الصوفية وبعض المتكلمين وخصه بعضهم  
 بنبينا صلى الله تعالى عليه وسلم (ويرى) اى يعتقد رأيا (انه) صلى الله تعالى عليه  
 وسلم (في مثل هذا حامدا) وقاصدا الكل ما يفعله (صورة النسيان) فيأتى به على  
 وجه العمد ذاكرا له موهما لغيره انه ناس (لبسن) اى يعلم الناس سته في السهو  
 كالتجود له ونحوه من الاحكام وكان حقه ان يذكره اهم ليعلمهم لكن البيان  
 بالفعل اظهر وفي شرح مسلم شدت طائفة من الباطنية وارباب القلوب فقالوا  
 لا يجوز النسيان عليه وانما نسي قصدا اى اى بما هو في صورة النسيان  
 ليبين حكمه وقال المحقق ابو اسحق الاسفرائنى هذا نهي غير مديد وجمع  
 الضد مع الضد مستحيل والاول هو الصحيح فان السهو في الافعال غير مناقض للنسوة  
 ولا قاذح فيها بخلاف الاقوال في البلاغ انتهى (فهو) على هذا القول (صادق  
 في خبره) اى قوله لم انس ولم تقصر ونحوه (لانه لم ينس ولا قصر) (الصلوة  
 (واكنه على هذا القول) بقصده لصورة النسيان ذاكرا له (تعهد هذا الفعل)  
 اى سلامه مقتصرا على ركعتين (في هذه الصورة) اى صورة الناسي (لبسنه) اى  
 يجعله سنة (لمن اعتراه) اى عرض له ووقع منه (مثله) اى مثل هذا الفعل تأسيا  
 من امته ليقصدوا بافعاله (وهو قول مرغوب عنه) اى متروك لبعده وضعفه عنده  
 وفي الحواشي التلمسانية عن ابن سیدی الحسن قال سمعت ابي رحمه الله تعالى يقول عن  
 شيوخه ان السهو في الصلاة يكون عن معصية سبقت منه ولذا صين عنه نبينا صلى الله  
 عليه وسلم وقديين وجه كونه مرغوبا عنه كما اشار اليه بقوله (تذكره في موضعه) من هذا  
 الكتاب وقد قال العلامة العلائي ان هذا القول خطأ لانه صلى الله عليه وسلم اخبر  
 عن نفسه بوقوع النسيان منه في حديث ابن مسعود المتفق عليه انما اتا بشرا نسي  
 كاتفسون وايضا لو كان هذا عدا ابطال الصلاة ولا يعلم العمد في صورة النسيان الا  
 اذا بنه بالقول ولم ينقل عنه ذلك (واما على) القول بـ (احالة السهو عليه في الاقوال)  
 الصادرة عنه والمراد باحالة المنع كما يدل عليه مقابلته بالتجوز في قوله (وتجوز السهو  
 عليه فيما لبس طريقه القول) كما تذكره من الاعمال كسهوه في الصلاة (ففيه اجوبة منها)  
 اى من الاجوبة عن قول القائل على هذا القول انك قلت انه لا يقع منه صلى الله  
 عليه وسلم سهو في الاقوال وقد وقع منه ذلك في قوله كل ذلك لم يكن مع انه كان بعضه  
 كما تقدم فاجاب عنه بقوله (ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اخبر) بقوله كل ذلك  
 لم يكن (عن اعتقاده وضميره) اى ما ضميره في نفسه وقدره في كلامه من هذا القيد



(اما انكاره) صلى الله تعالى عليه وسلم (القصر) اى ان الصلاة الرباعية نسخ كونها رباعية في الحضر فصارت ركعتين ولذا سلم منهما (تحقق وصدق) لاشك فيه ولا شبهة (ظاهرا وباطنا) اى انكاره صلى الله تعالى عليه وسلم ذلك وقع منه ظاهرا لتصرّحه به وباطنا لاعتقاده له اذ لم يوح اليه خلافه وما ينطق عن الهوى (واما لنسيان) اى انكاره صدوره منه في فعله مع وقوعه منه ولا يخبر بخلاف الواقع عدا (فاخبر صلى الله عليه وسلم عن اعتقاده) ظنا منه لذلك والاعتقاد يطلق على اليقين والظن راجع عنده فقوله لم انس المراد به (انه لم ينس في ظنه فمكانه) صلى الله تعالى عليه وسلم (قصر الخبر بهذا عن ظنه وان لم ينطق به) ولم يقل في اعتقادي وظني لكنه لارادته وتقديره في كلامه واضماره في نفسه كأنه كالمفوض به المذكور صريحا لان المقدر كالصريح به فيكون كلامه هذا حق (وهذا صدق) مطابق للواقع لانه في نفس الامر لم يظن انه نسي ولم يخطر ذلك بباله (ايضا) اى كان القصر كذلك او كان المنطوق به صدق فلا يتوهم ان كونه صدقا مبنى على ان الخبر الصادق مطابق للاعتقاد والجمهور على خلافه فان قلت فبال ذي الدين رد هذا بقوله بل كان بعض ذلك وهو لم يكن في ظنه واعتقاده قلت لم يرد ذي الدين تكذيبه صلى الله تعالى عليه وسلم وانما اراد تنبيهه على ان ظنه غير مطابق للواقع لانه امر شرعى لا تسامح فيه فلما قلنا له ذلك شك صلى الله تعالى عليه وسلم في امره وسأل من عنده من الصحابة فصدقوا ذا الدين على ما قاله فكانهم لم يسبقوا ذا الدين بذلك مهابة له صلى الله تعالى عليه وسلم ولذا شك في امره لانهم سكتوا عن امره لا يخفى عليهم وفيهم مثل ابي بكر وعمر رضي الله تعالى عنهما والظاهر ان القول الاول مبنى على عدم وقوعه في الاقوال البلاغية وفي الافعال ايضا وخص الثاني بالذكر لانه محل الخلاف وقد وقع بعضهم هنا خطا اعرضنا عنه لركاكته (ووجه ثان) في الجواب عما ذكر على هذا القول وهو (ان قوله) صلى الله تعالى عليه وسلم في هذا الحديث على احدى الروايات كما تقدم (ولم انس راجع الى السلام) من الصلاة والاقتصار على ركعتين او ثلاث منها (اى انى سلمت قصدا) لنفس السلام فليس سبق لسان متى (وسهوت عن العدد) اى عدد الركعات فتوهمت انى اسمتها (اى لم انسه في نفس السلام) لظني انى اكنتها اربعا والمقصود من هذا دفع الخلف عما قاله (وهذا) التأويل (محتمل) بصيغة المفعول اى يجوز حل الحديث عليه لما ذكرناه (و) لكنّه (فيه بعد) لانه خلاف الظاهر وقول ذي الدين له بلى نسبت كما تقدم في بعض الروايات مبعده لا مناف ولا حاجة لان يقال ان ذا الدين لم يفهم مراده وكذا قوله صلى الله تعالى عليه وسلم للصحابة احق ما يقوله ذو الدين وقد قيل انه يأباه قرينة الحال والمقال وهو الذى عناء المصنف رحمه الله تعالى (ووجه ثالث وهو ابعدها) اى الاجوبة

(ما ذهب اليه بعضهم وان احتمله اللفظ) اى لفظ الحديث وبينه بقوله (من قوله كل ذلك لم يكن اى لم يجمع القصر والنسيان) في الانتقام بان يتشفيامعا (بل كان احدهما) وهو النسيان لان النفي قديكون لنفي المجموع وقد يكون لنفي واحد لاعلى التعيين (ومفهوم اللفظ خلافه) اى يخالف لهذا الجواب ويؤيده ما في بعض الروايات كما اشار اليه بقوله (مع الرواية الاخرى الصحيحة) في هذا الحديث (وهو) قوله (ما قصرت الصلاة وما نسب) فان اعادة النفي تقتضي ان كل واحد منهما منفي لاحدهما فقط يعنى ان يحصل هذا الجواب ان كل محموة على الكل المجموعى نحو كل الرجال يحمل هذه الصخرة العظيمة وهذا وان كان صحيحا لكنه خلاف المتبادر لاسما في النفي وسياق الحديث ياباه وكذا قول ذى البدين بلى كان بعض ذلك فان الموجبة الجزئية اثمتا في السالبة كما فصلوه في كتب المعاني والاصول وكذا ينافيه ما في الرواية التي ذكرها (هذا) المذكور من الاجوبة هو (ما رأيت فيه) اى في الحديث الذي تقدم بيانه رأيت مذكورا (لاثمتا) اى المحدثين والفقهاء (وكل من هذه الوجوه) التي ذكرها (محملة للبعد) يعنى لفظ الحديث (على بعد بعضها) في الواقع وسياق الحديث (وتعسف الآخر) بفتح الخاء اى تكلفه وبعده عن الطريق المستقيم (قال القاضي ابو الفضل) عياض مصنف هذا الكتاب رحمه الله تعالى (والذي اقول) في الجواب عنه (ويظهر لي انه اقرب) الى الصواب (من هذه الوجوه) المذكورة (كلها ان قوله صلى الله تعالى عليه وسلم لم انس) في الحديث (انكار للفظ الذي نفاه عن نفسه) بقوله لم انس بصيغة التكلم (واكره على غيره) يعنى كل احد من امته (بقوله) صلى الله تعالى عليه وسلم (بئس ما لاحدكم) معاشر الملة والمسلمين اى لبس يستقيم لكل احد من المسلمين (ان يقول نسبت آية كذا وكذا) كناية عن بعض الآيات القرآنية (ولكنه نسي) مبنى للمجهول مشددة السين اى انساه الله لانه فعل الله لافعله فلا ينبغي اضافته له مع ما فيه من الاشعار بتهاونه بالقرآن بمباشرة اسبابه المقتضية لذلك وقيل معنى نسي انه نسخت تلاوته لحكمه فيكون مخصوصا بزمانه صلى الله تعالى عليه وسلم فنهاهم عن ذلك لثلايتوهم الضياع لحكم القرآن وبئس من افعال الذم اصلها بئس بمعنى اصابه البؤس ثم نقلت بغير لفظها ومعناها وفي ما الواقعة بعدها اقوال فقيل انها تامة وقيل موصولة وقيل نكرة في محل نصب تمييز كما فصله النحاة ونسي مشدد كما مر وروى بالتخفيف في مسلم وقال المصنف كان الوقتى لا ييجر فيه الا التخفيف والتثقيب هو الذى وقع في جميع روايات البخارى وكذا هو مروي وعليه ابو عبيدة وفي النهاية انه صلى الله تعالى عليه وسلم كره نسبة النسيان الى النفس لان الله تعالى هو الفاعل الحقيقى ولان النسيان معناه الترك فكره ان يقول الانسان تركت القرآن لاشعاره بالتهاون به

وعلى رواية التخفيف معناه انه ترك وحرم الخير انتهى فاراد ارشادهم الى نسبة  
 الافعال لخالقها واقرارهم بالعبودية والاستسلام وهو ادب اولوى لا يمنع نسبتها  
 لمكنسها كما قال موسى ويوشع عليهما الصلوة والسلام نسبت الحوت وقدينسب  
 للشیطان لانه يوسوسته نحو ما انسانيه الا الشيطان ونسيان القرآن غير محمود لانه  
 غفلة عنه وتفريط فيه لا ينبغي قيل ويحتمل ان يكون فاعل نسبت النبي صلى الله  
 تعالى عليه وسلم والمعنى لا يقل احد عنى انى نسبت آية كذا فانه تعالى نسخها بالحكمة  
 كما مر وهذا الحديث رواه الشيخان وغيرهما وبما ذكرناه سقط ما قيل ان هذا  
 الجواب الذى ارضاه يردده قوله تعالى واذكر ربك اذا نسيت لانه لو كان ادبا علمه الله  
 تعالى له لانه هنا اللائق واضافه له لنكتة لم يتقطن بها وقيل انه مخصوص  
 بالقرآن لانه هو الذى علمه له فيكون هو الذى انساه ايضا فتأمل (وبقوله فى بعض  
 روايات الاحاديث) كما فى موطأ مالك (لست انسى) بصيغة المتكلم المعلوم المخفف  
 (ولكنى انسى) بالمجهول المشددة اى ينسى الله الحكمة كالشريع وتعليم الامة (فلما  
 قال السائل) اى ذوالدين (اقصرت الصلوة ام نسيت) يا رسول الله (انكر قصرها  
 كما كان) اى تحقق فى الواقع حقيقة (و) انكر ايضا (نسيانه) صلى الله تعالى عليه  
 وسلم لبعضها وانكر من نسيانه (هو) كما كان (من قيل نفسه) وفى نسخة قبل  
 اى انه فعل ذلك بكسبه وتعاطى اسبابه من غير ايجاد الله تعالى له فيه وخلق له  
 لم يكن فى جبلته كغيره (وانه ان كان) جرى (شئ من ذلك) النسيان (فقد نسي)  
 بالمجهول وتشديد السين اى اوجده الله تعالى فيه من غير تعاطى لاسبابه (حتى سأل)  
 صلى الله تعالى عليه وسلم (غيره) من الصحابة الحاضرين عنده (عنه) بقوله احق  
 ما يقوله ذوالدين فقالوا نعم وهذا غاية يانه لم يعلم نسيانه لانه لم يقصر فى ذكر الله  
 وطاعته فلهذا استبعد صدور مثله عنه فان قلت اذا نساها الله تعالى فلا بد ان ينسى  
 لانه يطاوعه الذى لا ينطق عنه ولازمه الذى لا يفارقه قلت اللازم وقوع نسيان  
 اوجده الله تعالى فيه لحكمة لا ماصدر بتعاطى اسبابه وتقصيره كغيره (فتحقق انه نسي)  
 بزنة نسي اى نساها الله فنسى لحكمة (واجرى) الله (عليه ذلك) النسيان (لبسن)  
 اى ليعلم امته احكام السهو كالسجود ونحوه (فقوله) صلى الله تعالى عليه وسلم (على  
 هذا) التوجيه الذى استظهره (لم انس ولم تقصروا) قوله فى رواية اخرى (كل ذلك  
 لم يكن حق) مطابق للواقع محقق (وصدق) لا ظن فيه كما توهم ومعناه (لم تقصر)  
 الصلوة حقيقة فى نفس الامر (ولم انس حقيقة) اى نسيانا صدر منى صدور  
 حقيقيا وانا الفاعل له صورة وانما الفاعل له حقيقة هو الله وانا آلة له نسبتها الى كنسبة  
 القطع للسكين كما هو مذهب الاشعرى فى افعال العباد المضافة لهم وهذا لا ينافى  
 كونه حقيقة لغوية كانت زيد (ولكنه نسي) بالبناء للمجهول والتشديد (ووجه آخر)

في الجواب عما في هذا الحديث ( استترته ) بسين مهملة ومثناة فوقية ومثلثة وراء مهملة واصله استثورة ومنه فائرن به نقعا وهو من ثار الغبار يثور اذا انتسر وعلا فثبته لخفائه بسىء مدفون نبتش التراب عنه حتى ظهر له اى استخراجته بفهمى وولده ( من كلام بعض المشايخ ) وان لم يصرحوا به وينصوا عليه وهو مبنى على الفرق بين السهو والنسيان ( وذلك ) الوجه المستخرج ( انه ) اى بعض المشايخ ( قال ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم كان يسهو ولا ينسى ) لان السهو ما يقع بادنى غفلة ويتنبه له بادنى تنبيه والنسيان ما يزول عن الحافظة بالكلية حتى يحتاج لتذكير كثير ( ولذلك نفي عن نفسه النسيان ) اذ قال لم انس ( لان النسيان غفلة وآفة ) اى كالمرض الذى يعرض له ولذا عده الاطباء من الامراض الدماغية المحتاجة للعلاج ( والسهو انما هو تغفل بال ) اى يحصل عند ما يعرض من سغل البال باموره والنظر لغيره بحسب يتنبه له سرىعا ( قال فكان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يسهو في صلاته ) كما وقع له مرارا لمراقبته ربه وتوجيهه له ( ولا يغفل ) بضم الفاء ( عنها ) اى عن صلاته لتزيتها عن ان يستولى على قلبه السريفة ما يلهمه عن عبادته ( وانما كان يشغله عن حركات الصلوة ) في السجود والركوع ( ما في الصلاة ) من قرعة عينه بمناجاة تجليات ربه وتدبر آياته ( شغلابها لا غفلة عنها ) بغيرها فلذا كان صلى الله تعالى عليه وسلم يسهو ولا ينسى ( فهذا ) المذكور ( ان تحقق ) وتصور حقيقة ( على هذا ) الوجه و ( المعنى ) الذى قرره ( لم يكن في قوله ) صلى الله تعالى عليه وسلم ( ما قصرت الصلوة وما نسبت ) في الحديث ( خلف في قول ) صدر منه حين سئل عنه وقد تقدم ان هذا مخالف لما روى من قوله صلى الله تعالى عليه وسلم انى انسى كما تنسون وان الفرق بينهما لغة فيه شئ يعلم مما تقدم ( ووجه آخر ) وفي نسخة وعندي ان في الجواب وجه آخر وهو ( ان ) قوله عليه الصلوة والسلام ( ما قصرت الصلوة وما نسبت بمعنى الترك هو واحد وجهى النسيان ) اى احد معنييه الواردين في كلام الله وغيره كما اذا اسند الى الله تعالى وهو مجاز مشهور ملحق بالحقيقة ( اراد ) وفي نسخة اراد والله اعلم على هذا التقدير ( انى لم اسلم من ركعتين تاركا كمال الصلوة ) عن قصد ( ولكن نسبت ) اى سهوت عن اتمامها والمنق في كلامه الترك عمدا وهو لا ينافى السهو والنسيان ( ولم يكن ذلك ) اى ترك الاتمام ( من تلقاء نفسه ) اى من عند نفسه وقصدها له ( والدليل على ) صحة ( ذلك قوله ) صلى الله تعالى عليه وسلم في الحديث الآخر الصحيح ( انى لا انسى ) اى اترك قصدا ( او انسى ) من غير قصد بل بإرادة الله تعالى وإيجاده في ذلك لحكمة اشار اليها بقوله ( لاسن ) كذا وجدت تقدم تفسيره وهذا مبنى على احد التفسيرين في هذا الحديث وقد تقدم فيه وجه آخر هو اقرب من هذا والمراد به اسهو بما تعاطيت اسبابه من الاشغال او بدونه لحكمة ربانية

وبقي في هذا الحديث امورا اخر مما يتعلق بانه صلى الله عليه وسلم وقع منه افعال وكلام في اثناء صلوته قبل اتمامها ومثله يبطل الصلوة والكلام فيه طويل الذيل افرد الحافظ العلائي بتأليف نفيس ولذا لم يتعرض المصنف رحمه الله تعالى لذكر الحديث بتمامه اضرب بنا عنه صفحا فان اردته فخذ من معدته ولصعوبة الكلام في هذا المقام ختمه في بعض النسخ بقوله (والله الموفق لصواب) اي المقدر على ادراكه والقيام به وهو الحكم المطابق للواقع فيرزقني موافقة ما هو الواقع من ذلك والتوفيق خلق القدرة على الطاعة المقارنة لها وتقدم الكلام عليه في الخطبة (واما قصة كلمات ابراهيم) الحليل عليه وعلى نبينا افضل الصلوة والسلام الواردة على ما قدمه من ان الانبياء عليهم الصلوة والسلام لا يصدر عنهم خلف في اقوالهم وينافيه ما في هذه القصة عن اجل الانبياء بعد نبينا صلى الله تعالى عليه وسلم (الواردة) وفي نسخة المذكورة (في الحديث) الصحيح الذي رواه الشيخان عن ابي هريرة رضي الله تعالى عنه انه صلى الله تعالى عليه وسلم قال انه لم يكذب ابراهيم الا ثلاث كذبات الى آخره واليه اشار المصنف رحمه الله تعالى بقوله (المذكورة انها كذباته) بفتح الهمزة بدل من قصة او معمولة للمذكورة وكذباته بفتح الكاف والذال المججمة جمع كذبة بسكونها لان عين فعلة اسما تحرك في الجمع كتمر وتمرات وركعة وركعات الا اذا كانت صفة او مضاعفة او معتلة العين كضخمات وجوزات كما في المغرب وقيل انه يقال بكسرها في المفرد والجمع فهي جمع كذبة اسم جامد (الثلاث المنصوصة) المذكورة صريحا (في القرآن منها) اي من تلك الكذبات (اثنتان في قوله تعالى) في سورة الصافات فنظر نظرة في التجوم فقال (اي سقيم) كما سيأتي بيانه (و) قوله تعالى في سورة الانبياء قالوا انت فعلت هذا بالهتايا ابراهيم قال (بل فعله كبيرهم هذا) فاسئلوهم ان كانوا ينطقون (وقوله) في قصة ابراهيم وهذه هي الثالثة الواردة في الحديث (للك) بكسر اللام اي سلطان زمانه لما سأل ابراهيم عليه السلام وفي اسم هذا الملك اختلاف فقبل سنان وقبل عمرو وقبل صادق وقل عمرو بن امرئ القيس ملك مصر (عن زوجته) سارة رضي الله عنها حين اخذها لما وصف له جالها وسأله عنها فقال (انها اختي) قاله صلى الله عليه وسلم تقية خشية ان يقتله لو قال انها زوجتي فبجاء الله منه كما سيأتي تفصيله ولما كان هذا واردا على ما قرره من عصمة الانبياء عليهم السلام عن الكذب عمدا وسهوا واورده على سبيل السؤال ثم اورد الجواب عنه مما سيأتي مفصلا واورد على الحصر الوارد في الحديث بقوله ما كذب ابراهيم الا ثلاث كذبات ان ثمة رابع هو قوله في الكوكب هذا ربي وقد تعرض لهذا الحافظ ابن حجر في شرح البخاري ولم يجب عنه بما يشق العليل والذي يدفعه ان تقديره اهذار ربي على طريق الاستفهام التوبيخي لالزامهم بالحجة كما قرره المفسرون وحاصل قصة سارة ان جبارا من الجبابرة قيل له

ان هنار جلا معه امرأة من احسن النساء فارسل اليه وسأله عنها فقال هي اختي  
 ثم قال صلى الله تعالى عليه وسلم لها انه لبس على وجهه لارض مؤ من غيرى وعبرك  
 الا ان يعنى انها اخوة الاسلام لا النسب كما قال تعالى انما المؤمنون اخوة كما يأتى بيان  
 ذلك فلما اتى بهاله تناولها بيده فسلت يده فقال لها ادعى الله لى ولا اضرك فدعت له  
 فاطلق ثم فعل مثل ذلك ثانية وثالثة فقال لهم ما آتيتونى الا بشيطان وقوله انه سقيم  
 لانه صلى الله تعالى عليه وسلم كان لا يأتى معهم فى اعيادهم لاصنامهم فنظر لجمع  
 طامع فقال هذا بطلمع لىسقى كما يأتى وكانوا اهل فلاحه وزراعة ينظرون فى النجوم  
 واحكامها وكان ذلك مما اوحاه الله لهم فلما حبست الشمس ليوسع عليه الصلوة  
 والسلام ابطله الله تعالى وقال الضحاك انه بقى لزم من عيسى عليه الصلوة والسلام  
 فدعى الله برفعه فرفع وحرم النظر فيه شريفا وفيه بحث وكان ابراهيم عليه الصلوة  
 والسلام حاج عبدة الاصنام فلما عجز عنهم كسرهما وجعل فاسه فى عنق صنم اكبرها  
 لم يكسره ليلزمهم الحج كما قصه الله تعالى فى كتابه الحج ويئنه المفسرون وقد علمت  
 ان قوله اختي المراد به اخوة الاسلام وانه انما قاله ليمتنع الملك من اخذها اولثلا يقتله  
 لانهم كانوا لا يأخذون منكوحه الغير او كانوا يقتلونه او قتل ذلك ليعلمه غيرته عليها  
 او اراد انها ليست جارية له فى ملك يمينه فيطلب منه يدها له وقد علم ان الله يطهر حرم  
 الانبياء عن الفواحش فترههم عما يأتاه مقامهم وقوله كلمات ابراهيم دون كذبات فيه  
 ادب لطيف وصرح به بعده اتباعا للحديث وبيانا لنشر السؤال (فاعلم اكرمك الله)  
 دعاء له بالاكرام لاكرامه الانبياء عليهم الصلوة والسلام بمعرفة علو مقاماتهم عما  
 فيه شين لهم (ان هذه) اشارة الى كلمات ابراهيم عليه الصلوة والسلام (كلها  
 خارجة عن الكذب) لان الله تعالى عصمه عنه قبل النبوة وبعدها (لا فى القصد ولا  
 فى غيره) من السهو والنسيان لما مر (وهى) اى الكلمات المذكورة (داخلة فى باب  
 المعارض) جمع معارض ويقال معارض بكسر الميم ويجعه معارض وهو من التعرض  
 وهو خلاف التصريح والتلويح نوع من الكتابة كالتورية بان يتكلم بما يوجب خلاف  
 مراده كقوله اختي المحتمل لمعنيين كما تقدم فان قلت قوله اختي ادعى لاحد الملك لها  
 بان يقول له زوجتيها فلا وجه للعدول عن الطاهر قلت نقل البرهان عن ابن الجوزي  
 رحمه الله تعالى انه عليه الصلوة والسلام علم انهم على دين المجوس ومن دينهم  
 ان الاخت اذا تزوجها اخوها كان احق بها من غيره فالتجأ لما يعتقده فى دينه فاذا  
 هو جبار لا يراعى دينه وقد ارتضى هذا الجواب غيره واعترض بان المجوسية دين زرادشت  
 وهو بعد ابراهيم عليه الصلوة والسلام واجيب بانه دين قديم واما زرادشت  
 اطهره وزاد فيه حراعات فتأمل (التي فيها بدو حجة) اى فى المعارض سعة يتخلص



بها من الكذب من ندح بمعنى توسع ومندوحة بفتح الميم وضمها لن وفي كتاب لن  
 العوام للزبيرى يقال له عن هذا الامر مندوحة ومندح والمكان الواسع  
 وهى الندح ايضا من اتدحت الغنم فى مراحتها وقال ابو عبيدة المندوحة الفسحة  
 والسعة ومندا انداح بطنه اذا انتفخ واندح لغة فيه وهو غلط من ابى عبيدة لان نونه  
 اصلية وانداح انفعال نونه زائدة واستقاقه من الدوح وهو السعة انتهى اقول تبعه فيه  
 الجوهرى وخطأه فيه صاحب القاموس (عن الكذب) اى فى سعة القول ما يغنى  
 عن تعمد الكذب فهو صدق لا كذب فيه وقد علمت انه ضمنه معنى التخلص ولذا عده  
 بعن وفي الحديث ان فى معاريض الكلام مندوحة عن الكذب رواه البخارى فى الادب  
 المفرد مسندا موقوفا على ابن حصين رضى الله تعالى عنه واخرجه الطبرانى والبيهقى  
 من طريق آخر عن قتادة مرفوعا وحسنه العراقى فلاحيرة بقول الصاغاني في قوله  
 موضوع والى بيان هذا الحديث اشار المصنف رحمه الله تعالى بقوله (اما قوله)  
 اى ابراهيم عليه الصلوة والسلام فيما حكاه الله تعالى عنه (انى سقيم فيقال الحسن)  
 اى الحسن البصرى الذى تقسمت ترجمته (وغیره) من العلماء فى الجواب عنه (معناه) انى  
 (ساسقم) فى المستقبل (اى ان كل مخلوق معرض) اسم مفعول مشدد الراء (لذلك)  
 اى للسقم والمرض (فاعتذر لقومه من الخروج معهم الى) محل (عندهم) اى ذكر  
 لهم عذرا فى عدم خروجه معهم لمحل اجتماعهم فى اعيادهم عند اصنامهم لما ارادوا  
 خروجه معهم اليها وفعل بمعنى فاعل حقيقة فى الحال ويجوز ان يراد به الاتصاف  
 فى المستقبل مجازا والقرينة انما يستلزم لفهم المخاطب لا الخروج عن الكذب اذ نواه  
 فانه مصدق فيه شرعا كما قيل وفيه بحث لان الفرق بين الكذب والمجاز انما هو  
 بالقرينة وعدمها فاقاله يعود عليه بالضرر والذى ينبغى ان يقال ان سقيم ومرريض  
 ملحق بالاسماء الجوامد كؤمن وكافر فلا يختص بزمان فهو حقيقة فيما ذكر وهو ظاهر  
 كلام الكشف فانه قال من فى عنقه الموت سقيم وفى المثل كفى بالسلامة داء وقال لبيد  
 \* ودعوت ربي بالسلامة جاهدا \* ليصحبني فاذا السلامة داء \* ومات رجل فجاءة  
 فقالوا مات وهو صحيح فقال اعرابي صحيح من الموت فى عنقه ومنه اخذ المستبى قوله  
 \* قد اسسقت من داء بداء \* فاقتل ما اعلك ما سفاكا \* فلا يرد عليه ما قيل انه  
 مجاز والاصل الحقيقة والذى غره قوله معناه ساسقم (هذا) اى الجواب بالامر  
 هذا كما تقدم وفى نسخة بهذا فهو متعلق باعتذر (وقيل) اى وقد قيل فالجمله حالة  
 بتقدير قد بل (سقيم بما قد رعى من الموت) يعنى انه اراد بسقيم انه حزين مشغول  
 الفكر بعلمه من انه لا بد من الموت والغم مرض من الامراض القلبية ومن كان كذلك  
 لا يلحق به ان يفرح بالاعیاد ولا يكون فى محال اللهو واللعب ولذا ورد كما تقدم  
 انه صلى الله تعالى عليه وسلم كان متواصلا بالاحزان وفى الحديث لو تعلم البهائم

من الموت ما تعلمون ما اكلتم منها سمينا فوري عليه الصلوة والسلام عما اراد بهذا  
 (وقيل) معناه (اني سقيم القلب) اي قلبي متألم (بما شاهدته) وفي نسخة اشاهده  
 (من كفركم وعنادكم) في الباطل وعدم قبول الحق (وقيل بل كانت الحمى تأخذه) اي  
 تعرض له عليه الصلوة والسلام وتستولي عليه حتى كانها اخذته واسرته (عند طلوع  
 نجم معلوم) له اولهم ولذا قال فنظر نظرة في النجوم فقال اني سقيم (فلما رآه) اي رأى  
 ذلك النجم طالعا (اعتذر) لهم بعدم حضور اعيادهم معهم (بعادته) من السقيم  
 الذي تعرض له اذ اطلع ذلك النجم وهذا الجواب ذكره النووي ايضا وقال ابن جبراه  
 بعيد لانه يكون حقيقة وابس من المعارض والتورية في شيء ورد بان المعارض على معنى  
 قريب ما يدل ان يذكر معنى بعيد فيراد البعيد ويوهم مخاطبته انه اراد القريب وهذا  
 كذلك لان ظاهره انه سقيم بالفعل حالا والمراد انه في زمان مرض وسقم لم يكن والفرق  
 بين هذا وبين الجواب الاول ظاهر لمن تدبر (وكل هذا) على ما ذكر من التأويل الذي  
 صرفه عن ظاهره (لبس فيه كذب) كما يتوهم من ظاهره (بل هو خبر صحيح صدق)  
 اي صادق مطابق الواقع وانما سمي كذبا في الحديث باعتبار ما يتبادر لذهن السامع  
 من ظاهره لا حقيقة فلا اعتراض عليه به (وقيل) في الجواب (بل عرض) اي قاله  
 بطريق التعريض والتورية وراؤه مشددة من التعريض (بسقم حجة) اي ضعف دليله  
 الذي قامه (عليهم) متعلق بحجته بمعنى احتجاجه عليهم في عبادة غير الله (وضعف  
 اراد بيانه لهم) من توحيد الله ونفي الشريك بدليل عقلي اراد اقامته عليهم (من  
 جهة النجوم) لما رأى كوكبا فقال هذا ربي كما قصه الله تعالى عنه (التي كانوا  
 يشتغلون بها) اي بعبادتها وتعظيمها واسناد الامور اليها (وانه) اي ابراهيم عليه  
 الصلوة والسلام (اثنى نظره في ذلك) اي في خلال نظره وتقدم انه جمع ثني بمعنى مثني  
 والنظر بمعنى التفكير والتأمل فيما بناظرهم به (وقيل استقامته حجة) اي اقامة دليل  
 ملزم لهم (في حال سقم ومرض) خبرانه فيجعل سقم حجة لعدم فائدتها بمزلة مرض  
 نفسه وبدنه يعني انهم كانوا ينسبون التأثيرات للنجوم ويعظمونها ويشتغلون بها  
 لعلمهم بالنجوم وارصادها فاراد ابطال اعتقادهم فيها وان حججهم واهية فلم يقل  
 ذلك لهم ابتداء بل نسبته لنفسه تعرضا بهم كما قال \* اياك اعني فاسمعي يا جارة \*  
 وهذا احسن في انزام الخصم وتعريفه على وجه لا يغضبه وهيج حينه لجاهليته  
 (مع انه) اي الحليل صلى الله تعالى عليه وسلم (لم يسك هو) اي لم يقع منه شك في ربه  
 (ولا ضعف ايمانه) حتى يحتاج الى الادلة الضعيفة (ولكنه ضعف) حاله (في استدلاله  
 عليهم) لا بطلان عبادتهم للنجوم والوان ان تبكيتم لهم وزجرا (وسقم نظره) اي  
 ما ناظرهم به حتى لم تتم حجة التي اقامها عليهم من بين صحة اتصاف الدليل بما ذكر

لغة يقال (يقال حجة سقيمة) فتوصف بذلك مجازاً (ونظراً) أي فكرياً ودليلاً (معلولاً) أي ضعيف مدخول وقيل إن هذه العبارة ملحونة وإن وقعت في عبارة المحدثين والصواب معلول والمعلول إنما هو من العلل وهو الشرب مرة بعد أخرى كقوله \* كأنه منهل بالراح معلول \* ورد بانهم استغنوا بمفعول عن مفعول كما قالوا الحمد لله تعالى فهو محجوم وقد صرح به سبويه وذكره في المحكم فقول ابن الصلاح والنووي أنه لمن مردود وإن تبعهما بعض الشراح هنا (حتى الهمة الله) والوجه في نفسه ومن عليه (بإستدلاله) ألباء سينية (وجه حجة عليهم) أي احتجاجة (بالسكوا كب والقر والشمس) متعلق بإستدلاله (مانصه الله) مفعول الهم (وقدمناياته) وإيضاحه في هذا الكتاب والحاصل أنه لا يلزم من ضعف الدليل ضعف الإيمان بل قد ينلج صدر ذى العقل السليم يفتن لا شبهة فيه عنده وهو لا يقدر على إقامة دليل عليه (وأما قوله) أي التحليل عليه السلام في الأصنام التي كسرها وترك أكبرها وقد علق الفاس في عنقه كما حصر وقال ما فعلته (بل فعله كبيرهم هذا) والحال أنه أي أن كبير الأصنام لم يفعل ولا قدرة له على الفعل فهو مخالف للواقع من جهتين مع أنه صلى الله تعالى عليه وسلم معصوم في أقواله (فانه علو خبره) الذي ذكره (بشرط نطقه) في قوله فاسألوهم إن كانوا ينطقون فهو (كأنه قال إن كان ينطق فهو فعلة) وإنما قاله مع علمه بعدم نطقه لغرضه (على طريق لتبكيت اقومه) عبدة الأصنام فوبخهم بأنكم كيف تعبدون جاداً لا ينطق ولا يقدر على شيء فلو قدروا دفعوا عن أنفسهم ففيه تجهيل لهم واستهزاء بهم لتعظيمهم ما لا يضرو ولا ينفع وذكر أنكم أكب هنا لا وجه له (وهذا صدق) أي خبر صادق (أيضاً) كما صدق ما قدمه (ولا خلف فيه) بضم الخاء وقبحها لأن صدق الشرطية بمقدمها ومؤخرها على سبيل الفرض وهو فرض محال بالاضافة صحيح لا فرض محال بالتوصيف ولبس هذا مبنى على أن جملة الجواب جملة خبرية مقيدة بالشرط والجملة المقيدة بقيد صدقها وكذبها محقق القيد وعدمه كما هو مسلك أهل العربية وأهل الميزان على خلافه لأن الشرطية مجموعها قضية في قوة الجملة والخبر عند مجموع الشرط وجوابه كما قبل فإن هذا بناء على ما قاله السيد في حواشي المخطوط وغيره فإن الحق ما قاله السعد وأنه لا خلاف بين النحاة والمنطقيين في هذه المسئلة فإن مالهما واحد كما حققه المدقق فتح الله في حواشي التهذيب ولبس هذا محله إلا أنه يقتضي أن قوله فعلة كبيرهم جواب الشرط أو دال عليه فهو في معناه وقوله فاسألوهم جملة معترضة مصدرة بالقاء كما في قوله \* وأصل فعل المرء يثقه \* أن سوف يأتي كل ما قدرا \*

وقد يقال أنه بيان لما يفيد الكلام من غير نظر لما ذكر وهو الظاهر يعني أن قصده بنسبة الفعل الصادر منه لكبيرهم الاستهزاء والتهكم بهم لتبليغ ما قصده من الزمهم

الحجة يرجوعهم الى انفسهم و نظروهم لما هم عليه من البطل الذي لا يقبله عقل  
 سقيم فضلا عن عقل سليم وفي الآية وجره هذا اولها و احسنها ولذا اقتصر  
 عليه المصنف رحمه الله تعالى فان اردت الوقوف عليها فانظر في الكشف و شروحه  
 (واما قوله) اي التحليل عليه السلام للجبار الذي اراد اخذ زوجته حين سألها عنها فقال  
 هذه (اختي) لاراد ان يخلصها منه وليس هذا بكذب (فقد بين) بالبناء للمفعول  
 (وفي الحديث) الذي رواه الشيخان عن ابي هريرة رضي الله عنه انه لا كذب فيه  
 (وقال فانك اختي في الاسلام) والدين الحق الذي كانا عليه (فهو) على هذا (صدق)  
 اي كلام صادق حق والاخوة تطلق على المشاركة في الصفات مجازا مرسلًا واستعارة  
 من المشاركة في النسب (والله تعالى يقول) في القرآن (انما المؤمنون اخوة) وهذا يدل  
 على صحة اطلاقه وحسنه اي اخوة في الدين في الحديث المسلم اخو المسلم لا يظلمه  
 ولا يخذله وهو قد شاع حتى قيل انه حقيقة عرفية وقد تقدم تمتة لهذا (فان قلت) انه  
 على هذا ليس فيه شيء من الكذب (فهذا النبي) صلى الله تعالى عليه وسلم (قد سماها)  
 اي اطلق عليها انها (كذبات وقال لم يكذب ابراهيم) عليه الصلوة والسلام  
 (الاثلاث كذبات) وفي مسلم اثنتين في ذات الله و واحدة في شان سارة الحديث قال  
 القرطبي ذات الله وجوده المنزه المقدس عما يليق به وفيه دليل على جواز اطلاق  
 الذات على وجوده المقدس فلا يلتفت لمن انكره من المتقدمين فتأمل ثم قال وروى  
 انها اربع والاربعة قوله للكواكب هذاري وانما لم يعدها لانه كان في حال الطهوية  
 وعدم التكليف انتهى وتقدم الكلام فيه وهذا ينافي ما قررته وبيته (وقال)  
 صلى الله تعالى عليه وسلم (في حديث الشفاعة) للناس يوم القيامة (ويذكر كذباته)  
 هو مقول القول يشير الى ما في حديث الصحيحين عن ابي هريرة رضي الله تعالى عنه  
 انهم يأتون ابراهيم عليه الصلوة والسلام ويقولون له انت نبي الله وخليه اشفع لنا  
 الى ربك الاترى ما نحن فيه فيقول لهم ان ربي قد غضب اليوم غضبا لم يغضب قبله  
 ولا بعده مثله واني قد كنت كذبت ثلاث كذبات ويذكرهن اذهبوا الى غيري الحديث  
 فقد صرح الخليل نفسه عليه الصلوة والسلام بان هذا وقع كذبا منه فبدل على خلاف  
 ما قلته سابقا وجواب الشرط قوله (فغناه) اي معنى قوله صلى الله تعالى عليه وسلم  
 لم يكذب ابراهيم الاثلاث كذبات (انه لم يتكلم بكلام صورته صورة الكذب وان كان  
 حقا في الباطن) المراد به ما اخفاه و اضمره في نفسه والمراد به ما خفي مما هو خلاف  
 الظاهر (الاهذه الكلمات) المذكورة وهي الثلاث المتقدمة ثم اشار الى الجواب عما  
 وقع في حديث الشفاعة بقوله (ولما كان مفهوم ظاهرها) اي ظاهر الكلمات المذكورة  
 قبل النظر لما قصد منها (خلاف باطنها) المقصود منها فانه صدق كما بيناه سابقا (اشفق)  
 اي خاف ابراهيم صلوات الله عليه (من مؤاخذته بها) وفي نسخة بمؤاخذته بها

اي المعاتبة او المعاقبة عليها اورد شفاعته بسببها لانه كان عليه ان يصدع بالحق صريحا من غير تورية و تعريض يقال اشفق و سفق اذا خاف و الحاصل انه لم يصدع عنه كذب وانما يسمى كذبا باعتبار ظاهر العبارة قبل التأمل فيها من سامعها وانما خاف ابراهيم عليه الصلوة والسلام ذلك لجلالة قدره لالانها معصية سدوت منه وكان ذلك في اول امره و شدة خوفه في حالة يجوز فيها الكذب فضلا عن التعريض الذي هو من حسنات الابرار (وكذلك) اي مثل ما صدر عن الخليل ما وقع لتبينا صلى الله تعالى عليه وسلم وهو (الحديث) الذي رواه الشيخان عن كعب ابن مالك رضي الله تعالى عنه وفي نسخ واما الحديث فهو انه (كان صلى الله عليه وسلم) حادته (اذا اراد غزوة) اي سفر الغزاة معينة (وروى بغيرها) عنها والتورية ان يقول ما يظهر منه خلاف مراده ويحتمله احتمالا بعيدا فكأنه جعل ما قصده وراء ما يبداه فكأن يسئل عن طريق وناحية ويذهب لغيرها (فلبس فيه) اي فيما فعله وقاله (خلف في القول) اي لبس في قول ذلك كذب في قوله (انما هو ستر) واخفاء (لمقصده) اي لما قصده وتوجه اليه (لئلا يأخذ عدوه حذره) اي لئلا يتأهب لدفع ما يحذره بان يستعد له ويحضره ما يهمه واخذ الحذر عبارة عما ذكر كما بين في قوله تعالى خذوا حذركم وفيه من البلاغة ما لا يخفى (وكنتم وجه ذهابه) اي جهة مقصده وهو عطف على قوله وروي و بين التورية والكنم يقوله (يذكر السؤال عن موضع آخر) غير الذي قصده (واليجب عن اخباره) اي اخبار الموضع الآخر بالسؤال عن طريقه وحاله (والتعريض بذكره) له دون غيره ليستر قصده به لقوله صلى الله تعالى عليه وسلم استعينوا على قضاء الحوائج او حوائجكم بالكتمان (لانه يقول) لاصحابه (تجهزوا الى غزوة كذا) تصرح بالواقع او بخلافه وهو غير مراد له (او) يقول (وجهتنا الى موضع كذا) اي توجهنا وقصدنا له (خلاف مقصده) يسان لكذا (فهذا) القول كله (لم يكن) اي لم يقع منه صلى الله تعالى عليه وسلم وانما وقع منه التورية والتعريض دون تصريح به (والاول) اي سؤاله عن غير مقصده (لبس فيه خبر) بتوجهه له ولا امر لغيره بالتجهز له (يدخله الخلف) اي يعرض له ككذب لعدم مطابقته للواقع وانما هو تعريض وايهام لغير مقصده لاضيفه والتجهز التأهب باحضار جهازه ولوازمه وقيل معناه احتالوا وهذا هو الاغلب من احواله وقد يقتضي الحال خلافه كما اورد في الصحيحين لم يكن صلى الله تعالى عليه وسلم يريد غزوة الاورى بغيرها حتى كانت غزوة تبوك في حرس شديد الى مكان بعيد وعدو كثير فجلا للمسلمين امرها ليتأهبوا بها فاخبرهم بوجهه الذي يريد كما في حديث

لگوید فيه خبر الثلاثة الذين تخلفوا فهو باعتبار الاكثر في اول امره قبل قوة  
 شوكة المسلمين ولذا اخبرهم صلى الله تعالى عليه وسلم انه سائر لمكة في غزوة الفتح  
 فلا يرد الاعتراض على حديث كان لا يريد غزوة الا وري بغيرها كما قيل وقوله  
 تجهزوا وان كان اتينا لايتأتى فيه الخلف كما توهم لانه يتأتى فيه ذلك باعتبار ما  
 تضمنه من الخبر لان قوله تجهزوا لارض كذا معناه المراد منه اتى ساخر واهلها  
 وهو ظاهر ثم اورد سؤالا على عصمة الانبياء عليهم الصلوة والسلام عن الكذب  
 سهوا وعمدا فقال ( فان قلت ) ايها السائل عما يتوهم عن سهوة ترد على ما قرره  
 ( ما معنى قول موسى ) الكليم صلى الله عليه وسلم ( وقد سئل ) اي سأل به جماعة  
 من امته ( اي الناس اعلم ) على وجه الارض في هذا العصر وهذا الحديث مروي  
 في الصحيح عن ابي سفيان رضي الله تعالى عنه ( فقال ) موسى عليه الصلوة والسلام  
 لمن سأل ( انا اعلم ) بمن على وجه الارض جميعا لعلمه بانه لبس عليها من الرسل عليهم  
 الصلوة والسلام من هو مثله وفي البخاري بلفظ هل في الارض اعلم منك وفي رواية  
 ابن اسحق فقال موسى ما اعلم في الارض خيرا مني قبل و بين الروايتين فرق لان  
 في رواية ابي سفيان الجزم بانه اعلم وتلك تنفي الاعلمية عن غيره فيبقى احتمال المساواة  
 يعني بحسب الظاهر والا فقد علمت انه يفيد نفي المساواة كما مر فتدبر وامام ارواه  
 نوف البكالى عن كعب الاحبار ان موسى المذكور في هذه القصة لبس هو الكليم  
 الذي هو من اولي العزم بل موسى بن ميثان افرائيم بن يوسف فقد قيل ان ابن  
 عباس رضي الله عنهما رده وقال لما سمعه كذب عدوا لله ويأتى فيه كلام عن الكشف  
 وغيره وانما قال ذلك لان كعبا تلقاه عن اهل الكتاب وهم اعداء الله لكفرهم او هو استعانة  
 لانه كذب كقولهم قائله الله ( فغضب الله عليه ) ولامه بسبب ( ذلك ) اي قوله انا اعلم  
 ( اذ لم يرد العلم ) لذلك اعني اعلم الناس حيث ذ ( اليه ) اي الى الله تعالى يان يقول الله اعلم  
 بذلك ونحوه ( الحديث ) اي اذكر الحديث الذي رواه السيحان بتمامه ( وفيه ) اي  
 في هذا الحديث ( فقال ) اي الله عز وجل لموسى عليه الصلوة والسلام ( بلى )  
 اي فيهما من هو اعلم عبدنا خضرو وفي رواية ( عبدنا ) ووصفه بالعبودية تشريفا  
 له كما في قوله سبحانه الذي اسرى بعبده وقوله « لا تدعني الا يا عبدها » فانه اشرف  
 اسمائ \* وللمصنف رحمه الله \* ومما زادني شرفا وتبها \* وكدت يا خصي اطا  
 الزنا \* دخولي تحت قولك يا عبادي \* وجعلك خير خلقك لي نبيا ( بمجمع البحرين  
 اعلم منك ) يا موسى ومجمع اسم مكان والبحران كما قاله السهيلي بحر الاردن وبحر القلزم  
 وقيل بحر المغرب وبحر الزقاق وقيل بحر الروم وفارس وعن ابن عباس رضي الله عنهما  
 اجمع بحر اعلم في مجمع البحرين حقيقين والعلم ان علم الظاهر من السرعات وعلم  
 الباطن اللدني ( وهذا ) اي قول موسى عليه السلام انا اعلم ( خبر ) صدر من موسى عليه  
 السلام ( قد انبأنا الله ) اي اخبرنا كما ورد في هذا الحديث الصحيح ( انه لبس كذلك )



كما سمعته كذلك فيكون خلفاؤه وهو معصوم عن مثله فيرد على ما قرره وسيأتي الجواب عنه والعتب بمتانة فوقية كالمعانة وهو اللوم على ارتكاب ما لا يليق وضمته معنى العيب بالتحية ولذا عده بنفسه دون علي ورد العلم الى الله تعالى تقدم معناه وتفسير ابن بطال بترك الجواب لا ينبغي وكذا لو قال انا والله اعلم كان اولي وهذا هو الايق الاولي بمقام ادب النبوة اذ مراده فيما اعلم واوطن بلا لائمة فيه وقصته في حل الجوت في مآكل مفصلة في التفاسير وقد علمت ان مجمع اسم مكان ثم شرع في الجواب بقوله (فاعلم انه وقع في هذا الحديث الصحيح) المروي (عن ابن عباس) ما يدفع السؤال وهو (هل تعلم احدا اعلم منك) فالسؤال عما يعلمه لا عما في الواقع ومن القواعد المقررة ان السؤال مفاد في الجواب (فاذا) يجوز ان يكون اذن بنون مرسومة وبالف (كان جوابه) صدر منه (علي) حسب (علمه) فكانه قال لا اعلم احدا اعلم مني (فهو) اي كلام موسى عليه الصلوة والسلام وجوابه (خير حق وصدق) مطابق للواقع باعتبار تقييده بانه على حسب علمه واعتقاده (لا خلق فيه) لمخالفته للواقع (ولاسبه) اي لا ينبغيه على احد صدقه فيما قاله وفي الحديث روايات مختلفة يرجع بعضها الى بعض كما ستسمعه قريبا ومر بعضها وهذا كيد لما قبله (وعلى الطريق الآخر) التي فيها اطلاق علميته من غير تقييد بعلمه واعتقاده المقتضى لثبوت الاعلمية والمساواة فيها كما تقدم على العموم فانه روي من طرق مختلفة بافظاظ مختلفة وقد اشرنا اليه قبل هذا (فيحمله علي) غلبة ظنه و (معتقده) مصدر مهيي بمعنى اعتقاده اي يجعله مقيدا بهذا تقديرا لانه صرح به في رواية اخرى والروايات تفسر بعضها بعضها كالقريان والليدر في حكم المذكور عندهم كما اشار اليه بقوله (كالوصرح به) بالباء للمفعول والفاعل اي صرح به موسى عليه الصلوة والسلام كان قال تا اعلم في طي او معتقدي ونحوه لا في نفس الامر ويحمله بلفظ المضارع وفي نسخة فحمله باسم مبتدأ وعلى هذا لا يرد عليه شيء ثم بين وجه قول موسى على هذا بقوله (لان حاله) اي حال موسى عليه الصلوة والسلام كغيره من الرسل اصحاب الشرايع في عصرهم (في النبوة والاصطفاء) اي اختار الله له دون غيره من خلقه (يقضي ذلك) اي انما اختاره لانه اعلم اهل عصره ان لو لم يكن كذلك لم يختره لتبلغ رسالته وسياسة خلقه ورجوعهم اليه في كل امورهم وهو صلى الله تعالى عليه وسلم كليهما وامين وحيد ومثله لا يكون دون غيره او مساويا له في العلم ويحتمل ان معناه ان نبوته واصطفاه صلى الله عليه وسلم يقتضيان اي يستلزمان ان لا يقول مقالة غير مطابق للواقع فيحمل كلامه على ما يطابقه وان لم يكن فيه ما يدل عليه وهو ظاهر قوله (فيكون اخباره بذلك) اي بقوله انا اعلم (ايضا) اي

كما في الرواية المصريح فيها بذلك القيد (عن اعتقاده وحسابه) بضم الحاء المهملة وكسرها بمعنى ظنه (صدقا) خبر يكون وقوله (لاخلف فيه) تفسيره اوتأ كيد اى لا شبهة فيه عند سامعه (وقد يريد) موسى علي نبينا وعليه السلام (بقوله انا اعلم) انه اعلم (بما تقتضيه) اى تستلزمه (وظائف النبوة) جع وظيفة باطاء المشالة وهي الاحوال التي اقتضاها ذلك المقام من شروطها ولا بد منها لكل نبي رسول (من علوم التوحيد) بيان لعلومه من معرفة الله تعالى وصفاته وانه منفرد في ذاته وصفاته واستحقاقه للعبادة (وامور السريعة) التي امره الله تعالى بتبليغها (وسياسة الامة) اى امته والسياسة ضبط الخلق واجراء احكام السراع عليهم بالسلطنة (ويكون الخضر) عليه الصلوة والسلام وفيه لغات قتح الخاء وكسر الصاد المجتئين وبسكونها مع القتح والكسر وسأقنى بيانه (اعلم منه) اى من موسى عليه الصلوة والسلام (بامور اخر) غير الشريعة والسياسة والحكومات الظاهرة فيما بين الناس يعنى انه صادق فيها لانه عام مخصوص بما هو المتبادر من علوم اكثر الانبياء وهو العلم بامور السريعة والحكم بين الناس كما هو شأن الرسل وعلم الخضر بامور باطنية كسفية فلا تنافي بينهما واعلم انه تقدم ان الخضر انما سمي خضرا لانه كان اذا جلس على ارض نيا بها هشيم اخضر وقيل لانه كان اذا صلى اخضر ما حوله وان اسمه ايليا وقيل غير ذلك ويكنى ابا العباس واختلف فيه كما يأتي هل هو ولي اوى نبي اوملك حتى الى الان ام لا وقد افرد احواله بتأليف الحافظ الخيضرى سماه الروض النضر في احوال الخضر وقال الثعلبي انه معبر محبوب عن الابصار وهذا وجه ما قيل انه ملك وان كان قولنا ضعيفا وروى في اجتماع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم به حديث ضعيف وتقدم الكلام على تعزيتة لاهل البيت (مما لا يعلمه احد الا باعلام الله من علوم غيبه تعالى كالتقصص المذكورة في خبرهما) الذي قصه الله تعالى في سورة الكهف (وكان موسى) عليه الصلوة والسلام (اعلم) من اهل عصره مطلقا بالشريعة والتوحيد والسياسة (على الجملة) اى بجميع العلوم المذكورة (مما تقدم) بيانه (وهذا) اى الخضر عليه الصلوة والسلام (اعلم) منه (على الخصوص) اى يعلم لدنى يختص به من الامور الغيبية الكسفية التي لم يكلف غيره بعلمها (ويدل عليه) اى على انه اعلم يعلم اختصاص به (قوله تعالى وعلماء من لدنا علما) اى من علم الغيب الذي لا يعلم الا الله تعالى او من اراد ممن ارتضاه للعلم به (وعتب الله ذلك عليه) عتب مصدر مبتدأ وقوله ذلك مفعول وهو جواب سؤال تقديره اذا كان اعلم من وجه وهو صادق في قوله هذا فلم عاتبه الله عليه ودله على عدله اعلم منه (فما قاله العلماء) اى بينوه ووضحوه بما يدفع اشكاله (انكار هذا القول عليه) اى قوله انا اعلم (لانه) اى موسى عليه الصلوة والسلام فيما قاله وهو خبر المبتدأ (لم يرد العلم اليه)

اي الى الله تعالى تأديا معه (كما قالت الملائكة) لله تعالى لما قال لهم انبؤني باسماء هؤلاء فقالوا (لا علم لنا الا ما علمتنا او) عتبته وانكاره (لانه لم يرض قوله) انا اعلم اي لم يرضه الله منه ولم يستحسنه (شرعا) لتركة الاولى وان كان صادقا في مقاله هذا (وذلك) اي عدم رضاه بقوله هذا (والله اعلم) بوجه هذا ولقد اجاد في هذا رد تحقق هذه العلة الى علم الله (لثلا يقتدى به فيه) اي في ادعاء الاحلية جزما من غير در الى الله (من لم يبلغ كاله) اي من لم يصل الى مرتبته في الكمال في العلم غير الانبياء (في تركية نفسه) اي مدحها يجعلها تركية مبراة زائدة على غيرها فان مدح المرء نفسه غير محمود فان حسن احبانا لمقتضى له كما قال تعالى فلا تزكوا انفسكم هو اعلم بمن اتقى والتركية التطهير من الاخلاق الرديئة التي من جلها العجب (وعلو درجته) بالنصب عطف على كاله ويجوز (من امته) متعلق بقوله يقتدى حال من ضمير يبلغ (فيهلاك) اي من يقتدى به من امته في قوله انا اعلم (لما تضمنه) اي قوله انا اعلم (من مدح الانسان نفسه) وهو امر مذموم (ويؤنه) اي يكسبه ويعقبه ما يتصف به شبه ذلك بالميراث (ذلك القول) اي قوله انا اعلم (من الكبر والعجب) بضم فسكون قال الراغب يقال لمن تزوق نفسه فلان محب بنفسه اي يستحسن افعاله واموره (والتعاطي) اي الاخذ في تركية نفسه (والدعوى) الباطلة اي لثلا يزوقه اقتداء به في قوله انا اعلم ما ذكر من الرذائل (وان ينزه) بالبناء للمفعول اي برأهم الله وعصمهم (عن هذه الرذائل) اي الصفات الذميمة من الكبر والعجب والتعاطي والدعوى (الانبياء) عليهم الصلوة والسلام لشرفهم وعلو مقامهم (فغيرهم) اي غير الانبياء (بدرجة سبلها) اي غير الانبياء يتصف بها ولا ينزه عنها لاستعدادها لها وقبول طبعها لها والسبيل الطريق والمدرجة اسم مكان بمعنى المدخل والمسلك من درج اذا مشى يقال هو قاعد على طريق كذا اذا كان مستعدا له فهو استعارة وقيل المدرجة الثنية التي تمشي فيها وتسبل منها السيول اي في موضع الرذائل المشبهة بالسبل المهلكة من اتصف بها كالسبل المغروق لما يمر به وفيه تكلف لا يخفى (ودرك ليلها) بسكون الراء ويجوز فتحها بمعنى ادراك الليل مقابل النهار فثبه ما يعرض له من الصفات الذميمة بظلمة الليل التي تغشاه والمراد ما لا بد من آثار تلك الصفات كما قال النابغة

\* فالك كالليل الذي هو مدركي \* وان خلت المثنى عنك واسع \*

(الامن عصمه الله) اي حفظه عن الاتصاف بها (فالتحفظ) اي الاحتراز (منها) اي من هذه الصفات (اولى لنفسه) والبق فاذا طابته على تركه الاولى (وليقتدى به) في التحفظ والسلامة منها (ولنا) اي لكون التحفظ اولى لمن يقتدى به (قال عليه الصلوة والسلام تحفظا من مثل هذا) العجب (انا سيد ولد آدم) اشرفهم واعلاهم رتبة وتحفظ عن العجب في مقاله بقوله (ولا فخر) اي لم اقل هذا افتخارا وعجبا وانما هو يحدث بما انعم الله به عليه وانا لا افتخر بهذا فان الله انعم على بما هو اجل منه

وفي رواية الصحيحين اناسيد ولد آدم يوم القيامة ولا فخر والسيد يطلق عليه وعلى غيره وعلى الله كما تقدم وهو من يفوق غيره كرما وحلما ويطلق على المالك والشريف والكريم والحليم (وهذا الحديث) المروي في قصة موسى والخضر الذي تقدم (احدى حجي القائلين بنبوة الخضر) عليه الصلوة والسلام وهو احد الاقوال فيه (لقوله فيه) اي في هذا الحديث انه (اعلم من موسى) كما تقدم (ولا يكون الولي اعلم من النبي) ولا مساو ياله في علمه (واما الانبياء) عليهم الصلوة والسلام (فيتفاضلون في المعارف) اي يكون بعضهم افضل من بعض ولا محذور فيه (و) استدل على نبوته ايضا (بقوله) اي الخضر عليه الصلوة والسلام فيما حكاه الله عنه في قصته (وما فعلته) اي المذكور من الامور الثلاثة (عن امرى) اي بما امرته نفسه فلبس برأى واجتهادى (فدل) ما ذكر (انه يوحى) من الله تعالى والوحى لا يكون لغير الانبياء وفيه انه يجوز ان يكون بالهام والالهام وان لم يفد العلم اليقين للغير عند اهل السنة حتى لا يجوز الاستدلال به لكنه قد يقوى في نفسه ويعمل به الملهم دون غيره كما حقق في علم الاصول وفصلوه في محله (ومن قال انه لبس بنى) بل ولي من اولياء الله تعالى (قال) مجيبا عما ذكر من الدليل الثاني (يحتمل ان يكون فعله بامر نبي آخر) اوحى اليه في زمانه (وهذا) الجواب (يضعف) اي يحكم بضعفه (لانه) اي الامر والشان (ما علمنا انه كان في زمن موسى عليه الصلوة والسلام نبي غيره الا اخاه هارون) ولم ينقل ملاقة هارون للخضر عليهما الصلوة والسلام الا انه قيل ان يوشع كان نبي قبل موت موسى ويأتى عن الشيخ ما يؤيده فتدبر (وما نقل احد من اهل الاخبار) المعتمد على نقلهم (في ذلك) اي وجود نبي غير موسى واخيه عليهما الصلوة والسلام (ما يعول عليه) لصحة نقله (واذا) وفي نسخة واذا (جعلنا) قول الله لموسى عليه الصلوة والسلام ان لي عبدا (اعلم منك لبس على العموم وانما هو على الخصوص) فتخصيصه باللبس من الشرايع والعقائد (وفي قضايا معينة) كما تقدم بيانه (لم يحتاج الى اثبات نبوة خضر) لان علمه عليه الصلوة والسلام كان بامور معينة غير الشرايع والعقائد وهذا يقتضى انه يجوز الوحى بها لغير الانبياء وانه اذا اطلق عليه نبي بالمعنى اللغوي لاينا فيه كما في قصة خالد بن سنان كما اشار اليه بعض العارفين (ولهذا) اي لكونه علما مخصوصا لاينا في غيره (قال بعض الشيوخ كان موسى اعلم من الخضر فيما اخذ عن الله) من الشرايع والاحكام وما في حكمها (والخضر اعلم من موسى فيما رفع اليه) بالبناء للمفعول براء مهملة او بدل مهملة وفاء وعين مهملة اي فيما جعله الله تعالى منوطا به منتها اليه علمه بما غيب علمه عن غيره (وقيل انما الجأ موسى عليه الصلوة والسلام) اي اضطره الله والزمن ان يذهب (الى الخضر للتأديب) اي ليؤديه الله تعالى حتى لا ينسب لنفسه الاحمية وان كان صادقا في مقاله وما سببا

لمقامه (لالتعليم) لما لم يعلم مما يلزمه علمه فانه اكل اهل زمانه ونذا قيل ان هذه القصة يقتضى ان الخضر بنى رسول لئلا يكون العالى اعلم من الاعلى وفي الكشف ان القصة لا تقتضى ان موسى هذا هو ابن ميثا كما قاله اهل الكتاب لانه لا غضاضة في اخذ النبي العلم عن نبي مثله اذ يستع اخذه ممن هو دونه وفي فتح الباري ان في كلامه نظرا لان المتكلمين اشترطوا في النبي ان يكون اعلم اهل زمانه على العموم ولو لم هذا لزم ان لا يجمع الله بين نبين في عصر واحد وقد كان مع موسى هارون وشعيب ثم يوشع والحق ان اللازم كونه اعلم عن ارسى اليه وانه اعلم بالعلم المخصوص به ولذا قال له الخضر عليه الصلوة والسلام انى على علم علمه الله لا تعلم انت ولم يكن موسى مرسلا الى الخضر فلا ضير في كونه اعلم منه بعلم لدنى خصه الله تعالى به وقال الامام القرطبي ولنبه هنا على مغلطين الاولى ان بعضهم قال ان الخضر اعلم من موسى تمسك بهذه القصة وهذا انما يضمر من قصر نظره على هذه القصة ولم ينظر ما خص الله به موسى من توراته التي فيها علم كل شيء وكلامه ودخول انبياء بني اسرائيل تحت نبوته ودعوته كما قال تعالى له انى اصطفيتك على الناس برسالاتى وبكلامى والخضر وان كان نبيا ليس برسول بالاتفاق والرسول افضل من النبي الذي ليس برسول فارقلنا انه ولى فلا اشكال الثانية ان بعض الزنادقة قال قولاً يهدم السريعة وهو ان قصة الخضر تدل على ان احكام الشرع تختص بالعامّة وان خواص الاولياء انما يراد منهم ما يقع في قلوبهم وخواطرهم لصفاء قلوبهم عن الاكدار والاغيار فتجلى لهم علوم انهيّة يقفون بها على اسرار الكليات والجزئيات فيستغنون عن احكام الشريعة كما في حديث استفت قلبك وهذا كله زندقه وكفروانكار لما علم من الدين بالضرورة من ان الاحكام انما تؤخذ عن الله بواسطة رسوله وسفراته بينه وبين خلقه فمن ادعى خلافه كفر فيقتل ولا يستتاب وكل هذا كفر صريح والامتحان لموسى اذ رآه الخضر ان قتل الغلام كقتله للقبطى واقامة الجدار كالفاء امه التابوت في اليم واقامة الجدار بغير اجرة كسقيه لبنات شعيب قبل استيجاره له وهذا لا يقتضى الانتكار على بعض الاولياء في الامور الكسفية ولا يساء الظن بهم فيما صدر عنهم من بعض المقالات وههنا بحث مهم وهو ان النبي معناه لغة المخبر او المخبر مطلقا وهو في العرف العام المخبر عن الله بوحى مطلقا وفي عرف الشرع المخبر عن الله بشريعة خاصة به او امر يتبليغها غيره فعلى هذا لا يكون الخضر نبيا لانه انما وصى اليه ببعض الامور الغيبية اذا علمت هذا فخالدين سنان اذا كان بين نبينا صلى الله تعالى عليه وسلم وبين عيسى عليه الصلوة والسلام كما ورد في الحديث لاينا في الحديث الصحيح من قوله صلى الله تعالى عليه وسلم لا نبى بنى وبين عيسى كما قاله ابن حجر وقال ان الاول لا يقاوم حديث البخارى فهو مردود رواية لان خالدا انما وصى اليه بكشف

امور البرزخ تأييدا خبر غيره من الانبياء وتمهيدا لما يأتي بعده بما سيخبر به نبينا  
صلى الله تعالى عليه وسلم فانه لم يوح اليه بشرع ولا بامر يجب العلم بتفصيله  
فلبس نبيا بحسب عرف الشرع فتسميته نبي انما هو باعتبار المعنى العرفي  
او اللغوي فلا منافاة بينه وبين الحديث مع انه لم يكشف ما ارسل به كما في الحديث  
الاتي انه اضاعه قومه وهو تحقيق حقيق بالقول واليه اشار في الفصوص

### فصل واما ما يتعلق بالجوارج

للانبياء عليهم الصلوة والسلام جمع جارحة وهي الاعضاء التي يكسب بها الانسان  
ويعمل ما يريد يقال جرح واجترح بمعنى عمل واكتسب قال الله تعالى ويعلم ما جرحتم  
بالنهار اي ما يتعلق بعصمتهم في افعالهم (من الاعمال) بيان لما اي الاعمال الصادرة  
بواسطتها (فلا يخرج من جلتها القول باللسان) لانه من الاعضاء (فيما عدا الخبر)  
اي الاخبار بما سبيله البلاغ وغيره (الذي وقع الكلام فيه) قبل هذا كما تقدم (و)  
لا يخرج من جلتها ايضا (الاعتقاد بالقلب) لانه من جملة الاعتقاد وله افعال  
تصدر عنه وهذا بحسب العرف واللغة واما كون العلم من مقول الكيف او الانفعال  
لامن الفعل والعمل فمما يحققه الحكماء ولا ينظر له علماء الشريعة (فيما عدا التوحيد)  
والايمان وما يتعلق بالوحي كما تقدم (وما قدمناه من معارفه المختصة به) صلى الله  
تعالى عليه وسلم من اطلاقه على احوال الملكوت مما لا يتكشف لغيره لما تقدم (فاجمع  
المسلمون) جواب اما (على عصمة الانبياء) جميعا فيها (من القوا حش) اي المعاصي  
الصغار والكبار الفبيحة والقاحش كل امر اشدد فبحه من الاقوال والافعال وقد  
تختص القاحشة بالزنا وقال ابن عرفة هي كل ما نهى الله تعالى عنه (والكبار) هي  
معروفة (الموبقات) اي المهلكات يقال اوبقه اذا اهلكه واهلاكها بايقاعها في  
العذاب في الدنيا بالقتل وفي الآخرة بالعذاب الاليم وحاصله عصمتهم في اقوالهم  
وافعالهم واعتقاداتهم قبل النبوة وبعدها من الكبار المتوعد عليها (ومستندهم)  
اي دليلهم الذي اعمدوا عليه (في ذلك) اي في عصمتهم من الكبار (الاجماع  
الذي ذكرناه) عن المسلمين فالدليل شرعي وهو الاجماع (وهو مذهب القاضي اي  
بكر) الباقلاني الاصولي المالكي (ومنعها) اي الكبار (غيره) من الائمة (بدليل  
العقل) فضمير منعها للكبار الصادرة عنهم وقبل انه راجع لعصمتهم اي منع عصمتهم  
من الكبار لعدم استحالتها عقلا وهو وهم لانه ياباه قوله (مع الاجماع) لان الاجماع  
لم يقيم على عدم عصمتهم من الكبار مع ان كلامه نفسه بعده ينافيه (وهو قول الكافة)  
اي جميع العلماء وقد تقدم ان بعضهم قال ان كافة يلزم التكبير والنصب على الحال  
وقد بينا في شرح الدرة انه غير صحيح (واختاره ابو اسحق) الاسفرائيني الشافعي  
لعلوم مقامهم عن صدور مثله منهم فذهب الجمهور ان عصمتهم عن الكبار بدليل  
سمعي وذهب طائفة الى انه بدليل سمعي وعقلي والمنهون عن الاشاعة



ان العصمة فيما وراء التبليغ غير واجبة عقلا لدلالة المجزة عليه واما ما طريقه التبليغ ودعوى الرسالة فالمجزة دالة على عصمتهم فيه وذهب المعتزلة الى وجوب عصمتهم عن الكبار عقلا بناء على قاعدتهم في الحسن والقبح العقليين ووجوب رعاية الاصلح والدليل العقلي من وجوه فصلت في كتب الاصول منها انا امرنا باتباعهم فلو صدر عنهم ذلك وجب اتباعهم فيما فعلوه فيلزم اجتماع الحرمة والوجوب وايضا لو صدر عنهم ذلك كانوا معذبين اشد العذاب لان عليهم وزرهم ووزر من اقتدى بهم وكانت شهادتهم غير مقبولة وقد جعلهم الله شهداء على غيرهم الى غير ذلك مما فصلوه (وكذلك) اى كما انهم معصومون مما مر (لا خلاف في انهم معصومون عن كتم الرسالة) اى معصومون عن اخفاء رسالتهم عن ارسلاوا اليه لانهم مأمورون بالتبليغ وفي اكثر النسخ كتمان الرسالة لقوله يا ايها الرسول بلغ ما انزل اليك ومخالفة الامر معصية كبيرة (و) معصومون عن (التقصير في التبليغ) بترك شيء منه (لان كل ذلك) المذكور من العصمة عن الكتمان والتقصير فيه (يقضى العصمة منه) مفعول يقتضى وقوله (المجزة) فاعل اى تدل المجزة على لزومه (مع) قيام (الاجماع على ذلك) اى على ان الله عصمهم عنه (من الكافة) اى جميع الناس واعلم ان الحريري قال في الدرة ان كافة يلزمها الشكرو والنصب على الحالية الا انه غير مسلم فانه سمع غير كافة شاذة وفي توقف مثله على السماع نظر وقد ذكرناه مفصلا في شرح الدرة لنا (والجمهور) اى اكثر الناس ومعظمهم على انهم لا يكتفون شيئا من الوحي الذى امروا بتبليغه وهذا ورد في حديث رواه مسلم عن عايشة رضى الله عنها قالت انها من حديثكم ان محمدا كتم شيئا من الوحي فقد كذب والله يقول يا ايها الرسول بلغ ما انزل اليك من ربك وان لم تفعل فابغمت رسالته ولو كان كاتما شيئا من الوحي لكتم قوله واذا تقول للذى انعم الله عليه الآية (قائل منهم) اى منهم من قال (بانهم معصومون من ذلك) الكتمان والتقصير (من قبل الله) اى خلق في جبلتهم العصمة فيهم (معصومون) متمسكون (باختيارهم) في تركه (وكسبهم) لانهم مضطرون لعدم قدرتهم على خلافه (الاحسن البجار) بفتح النون والجيم المشددة والفاء وراء مهملة وهو حسن بن محمد البجار الذى تنسب له الطائفة البجارية وهم فرق من المبتدعة الضالة وافقوا اهل السنة في بعض اصولهم ووافقوا القدرية في نفي الرؤية ووافقوا المعتزلة في بعض المسائل ولهم مقالات كفروا بها والمشهور منهم ثلاث فرق البرغوثية والزعفرانية والمستدركة (فانه) اى البجار (قال لا قدرة لهم على المعاصي اصلا) كالعين الذى لا يرى فانه قال ان الله تعالى يوجد الافعال كلها من غير اختيار وكسب بل بايجاب الطبع (واما الصغار فحوزها) على الانبياء عليهم الصلوة والسلام (جماعة من السلف) المتقدمين (وغيرهم) من المتأخرين (على الانبياء

وهو مذهب أبي جعفر الطبري) محمد بن جرير بن يزيد بن كثير بن غالب الطبري  
 البغدادي صاحب التصانيف الجليلة المشهورة ولد سنة اربع وعشرين ومائتين  
 وتوفي سنة عشر وثلاثمائة عن ست وثمانين ( وغيره من الفقهاء والمحدثين والمتكلمين  
 وسنورد ) اي تذكر ( بعد هذا ما احتجوا به ) من ادلتهم وما يتعلق بها ( وذهب  
 طائفة ) منهم ( الى الوقفة ) اي التوقف وعدم الجزم ( وقالوا ) لعدم جزمهم بجوازها  
 وامتناعها عليهم ان ( العقل ) اذا خلى ونفسه ( لا يحيل وقوعها منهم ) اي لا يعده محالا  
 ( ولم يأت في الشرع قاطع ) اي نفي صريح ودليل قطعي ( باحد الوجهين ) من الجواز  
 وعدمه في صدور الصغار منهم ( وذهب طائفة اخرى من المحققين من الفقهاء  
 والمتكلمين ) في اصول الدين ( الى عصمتهم من الصغار كعصمتهم من الكبار وقالوا ) اي  
 قال الزاهيون بعصمتهم من جميع المعاصي صغارها وكبارها ان ذلك ( لاختلاف الناس  
 في الصغار ) في تعريفها بما يميز احدهما عن الاخرى ( وتعينها ) هو كالتمييز وزنا ومعنى  
 ( من الكبار ) هل هي معدودة او هي ما توعد عليه بحد ونحوه او هي امر نسبي يميز  
 بما فوقه وتحت ( واشكال ذلك ) عليهم حتى عسر تمييز احدهما عن الآخر ( وقول  
 ابن عباس وغيره ) من السلف ( ان كل ما عصى الله به فهو كبيرة ) نظرا لجلال الله  
 وعظمته فان من يخالف امر السلطان ليس كمن يخالف امر احد من رعيته ( وته ) اي  
 الذنب ( انما سمي منها بالصغيرة ) اي اطلق عليه صغيرة ( باضافة ) اي نسبة وقياس  
 وفي نسخة بالاضافة ( الى ما هو اكبر منه ) لا بالنظر له في نفسه ولا نظرا لمن عصاه  
 ( ومخالفة الباري ) عز وجل ( في اي امر كان ) كبيرا او صغيرا ( يجب كونه كبيرة ) في  
 نفسه وهذا نظر من لم يشاهد شيئا الا شاهد الله معه اوقبله ولذا تفاوتت الذنوب  
 بتفاوت اصحابها فتدبر ( وقال القاضي ابو محمد عبد الوهاب ) المالكي البغدادي  
 الاديب العلامة وهو من شعراء اليتيمة وقصيدة اليتيمة التي منها  
 \* ولوان اهل العلم صانوه صانهم \* ولو عظموه في النفوس لعظما \*  
 وله تصانيف في مذهبه جليلة كالتلحين والمعونة وارتحل الى مصر توفي بها ودفن  
 بالقرافة قريبا من الامام الشافعي في سنة اثنين واربعمائة رابع عشر صفر ( لا يمكن  
 ان يقال في معاصي الله ) انها ( صغيرة الا انها تغفر باجتناب الكبار ولا يكون لها  
 حكم ) اي لا يعتد بها ويؤخذ فاعلها بعقابها عليها كما هو حكم الكبيرة التي حكم  
 الله به ( بخلاف الكبار اذا لم يتب ) فاعلها ( منها ) بالباء للفاعل او المفعول والتوبة  
 معناها معروف ( فلا يحبطها شيء ) اي يحوها ويذهب حكمها مما يحبط غيرها من  
 اعمال العبد الصالحة ( والمشيئة في العفو عنها ) موكل ( الى ) فضل ( الله ) وسعة  
 رحمته كما قال الله تعالى ان الله لا يغفر ان يشرك به ويغفر ما دون ذلك لمن يشاء  
 ( وهو قول القاضي ابي بكر ) ابن الطيب الباقلاني ( وجاعة ائمة الاشعرية وكثير

من أئمة الفقهاء) لان الحديث والتص دل عليه دلالة ظاهرة كقوله صلى الله عليه وسلم  
 الصلوات الخمس مكفرة لما ينهن ما اجتنب الكبارى ما دام اجتنابه لها وقول الله  
 تعالى ان الله لا يغفر ان يسرك الى آخره والحديث مبين للآية فلا يرد عليهم  
 ان الوعيد شامل لها فلا تغفر بمجرد اجتناب الكبارى وهو الحق فان الحق خلافه  
 لقوله تعالى ان تجتنبوا كبائر ما تنهون عنه تكفر عنكم سبثا تكفم ( قال القاضى  
 ابو الفضل ) عياض مصنف هذا الكتاب رحمه الله تعالى ( قال بعض  
 أئمتنا ) يعنى المالكية ( ولا يجب على القولين ) فى العصمة عن الصغائر وعددها  
 ( ان يختلف ) فى ( انهم معصومون عن تكرار الصغائر وكثرتها ) وكان الطاهر  
 ان يقول لا يجوز لان احدا لم يقل بوجوب الاختلاف فى عبارته تسمح ( ان يلحقها  
 ذلك ) المذكور من الكثر والتكرار ( بالكبارى ) لما فيه من عدم المبالاة بالمعاصي  
 وفى الاحياء الصغيرة تصير بالاصرار كبيرة كما ان المباح يصير بذلك صغيرة قال  
 السبكي اما الاول فظاهر وان الثانى فلا نعرفه وفيه نظر سياتى وقيل ان المختار  
 المفتى به ان من اكثر من فعل الصغائر سواء كانت من نوع واحد او من انواع  
 لا يكون فاسقا ولا مرتكبا لكبيرة ان غلبت طاعاته على معاصيه الا ان يريد بالاكثار  
 الاكبرية بحيث يغلب على الطاعات وفيه ان ما ذكره فى حق خير الانبياء فلا نسلم  
 مساواتهم لغيرهم فيه وهم المقتدى بهم فتدبر ( ولا ) ينغى ان يختلف ( فى صغيرة  
 ادت الى ازالة الحشمة ) اى الحياء من الناس لانها مما يستزىل وتنقبض النفوس منه  
 وقد ورد بهذا المعنى فى الحديث كقوله \* نادجهارا ولا تحشم \* وفى قول عنزة  
 \* فارى مغام لو اشاء حويتها \* فيصيرلى عنها كثير محشم \*

وقد ورد بها قوله فى ادب الكاتب ان الناس يضعون الحشمة موضع الاستحياء  
 ولبس كذلك انما هى الغضب ومنه انه يحشمنى ولبس كما قال وقد قال حسان  
 رضى الله تعالى عنه \* ارسلت نفسى على سجيته \* وقلت ما شئت غير محشم \*

ومنه قولهم للمهيب محشم وقد صرح به السهيلي والبطلانيوس ( واسقطت المروة )  
 هى كمال الرجولية وفسرها المصنف رحمه الله بقوله ( واوجب الارزاء ) اى النقص  
 ( والحساسة ) اى الدناءة وكونه مرذرا خسبسا فى اعين الناس يقال ازدراء اذا تنهاون  
 به وطابه لحقارته عنده كسرقة لقمة وشئ تافه ( وهذا ايضا ) كغيره ( مما يعصم منه الانبياء  
 اجماعا ) لعلو قدرهم وشرف انفسهم وهمهم العلية ( لان ) ارتكاب مثل ( هذا يحط  
 منصب ) اى مقام ( المنسبه ) اى الموصوف به اى يجعله سافلا ( ويرزى بصاحبه ) اى  
 يحقره وينفر القلوب عنه ( فيناقى مقام الدعوة واتباع الخلق له ) ( والانباء  
 مزهون ) اى مبرؤن ( عن ذلك ) كله لانه لا يليق بعلى مقامهم ( بل يلحق بهذا ) المذكور  
 من الصغائر التى عصمهم الله تعالى منها ( ما كان من قبيل المساح فادى الى مثله ) ضمير مثله  
 يحتمل ان يعود الى ما يزهون عنه فيكون من قبيل سد الزايع لذى ذهب اليه مالك

فان عنده ان ما أدى الى منهي عنه منهي عنه وان كان مباحا في نفسه ويحتمل ان يعود الى الازراء والحساسة كالاكل في السوق لم لبس من اهله من غير ضرورة والصنایع الرذيلة كالجمامة ولبس منها رباطة الغنم الذي فعله الانبياء عليهم الصلاة والسلام فانه لبس بمعيب في الزمن القديم وكليس ما لا يدق به من الملبوس كما قلت \* نصيحة لطيفة قالت بها الاكاس \* كل ما استنهيبت وليس ما استنهيبت الناس \* و كادامة السافعي لعب الشطرنج ( لخروجه بما أدى اليه عن اسم المباح الى الحظر ) اى المع منه يعنى الحرمة وهذا صريح في الاشارة الى سد الذريعة وهذه المسئلة يماثل على الاطلاق عن الامام مالك رحمه الله تعالى لكنها مشككة وقد قال القرافي كما تقدم انها ليست على اطلاقها ولعلماء المالكية فيها كلام طويل لم يحضرني الان تفصيله وفي الشرح الجديد ان مراده انه يؤدي الى الازراء بمرتكبه والازراء بالانبياء كفر ففعله يؤدي الى ان يزدى فيحرم عليهم لاجتمال ابراهيم من يجهل مقامهم فيزدى بهم فيقع في السقاء الابدي وفي الكبيرة والصغيرة وتعريفهم اكلام في الاصلين لاحاجة بلاطالة بذكره (وقد ذهب بعضهم الى عصمتهم) اى الانبياء عليهم السلام (من واقعة المكروه) اى الوقوع فيه بان يفعله (قصدنا) اما سهوا فلا بأس به والمكروه يكون كراهة تحريم وهو نوع من الحرام لكن الفقهاء يطلقون عليه مكروها اذا لم يكن فيه نص اجتنابا من القطع بالحكم به وكراهة تنزيه كترك بعض المنذوبات والمراد هذا الان الاول داخل فيما تقدم مما جزموا بامتناعه عليهم والاول شامل بخلاف الاول وهو مما نهى عنه في الجملة لانه صلى الله تعالى عليه وسلم مأمور باتباعه فلو فعل مكروها اتبع فيه الا ان يكون لبيان الجواز والتسريع فانه يكون في حقه افضل كفسله اعضاء الوضوء مرة او مرتين فتركه التلبيح لبيان الجواز (وقد استدل بعض الاثمة على عصمتهم من الصغار بالمصير الى امثال افعالهم) اى فعل مثلها اقتداء بهم فلو صدر ذلك منهم اوجاز ففعله الناس وظنوه مشروعا فلنا منعه منهم وان كان صغيرة لان ذنب العظيم عظيم وان قل (واتباع آثارهم وسيرهم مطلقا) اى سواء كانت ضرورية وجبلية كالقيام والقعود والاكل والشرب فانما تأسى بهم فيه وان كان مباحا لان الاصل في افعالهم انها حسنة شرعية فينبغي اتباعهم في كل ما يصدر منهم لا الاصل ارجح من الظاهر وقد اختلف الساعية في اتباعه صلى الله تعالى عليه وسلم فيما علمنا انه لبس ثمرى عاهل يستحب ام لا كنومه واضطجاعه بين سنة الفجر وفرضه (وجهور الفقهاء على ذلك) اى استحباب اتباع آثارهم مطلقا ان لم يعلم انه خصوصية لهم (من اصحاب مالك ولسافعي و ابي حنيفة) واصحابه كبار مذهبه (من غير التزام) قيام (قرينة) تدل على انه فعله للتسريع والاقتران به فيه (بل) يقتدى بفعله (مطلقة) من غير التزام قرينة المبروعة (عند بعضهم

وان اختلفوا) بعد القول باتباعه (في حكم ذلك) فذهب الغزالي الى انه يستحب اتباعه  
في الامور الجبلية كغيرها وذهب اليه كثير من الفقهاء والمحدثين وقال غيرهم انه  
مباح احسن من غيره وفي قول ضعيف انه واجب (وحكي ابن خويزمندان) ابو عبد  
الله محمد بن احمد بن عبد الله وقيل ابو بكر تليذا البهري من ائمة المالكية والاصول  
وله تصانيف في مذهبه وعلم الخلاف الا ان اقواله مرجوحة عندهم كقوله ان  
العبيد لا يدخلون في الخطاب وان خبر الواحد موجب العلم وخويزمندان بضم الحاء  
المججمة وفتح الواو المخففة وسكون الباء المثناة التحتية وزاي مججمة ساكنة ومكسورة  
وميم مفتوحة ومكسورة وروى بباء موحدة بدلها ثم نون ساكنة فذالين مجمعتين  
بينهما الف وقيل الاولى مهملة توفي في حدود اربع مائة وهو من اهل البصرة كما في  
التمهيد لابن عبد البر (وابو الفرج) عمر بن محمد بن عمر اللبني المالكي صاحب كتاب  
الحاوي في فقه مالك توفي سنة ثلاثين او احدى وثلاثين وثلاثمائة (عن) الامام  
(مالك الترام ذلك) اي اتباع افعاله وآثاره (وجوبا) اي قال انه يجب اتباعه  
صلى الله تعالى عليه وسلم في كل ما يفعله اذا لم يكن امرا جبليا كالاكل والشرب  
ولم يعلم انه من خصوصياته اذا لم يعلم حاله من وجوب او نهي او اباحة لان افعاله  
منحصرة فيها لانه لا يصدر عنه محرم ولا مكروه كما تقدم (وهو قول البهري) بفتح  
الهمزة وسكون الموحدة وفتح الهاء وراء مهملة وباء نسبة تليدة عظيمة بين قزوين  
وزنجان ولهم اخرى باصبهان وهو معرب ابهر بمعنى ما ارى والابهري من علماء  
المالكية اثنان ابو بكر محمد بن عبد الله ابن صالح والآخر ابو سعيد عبد الرحمن بن يزيد  
ابن عبد السلام ولبس ابن عبد السلام هذا هو الشافعي وهذا ايضا مشهور  
عندهم فمحمد البهري من علماء المالكية من اهل طليطلة ويلقب بابي تمام وهو  
المراد هنا (وابن القصار) الامام في فقه مالك (واكثر اصحابه) من المالكية (وقول  
اكثر اهل العراق) من فقهاء المذاهب (وابن سريج) بضم السين وفتح الراء  
المهملتين ومثناة تحتية ساكنة وجيم وهو ابو العباس احمد بن عمر بن سريج البغدادي  
الشافعي حامل لواء المذهب صاحب التصانيف الجليلة كانوا يفضلونه على  
جميع اصحاب الشافعي ويلقب بالاباز لا شهاب تولى قضاء شيراز وتوفي في جنادي  
الاولى سنة ست وثلاثمائة (والاصطخري) بكسر الهمزة وفتحها وصاد مهملة  
ساكنة وطاء مهملة مفتوحة وخاء مججمة ساكنة وراء مهملة يليها ياء النسبة  
نسبة لاصطخر بلدة عظيمة وهو ابو سعيد الحسن بن احمد بن زيد بن عيسى الامام  
المشهور عند الشافعية وكذا تصانيفه توفي سنة اربع وثمانين وثلاثمائة على احد  
الاقوال وترجمته مفصلة في الطبقات والميران وغيرهما (وابن خيران من الشافعية)  
راجع للثلاثة وهو علم لثني خير وهو ابو الحسين بن صالح بن خيران البغدادي الامام

الزاهد الجليل قدره صاحب التصانيف المفيدة في فقه الشافعية طلبه الوزير ابن القرات  
 ليوليه القضاء فلم يجبه فسمربا به عليه اياما فلم يجب فاخرج عنه ثم قال انما فعلت  
 ذلك به ليعلم ان ما في بلدنا مثله توفي رحمه الله تعالى سنة عشرين وثلاثمائة لعشرين  
 بقين من ذي الحجة (واكثر الشافعية على ان ذلك) اي الاتباع له صلى الله تعالى عليه  
 وسلم فيما لم يعلم حاله (ندب) اي مستحب لا واجب ولا مباح كما مر وهو المشهور  
 وبالغ ابوشامة رحمه الله تعالى في نصرته (وذهبت طائفة) من العلماء (الى الاباحة)  
 اي انه مباح وطائفة الى الوقف (وقيد بعضهم الاتباع) اي اتباعه صلى الله عليه وسلم  
 في افعاله وجوب او ندبا (فما كان من الامور الدينية) ليخرج الامور الجبائية كالاكل والنوم  
 (وعلم به مقصد القربة) مصدر ميمي بمعنى القصد اي التقرب الى الله تعالى بالعبادة  
 وهذا مختار الامدي وابن الحاجب وابوشامة (ومن قال) بان الاصل فيما لم يعلم من  
 افعاله صلى الله تعالى عليه وسلم (الاباحة لم يقيد) بما قيد به من قال بالندب او الوجوب  
 بقيد الدينية وقصد القربة لان التقييد ينافي الاباحة اذ كل ما قصد به القربة من  
 الديانة طاعة فهو لا يخلو من الوجوب او الندب قبل هذا حكم ما فعله في نفسه  
 وبالنسبة اليه صلى الله تعالى عليه وسلم واما بالنسبة لامتد فكسهم مرتب على حكمه  
 الا فيما استثنى قدبر (قال) المستدل على عصيتهم عليهم الصلوة والسلام من الصغار  
 بما مر (فلو جوزنا عليهم) فعل (الصغار لم يمكن الاقتداء بهم في افعالهم) مطلقا  
 كما امرنا به (اذ ليس كل فعل من افعاله) كثير منهم (تخير مقصده به) اي ما قصده  
 (من القربة) بان يكون واجبا او مندوبا (او آمن) (الاباحة) بما لا يرتب عليه ثواب ولا عقاب  
 او مدح او ذم (او) من (الخطر) بالظاء المعجمة اي المنع شرعا لكونه محرما  
 او مكروها او خلاف الاولى (او المعصية) الظاهر عطفه بالواو وعطف تفسير وعلى  
 هذه التسمية ينبغي ان يفسر الخطر بخلاف الاولى والمكروه وهذا بالحرام (ولا يصح)  
 على تقدير جواز الصغار عليهم (ان يؤمر المرء بامثال امي) من الامور فعله النبي  
 صلى الله تعالى عليه وسلم وصدر منه (لعله معصية) وقد امرنا باتباعه لقوله تعالى  
 فاتبعوني يحيبكم الله ونحوه فيلزم ان تتبعه في معصية صدرت منه وهو باطل ولما  
 ورد عليه ان الملازمة غير مسلمة لجواز ان تصدر عنه معصية صغيرة ولا يتبع فيها لانه  
 قال لنا انها محرمة علينا الا انه يبقى ما لم يصرح بتحريمه ملتبسا علينا ويقال هذا انما يتم  
 لو قلنا القول تقدم على الفعل وليس بمسلم كما اشار اليه بقوله (لاسي) تقدم الكلام عليها  
 وعلى قول انها للاستثناء مع افادتها اولوية ما بعدها بالحكم وسي بمعنى مثل وما  
 موصولة اوزائدة كما بينه النحاة وقد قدمناه (على) قول (من يرى تقديم الفعل على القول  
 اذا تعارضا) وجهل المتأخر منهما لدلالته على الجواز المستمر مع كونه اقوى في البيان



من حيث انه يبين به وقوله (من الاصوليين) نى علماء اصول الفقه وهو بيان لمن يان  
 يفعل فعلا قال انه حرام ولم يعلم التأخر منهما حتى يكون ناسخا له وقد اختلف فيه فذهب  
 من قدم الفعل لانه لا احتمال فيه وقيل بعمل بالقول لقوته بالصيغة وانه حجة في نفسه  
 وهو قول الجمهور وقيل لا يرجح احدهما على الآخر لا بدليل وعلى الاول يقتدى بافعالهم  
 مطلقا والمعارضة بمعنى المخالفة ومنافة احدهما للآخر وعلى هذا تكون الحجة قوى  
 (ونريد هذا) الدليل الذي استدل به بعضهم على عصمتهم من الصلة اثر عدم جوازها  
 عليهم ونريد بنون المضارعة (حجة) اى نريد هذا الدليل بما يزيل الشبهة في حجته  
 وقوة برهانه (بان نقول من جواز) على الانبياء عليهم الصلاة والسلام وقوع (الصغار  
 ومن نقاه) اى قال بعدم جوازها (عن نبينا) صلى الله تعالى عليه وسلم (بجمعون)  
 ومنفقون في حقه كغيره من الانبياء (على انه) اى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم  
 (لا يقر) بكسر القاف و الباء للفاعل وفاعله ضمير النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اى  
 لا يقر غيره اذ ارأه (على) امر (منكر من قول او فعل) لان تقريره صلى الله تعالى  
 عليه وسلم بمنزلة قوله ما فعلته جاؤا كما قيل ان السفيه اذا لم يشه مأمورا (وانه)  
 صلى الله تعالى عليه وسلم (متى رأى شيئا) منهيا عنه يفعل او يفتال (فسكت)  
 صلى الله تعالى عليه وسلم (عنه دل على جوازه) والسكوت رضى وتقرير لوجوب  
 الثناء عليه (فكيف) تعجب وانكار شديد (يكون هذا حاله في حق غيره) ممن رآه  
 او سمعه (مما يجوز وقوعه منه في نفسه) بان يرضى لنفسه مع شرفها وعصمتها مالا  
 يرضاه غيره من اتباعه ولذا عدوا تقريره صلى الله تعالى عليه وسلم من الحديث  
 كقوله وفعله ومثل ما رآه وسمعه ما علمه في عصره ولم ينكره فانه يدل على جوازه اى  
 اباحته كما قرره الاصوليون الا انهم شرطوا فيه شروطا منها ان لا يكون بين متعه  
 قبل ذلك كالوراى ذميا من اهل الجزية في كنيسة على ما يفعله اهل ملته وان يقدر  
 على ازالة ذلك المكر وفيه نظر لانه مأمور بالامر وان خاف مكروها وقتالا وان يعلم  
 ان انكاره مفيد كما قاله بعض المعتزلة وهذا كما كان يقر بعض المنافقين على نفاقهم  
 احيانا (وعلى هذا المأخذ) الدال على انهم لا يقررون غيرهم على المعاصى فضلا عن  
 انفسهم (يجب عصمتهم عن موافقة المكروه كما قيل) وقد تقدم قريبا لانه مما نهى

الرسول عنه غيره فكيف يتنزل للاتصاف به كما قيل

\* لانه على خلق وتأتى مثله \* ما ر عليك اذا فعلت عظيم \*

ثم اردفه بدليل عن عدم فعله المكروه بقوله (واذا الحظر) بطاء مشالة بمعنى المنع  
 تحريما ومكروها واذل الزمان الماضى اريد بها التعليل هنا وهو معطوف على قوله  
 وعلى هذا المأخذ وفي نسخة الحاض بجاء مهملة وضاد موحدة وقال البرهان انه تحريف  
 وفيه نظر (او النذب) اى الطلب غير الايجابى وضمنه معنى الحث (على الاقتداء

بفعله) كما أمر الله تعالى باتباعه في آيات كثيرة معلومة (ينافي الزجر) أي ذجره غيره  
 إذا رآه ارتكب ما لا يرضاه (والنهي) للنهي (عن فعل) الأمر (المكروه) وفي كلامه  
 هذا حذرة وتوضيح بما يشق الغليل أنه يجب عصمته صلى الله تعالى عليه وسلم  
 عن المكروه لما أمر من أنه لا يرضاه لغيره فكيف يتصف به هو من غير مقتض وهذا  
 معنى قوله وعلى هذا المأخذ إلى آخره ثم بين وجهه بوجه آخر أشار إليه بقوله وإذا  
 الحظر والحض كما في بعض النسخ وهي صحيحة أيضا كما علمت أي إذا رأينا  
 صلى الله تعالى عليه وسلم فعل فعلا لم ندر حكمه فقبل تمتنع مخالفته وقيل يندب  
 اتباعه وإلى الأول أشار بالحظر وإلى الثاني بالندب وعلى كل منهما لا يشعل مكروها  
 فاعله من جور فتدبر (وايضا) أي مما يدل على عصمته صلى الله تعالى عليه وسلم  
 عن موازنة المكروه (فقد علم من دين الصحابة) أي من عاداتهم لأن الدين يكون  
 بمعنى العادة ولو خلى على ظاهره صح وقوله (قطعا) أي علما لا شك فيه (لاقتداء  
 بأفعال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم كيف توجهت) أي في أي جهة من جهات  
 الأفعال المختلفة (وفي كل فن) أي في أي نوع كانت من أمور معاشه وحر كاته وتكلمه  
 وغير ذلك (كالإقتداء بأقواله) في أوامره ونواهيه فلا يفرقون بين قوله وفعله في  
 الإتيان فلو فعل مكروها لم يمتد باتباعه فيه وهو لا يصح ثم ذكر أمور تدل على أن فعله بكونه  
 فقل (فقد نبذوا) بجملة أي رموا وطرحوا والصمير للصحابة الذين كانوا يمتثلون له وأشاروا  
 لحديث رواه الشيخان عن ابن عمر رضي الله تعالى عنهما (خواتيمهم) جمع خاتم على  
 لغة فإن بعضهم يشيع الكسرة كما ورد الأعمال بخواتيمها جمع خاتمة بمعنى آخرها وهو  
 مطرد عند الكوفيين وعند غيرهم سماعي أوجع خاتم وهي لغة فيه من عشر لغات  
 فيه وهذا إشارة إلى حديث هو أنه صلى الله تعالى عليه وسلم لما كتب إلى الملوك  
 يدعوهم للإسلام قبل له أنهم لا يقرؤون كتابا غير مختوم فأتخذ له خاتما من ذهب الختم  
 نقشه محمد رسول الله ثم أوحى إليه بتحريم خواتم الذهب للرجال دون النساء فطرحه  
 وهو على المنبر واتخذ آخر من فضة (حين نبذ خاتمه) فهذا منهم اقتداء بفعله  
 صلى الله تعالى عليه وسلم كما ذكره وقيل إن خاتمه الذهب أهده له التجاشي رضي الله  
 تعالى عنه ومنه علم تحريم الختم بالذهب وحله بالفضة خلا فالابن حزم في حلها  
 وما روى من أن الخاتم الذي نبذه كان من فضة طعن في روايته كما فصل في شروح  
 المحققين وفي شرح مسلم للقرطبي أنه صلى الله تعالى عليه وسلم نهى أن ينقش  
 أحد خاتمه كنقش خاتمه وأن ينقش أحد على خاتمه اسم محمد وأن يختم النساء  
 بالفضة ورده النووي (و) من اقتدائهم بأفعاله صلى الله تعالى عليه وسلم  
 أنهم (خلعوا) أي الصحابة (نعالهم) في الصلاة (حين خلع) صلى الله تعالى  
 عليه وسلم (نعله) وهو يصلي رواه أحمد وأبو داود والحاكم عن أبي سعيد الخدري

رضى الله تعالى عنه قال ينسأ رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يصلي بصحابه  
 اذخلع نعليه ووضعهما عن يساره فلما رآوه القوانع لهم فلما قضى صلاته قال  
 ما جعلكم على هذا قالوا رأيناك فعنة فقال ان جبريل اخبرني ان بها قدرا  
 ومنه علم ان الصلاة بالنعل اذا علم طهارتها لا تكره واما حديث خالفوا اليهود  
 فانهم لا يصلون في نعالهم وخفافهم فلا يدل على استحبابه الا اذا قصد  
 مخالفة اليهود فتأمل (و) مما يدل على استحباب الاقتداء بأفعاله صلى الله تعالى  
 عليه وسلم (احتجاجهم) اي استدلال الصحابة رضى الله تعالى عنهم الوارد  
 في حديث رواه الشيخان عن ابن عمر رضى الله تعالى عنهما استدلوا به على انه  
 يجوز استقبال القبلة واستدبارها بالبول والغائط وأشار إليه بقوله (برؤية ابن عمر)  
 رضى الله تعالى عنهما (ايه) اي النبي صلى الله تعالى عليه وسلم (جالسا لقضاء حاجته)  
 اي للبراز وهو يكتفى عنه بقضاء الحاجة تأديا (مستقبلا بيت المقدس) وهو  
 قبلة الانبياء عليهم الصلوة والسلام قال رقيت يوما على بيت حفصة فرأيت  
 صلى الله تعالى عليه وسلم الخ واستدل بفعله هذا على جوازه ويلزمه لمن كان بالمدينة  
 استدبار الكعبة ايضا وهذا مناف لحديث ابي ايوب عنه صلى الله تعالى عليه وسلم  
 اذا اتيتم الحلاء فلا تستقبلوا القبلة ببول ولا غائط ولكن شرقوا او غربوا فقبل انه  
 منسوخ وجع بينهما يكره في الحلاء بلاسا تردون العمران ولا يكره في البيوت المدة  
 لذلك واختافوا في علته فقبل تعظيمها اي القبلة وقبل لان الصحراء لا تخلو من مصل  
 فيها والصحيح الاول (واحيى غير واحد منهم) اي ناس كثيرون من الصحابة  
 (في غير شيء) اي في اشياء كثيرة (بما يراه) اي نوعه (العبادة) اي بما يشعبد به (او العادة)  
 اي ما اعتادوا فعله (بقوله) اي ابن عمر رضى الله تعالى عنهما (رأيت رسول الله  
 صلى الله تعالى عليه وسلم يفعل) ومثله كثير كما قبل لابن عمر رأيناك تلبس النعال  
 السنية وتصنع بالصفرة فقال رأيت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يفعل (و)  
 قوله (قال) صلى الله تعالى عليه وسلم (هلا اخبرتها اتي اقبل واتصائم) اشارة  
 الى حديث في الموطأ عن عطاء بن يسار ان رجلا قبل امرأته وهو صائم في رمضان  
 فخاف وارسل امرأته تسأل امهات المؤمنين فسألت ام سلمة فقالت ان رسول الله  
 صلى الله تعالى عليه وسلم فعله فاتته فاخبرته بما قالت فقال لسنا كرسول الله فاتتها  
 واخبرتها بما قال زوجها فرجعت عندها رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فقال  
 يا لهذه المرأة فاخبرته ام سلمة فقال لها رسول الله الا اخبرتها اتي اقبل ذلك  
 فقالت ام سلمة قد اخبرتها فذهبت الى زوجها فاخبرته فزاده ذلك بشر الى آخره  
 فقال اتي لاتقاكم الله واعلمكم بحدوده (فقالت عائشة) رضى الله عنها لما سئلت عن  
 تقبل الصائم زوجته (محتمة) لجوازه وعدم افساده الصوم (كنت افعله)

اى تقبيل الصائم (انا ورسول الله صلى الله عليه وسلم وغضب رسول الله على) الرجل  
 الصحابي (الذى اخبر بمثل هذا عنه) اى اخبرته زوجته بما افتمه به بعض اسهات المؤمنين  
 كما تقدم فى حديث الموطأ (فقال) الصحابي المخبر بذلك (يحل الله لرسوله ما يشاء) فيجوز  
 ان يكون هذا من خصائصه صلى الله تعالى عليه وسلم فلا يقاس امر غيره عليه  
 انما غضب لعلمه بانه اجيب عن هذا ولو كان هذا من خواصه لم يرضه (فقال والله انى  
 لا خشاكم لله) اى اعظم منكم خوفا لله (واعلمكم بحدوده) اى بما حده الله ومنعه من  
 امور الدين المحرمة عليه صلى الله عليه وسلم وعلى امته كما قال تعالى تلك حدود الله  
 فلا تعتدوها وقوله الصائم لا تبطل صومه وفيها خلاف فقيل مكروهة وقيل مباحة  
 وقيل يفرق بين الناب الذى لا يملك شهوته والشيخ الذى يملكها كما فصله الفقهاء  
 وهذا كله يدل على اقتدائهم بافعاله صلى الله تعالى عليه وسلم فكيف بفعل مكروها  
 كما تقدم (والاثر) المروية (فى هذا) اى فى اقتداء الصحابة رضى الله تعالى عنهم  
 بافعاله (اعظم) اى اكثر (من ان يحبط بها) اى اكثر من ان تعد وتحصى (لكنه)  
 مع كثرته اوشهرتها (يعلم من مجموعها على القطع اتباعهم افعاله واقتداؤهم بها) اى  
 يافعله عليه الصلوة والسلام (ولو جوزوا عليه المخالفة) لما هو مشروع واجبا  
 او مستحبا (فى شئ منها) اى فى بعض منها بمواقعة امر مكروه ونحوه (لما اتسق)  
 اى انتظم واطرد (هذا) اى اتباعهم افعاله كلها لجواز كون بعضها منها عنه  
 لا يقتدى به ولما يقع اللام والميم المخففة اى لوقلنا بجواز مخالفة امر الله فى شئ من  
 افعاله ما اعتاد الصحابة اتباعه فيها (ولنقل عنهم) اى نقل عن الصحابة مخالفة  
 افعاله احيانا (وظهر بحثهم عن ذلك) اى قلنوا افعاله ليقندوا ببعضها ويتركوا  
 بعضا منها احيانا (ولما) بالتخفيف (انكر) صلى الله تعالى عليه وسلم (على الاخر  
 قوله) يحل الله لرسوله ما يشاء كما تقدم وان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم  
 غضب لقوله وقال انا اخشاكم لله واعلمكم بحدوده (واعذاره بما ذكرناه) فهذا كله  
 يدل على انه صلى الله تعالى عليه وسلم لا يفعل مكروها (واما) صدور (المباحات) من  
 الانبياء عليهم الصلوة والسلام والمباح ما يجوز فعله وتركه من غير ترجيح لجانب اتوسعهم  
 فيه مأخوذ من باحة الدار اى عرصتها وهو حكم شرعى على الاصح (بخار ووقعها  
 منهم) اى الانبياء عليهم الصلوة والسلام (اذ لبس فيها قدح) اى نقص وزم حتى  
 تمتنع عليهم (بل هى) اذن فيها (اى لهم) اذ لا ضير فيها (وايد بهم كايدي غيرهم  
 سلطة عليها) اى هم كغيرهم من المكلفين لهم فعلها والاتصاف بها من غير حرج  
 عليهم فى فعلها والتصرف فيها فاليد مجاز عن الكسب والتصرف لانها آلة الفعل  
 غالبا لقوله بيده الملك اى له وبقبضته التصرف فيها (الا انهم لما خصوا به من  
 رفيع المنزلة ومما شرحت له) بالبناء للمفعول اى بسبب ان الله تعالى شرح (صدورهم)

من اتوار المعرفة) وفي نسخة انواع (واصلها) اي من اختيار الله تعالى وتقرسه  
 (من تعلق الهيم بالله) اي همهم وعزمهم الصادق تعلقه بالله (و) بأمور (الدار الاحرة  
 اي بما هو وسيلة لها (لا يأخذون) اي لا يتناولون (من المباحات الا الضرورات)  
 اي ما يضطرون اليه من ضرورة البسرية كل ما به قوام البدن من الاكل والشرب  
 (بما يتقوون به على سلوك طريقهم) من تلبيح مائة ربههم وما ينفع في المعاش والمعاد  
 (وصلاح دينهم) مما يعين على العبادة ويصلح امورها كلها من المصلحة الساتر  
 له (وضرورة دنياهم) مما لا بد منه (وما اخذ على هذه السيل) من كل امر  
 ضروري وما موصولة مبتدأ خيره (التحق طاعة) منصوب بزرع الخافض  
 (وصار قربة) اي امر ايتقرب به الى الله تعالى اي الامور المباحة كالما كل والمشراب  
 والمليس اذا اخذ منه بمقدار الكفاية وما لا بد منه للتقوى على السلوك للاستقامة  
 صار عبادة يثاب عليها وهو ظاهر فاما بالباح بالتخير لئلا يتجاوز حيث هو لا توان  
 فيه ولا عتق اما بالتخير لما يقارنه فانه يصير عبادة والاحمال بالنيات وقد يحصل  
 بالباح ترك محرم فيصير واجبا وما نقل عن بعض المعتزلة من ان كل مباح واجب  
 لانه ترك محرم رده الامام وهو ظاهر البطلان (كما يناله) اي من المباح الذي  
 يصير قربة (اول الكتاب طرقا) مقدار اقليل (في حصال نبينا صلى الله  
 تعالى عليه وسلم) كما تقدم (بيان) مما ذكر من انهم انما يتون من المباح بمقدار  
 الضرورة وانه بالنسبة لقصد هم يصير عبادة يثاب عليها (عظيم فضل الله على  
 نبينا وعلى سائر الانبياء) عليهم الصلاة والسلام بانعامه عليهم بما وهبهم من الصفات  
 الحميدة كالقناعة في امور الدنيا وعدم السيرة وانتزاعها من غير حاجة ثم  
 توفيقهم لان يتوون بها التقوى على عبادة الله فجميع امورهم عبادة وطاعة فقلوه  
 على نبينا الخ متعلق بفضل ثم بين وجه ذلك بقوله (بان جعل افعالهم) كلها  
 (قربات وطاعة) اذا قصد منها التقوى على العبادة كما بيناه (بعيدة) بسبب ما  
 ذكر (على وجه المخالفة) وجه بمعنى الجهة والجانب اي بعدت بما ذكر عن مخالفة  
 الطاعة او مخالفة امر الله بمواقعة مكروه (ورسم المعصية) بالراء المهملة اي علامتها  
 واثرها او بالواو بمعنى السمة والعلامة ايضا والكل ظاهر وما تقدم الى هنا مطلق  
 من غير تقييد ومقيد بما بعد النبوة لقوله

عن المعاصي قبل النبوة

و محي الوحي لهم عليهم الصلوة والسلام

(فجمعها قوم وجوزها آخرون والصحيح ان شاء الله) اي به للتترك (تزيههم  
 من كل عيب وعصمتهم عن كل ما يوجب الريب) رهو في الاصل الشك والشبهة  
 وهو غير مناسب هنا فكانه اريد به ما يحط مقدارهم لان شان النبوة الشرف  
 والعلو فاذا ظهر خلافه ارتاب من عرفهم في ثبوتهم وحصلت له شبهة فيهم

( فكيف ) انكار وتجب اي لا يأتى ما ذكر ( والمسئلة ) اي وقوع الذنب منهم قبل النبوة ( تصورها كالمستع فان المعاصي والتواهي انما تكون بعد تقرر الشرع ) يعني ان الانبياء عليهم الصلوة والسلام قبل النبوة معصومون اذا قلنا انهم غير مكلفين بسرع من قبلهم وقلنا ان العقل لاحكم له في تحسين امر ولا تقيحه كما هو الحق عند الاشاعة واهل السنة خلافا للمعتزلة القائلين بانه يجب الايمان بالله قبل الشرع ولبعض الماتريدية القائلين بان الايمان بالله وتوحيده واجب عقلا دون غيره لئلا يلزم الدور كما تقرر في اصول الدين ومقاله المصنف جار على المذهبين لان مراده بالمعاصي غير الكفر ولما كان الله لم يرسل الى خلقه الا من هو اعقل اهل زمانه واقواهم فطرة واحسنهم خلقا وخلقنا كانوا معصومين قبل النبوة وبعدها ولم يقع ذلك منهم اصلا وان اختلف في جوازه عقلا فعلى منعه لا يبق شي وعند من جوزه قبل البعثة كالباقلائي وان لم يقل بوقوعه كذا قال كل متفقون على ان الله لم يبعث فاسقا ولا معروفا بالظلم والفجور وعدم الانصاف ولم يبعث الاتقياء كالمحبوب للقلوب مهييا في عيونهم له وقع عند كل احد وهذا بالنسبة للمعاصي التي حدثت بعد نبوتهم وتسري عنهم معلوم ضرورة وانما الكلام فيما تقرر قبل ذلك ( وقد اختلف الناس في حال نبينا ) صلى الله تعالى عليه وسلم ( قبل ان يوحى اليه هل كان متبعا لشرع قبله ام لا ) قيل صوابه اولا لان ام لا تعادل هل وفيه نظر ( فقال جماعة لم يكن متبعا لشيء ) من الشرايع ( وهو قول الجمهور فالمعاصي على هذا القول ) القائل بانه لم يتبع شرع من قبله ( غير موجودة ) فلم تصدر منه بل لم تجوز عليه ( ولا معتبرة في حقه ) اي لم يكلف بها ولم يؤخذ بها ( حيثئذ ) اذا قلنا انه لم يتبعها ولم يكلف بها ( اذ لاحكام السريعة انما تتعلق بالاوامر ) تقدم الكلام عليها مرارا وانها جمع امر او امور او امر ( والتواهي ) من حيب الوجوب والحرمة والكراهة والتدب ونحو ذلك ( وتقرر السريعة ) اي تحققها وظهورها ولم تكن بعد وجوده وقبل بعثته شريعة مقررة في زمن الفترة حتى يتبعها ( ثم اختلف حجة القائلين بهذه المعلقة ) الذين ارتضوها مذهباً لهم ( عليها ) متعلق بمحج باعتبار ما فيه من معنى الاستدلال ( فذهب سيف السنة ) اي طالعها الذي يقيم الأدلة لنصرة طريقتهم استعاره السيف لانه يقطع الجدال كما يقطع السيف الابطال والسنة ما ثبت عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ( ومقتدى فرق الامة ) تعريفها للعهد اي امة محمد صلى الله تعالى عليه وسلم وفي نسخة الاثمة ( لقاضي ابوبكر ) محمد بن الطيب بن محمد بن جعفر بن القاسم الباقلائي صاحب التأينب الجليلة وحامل لواء اهل السنة الثقة الذي يضرب المل بسعة علمه وسدة ذكائه وانتهى له النظر في الاصلين على اصل الاشعري وارسل



الى ملك الروم وناظرا حبارهم في قصة غريبة له وتوفي في ذى القعدة سنة ثلاث  
واربعمائة وكانت له جنازة لم ير مثلها وانما مدحه وان كان حقيقا بذلك اشارة الى  
ترجيح هذا المذهب وانه لا ينبغي العدول عنه وهو ايضا على مذهبه لانه مالكي  
لا شافعي كما قد يتوهم من اشعرته (الى ان طريق العلم بذلك) اى اتباعه صلى الله  
تعالى عليه وسلم لشرع نبي قبل نبوته (التقل) لانه لا يعلم بالعقل (وموارد الخبر  
من طريق السمع) اى يعلم من خبر يرد ونقل يصل من طريق السمع (وجهه انه  
لو كان ذلك لتقل) اليها تعبد به (ولما امكن كتمه وستره في العادة) التي جرت بين  
الناس في مثله من ان من تعبد بشرع يظهره وينقله من اطلع عليه نقلا مستفيضا  
لا يخفى (اذ كان) نقله وعدم كتمه (من مهم امره) اى تعبد به بشرع غيره مهم عظيم  
عند اهل ذلك الدين (واولى) اى احق (ما احتل به) بهاء وتاء مشاة فوقية وموحدة  
مبنى للمجهول من الاهتبال وهو شدة الاعتناء فهو عندهم (من سيرته) وصفاته  
المأثورة (واقترحه به اهل تلك الشريعة) لان مثل هذا النبي العظيم كان من اهل  
ملتهم وفيه شرف لهم (ولا حجبوا به عليه) اى استدل اهل تلك الشريعة  
بكونه عليه الصلوة والسلام كان على شريعتهم اذ كان قبل نبوته تابعا لشرعهم  
ودينهم فيقولون اذ دعاهم لاتباعه اما كنت على ديننا فلم تنهانا عنه الا ان وناظرنا  
بترك ما كنت توافقنا فيه (ولم يؤثر) اى لم ينقل (شي من ذلك) اى احتجاجهم  
عليه ولا نقل احد انه صلى الله تعالى عليه وسلم كان متعبدا بشرع احد  
من كان قبله (جناية) اى بالكلية اصلا وكثيرا ما يستعمله بمعنى كافة وعامة وكما  
اختلفوا في انه صلى الله تعالى عليه وسلم قبل البعثة هل كان على شريعة من قبله  
ام لا اختلفوا بعد البعثة هل كان يتبع شرع من قبله فيما لم يوح اليه فيه شيء  
ولم ينسخ وقد قيل ان هذا معلوم بالطريق الاول كما فصل في كتب الاصول  
(وذهبت طائفة الى امتناع ذلك) اى تعبد به بشرع من قبله (حقلا) اى  
بدليل عقلي لا يدخل للنقل فيه (فاوا) اى المدعون للامتناع العقلي (لانه يبعد  
ان يكون متبوعا) مقتدى به فيما شرعه الله له وامره بدعوة الناس له (من) كان قبل  
صيرورته متبوعا مبعوثا لغيره من (عرف تابعا) لشرع غيره متعبدا به قبل بعثته على  
هذا القول (وهذا) القول بامتناع عقلا مبنى (على التحسين والتقيج) وفي نسخة  
وبنوا الخ اى على القول بان حسن الشيء وقبحه يعرف ويثبت به وهو قول المعتزلة  
فالتحسين والتقيج العقلان عبارة عن تعلق المدح والذم عاجلا والثواب والعقاب  
آجلا وهو محل النزاع في هذه المسئلة المشهورة في الاصلين واهل السنة يقولون  
لا يعرف حسن امر او قبحه الا من جهة الشرع ولا يدخل للعقل فيه (وهي طريقة)  
اى مذهب (غير سديدة) اى غير صحيحة (واستناد ذلك) اى الاستدلال عليه

(الى النقل) عن الآثار وعن اهل الشرع (كما تقدم للقاضي ابي بكر) الباقلاني قريشاً (اولى واظهر) وهو القول الصحيح الموعول عليه (وقالت) طائفة (اخرى بالوقوف) اي التوقيف من غير تعيين لطرف (في امره عليه الصلوة والسلام) فقالوا لا نعلم حاله قبل البعث هل كان على شريعة من الشرايع السابقة ام لا (وترك قطع الحكم عليه بشئ من ذلك) الحال المتعلق بعبادته وما كان عليه قبل بعثته (اذ لم يحل احد الوجهين منها العقل) اي لم يعده محالاً للنساويهما عنده في الامكان (ولا استبان) وظهر واتضح (في احدهما) اي احد الوجهين (طريق النقل) بان ينقل ما يعينه عن يوثق به (وهو مذهب ابي المعالي) عبد الملك الجويني المعروف بامام الحرمين شيخ الامام الغزالي وعليه عهدة مذهب الامام الشافعي وهو اظهر من ان يخفى (وقالت فرقة ثالثة انه) صلى الله تعالى عليه وسلم (كان عاملاً) في اموره وعبادته (بشرع من قبله) من الانبياء عليهم الصلوة والسلام (ثم اختلفوا) بعد القول بانه على شريعة منها (هل يتعين ذلك الشرع) بتعين صاحبه واحكامه (ام لا) فيقال كان على شرع لم يعلمه (فوقف بعضهم عن تعيينه واجم) بحاء مهملة وجيم بمعنى تأخر ونكص فهمه ولم يحسر عليه لعدم دليل قام عنده على تعيينه (وجسر بعضهم) اي تجراً واقدام (على التعيين وصم) اي جزم واقدام بل ارتد فيه (ثم اختلفت هذه) الفرقة (المعينة فبين كان يتبع) شريعتهم من الرسل عليهم الصلوة والسلام الذين تقدموه (فقيل) هو (نوح) لانه اول الرسل اصحاب الدعوة العامة في الجملة كما في البخاري (وقيل ابراهيم) لانه افضل الرسل غيره بالاتفاق واو الانبياء عليهم الصلوة والسلام (وقيل موسى) لان كتابه اجل الكتب قبل القرآن (وقيل عيسى) لانه اقرب الرسل زماناً اليه عليه الصلوة والسلام (فهذه جملة المذاهب) المنقولة (في هذه المسئلة والاظهر) الاقوى دليلاً (ما ذهب اليه القاضي ابو بكر) الباقلاني وهو القول الاول لما تقدم (وابعدها مذاهب المعينين) كما تقدم لانه لم ينقل ومثله لا يخفى (اذ لو كان شئ من ذلك) اي اتباعه بشرع معين (لنقل كما قدمناه) لكنه لم ينقل فدل على عدمه (وام يخف حكمه) اي لم يستر عن احد من جميع الناس (ولاحجة لهم في ان عيسى) عليه الصلوة والسلام (آخر الانبياء) فهو اقربهم اليه ولا يبي بينهما فهو اول الرسل به كما ذهب اليه بعضهم (فلزمت شريعته من جاء بعدها) لانه المتبادر بحسب بادي الرأي قبل التأمل فيه فاذا تأمل عرف ان شريعته لا تلزم من جاء بعده لانه انما يلزم ذلك لو عمت دعوته غير بني اسرائيل من العرب (اذ لم يثبت عموم دعوة عيسى) صلى الله عليه وسلم (بل الصحيح انه لم يكن لبي) من الانبياء (دعوة عامة)

لجميع بني آدم (الا لنبينا) محمد صلى الله تعالى عليه وسلم فانها عمت جميع بني آدم بل جميع المخلوقات من الجن والانس كما تقدم ومن قبله اخذ عليهم الميثاق ان من ادركه يؤمن به وقوله بل الصحيح اشارة الى انه قيل بعموم بعض من قبله كآدم ونوح عليهما الصلوة والسلام لقوله لا تذر على الارض من الكافرين ديارا اذ لو لم يرسل لهم ما استحقوا الهلاك بمخالفته وهذا ان سلم فهو عموم نسي لاحق كالنبينا صلى الله تعالى عليه وسلم (ولاجة ايضا) كما لاجة لما قبله (للاخرين) القائلين با تبا عه لشريعة ابراهيم عليه الصلوة والسلام (في قوله تعالى ان اتبع ملة ابراهيم حنيفا) اى مستقيا والملة الشريعة والدين وكانت العرب تقول لمن اتبع ابراهيم انه حنيفى وانما لم يكن فيه حجة لان هذا الامر بعد ما اوصى اليه صلى الله تعالى عليه وسلم والكلام فيما قبل البعثة وانما امر باتباعه في التوحيد واقامة الحججة برفق على من خالفه لابقى شريعته المتعلقة بالعبادة وهذا لا يدل على حداه ولا على تفضيل ابراهيم لان الا فضل قد يتبع الفاضل فيما عرف من هديه وخلقته (و) لاجة (للاخرين) القائلين بانه صلى الله عليه وسلم كان على شريعة نوح عليه الصلوة والسلام (في قوله شرع لكم من الدين ما وصى به نوحا) الاية فلاجة فيها لانه فسر به بقوله ان اقيموا الدين ولا تتفرقوا فيه فهذا امر مخصوص باقامة امر دينهم باتفاق كلمتهم ايا بتفاصيل شرع على ثم اشار لوجه آخر بقوله (فحمل) بصيغة المصدر وفي بعض النسخ فحمل بميم وفي اخرى فحمل مضارع (هذه الاية) التي احتجوا بها انما هو (على اتباعهم في التوحيد) اى الايمان بالله وحده وما يتعلق بالعقائد الحققة مما يشترك فيه جميع الانبياء ولبس الكلام في هذا انما الكلام فيما تعبد به صلى الله تعالى عليه وسلم من الاعمال الصالحة فلبس المراد بالاتباع التقليد فيما ذكر وهو محل الخلاف الذى نحن فيه (كقوله اولئك الذين هدى الله فبهداهم اقتده) فالمراد بهداهم ما اتفقوا عليه من التوحيد دون فروع الشرايع فانه لا يضاف للكل وقد قال الله تعالى لكل جعلنا منكم شرعة ومنهاجا فلا دليل فيما ذكر يثبت مدطاهم (وقد سمي الله فيهم) اى ذكر الله في جملة الانبياء المذكورين في هذه الاية في سورة الانعام المشار اليهم بقوله اولئك الذين الخ (من لم يبعث) اى نبيا لم يرسل بشريعة مخصوصة وامر بدعوة الناس لها (ولم يكن له شرعية) جديدة (مخصصة كيوسف بن يعقوب على قول من يقول انه نبى) لكنه (لبس برسول) لشريعة امر بتبليغها ودعوة الخلق اليها فاتفق العلماء على ان يوسف نبى والجمهور ايضا على انه رسول لقوله ولقد جاءكم يوسف من قبل بالبينات وانه يوسف بن يعقوب بن اسحق بن ابراهيم الكريم ابن الكريم ابن الكريم قال ابن جريج بعثه الله رسولا الى القبط وقيل انه لم يكن رسولا له شرع وانما كان على شريعة ابيه يعقوب او على ملة

ابراهيم ويوسف المذكور في الآية هو غير يوسف بن يعقوب ابن ابراهيم وهو نبي  
آخر ارسل لبي اسرائيل فاقام فيهم اثني عشر سنة يدعوهم وفرعون يوسف قيل  
انه فرعون موسى اطال الله عمره حتى ملك في زمن موسى عليه الصلوة والسلام  
(وقد سمي الله جماعة منهم) اي من الانبياء عليهم الصلوة والسلام (في هذه الآية)  
بسر د اسمائهم على التوالي ثم امره صلى الله تعالى عليه وسلم باتباعهم بقوله فبهذا هم  
اقتده (وشرايعهم مختلفة لا يمكن الجمع بينها) حتى يؤمر باتباعهم جميعا في فروع  
الشرايع العملية التعبدية فلا يصح الاستدلال بها على ذلك (فدل) اختلاف احكام  
تلك الشرايع المأمور بالاقتداء بها على (ان المراد ما اجتمعوا عليه من التوحيد وعبادة  
الله تعالى) القلبية التي لم يقع فيها اختلاف ونحوه من اصول الدين (و بعد هذا)  
القول بان المراد ما اتفقوا عليه من العقائد (فهو يلزم من قال بمنع الاتباع) اي اتباع  
نبينا صلى الله تعالى عليه وسلم للشرع من شرايع من قبله (هذا القول) اي من يقول  
بهذا القول اي منع اتباع شريعة من الشرايع السالفة (في سائر الانبياء غير نبينا)  
صلى الله تعالى عليه وسلم فيقول بمنع اتباعهم للشرع غيرهم كما امتنع ذلك في حق  
نبينا صلى الله تعالى عليه وسلم (او يخالفون بينهم) اي بين نبينا صلى الله تعالى عليه وسلم  
وبين غيره من الانبياء عليهم السلام فيقول ان نبينا لشرف قدره لا يتبع في عبادته  
شريعة غيره وغيره يتبع من قبله (اما من منع الاتباع عقلا) اي قال انه امر اقتضاء  
الدليل العقلي (فيطرد اصله) اي دليله او امره الذي قرره وذيله يطرد (في كل  
رسول) لان الاحالة التي اقتضاها العقل من حيث هو لا يختلف في رسول دون غيره  
(بلامرية) بكسر الميم وضمها بمعنى شك وشبهة لان الامر العقلي لا يختلف باعتبار  
الاديان والاعصار وحرية براء مهيمنة وفي بعض النسخة مزية بزاى مجمعة اي  
بفضل بينهم والمأل واحد (واما من مال الى) الاستدلال والقول بظاهر (النقل)  
اي قال انه لم ينقل لنا انه صلى الله تعالى عليه وسلم تعبد بشرع من قبله ولو نقل  
صح لانه امر سماعي لا عقلي صرف كما ذهب اليه الباقلاني رحمه الله تعالى (فايتما)  
بمشاة فوقية بعد التحية ولو قرئ بالنون صح ايضا (تصوره وتقرر) بالبناء للفاعل  
او للمفعول اي حيث انه لا مقتضى للعقل ولا دخل له فيه فاي شيء نقل من منع او جواز  
(اتبعه) ولم يخالفه ولا داعي للخلاف فيه (ومن قال بالوقف) من غير جزم بتعيين  
احد الطرفين (فعلى اصله) اي على مذهبه في عدم التعيين في غيرهما للناسو بهما  
فما ذكرنا لا فارق (ومن قال بوجوب الاتباع) لغيره لانه امر ديني لا دخل للرأي  
فيه (لن قبله) من الرسل عليهم الصلوة والسلام (يلتزمه) اي القول بالوجوب على  
غيره لازمه ايضا (بمساق حجة) اي بسبب ما اقتضاه مساق حجته ودليله واجرائه  
(في كل شيء) لاطراده وصدقه عليه قبل وهذا في غير النبي الذي بعث تحت دعوة

كهارون وموسى عليهما الصلوة والسلام فتدبر وقد وقع لبعضهم هنا كلام تركه  
خير منه والله تعالى اعلم ﴿ فصل هذا ﴾ اى ما تقدم من العصمة قبل (حكم  
ما تكون المخالفة فيه من الاعمال عن قصد) اى تعمد والمراد مخالفة الشرع (وهو)  
اى العمل الذى خولف به عن قصد (ما يسمى) عرفا وشرعا (معصية) لانه  
عصى الله به (ويدخل تحت التكليف) اى ما خولف فيه الشارع قصدا هو من  
جنس ما كلف الله به عباده بحكم والحكم هو خطاب الله المتعلق بافعال المكلفين  
من الاحكام الخمسة وفي عبارته تسمح لان المندرج تحت التكليف لبس هو المعصية  
بل تركها (واما ما يكون) من الاعمال المخالفة لامر الشرع (بغير قصد وتعمد كالسهو)  
وهو الذهول وغيبة ما عمله عن القوة الحافظة بحيث ينتبه بآدنى تنبيه لبقائه في المذاكرة  
(والنسيان) وهو ذهول عما لم يبق صورته في القوة المدركة والحافظة ويحتاج في حصوله  
لسبب جديد وهذا هو الفرق بين السهو والنسيان على ما قيل وقد تقدم طرف منه  
(في الوظائف الشرعية) الوظائف جمع وظيفة وهو ما وظيف وعين من الاعمال الموقفة  
كالصلوة والصوم والحج ونحوه من العبادات بخلاف السهو والنسيان (بما تقرر  
السرعة بعدم تعلق الخطاب به) وفسر عدم تعلق به بقوله (وترك المؤاخذه عليه)  
المؤاخذه بالهمزة وبالواو مفاعلة من الاخذ والمراد به العقاب والعتاب وغير المكلف  
انواع وهو المجنون والمغيب عليه والنائم والساهى والناسى ومن لم يبلغه الخطاب من  
الجهالة والمخبط وقد تقدم الكلام على السهو والنسيان والغفلة قريبة من السهو  
وقد يرد السهو والنسيان بمعنى ومنه السكران وان جرى عليه حكم العمد تغليظا  
عليه كما قاله النووي وكذا المكره والجأ وفي الحديث رفع عن امتي الخطاء  
والنسيان وما استكرهوا عليه (فاحوال الانبياء في ترك المؤاخذه به وكونه لبس بمعصية  
لهم مع امهم سواء) اى هم وامهم مستوون في عدم المؤاخذه به لانهم لم يكلفوا به  
لا قبل السرعة ولا بعده (ثم ذلك) الذى لم يؤاخذه به من السهو والنسيان (على  
نوعين) احدهما (ما طريقه البلاغ) اى نوع منهما وقع فيما امر بتبليغه لمن ارسل  
اليه (وتقرر السرعة) اى ما يقرره الشارع ليعمل به (وتعلق الاحكام) به امرا  
ونهي (وتعليم الامة بالفعل) اى ما علمته الرسل عليهم الصلوة والسلام لامهم  
من الافعال الشرعية (واخذهم) اى تكليفهم ومؤاخذههم (باتباعهم فيه) اى  
بسبب الاتباع وعدمه (وما هو خارج عن هذا) اى ما خرج عن طريقة البلاغ لعدم  
صدقه عليه واندرجه تحت كلمته (بما يختص بنفسه) دون امته مما يجب او يمتنع  
ونحوه مما يختص بالرسل انفسهم (اما) النوع (الاول) وهو ما طريقه البلاغ  
ونحوه (فحكمه عند جماعة من العلماء حكم السهو في القول في هذا الباب) اى باب  
العصمة وحكمها (وقد ذكرنا) قبل هذا (الاتفاق على امتناع ذلك) اى امتناع

المخالفة في القول (في حق النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وعصمته) بحفظه (من جوازه عليه) فضلا عن وقوعه منه (قصدا أو سهوا) ونسيانا وتركه لعلمه بالطريق الأولى (فكذلك) أي كما قالوا في الأقوال البلاغية (قالوا في الأفعال في هذا الباب) المذكور (لا يجوز طرو) بتشديد الواو أو بالهمزة بعد واو ساكنة كما مر كحدوث لفظا ومعنى وفي نسخة طرد بدل مهملة بزنة ضرب أي أطراد (المخالفة فيها لا عمدا ولا سهوا لأنها) أي الأفعال (بمعنى القول من جهة التبليغ والإداء وطرو) ضبطه كالذي قبله (هذه العوارض عليها) أي على أفعاله صلى الله تعالى عليه وسلم (يوجب التنكيل) أي يستلزم وقوع النك في بقية أفعاله هل فعلها بوحى من الله أو مخالفة للوحى أو سهوا (و) يوجب أيضا (تسبب المطاعن) الطعن القدح بما يورث نقصا في أفعاله صلى الله تعالى عليه وسلم ولما ورد عليه أن وقوع السهو منه في أفعاله صلى الله تعالى عليه وسلم بمبادت في أحاديث صحيحة لا يمكن إنكارها فكيف يسوى بينهما في الانتفاء أشار إلى الجواب عنه بقوله (واعتدوا عن أحاديث السهو) الثابتة في صلاته صلى الله تعالى عليه وسلم (بتوجيهات تذكرها بعد هذا) كما سيأتي عن قريب (والى هذا) المذهب في امتناع المخالفة ووقوعها عمدا أو سهوا (مال) الإمام (أبو اسحق) الأسفرائني أي رجحه على خلافه وذهب إلى اعتقاده (وذهب الأكثر من الفقهاء والمتكلمين إلى أن المخالفة في الأفعال البلاغية) التي أمروا بتبليغها لأمرهم (والأحكام الشرعية) علمية وعملية (سهوا وعن غير قصد منه) أي من النبي صلى الله تعالى عليه وسلم نسيانا أو غلطا فهو من عطف العام على الخاص وسهوا تميز أحوال (جائز عليه) أي على النبي صلى الله تعالى عليه وسلم لأنه أمر معفو عنه غير مؤاخذ به (كما تقرر في أحاديث السهو في الصلاة) الثابت في المحققين وغيرهما كما مر آنفا (وفرقوا) بالتشديد والتخفيف أي ذكروا فرقا (بين) جواز وقوع (ذلك) في الأفعال (وبين الأقوال البلاغية) اذنعوا المخالفة فيها عمدا وسهوا (لقيام المعجزة) أي لدلالة معجزة كل نبي من الأنبياء التي تحدى بها (على الصدق) أي صدقه (في القول) أي فيما يقوله ويبلغه عن ربه (ومخالفة ذلك) أي مخالفة الصدق في القول سهوا من غير قصد (تناقضها) أي تناقض معجزته وتنافها فلا يجمع المعجزة وعدم صدقه فيما يبلغه عن ربه لأنه لا يجوز أن اجراء الله المعجزة على يده في قوة قوله أنه صادق فيما يبلغكم عنى ودلائلها على ذلك دلالة التزامية في قوة المطابقة كما تقرر في علم الكلام فالفرق مثل الصبح ظاهر (وأما السهو في الأفعال فغير مناقض لها) أي للمعجزة (ولا قادح في النبوة) أي لا يضرها بوجه من الوجوه لعدم منافاتها لها (بل غلطات الفعل) أي وقوع الغلط في الأفعال (وغفلات القلب



عما يفعله حتى يصد ر عنه ما لم يرد. (من سمات البشر) اى من صفاتهم  
اللازم قتلهم حتى لا يخلو عنها انسان كما قيل  
\* وانما سمي انسانا للنسيان \* واول ناس اول الناس \*

( كما قال صلى الله تعالى عليه وسلم ) في حديث رواه الشيخان عن ابن مسعود ( انما انا  
بشر انسى كما تنسون فاذا نسيت فذكروني ) جملة انسى مستأنفة او خبر بعد خبر  
لانا اوصفة بشر وضمير المتكلم يربطه واما كونه يفتح كافي قوله \* انا الذى سمتنى اى  
حيدرة \* عند المازنى فلانه ليس محل الالتفات لانه لا يكون رابطا فلو صح هذا  
لم يجوز كونه خبرا ايضا وظاهر الحديث يدل على انه صلى الله تعالى عليه وسلم يجوز عليه  
النسيان والسهو مطلقا وحاصل ما اشار اليه اولا و آخر ان ما افاده ظاهر الحديث  
قد منعه بعضهم وجوزه آخرون بشرط ان لا يقر عليه وينبه عليه كياتى واختلافه  
هل يجوز تأخير تنبيهه ام لا وضعفوا جواز السهو عليه فيما هو فعل من الامور البلاغية  
واجابوا عما ورد من مثله وصححوا الاول وهو الجواز لانه لا ينافى النبوة بل فيه فضيلة البيان  
وتقرير الاحكام واختلفوا فيما ليس طريقه البلاغ من افعاله فجوزه الجمهور واما في  
الاقوال البلاغية فجمع على منعه كما اجعوا على منع نعمه وان السهو في الاقوال  
المتعلقة بامور الدنيا فيما ليس طريقه البلاغ ولا من الاحكام واخبار المعاد وما لا يضاف  
لوحى فجوزه بعضهم اذ لا مفسدة فيه وصحح المصنف رحمه الله تعالى منعه على الانبياء  
في كل خبر عدا وسهوا لا في صحة ولا في مرض ولا رضى او غضب ولم يزل الناس يتداولون  
اخباره صلى الله تعالى عليه وسلم عصرا بعد عصر من غير استدراك احد لغلط فيها  
او وهم في شئ منها ولو كان لنقل كائن في الصلاة ونومه عنها واستدراك رآيه في تلقيح  
النخل وسهوه في امور الدنيا غير ممتنع وهذا الحديث رواه الشيخان في باب السهو  
في الصلاة وانه قاله صلى الله تعالى عليه وسلم وقد صلى الظهر خمسا ثم سجد  
سجدين واقبل بوجهه على الصحابة وقال لو حدث شئ في الصلاة انبأتكم به  
ولكننى انما انا بشر الى آخره ( نعم ) العرب كثيرا ما تزيد نعم في كلامهم اذا التقي لمصغله  
وكانه جواب سؤال مقدر كقول بحذر \* نعم وارى الهلاك كما تراه ( في حالة السهو  
والنسيان هنا ) اى في حالة البلاغية ( في حقه ) صلى الله تعالى عليه وسلم ( سبب  
افادة علم ) تستقيده منه امته ( وتقرير شرع ) اى تحقيقه وتبينه ( كما قال صلى الله  
عليه وسلم ) في حديث رواه في الموطأ ( انى لانسى او انسى ) بالهمزة المضمومة وتشديد  
مبنى للمجهول للعلم بفاعله اى ينسى الله ويوجد النسيان فى ( لاسن ) اى لا حدث  
لكم امر اشرعيا كتعليم سجود السهو ونحوه ( بل قد روى ) هذا الحديث بوجه  
آخر وهو ( لست انسى واكنى انسى لاسن ) الاول بفعل المتكلم المعلوم المخفف والثانى

بمجهول مشدد ويأتي انه لا تافى بين نسبة النسيان له صلى الله تعالى عليه وسلم  
 في الرواية الاولى ونفيه عنه في الحديث الآخر لان نسبته اليه باعتبار حقيقة اللغة  
 ونفيه عنه باعتبار انه ليس موجد له حقيقة والموجد الحقيقي هو الله كما يقاس ما تزايد  
 واماته الله وفريق بين الفاعل الحقيقي بحسب معرف الالفة والفاعل الحقيقي في نفس  
 الامر كما قرره الاصوليون بتحقيقه في شرح العضد للابهري فحيث ثبت له النسيان  
 به ونفيه باعتبار انه ليس باتحاده ومن مقتضى طبعه والموجد له هو الله وقوله في حديث  
 آخر لا يقول احد كم نسبت آية كذا بل هو نسي فذكره نسبة النسيان لغير الموجد  
 الحقيقي المقدر لكل شيء ولان اصل النسيان التري فذكره ان يقال ترك القرآن لاسعاره  
 بالتهاون اختيارا وقوله نعم الخ استدراك عم قد يستل عنه بان نسيانه صلى الله تعالى  
 عليه وسلم ليس كنسيان غيره لما يترتب عليه من الفناء الجلية وتسويته بهم في  
 الحديث باعتبار ظاهر الحال واليه اشار بقوله (وهذا الحالة) اي ما يعرض له  
 صلى الله تعالى عليه وسلم من النسيان ليس (زيادة له) مخصوصة به صلى الله تعالى  
 عليه وسلم (في التبليغ) لمناس ولما يحصل لهم من تعلم ما يفعله لساها في اعبادة من  
 امتد (ونعم عليه في النعمة) بتتم نعمة الرسالة والبلاغ ببيان حال الساهين فيما بلغه لهم  
 من العبادات فهي (بعيدة عن سمات النقص) لان النسيان نقص في الجملة ولذا عبده  
 اطباء من الامراض الدماغية وهي في حقه باعتبار ما فيها من عبارة الارشاد  
 للعباد ولذا قال بعض منا يخنا من الخفية ان هذه السجدة سجدة سهو للامة  
 وسجدة شكره صلى الله تعالى عليه وسلم ومدح في حقه وان لم يمدح بها سواء  
 لكونه اميا وترى يتما كما قال الا بو صيرى رحمه الله تعالى  
 \* كفاك بالعلم في الامي معجزة \* وبالزاهة والتأديب في اليتيم \*

(و) بعيدة عن (اعترض الطعن) اي ولا يعترض ولا يطعن فيه اعترض له من  
 النسيان وعلمه بقوله (ان لقائين يتجوز ذلك) اي السهو والنسيان على الاتبياء  
 عليهم الصلوة والسلام في لافعال البلاغية (يستترطون) في جواز عليهم (ان  
 الرسل لا تقر على السهو والغلط بل ينبهون عليه) اذا عرض لهم (ويعرفون)  
 بالتسديد والبناء للمجهول فيه وفي ينبهون (حكمه) كان الظاهر يعرفونه لانه  
 اخصر واظهر فكانه اقحمه اسارة الى انه كما يعرف بصدوره عنه يعرف بحكمه  
 كالمجود فالمعرف هو الله (بافور) اي ملتبسا بالفور وهو عدم التامل والخطوء  
 (على قول بعضهم وهو الصحيح) عند ائمة لاصول (وقبل انقراضهم) اي  
 عمهلون مدة الحياة فانه يلزم التنبيه قبل الموت وهو معنى الانقراض (على قول  
 الاخرين) الذين لا يستترطون الفورية (واما ما ليس طريقه البلاغ) لامتة

(ويزيد في حكام) إسرية (من أفعاله) صلى الله تعالى عليه وسلم هو بين لما (وما  
 يخص به من أمور دينية واذ كارقلية) كتسبيحه وتحميده له وتفكره في معرفته (وما  
 يعلمه أيدع فيه) مبنى للمجهول ومسدد التاء (فالأكثر من طبقات علماء الأمة)  
 مذبة علماء عصر فهم طبقة بعد طبقة (على جواز السهو والعلط عليه فيها) ذ  
 ليته صلى الله تعالى عليه وسلم به شيء أصلا (ولحوق الفترات) أي عروضا  
 مع فترة وهي كما قال الراغب سكون بعد حدة وإن بعد شدة وضعف بعد قوة  
 هي (والغفلات بقلبه) بأن يغفل عما هو فيه كما هو مقتضى البسرية (وذلك)  
 يلاحظ ما ذكر من الفترة والغفلة لا ضير فيه (بما كلفه من مقاساة الخلق)  
 ينظره صلى الله تعالى عليه وسلم في أحوالهم وتدير أمورهم (وسياسات الأمة)  
 بتدبير أمورهم والنظر في عواقبهم (ومعانة الأهل) من العناية والعناء بهم  
 ومعناه استغاث بهم (وملاحظة الأعداء) بغزوهم والحذر منهم والتجسس  
 عن أخبارهم ثم استدرك فقال (لكن لبس) نسيانه صلى الله تعالى عليه  
وسلم وسهوه (على سبيل التكرار) بكثرة وقوعه منه (والإتصال) باستمرار  
 ذلك من أنه غير محمود عند الطباع السليمة (بل) وقوعه منه صلى الله تعالى عليه  
 وسر (على سبيل التدور) وقلة الوقوع والتأدرا لحكم له وقليلا يخلو منه أحد (كما قال)  
صلى الله تعالى عليه وسلم في حديث تقدم (أنه ليغان على قلبي فاستغفر الله) تقدم  
 حفر من الكلام على هذا الحديث وإن الغين بمجمة غيم رقيق وإن المراد به ما يعرض  
 له صلى الله تعالى عليه وسلم من الخواطر التي تنغله عما يهمه من أمور الآخرة وهو  
 عبادة أيضا لأنه تفكره في أموره وتدير أحوالهم وإنما استغفر منه لأنه تنغله عن  
 أنهم عنده فهو بالذمة لعظيم مقامه كأنه ذنب لأنه اشتغال بالعالى عن الأعلى فهو  
 كمال لا نقص (ولبس في هذا) السهو والصاد رمنه صلى الله تعالى عليه وسلم  
 (من يمد) أي يزن قدره الأعلى (من رتبته) وعظمة مقامه (ويناقض معجزته)  
 أنه صلى صدقه عليه الصلوة والسلام (وذهبت طاقة) من العلماء أي جعلوا  
 من مذهب أي معتقدا لهم وليس هذا من الذهاب ضد الرجوع وإن كان أصل  
 منه قول منه (إلى منع) صدور (السهو والنسيان والغفلات والفترات في حقه  
 إلى الله تعالى عاد وسلم جلة) أي كلها لا يستثنى منها شيء أصلا (وهو مذهب  
 ستة المتصوفة) أي أهل التصوف (وأصحاب خيل القلوب) هو عطف تفسيره له  
 وهم الذين صنفوا قلوبهم بالمجاهدة لا متكلفوا طريقة التصوف لأن هذه  
 سريعة قد يراد بها المبالغة كما المتوحد في صفات الله تعالى (والمقامات)  
 أي رتبها يعرفها منافعهم ويقطعونها في سيرهم إلى الله وتقدم الكلام عليهم  
 سوط (ونهم) أي للعلماء (في هذه الأحاديث) المروية في السهو والنسيان

(مذاهب) أي أقوال يعتقدها (تذكرها بعد أن شاء الله تعالى) **فصل**  
 في الكلام على الأحاديث المذكورة فيها السهو **الواقع** (منه عليه الصلوة والسلام)  
 في أفعاله (وقد قدمنا في الفصول) السابقة (قبل هذا) الفصل (ما يجوز عليه  
 فيه السهو وما يمتنع وأحلناه) أي جعلناه محالاً في طريقه البلاغ (في الأخبار) وما  
 هو من قبيل الأقوال (جلاة) من غير استثناء لشيء منها (وفي الأقوال الدينية) أي  
 التي ذكر فيها الأحكام الشرعية (قطعا) من غير تردد (وأجرنا وقوعه في الأفعال  
 الدينية على الوجه الذي رتبناه) متصلاً قبل هذا من أنه غير مناقض للمجرة وعدم  
 قدحه في النية مع ندرته وما يترتب عليه من إفادة علم وتقرير حكم (وأشرنا إلى ما  
 ورد في ذلك ونحن تبسط القول فيه) في هذا الفصل (والصحيح من الأحاديث  
 الواردة في سهوه) صلى الله تعالى عليه وسلم (في الصلوة ثلاثة أحاديث) فنها وهو  
 (أولها حديث ذي الدين والسلام) قطعاً لصلاته (من اثنين) أي ركعتين من  
 الظهر والعصر وما قاله ذو الدين وهو المقدم كما تقدم وقال المصنف في الإكمال  
 أحاديث السهو كثيرة الصحيح منها خمسة الخ وقد قدمنا الكلام على حديث ذي  
 الدين (الثاني حديث ابن يحنه في القيام من اثنين) بحينة بياء موحدة مضمومة  
 وحاء مهملة ويعدّها مثبّاة تحية ونون بصيغة التصغير وهو عبد الله بن بحينة  
 وبحينة أمه وقيل بحينة زوجة مالك والي عبد الله الأزدي وعبد الله هذا حليف  
 بني المطلب أسلم هو وأبوه ولهما صحبة وأنكر الحافظ الدمشقي صحبة مالك والد  
 عبد الله وإن يكون له رواية وإسلام وإنما ذلك لعبد الله وفي تجريد الذهبي مالك بن  
 بحينة أبو عبد الله روى عنه حديث وصوابه عبد الله الأزدي وأمّه بحينة قريشبة  
 وبحينة أم عبد الله زوج مالك لام مالك وفي أطراف المزي من مسند مالك ابن بحينة  
 حديث أبي صلي الصبح أربعاً وحديث السهو في الصلاة في مسند مالك بن بحينة  
 وفي الكاسف مالك بن بحينة الصحابي له في السهو وروى عنه ابن حبان وقال النسائي  
 هذا خطأ وصوابه عبد الله بن مالك (الثالث حديث ابن مسعود) الذي رواه  
 الشيخان عنه مسنداً وهو (أن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم صلى الظهر خمساً)  
 فقبل له أزيد في الصلوة فقال وما ذاك قالوا أصليت خمساً فسجد بعد ما سلم  
 وأبى قوله بعد ما سلم في رواية البخاري وأخرج مسلم من حديث الأعمش ومنصور  
 بن إبراهيم عن علقمة عن عبد الله بن مسعود رضي الله عنه قال صلى رسول الله  
 صلى الله تعالى عليه وسلم قال إبراهيم زاد أو نقص السك مني فلما سلم قيل له يا رسول الله  
 أحدب في الصلوة شيء قالوا أصليت كذا وكذا فتنى رجيله واستقبل القبلة فسجد  
 سجدتين ثم سلم وأقبل علينا بوجهه فقال ته أو حدث في الصلوة شيء أنبأتكم به ولكن  
 إنما أنا يسراني كما تنسون فاذا نسيت فذكروني وإذا سكت أحدكم فليذكر الصواب  
 وليتم لم يسجد سجدتين وفي الحديث دليل على تداخل سجود السهو وأما كونه

بعد السلام وقبله فقد وقع فيه اختلاف بين الفقهاء كما اختلفت الرواية فيه وقيل  
 سجود النقص قبل السلام وسجود الزيادة بعده وهو معنى ما قيل القاف بالقاف  
 والبال بالبال (وهذه الاحاديث) التي ذكرها المصنف (مبذة على السهو في الفعل)  
 اي ان ما طرأ فيها وقع في فعله لا في قرله صلى الله تعالى عليه وسلم (الذي قرناه)  
 فيما مر قريبا (وحكمة الله فيه) اي اوجده الله فيه لحكمة ولو شاء صانه عنه وهي  
 انه انما اوجده (لبسن) اي لبيان للامة حكمه شرعا (به) اي بسبب فعله صلى  
 الله تعالى عليه وسلم فالسنة لها بمعنى الطريقة ثم اشار الى جواب سؤال تقديره ان  
 هذه الحكمة تحصل بيانه بالقول بان يقول من سها في صلاته فليعلم كذا من  
 غير وقوع سهو في فعله فقال (ذال بلاغ لفعل اجلي) بالجيم افعّل تفضيل اي اظهر  
 (منه بالقول) واظهر بتمنااهدة فعله وكيفية في زمن قليل ولو قرره بكلامه احتج  
 تفصيل ولا وجه لما قيل ان فيه خلا في صلاته بزيادة او نقص بخلاف وجوده  
 بالقول اذا عصمه الله عنه فالحكمة انما هي لبيان ان هذا السهو انما هو من صفات  
 البشر فاذا وقع من مثله صلى الله تعالى عليه وسلم فغيره اقبل له كما قال لا ضار ربي ولا  
 ينسي وكقولهم سبحان من لا ينسى ولا يغفل وهذا مما استأثر به الله (ورفع للاحتمال)  
 لانه لو قال من سها فليسجد سجدتين في آخر صلاته احتمل ان يكون اراد من سها  
 في امر من اموره سواء كان سهوا في نفس الصلاة او في غيرها (وشرطه) اي شرط جواز  
 السهو على الاتياء عليهم الصلوة والسلام في افعالهم البلاغية (ان لا يقر) البناء للمفعول  
 (ع هذا السهو) اي لا يجعله الله قارا عليه من غير اعلامة بما صدر منه من زيادة او نقص  
 (بل يشعر به) مجهول اي يعلمه الله بواسطة لمنه له ليرتفع الالتباس اي الالتباس  
 الحاصل لمن يراه هل هو سهو او نسخ لما كان (وتظهر فائدة الحكمة فيه) ببيان ما يلزم  
 من سها (كما قدمناه) قريبا (فان السهو والنسيان في الفعل في حقه) اي بالنسبة اليه  
 صلى الله تعالى عليه وسلم اذا صدر وتحقق منه (غير مضاد) اي ليس ضد امت فيا (للحجة)  
 المثبتة لنبوته واما السهو في القول البلاغي فيا فيها لانها في قوة قول الله  
 انه صادق في كل ما يخبركم به عن ربه فينا فيها اخباره بما يخالف الواقع  
 ودلالة المعجزة على صدقه في مقاله دون افعاله وفي ثبات ذلك كلام في علم الكلام  
 وشبه المنكرى النبوات اجيب عنها بما لا يسعه هذا المقام (ولا قادح في التصديق)  
 اي تصديق من آمن به صلى الله تعالى عليه وسلم من امته والاول بانظر للنبي صلى  
 الله تعالى عليه وسلم نفسه وهذا بالنظر لمن بلغه النيرة (وقد قال صلى الله تعالى  
 عليه وسلم) في الحديث الذي تقدم بيانه (انما انا بشر انسي كما تنسون فاذا نسيت  
 فذكروني) اي نبهوني على سهوي او نسياني وقد تقدم بيانه مفصلا  
 فتذكره (و) (وقد قال صلى الله تعالى عليه وسلم) في حديث رواه الشيخان عن عائشة رضي

الله تعالى عنها (رحم الله فلانا) هو كناية عن علمهم برد انتصرح به وهذا الرجل هو  
 عباد بن بشر الصحابي وقيل هو عبد الله بن يزيد الانصاري رضي الله تعالى عنه قالت  
 عائشة سمع رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم صوت قارئ يقرأ فقال من هذا قالوا  
 عبد الله بن يزيد فقال رجد الله (لقد اذكرني كذا وكذا آيات كنت اسقطتهن)  
 اي تركت تلاوتهن سهوا مني (ويروى انسبتهن) وهذا تفسير للرواية  
 الاولى ولذا ذكرهما المصنف رجد الله تعالى ولم يعين احدي الآيات التي نسيها  
 ولا عددها ولا سورتها لان كذا وكذا فيه خلاف للفقهاء في باب الاقرار فيما لو قال له  
 علي كذا وكذا درهما معطوفا فقبل يلزمه احد وعشرون وقيل درهما ولبس هذا  
 محله (و) قد (قال صلى الله تعالى عليه وسلم) في الحديث الذي رواه في الموطأ  
 كما تقدم (ان لانسى) بزنة التي مخفف معلوم (ان انسى) بالتشديد وبتاء المجهول اي  
 ينسى الله (لاسن) وتقدم بيانه (قيل هذا اللفظ) المذكور هنا معطوفا يا والفاصلة  
 (شك من الراوى) لا من رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وغير الشك من معاني او  
 غير مراد هنا (وقد روى) الحديث (ان لانسى) بلا النافية بعد لام التأكيد  
 (ولكن انسى) بصيغة المجهول المشدد (لاسن) قبل نسبة النسيان له صلى الله  
 تعالى عليه وسلم فيما كان بسبب منه ونسبة الى الله فيما لا دخل له فيه وهذا لا ينافي  
 كون النسيان غفلة لا فعل من افعاله كما توهم (وذهب ابن نافع) بتون وقاء بعد  
 الالف وعين مهملة وهو عبد الله بن الصايغ المالكي ولبس هو قانع يقاف وتون وهو  
 تحريف من الناسخ ظنه بعضهم رواية وهو مع اشهب يقال لهما القرينان كما يقال  
 لمطرف وابن الماجشون الاخوان كما قاله ابن مزيق (وعيسى ابن دينار) الفقيه  
 الزاهد العابد الطليطلي الذي تفقه به اهل لانداس واخذ الفقه عن ابن القاسم  
 وتوفي بطليلة سنة اثنتي عشرة ومائتين (الا انه لبس بشك) من الراوى (فان  
 معناه ان تقسم اي انسى انا او ينسني الله) لبس معناه انه يحسب الظاهر منسوب له  
 وفي الحقيقة فعل الله بل المراد انه قد يكون بسبب تعاطاه او بدونه لحكمة ارادها  
 الله كما تقدم (وقال القاضي ابو الوليد الباجي) بموحدة وجيم كما تقدم (يحتمل) لفظ  
 الحديث (ما قاله) اي ابن نافع وابن دينار (و) احتمالا آخر وهو (ان يريد ان انسى  
 في البقرة) بفتحين وتسكينه لحن في غير الضرورة كما مر ضد النوم وهذا معنى  
 النسيان المنسوب اليه بصيغة المضارع المخفف الذي للمعلوم (وانسى) بصيغة  
 المجهول المشدد (في النوم) الذي هو حالة تمنع الحس والفعل الاختياري فاطلق  
 على عدم الادراك في النوم نسيانا لا اشتراكهما في عدم الادراك ولا يخفى بعده وركا كته  
 واما كونه صلى الله تعالى عليه وسلم كان اذا نام لا ينام قلبه وان نومه ويقظته سواء فلا ياباه  
 كما توهمه بعضهم (او) المراد بقوله (انسى) بالمعلوم ما هو (على سبيل عادة البشر)



المجهول عليها طبائعهم (الذهول عن الشيء) اذا غفل عنه (والسهو) عما هو  
يصدده لعروض ما يشغل باله عنه (او انسى) بالمجهول المشدد معناه ذهوله عنه  
(مع اقبال عليه) بمشاهدته او تلبسه به (وتفرغ له) باعراضه عن غيره لكن ينسبه  
الله ما هو فيه بتخليه له عن الشاغل عن ماسواه ثم وضوء وفصله بقوله (ماضاف  
احد النسيانين) بقوله انسى المعلوم (الى نفسه) لان تقديره انسى انا (اذا كان له بعض  
النسب فيه) بمباشرة ما هو كالسبب المفضي اليه (ونفى الاخر عن نفسه) اذا لم يستنده له  
(اذ هو فيه) اى فى حال التلبس به (كأنه ضطرب) الجأ لفعل ما ولما كانت التسمية نسيانا  
جعلها نسيانين. قيل انه تغليب ولا حاجة له مع وجود المعنى الحقيقي (وذهبت طائفة  
من اصحاب المعاني) الذين تقيدوا ببيان معاني الحديث وشرحه كالغوى والخطا بى فقوله  
(والكلام على الحديث) عطف تفسير لما قبله (الى ان النبي صلى الله تعالى عليه  
وسلم كان يسهو فى الصلاة ولا ينسى) بناء على الفرق بين السهو والنسيان فان منهم  
من قال انهما بمعنى ومنهم من فرق بينهما كما قاله الخافظ العلائى كما مر وقال السهو  
يأثر فى الصلاة على الانبياء عليهم الصلوة والسلام بخلاف النسيان لان النسيان  
غفلة وآفة والسهو انما هو شغل بال فكان صلى الله تعالى عليه وسلم يسهو فى  
الصلاة ولا يغفل عنها فكان يشغله عن حركات الصلاة ما فى الصلاة كما تقدم  
ويأتى بيانه قال وهو ضعيف من جهة المعنى واللغة فالاول ما ثبت فى الصحيحين  
من قوله صلى الله تعالى عليه وسلم اما انا بشئ مثلكم انسى كما ننسون والى انى تسوية  
اثمة اللغة بينهما اذ فسروهما بالغفلة وذهاب القلب عنهما كما فى التهذيب والصحاح  
والمحكم وقال الراغب السهو خطاء عن غفلة وهو على ضربين ما لا يكون الانسان فيه  
مبسو بالتقصير اذ لم يتعاط ما يولده والثانى ما يتعاطى ما يولده كالوسكر وفعل منكر اى لا  
قصد وهذا هو المذموم وفى النهاية السهو فى النسي تركه عن غير علم والسهو عنه تركه مع  
العلم وهو فرق حسن يرجع لما قاله الراغب وبه يظهر الفرق بين السهو فى الصلاة الذى  
وقع منه صلى الله تعالى عليه وسلم غير مرة والسهو عنه الذى ذم بقوله الذين هم عن  
صلاتهم ساهون انتهى وقد تبعه بعض السراح وانا قول اما الفرق بينهما فلا شبهة  
فان السهو غفلة يسيرة عما هو فى القوة الحافظة يتنبه له بادنى تنبيه والنسيان زواله  
عنها بالكلية ولذا عده الاطباء من الامراض دونه الا انهم يستعملونها بمعنى  
تساهلهم واهل اللغة لا يدققون النظر فى التعاريف اللفظية والاسمية (لان النسيان)  
كما تقدم (ذهول) اى عدم علم وادراك (وغفلة) اى ان يذهب عن فكره وادراكه  
بالكلية (وآفة) اى مرض يصيب القوة المدركة بنقص فيها وفى صاحبها (قال) الفارق  
بينهما وانه يسهو ولا ينسى وفى نسخة قالوا (والنبي صلى الله تعالى عليه وسلم بمنز  
عها) لانه نقص يخلقه الله تعالى والانبياء منزهون عنه (والسهو وشغل) بامر عهده

عن ملاحظة ما هو فاعله وهو غير مذموم بل قد يمدح كما شغل المصلي بتجليات  
 ربانية (فكان) صلى الله تعالى عليه وسلم (يسهو في صلاته) ولا ينساها وبذهل  
 عنها لا شغاله بغيرها من امور الدنيا (و) انما (يشغله عن حركات الصلاة) لا عنها (ما  
 في الصلاة) مما فيه قرعة عينه (شغلا بها) اى بسبب ما فيها من تجليات نورانية  
 (لا غفلة عنها) بالكلية واذا انغم حركات اول (واحتج) من منع النسيان عليه  
 صلى الله تعالى عليه وسلم (بقوله) صلى الله تعالى عليه وسلم (في الرواية الاخرى)  
 لهذا الحديث (اى لا انسى) ولكن انسى لنفسه النسيان عنه وقد سهى ومن سوى  
 بينهما يقول انما نفي النسيان ايماء الى ان الفاعل الحقيقي هو الله تعالى او المراد لا انسى  
 كما تنسون كما تقدمت الاشارة اليه (وذهبت طائفة) منهم من اخرج الصوفية اصحاب  
 المقامات العلية كما صرح به في آخر الفصل الذى قبل هذا (الى منع هذا كله) اى  
 السهو والنسيان (عنه) اى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم لتزهد عنه (وقالوا ان  
 سهوه) صلى الله تعالى عليه وسلم (كان) صدوره منه (عمدا وقصدا) لا غفلة وسهوا  
 ونسيانا وانما قصده (لبس) كما تقدم (وهذا) القول بانه عن قصد دون غفلة  
 (قول مرغوب عنه) لافيه لانه (متناقض المقاصد) لانه لو فعل في صلاته ما فعل  
 عمدا بطلت وفسدت صلاته فكيف يسن بما لا يجوز وقيل لتناقضة السهو العمدا  
 واستحالة كونه عمدا (لا يحلى منه بطائل) اى لبس فيه فائدة وكبير امر حتى يرتكب  
 اموره المتخالفة المتناقضة له ويحلى بفتح المثناة التحتية وسكون الحاء المهملة ولام  
 مفتوحة والفاء وقول البرهان انه بضم اوله وبالحاء المهملة ثانية وهم منه لانه في كتب  
 اللغة كالاساس وافعال السر قسطنطى وغيره انه يقال ما حليت وما حلوت منه  
 بطائل اى ظفرت ففعله ثلاثى ورد ما ضربه كعلم وضرب وهذا هو في شروح التسهيل  
 في الخطبة والطائل بمعنى الغائبة يقال هذا لاطائل تحته اى لافائدة يعتد بها وهذا  
 الفعل اعنى حلى قيل انه يختص بالنفى وهو المشهور وصرح ابن السيد بخلافه ثم  
 بين تناقضه بقوله (لانه كيف يكون) صلى الله تعالى عليه وسلم (متعمدا ساهيا في حال)  
 واحدة لان بينهما من التضاد ما يمنع اجتماعهما (ولا حجة لهم في قولهم انه) صلى الله  
 تعالى عليه وسلم (امر) اى امره الله (بتعمد صورة النسيان) وليس يناس (لبس)  
 لهم ما يرتب عليه (لقوله) صلى الله تعالى عليه وسلم في الحديث الذى تقدم قريبا  
 (اى لا انسى او انسى لاسن فقد) وفي نسخة وقد بالوا والحالية (اثبت) في هذا  
 الحديث له صلى الله تعالى عليه وسلم (احدا الوصفين) يعنى النسيان والسهو الذى  
 نفاها هؤلاء القائلون بما ذكر وقيل المراد بالوصفين النسيان من قبل نفسه او من  
 قبل ربه (ونفى مناقضه) باضافته للضمير (التعمد والقصد) مفعول نفي ونفيه يفهم من  
 اثبات ضده الذى لا يجتمع معه (وقال انما انا بشر مثلكم انسى كما تنسون واذا نسيت

فذكروني) ويجوز ان يكون النفي يفهم من الحصر بما قبل ما ذكره المصنف  
 رحمه الله تعالى من ابطال هذا القول في غاية اظهره وانه لا يتخيله الامم  
 وكيف يتعمد ما صورته تخل بعبادته مع امكان البيان بالقول انتهى 'قول هو كما قال  
 لكن ما تقدم عن السادة الصوفية يمكن توجهه وقد مال الى هذا القول بانه  
 صلى الله تعالى عليه وسلم امر بتعمد النسيان (عظيم) اي كثير فان لعظيم يكون  
 بمعنى الزيادة في القدر والكم كالكثير والمراد الاول (من اثمتنا) اي الاشعرية لا الفقهاء  
 المالكية كما قيل فان هذا العظيم الذي ذكره وهو ابو المظفر الاسفرائني شافعي كذا في  
 الشرح الجديد بناء على ان بالمظفر هو ابو اسحق ابراهيم وان المصنف رحمه الله  
 تعالى كاه ينك بغير كنبته المشهورة والذي يظهر ان الاول هو الصواب وهذه محازفة  
 من قائلها (ولم يرتضه غيره منهم) اي لم يقل بهذا القول احد غير ابي المظفر لانه  
 كيف يؤمر بتعمد ما يبطل الصلاة من غير ضرورة (ولا ارتضيه) لانه بعيد عن  
 الصواب بمراحل (ولاحجة لهاتين الطائفتين) القائلين بانه صلى الله تعالى عليه  
 وسلم يسهو ولا ينسى وبان سهوه عمد وقصد (في قوله) في الحديث (اني لانسى)  
 بالني في احدي الروايتين كما تقدم تفصيله (ولكن انسى) بالتسديد كما يتناه (اذ ليس  
 فيه) اي في الحديث على هذه رواية (نفي حكم النسيان بالجملة) اي جيعه يار لا  
 يصدر منه صلى الله تعالى عليه وسلم نسيان اصلا وانه اراد بحكمه معناه بقرينة  
 قوله (وانما فيه نفي لفظه) باطلاق اسناده له وقيل المراد النسيان الذي هو حكم  
 بمعنى مدلول لفظه والاضافة بيانية تعسف (وكبراهة لقبه) هو بمعنى اسمه ولفظه  
 المستعمل فيه وليس المراد به احد اقسام العلم وهذا على مذهب طبع الأصوليين (كقوله)  
 صلى الله عليه وسلم في حديث مشهور (نسى ما لاحدكم) ونسى من فعل الذا من كسر  
 وفاعله ضمير مستتر مفسره ما وقوله (ان يقول نسيت آية كذا) هو المخصوص بالذم  
 ونسيت مخفف مسند لضمير المتكلم (ولكنه نسي) مجهول مشدد ورواه مسلم نسي مخففا  
 مع ضم التون وكذا روى من طرق قد روى بتسديد السين وتخفيفها مع البناء  
 للمفعول فبهما فعلى التثقل ان الله تعالى خلق فيه النسيان وعلى التخفيف معناه  
 ان ناسي القرآن نسيه الله اي تركه لا يلتفت له كقوله وكذلك اتك آياتنا فنسيتها  
 وكذلك اليوم تنسى فاسار الى انه لا ينبغي ان ينسب فعلا لنفسه وينسبه لخالقه تأديبا  
 وان جاز لانه كسبه فالذم لهذا فهو عام في كل فعل او هو لا فيه من عدم الاعتياء  
 بالقرآن لان نسيانه لتركه تعمد تلاوته فهو مخصوص بالقرآن واختاره القرطبي  
 وقيل النسيان لذنوم ههنا بمعنى الترويق فاعل نسيت النبي صلى الله تعالى عليه وسلم  
 اي لا يقل احد عني اني نسيت آية فان الله هو الذي انساني ما نسخته وليس عني

وقال الخطابي انه مخصوص بعصر النبوة فانهم انما ينسبهم الله ما قدر نسخته  
 (او نفي) مصدر معطوف على نفي لفظه اي اتمامه نفي (الغفلة وقلة الاهتمام) بجمعه  
 معطوف على الغفلة (بامر الصلاة) فاريد به نفي لازمه (عن قلبه) متعلق بنفي  
 فلا انسى بمعنى لا يغفل قلبي عن عبادة ربي وتوجهي اليه (لكن شغل بها) اي  
 بالصلاة وما فيها من التجليات (عنها) اي عن بعض اعمالها وعدد ركعاتها (ونسي  
 بعضها) من اركانها الظاهرة (ببعضها) مما يشاهده فيها وتذكر ما يتلوه فيها وما قبل  
 ان هذه مرتبة لا تليق بارباب التمكن الذين لانفوتهم امورهم الباطنة عن ادب  
 الظاهر كان عليه ان يتأدب بتركه ومثله من زخرف الاصطلاحات لا يجري في مقامات  
 النبوة (كترك) صلى الله عليه وسلم (الصلاة) الثابت في الصحيحين (يوم الخندق  
 حتى خرج وقتها) اي وقت الصلاة المعين لها في كتب الفقه وهذا نظير لما هو فيه  
 لامثال له كما ينه بقوله الاتي فشغل بطاعة عن طاعة وهذه تسمى غزوة الخندق  
 وغزوة الاحزاب لانه صنع فيها خندق برأى سلمان الفارسي رضي الله تعالى عنه وتجمع  
 فيها طوائف كثيرة كما هو مشهور في السير والخندق معرب كنده بمعنى حقرة كانت  
 سنة اربع وقبل سنة خمس على ما ينوه واختلفوا في سبب الاختلاف فيه على  
 اقوال منها انهم لما ارخوا من الهجرة وجعلوا رأس السنة المحرم جعله بعضهم  
 محرم سنة الهجرة وبعضهم المحرم الذي بعده فبغاوت ذلك بهنئة (وشغل بالحرز من  
 العدو عنها) اي عن الصلاة التي دخل وقتها حتى خرج لانه يخشى من هجوم العدو  
 عليهم وهم في الصلاة غير مستعدين للحرب ولم تكن صلاة الخوف شرعت لهم  
 حيثئذ (فشغل بطاعة) وهي حفظ المدينة وارواح المؤمنين من بغة العدو (عن  
 طاعة) وهي اداء الصلاة في الوقت وتلك اهم باعتبار حقوق العباد اذ لو فانت  
 لم يكن تداركها بخلاف هذه وهذا تنظير لشغل عبادة عن عبادة وان لم تكن منها  
 لالسهو والمنهي عنه اشتغاله عن العبادة حتى ينساها فلا يرد عليه انه يلزمه وقوع  
 سهوه في افعال العباد وهذه واقعة حال قدم فيها الاهم ولم يكن ناسيا وانما يبدأ بذكره  
 المفسدة الذي هو اهم من جلب المصلحة وكان هذا عذرا في تأخير الصلاة قبل  
 مشروعية صلاة الخوف على انه قيل انه سهو ايضا فعلى هذا لا يتجه عليه شيء  
 (وقيل) القائل له ابن مسعود كما رواه الترمذي والنسائي (ان الذي ترك) بالبناء  
 للفاعل او المفعول اي تركه رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم (يوم الخندق اربع  
 صلوات) خبران (الظهر والعصر والمغرب والعشاء) يدل منه وما قيل انه يجوز  
 نصب اربع لترك علم مذهب سيبويه لا وجه له هنا والصحيح ما في الصحيحين من انها  
 صلاة العصر وفي الموطأ انه صلى الله تعالى عليه وسلم فاتته صلاتين الظهر  
 والعصر وقال النووي يجمع بين الروايات بالخندق كانت في ايام وتعدد تركه للصلاة

فيها وقيل ان تأخيرها كان نسيانا واستدل بما رواه احمد انه صلى الله تعالى عليه وسلم صلى المغرب يوم الاحزاب فلما سلم قال هل علم رجل مسلم اني صليت العصر قالوا لا فصلاه ثم صلى المغرب الا انه ضعف روايته وهذا كان قبل نزول صلاة الخوف كما مر والحديث مروي عن علي رضي الله تعالى عنه لما كان يوم الاحزاب قال النبي ملاء الله بيوتهم وقبورهم نارا كما حبسونا وشغلونا عن الصلاة الوسطى حتى غابت الشمس وبه استدل على ان الصلاة الوسطى صلاة العصر وفيه اختلاف وقد افرد ذلك الحافظ بتأليف نفيس اوصل الاقوال فيه الى نحو عشرة (وبه) اي بتركه صلى الله تعالى عليه وسلم هذه الصلوات (اخرج من ذهب الى جواز تأخير الصلاة في الخوف ان لم يتمكن من ادائها) في وقتها (الى وقت الامن) من خوف العدو (وهو مذهب الشافعيين) اي بعض علماء الشام وفقهاءها المجتهدين والمحدثين منهم الذين يرون ان صلاة الخوف كانت مشروعة قبل ذلك (والصحيح ان حكم صلاة الخوف) اي فرضيتها (كان بعد هذا) اي بعد غزوة الخندق (فهو ناسخ لانه) اي لجواز تأخير الصلاة عند الخوف وهو مذهب ابى حنيفة والجمهور وصلاة الخوف على طرقها التي ذكرها الفقهاء مختلف فيها هل كانت مخصوصة بعصره صلى الله عليه وسلم او نسخت في حياته فلا تجوز الآن او حكمها باق الى الآن وهل تختص بالجماعة ام لا والكلام عليه وعلى ادلته مفصل في كتاب الآثار وشرحه للعيني وليس مما يهمنا تفصيله هنا ثم استطرد لما يناسب ما هو فيه من تأخير الصلاة عن وقتها العذر شرعي واورد عليه سؤالا فقال (فان قلت فأتقول في نومه صلى الله تعالى عليه وسلم) عن صلاته حتى خرج وقتها كما اشار اليه بقوله (عن الصلاة يوم الوادي) كما رواه البخاري وغيره والصلاة هي صلاة الصبح والوادي بطريق مكة وقيل بطن تبوك وكان صلى الله تعالى عليه وسلم عرس فيه ووكل بلالا بان يقوم عنده ليوقظه اذا طلع الفجر فاستند ظهره لراحته فغلبه النوم ولم يوقظ رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم حتى طلعت الشمس وكان اول من استيقظ ابو بكر ثم عمر رضي الله تعالى عنهما فكبر حتى استيقظ رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ولفظ البخاري عن ابى قتادة رضي الله عنه قال سرنا مع رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ليلة فقال بعض القوم لو عرست بنا يا رسول الله فقال اخاف ان تناموا عن الصلاة فقال بلال انا اوقظكم فاضطجعوا واستند بلال ظهره لراحته فغلبته عيناه فاستيقظ النبي وقد طلع حاجب الشمس فقال يا بلال اين ما قلت قال ما القيت على نومة مثلها قط فقال انه الله قبض ارواحكم حين شاء وردها حين شاء يا بلال قم فاذن الناس بالصلاة فتوضأ فلما ارتفعت الشمس وايضت قام النبي فصلى ومثله في مسلم وتقدم ايضا لفظ البخاري في رواية عمران بن حصين

(و) اسئل كل الحديث بانه كيف يأتى هذا والنبي صلى الله تعالى عليه وسلم (قد قال) فى حديث آخر (ان عبنى تمام ولاينام قلى) فكيف نام عن هذه الصلاة حتى قضاها وهذا الحديث فى الصحيحين بطوله وفيه ان عائشة رضى الله تعالى عنها قالت تمام يارسول الله قبل ان توتر فقال تمام عبنى ولاينام قلى وكذا سائر الانبياء عليهم الصلاة والسلام كما ورد ايضا ولذا ذهب كثير من ائمة الشافعية الى ان نومه صلى الله تعالى عليه وسلم لا ينقض وضوءه وسيا فى الكلام فيه وقيل انه من خصائصه ونقل عن النووي واجاب عن تعارضهما بقوله (فاعلم ان العلماء عن ذلك) التعارض (اجوبة منها ان المراد بان هذا) اى تيقظ قلبه فى نومه (حكم قلبه) اى حاله وصفته (عند نومه وضيقته) عن الادراك فى الجملة (فى غالب الاوقات) اى فى اكثر اوقات نومه وضيقته بغين \* هجمة ضد الحضور قال البرهان وبنيته مع ظهوره لىلا يتصف بعينيه تثنية عين باصرة ورد بانه معنى صحيح لا تحريف فيه فانه حيثئذ معطوف على قلبه اى هذا حكم قلبه وحكم عينيه غالباً وهو متجه (وقد يندر) اى يقل والندرة اخص من القلة لانها القلة المفرطة جداً (منه غير ذلك) بان ينام عينه وقلبه كنوم سائر الناس (كايندر من غيره) اى يقل من غير النبي صلى الله تعالى عليه وسلم (خلاف عادته) يحتمل انه يريد خلافه لما يعتاده من اموره مطلقاً ويحتمل خلاف عادته فى نومه يقظة قلبه كالانبياء عليهم الصلاة والسلام لكنه حكم له لندرته وعدم انضباطه (ويصحح هذا التأويل) اى جعله مقيداً بـ غالب امره وما اعتاده (قوله صلى الله تعالى عليه وسلم فى الحديث) المذكور اولاً فى قصة الوادى لاحديث ان عبنى تمام كما توهم كما تقدم فى الحديث اذ نقلناه (نفسه) اكده به لثلايتوهم ارادة جنس الحديث (ان الله قبض ارواحنا) قبض الارواح غيبوبتها عن الحس لان الروح تفارق البدن كما فى الموت ولذا كان النوم اخا الموت (وقول بلال فيه) اى فى الحديث المذكور كما مر من انه صلى الله تعالى عليه وسلم امره ان يوقظه فقلبه نومه ولم يوقظه فلما قال له اين ما قلت يا بلال قال (ما القيت على نومة مثلها قط) اى لم ينم نوما ثقيلاً مثل نومه فهذا كله يدل على انه استغرق فى نومه على خلاف معتاده لان قبض الروح يدل على عدم يقظة القلب وما وقع لبلال ايضا مخالف لمعتاده والشاهد فيما قبله اوفيه ايضا فتأمله والحاصل انه صلى الله تعالى عليه وسلم كان لنومه حالتان والاغلب الاول ثم بين وجه حال المخالف لعادته بقوله (ولكن مثل هذا) المخالف لمعتاده (انما يكون منه) اى يقع له بايجاد الله وخلق (لا امر يريده الله) مما يرضاه ويقدره (من اثبات حكم) شرعى يبينه لمن طرأ عليه وهو قضاء الصلاة ووجوبه فوراً او يدونه (وتأسس سنة) اى طريق من طرق الشرع يقتضى بها ويستمر سلوكها (واظهار شرع)



وفي بعض النسخ شرح وهو تصحيف (كما قال) صلى الله تعالى عليه وسلم  
 (في الحديث الآخر) الوارد في النوم عن الصلاة (لو شاء الله عز وجل) (لا يقظنا)  
 من منا قبل خروج الوقت (ولكن اراد الله) بعدم ايقاظنا (ان تكون) بقاء التأنيث  
 والضمير للسنة المفهومة من السياق ان تكون سنة (لمن بعدكم) من هذه الامة  
 يقتدون بها فيقضون ما فاتهم من الصلاة وهذه حكمة ان الله قوى النوم  
 عليه صلى الله تعالى عليه وسلم فنام قلبه على خلاف عادته لتظهر هذه السنة  
 البديعة (الثاني) من الاجوبة عن هذا السؤال ان معنى قوله لا ينام قلبي (ان قلبه)  
 (لا يستغرقه النوم) اى لا يستولى عليه ولا يغطيه عن الادراك بحيث يغيب بالكلية  
 عن احساسه كالغريق والاستغراق في كل شيء بلوغ نهايته (حتى يكون منه)  
 اى من صاحب القلب (الحدث فيه) الضمير للنوم اى يقع منه لشدة نومه حدث  
 لا يشعر به من خروج شيء من احد السيلكن بنقض وضوئه (لماروى انه) صلى الله  
 عليه وسلم (كان محروسا) اى محفوظا في نومه من ان يصد عنه مثله (وانه)  
 صلى الله عليه وسلم (كان ينام حتى يتفزع) اذ النفخ بخاء معجمة خروج النفس بشدة لها  
 صوت يسمع (وحتى يسمع غطيطه) بالباء للمجهول والغطيط بغين معجمة كالخطيط  
 بخاء معجمة ترديد التأم صوتا متواليا مع نفسه وهو معروف (ثم يصلى ولا يتوضأ) اى  
 يقوم من شدة نومه الذى يسمع له فيه خطيط وغطيط ولا يجد وضوءه فهذا دليل  
 على انه صلى الله تعالى عليه وسلم محروس في نومه عن الحدث الناقض للوضوء  
 اقامة للظنة فيه مقام المثبت ولولا ذلك لزمه الوضوء فيه كغيره من الناس فعند نوم  
 قلبه عبارة عن عدم استغراقه في نومه حتى لا يشعر بالحدث فليس بقظة حقيقية  
 كافي الجواب الاول فلا ينافي انه لا يشعر بخروج الوقت لا فراط نومه (وحديث ابن  
 عباس) رضى الله تعالى عنهما المروى في الصحيحين (المذكور فيه وضوؤه) صلى الله  
 تعالى عليه وسلم (عند قيامه من النوم) ليلامروى (فيه نومه مع اهله) اى احدي  
 زوجاته وهى في هذا الحديث ام المؤمنين ميمونة بنت الحارث خالة ابن عباس رضى الله  
 تعالى عنهم واهل اصل معناه الاقارب والانباع ثم اطلاق على الزوجة اطلاقا صار  
 به حقيقة عرفية (فلا يمكن الاحتجاج به) اى بحديث ابن عباس المذكور (على  
 وضوئه بمجرد النوم) اى بسبب النوم وحده لكونه مع اهله (اذلعل ذلك) الوضوء  
 لنقض وضوئه الاول (للملاسة الاهل) اى مسها من غير حائل (ام لحدث آخر)  
 مما هو عند الشافعي من توافض الوضوء (فكيف) يظن ان حديث ابن عباس  
 هذا يناقض ما تقدم من ان وضوءه صلى الله تعالى عليه وسلم لا ينقض بمجرد نومه  
 ليقظة قلبه (وفي آخر) هذا (الحديث نفسه) الذى رواه ابن عباس (ثم تام حتى  
 سمعت غطيطه) تقدم بيانه وانه يقال خطيطه بمعناه (ثم اقيمت الصلاة فصلى

ولم يتوضأ) وهو صريح في عدم نقض النوم للوضوء وحده قيل ولا حاجة لهذا  
 ايضا فان في هذا الحديث انه صلى الله عليه وسلم قام من نومه لقضاء حاجته فوضوءه  
 لا يتقاضه يقضاء الحاجة لا لمجرد النوم فالسؤال ساقط من وجوه عدة (وقيل)  
 في الجواب ايضا ان معناه (لا ينام قلبه من اجل انه يوحى اليه في النوم) فانه وسائر  
 الانبياء عليه وعليهم الصلوة والسلام رؤياهم وحى بلا شبهة فمضى قوله لا ينام قلبه  
 انه لا ينقطع عنه بنومه الوحي وامر النبوة وهذا لا ينافي استغراقه في نومه ووخروجه  
 عن هذا العالم ثم اشار الجواب آخر فقال (وليس في قصة الوادي) ونومه فيه  
 عن صلاته (الانوم عينيه) بانطباق جفنيه (عن رؤية الشمس) وذلك انما يدرك  
 بحاسة البصر وهي نائمة محجوبة عن الحس الظاهر (وليس هذا) اي رؤية الشمس  
 (من فعل القلب) لانه انما يدرك المعقولات دون المحسوسات فلا منافاة بينهما كما  
 مر ولا حاجة الى ان يقال لعل صلى الله تعالى عليه وسلم كان تحت خيمة تمنع الرؤية  
 (وقد قال صلى الله تعالى عليه وسلم ان الله قبض ارواحنا) اي في منامها كما تقدم  
 (ولو شاء ردها اليها) بايقاظنا من نومنا الذي كان قبل (في حين غير هذا) اي في وقت  
 لم يوح اليه فيه شيء ولم ير رؤياه التي هي وحى وقوله في حين الخ متعلق بقول لا من مقول  
 القول كما توهم وقد تقدم ان الروح تقبض في المنام والمات لكنهما ترد في الاول كما قال  
 تعالى فميسك التي قضى عليها الموت ويرسل الاخرى الى اجل مسمى قال علي كرم الله  
 وجهه فإرأته نفس النائم وهي في السماء هي الرويا الصادقة دون غيرها وفي  
 الحديث سئل رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اينام اهل الجنة فقال لا النوم  
 اخو الموت (فان قيل فلولوا) انه كان (عادته استغراق النوم) باستيلائه على حواسه  
 وقلبه كغيره (لما قال) عليه الصلوة والسلام (لبلال) كما ذكرناه في اول الحديث  
 الذي في نومه بالوادي (اكلا) بهمة وصل في اوله وهمة ساكنة في آخره امر من  
 الكلاية وهي المراقبة والحفظ (لنا) اي النائمين منهم (الصبح) اي وقت طلوعه  
 لتوقفنا للصلاة فلا نفوتنا كما سمعته قبل هذا فهذا ينافي ما قاله من انه لا يستغرق  
 في نومه لحد لا يشعر بما يحدث منه فيه من نواقض الوضوء (فقيل في الجواب) عن  
 هذا السؤال (انه كان من شأنه) اي عادته صلى الله تعالى عليه وسلم (التغلب بالصبح)  
 اي التبكير فيه فيصلي بغلس وهو ظلمة تخاط اقول ضوء الفجر في آخر الليل  
 (ومراعاة اول الفجر) اي مراقبته للنظر له في اوله قبل انتشار الضوء يقرب الشمس  
 من الافق المرتى (لا تصح) ولا تبسر (عمن نامت عيناه) سواء استغرق ام لا ولو كان  
 قلبه لا ينام (اذ هو) امر (ظاهر يدرك بالجوارح الظاهرة) ولا دخل للقلب والحواس  
 الباطنة فيه (فوكل) صلى الله تعالى عليه وسلم (بلالا) رضي الله تعالى عنه اي

امره بان لا ينام ويتقيد (بمراعاة اوله) اى مراقبته والنظر اليه (ليعلم بذلك) اى  
 بطلوع الفجر (كالوشغل بشغل غير النوم) في يقطعه (عن مراعاته) اى مراعاة  
 الفجر وقد قيل ان هذا كله مبنى على انه صلى الله تعالى عليه وسلم كان لا ينام نوم  
 غيبة اصلا وهذا مما لا ينبغي وفي هذا المقام اجوبة كثيرة عن تعارض الحديثين  
 في شروح الصحيحين تركناها خوفا للاطالة المورثة الملالة (فان قيل فامعنى نهيه)  
 صلى الله تعالى عليه وسلم (عن قول نسبت) في حديث لا يقولن احدكم نسبت  
 آية كذا وتقدم هذا الحديث بتمامه والكلام في معناه (وقد قال صلى الله تعالى  
 نسبت عليه وسلم) وهى جملة حالية مبينة للسؤال في تعارض نهيه عن قول نسبت  
 مع قوله (انى انسى كما تنسون فاذا نسبت فذكرونى وقال) في حديث آخر قد  
 تقدم وفيه رحم الله فلانا (لقد اذكرنى آية كنت انسيتها) بضم الهمزة  
 مبنى للمجهول من الافعال اى انسايتها الله وتقدم الكلام على هذا الحديث مفصلا  
 (فاعلم ان كرمك الله انه لا تعارض في هذه الالفاظ) الواردة في النهى عن ذلك وغيره  
 (انما نهيه عن ان يقال نسبت آية كذا) فلبس على ظاهره اذ هو كلام صادق لا مانع  
 منه شرعا (فهو محمول على ما نسخ حفظه) اى لفظه وتلاوته (من القرآن) وفي نسخة  
 نقله بنون وفاق يدل حفظه والمعنى واحد وعلى هذا فمبنى لا يقل احدكم نسبت تقديره  
 انى نسبت والمسند اليه ضميره صلى الله تعالى عليه وسلم اى اذا سمعتمونى تركت  
 في القراءة شيئا لا تقولوا النبي نسي آية كذا (اى ان الغفلة في هذا لم تكن) اى توجد  
 فكان تامة (منه) صلى الله تعالى عليه وسلم ولم يقع ذلك اختيارا (ولكن الله  
 اضطره اليها) اى ان الله عز وجل الجاء للغفلة (ليححو ما يشاء) اى ينسخ ما اراد  
 نسخ فينسيه له (ويثبت) ما لم يرد نسخة فلا ينساها فعلى هذا هو مخصوص بالرسول  
 صلى الله تعالى عليه وسلم وبعض آيات نسخها الله تعالى باذها بها لا بكل ما نسيه  
 ولذا قال (وما كان) تركه (من سهو او غفلة من قبله) بكسر القاف وفتح الباء  
 الموحدة ولام اى من جانب نفسه صلى الله تعالى عليه وسلم بمقتضى الجملة النشورية  
 من غير الجاء من الله له (فذكرها) صفة وغفلة اى خطرت بباله بعد نسيانها (صلح)  
 اى جاز (ان يقال فيه انسى) بضم الهمزة مجهول مخفف فائما يمنع نسبة النسيان له  
 فيما كان من القسم الاول فلبس النهى على اطلاقه حتى يعارض الحديث الآخر  
 وهذا النهى خاص بزمانه صلى الله تعالى عليه وسلم حيث كان يقع النسخ فلو قيل  
 فيه ذلك ربما يتوهم انه اهمل من القرآن شيئا حتى ضاع وصلح بفتح اللام  
 وضعها والاول افصح (وقيل) في الجواب عما تعارض هنا (ان هذا) يعنى نهيه  
 صلى الله تعالى عليه وسلم عن ان يقول نسبت (منه) صلى الله تعالى عليه وسلم على  
 طريق الاستحباب (اى تعليميا وارشادا لما هو مستحب والنهى لبس نهى تحريم

بل للكرهية ( أي يضيف لفعل الى خالقه ) عز وجل ولا يضيفه لنفسه فانه القاعل  
الحقيقي وغيره آله وهذا على مذهب اهل السنة ( والاخر ) اي الحديث الآخر  
الذي اضيف فيه النسيان للعبد وقوله نسبت كذاورد ( على طريق الجواز )  
وخلاف الاولى من غير النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ومنه للتشريع فهو غير مكروه  
منه وجواز اضافته له ( لا كنسب العبد فيه ) ضمنه معنى دخل اي لدخل فيه  
باكنسب به فهو كالاكلة والموجد الحقيقي هو الله عند الاشعري واهل السنة خلافا  
لمعتزلة وبهذا جزم ابن بطال فقال انه بالنهي اراد ان يجري على السنة العباد نسبة  
الافعال لخالقها لما فيه من الاقرار بالعبودية والاستسلام للقدرة وهو اولى من  
نسبتها لمكنسبها مع انه جائز ايضا ( واسقاطه صلى الله تعالى عليه وسلم لما سقط  
من هذه الآيات ) التي قال فيها انسبت آية كذا وكذا ( جائز عليه ) سهوا ( بعد بلاغ  
ما امر ببلاغه وتوصيله الى عباده ) اما في حال تبليغه الاول فلا يجوز سهوه فيه  
وبعده يجوز ( ثم يتذكرها ) صلى الله تعالى عليه وسلم ( من امته او من قبل نفسه )  
لانه لا يقر على نسيانه ( الا ما قضى الله نسخته ونحوه من القلوب ) فينسيه الله له ولا  
ينبه عليه فيعلم بذلك انه نسخ لفظ تلاوته سواء نسخ معناه ام لا ( وترك استذكاره )  
بصيغة المصدر او الفعل الماضي المجهول ولما فيه من البعد قال ( وقد يجوز ان ينسى  
النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ما هذا سبيله ) من القرآن بما اراد نسخ ( كره ) اي  
حينما ( ويجوز ) ايضا ( ان ينسيه منه ) اي الله ينسيه من القرآن ( قبل البلاغ )  
لانه يجوز النسخ قبل البلاغ كفرص الصلاة خمسين في ليلة المعراج وهذا منه ( ما لا  
يغير نظما ) اي نظم القرآن ترتيب كلمات متناسقة على مقتضاها ( ولا يخلط حكما )  
بآخر كحل بحرمة ( مما لا يدخل خلا في الخبر ) حتى لا يرى ما اراد به وهو يسان  
لقوله ما لا الى ما انساه مما لا يغير ولا يخلط ( ويستحيل دوام نسيانه له ) لمنافاته  
للغرض المقصود منه ( لحفظ الله تعالى ) تقدم ( وتكليف بلاغه ) مجرور معطوف  
على حفظ الله اي كلف الله رسوله صلى الله تعالى عليه وسلم ان يبلغ كتابه من ارسل  
اليهم ودوام نسيانه ينافيه اشد المناقاة  
الصغار ﴿ فصل في الرد على من اجاز عليهم ﴾  
اي على الاتبياء صلوات الله وسلامه عليهم اجمعين ( والكلام )  
بالجر عطف على الرد ( على ما احتجوا به في ذلك ) اي جواز الصغار عليهم والصغيرة  
ما عدا الكبيرة والكبيرة منهم من عينها بالعد ومنهم من عينها بالحد قيل هي ماورد  
فيه وعيد بنحو غضب الله ولعنته ودخوله النار من كتاب اوسنة صحيحة وقيل ما فيه  
حدا وعقوبة معينة والصغار كالكبار في توقف العفو عنها على مسئة الله وكون  
اجتناب الكبار مكفر الها لا ينافي التوقف عليهم او جوازها عليهم مطلقا وسهوا مشروط  
بان لا يكون شعرة بخسة ورذالة منفرة للطباع ( اعلم ان المجوزين للصغار على

(الانبياء) صلوات الله وسلامه عليهم اجمعين (من الفقهاء والمحدثين ومن تابعهم)  
 اى تابعهم ووافقهم على اعتقاد ذلك (من المتكلمين) اى علماء الكلام وهو العلم  
 الساجد عن العقائد الدينية وسعى علم الكلام اما لان مسئلة الكلام من اجل مباحثه  
 اولكترة دوران الكلام فيه بين الساف والمسايعه من الشيعة وهى فرقة من الناس  
 تتبع غيرها وشيعة الرحل اتباعه وانصاره ولو واحدا وخص في العرف بالمفضلين لعلى  
 رضى الله عنه وهذه المسئلة من علم الكلام وذكرها في كتب الفقه والحديث استطرادى  
 وقيل انها من مسائل هذه الفنون بجنات متغايرة فالفقيه يبحث عنها من حيث انه  
 يجوز اعتقادها او يحرم ويكره والمحدث هل صح رواية صدورها منهم ام لا والمتكلم  
 من حيث اقامة الدليل على عصمتهم واتساعها وعدمه وليس في قوله شايعهم ما  
 يخالفه وانما عبر به لانه ليس من كتابة المسائل الكلامية (احتجوا على ذلك) اى  
 تجوزها عليهم (بظواهر كثيرة من القرآن والحديث) اقسم لفظ ظواهر اشارة  
 الى انها ليست بحجة في الباطن (ان الترمواظواهرها) اى قالوا بلزوم اعتقاد الظاهر  
 منها (افضت بهم) اى اوصلتهم (الى تجويز الكبار) عليهم واصل معنى الافضاء  
 الادخال في قضاء واسع ثم شاع فيما ذكر (وخرق الاجماع) اى مخالفة ما اجمع الناس  
 عليه وهو من قولهم خرق المفازة اذا قطعها فاريد به لازمه وهو المجاوزة (وما لا  
 يقول به مسلم) اى افضت بهم الى رأى لم يقله احد من المسلمين وهو تجويز الكبار  
 عليهم عمدا فانه لم يقله الا الحشوية واما سهوا فجزوه بعضهم واختلفوا في امتناعه  
 هل هو سمعى او عقلى كما تقدم (فكيف) استبعاد تجويز الكبار عليهم (ومما احتجوا  
 به) من الظواهر (مما اختلف المفسرون في معناه) هل يحمل على ظاهره او يؤول  
 (وتقابلت الاحتمالات) اى تخالفت وتعارضت الوجوه المحتملة (في مقتضاه) اى  
 مقتضى ما احتجوا به من تجويز وقوع ما خرج به عن صلاحية الاحتجاج به (وجاءت  
 اقاويل) ما نقل وورد وجوه قالوا بها على خلاف ما التزموا واحتجوا به واقاويل  
 جمع اقوال جمع قول فهو جمع الجمع (فيها للسلف بخلاف ما التزموه من ذلك) الذى  
 استدلوا به (فان لم يكن مذهبهم) في تجويزها عليهم (اجاما) اى مجمعا عليه لكثرة  
 من خالفهم فيه (وكان الخلاف فيما احتجوا به قديما) لاحادنا بعد انعقاد الاجماع  
 حتى يكون خلاف لا يعتد به (وقامت الدلائل على خطأ قولهم) في تجويزها عليهم  
 (وصحة غيره) في عدم الجواز (وجب تركه) جواب اذا (والمصير الى ما صح) من عدم  
 التجويز (وها نحن نأخذ) اى نسرع لانها من افعال المقاربة وها حرف تنبيه  
 زائد على المبتدأ اذا كان الخبر اسم اشارة وان لم يكن كذلك جاء نادرا كما هنا (في  
 النظر فيها) اى في ادلتهم التى احتجوا بظواهرها على تجويزها عليهم (قوله تعالى

لتبينا صلى الله تعالى عليه وسلم ليغفر لك الله ما تقدم من ذنبك وما تأخر ويحرم محسبك  
 من جوار عليهم الصغار بهذه الآية بسبب ذنب اليه يغفر ولم يسجد فالظواهر انه  
 صغيرة واللام للتعليل والمطل الفتح اي فتح مكة في قوله 'ناقتحتك لي آخره اي يسرنا  
 لك فتح مكة ونصرتك على عدوك ليجمع لك عز الدارين في العاجل والاجل  
 وتحقيقه في التفاسير قال ابن عبد السلام رحمه الله تعالى لم يخبر الله احدا من الانبياء  
 عايهم الصلاة والسلام بالمعفرة ولذا قالوا في الموقف نفسي نفسي اذهبوا الى محمد  
 فقد غفر الله له ما تقدم من ذنبه وما تأخره - امن خصا يصح صلى الله تعالى عليه  
 وسلم قلت وفيد تكتة اذا سوى المتقدم بالتأخر ايماء الى ان مثله في عدم الوقوع وانما  
 هو خلاف الاول مما عده بالنسبة اليه ذنبا وسيأتي تفصيله (وقوله واستغفر لذنبك  
 وللمؤمنين والمؤمنات) اعاد الجار اشارة لتغايرهما لان الاول لبس بذنب حقيقي كذا  
 قيل ولم يقل والذنب للمؤمنين اشارة لكثرة ذنوبهم حتى كان دأبهم عده الذنب ووجه  
 الاستدلال بما مر (و) مما استدلووا به ايضا (قوله ووضعنا عنك وزرك الذي اتقض  
 ظهرك) اوضع الخط وهو بالعفو والوزر الحمل والثقل فاستعير للذنب استعارة  
 من شحنة وانقضى بمعنى انقل جعله نقضا وهو ما يجب الحمل حتى نقض لجه وقال  
 الازهرى هو من تقيض الرجل وهو صوته لما وضع عليه والكلام عليه كالذي قلناه  
 (وقوله بحفا الله عنك) كناية عن خطايته في لاذن فان العفو من روادفه (لم اذنت لهم)  
 بيان لما كفى عنه بالعفو ومعاتبه عليه والمعنى لاى شيء اذنت لهم في القعود حتى  
 استأذنتوك واعتلوا باكاذيب وهلاتوقفت وذلك في غزوة تبوك سنة تسع وقد  
 استأذنه من تخلف عنه فاذا لهم لبعد المشقة وشدة الرمان ولذا صرح صلى الله  
 تعالى عليه وسلم بقصده ولم يوركا من فاذا لقوم منافقين اعتذروا له باعذار سمجة  
 على خلاف الاول لا ذنب حقيقي بل قوله عفا الله عنك ملاطعة له ورعاية لحاظه  
 وقدمه على ما صدر منه حتى لا يبداه بما يوهمه مؤاندة ولذا حطوا على الرخصى  
 فيما فسره به من قوله اخطأت وبئس ما صنعت لما فيه من تفسيره بغير المراد منه من  
 سوء الادب وخطايه بما لم يخاطب به رب المزة وجعله كناية عن الجناية والجناد وقد  
 مر الكلام في ذلك مبسوطا صدر الكتاب (و) لما استدلووا به ايضا (قوله لولا انك  
 من الله سبق لمسك فيما اخذتم فيه عذاب عظيم) وهذه نزات في غزوة بدر وقد  
 اسر صلى الله عليه وسلم من قريش سبعين رجلا منهم العباس عمه صلى الله تعالى  
 عليه وسلم وعقيل فاستنار صلى الله عليه وسلم اصحابه في ذلك فقل ابو بكر يارسول الله  
 هؤلاء قومك لعل الله يهديهم بك خذ منهم فدية تتقوى بها وقال عمر اضرب  
 رقابهم واخذناهم فرضى رسول الله ما اال ابو بكر فترزله عليه قوله تعالى ما كان لبي



ان تكون له اسرى حتى يثخن في الارض الآية فجلس رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يبكي وابوبكر وقال عرض على عذابهم ادنى من هذه الشجرة والكتاب السابق يأتي بيانه ومنه ما قيل هو احوال الغنائم لهم دون الامم السابقة اوانه لا يعذبهم ورسول الله فيهم او ما وعدهم به من مغفرة ذنوبهم وانه لا يعاقب المخطي في اجتهاده (وقوله عيسى وتولى الآية) عيسى اى قطب وجهه وتولى اعرض والاعمى هو ابن ام مكتوم رضى الله تعالى عنه مؤذنه صلى الله تعالى عليه وسلم واسمه عبد الله او عمرو على ما يأتى واسم ابيه زائدة على ما قاله بعضهم وهو ابن خال خديجة ام المؤمنين رضى الله تعالى عنها وسبب تولىها انه اتاه صلى الله تعالى عليه وسلم وعنده صناديد قريش الوليد بن المغيرة وعتبة وامية ابن خلف وابو جهل لعنه الله وقال له ارشدنى وهو صلى الله تعالى عليه وسلم بمحادثتهم استمالة لهم فاعرض عنه صلى الله تعالى عليه وسلم ولم يجبه لاشتغاله بهم رجاء استمالتهم للإسلام واستمالة من وراءهم قيل وهو باطل من قائله وجهله لان امية والوليد كانا بمكة وما تا كافرين وابن ام مكتوم كان بالمدينة ولم يحضر معهم الاولى ان لا يذكر هؤلاء ويقتصر على ابن ام مكتوم وقوم من كفار مكة وتبعه بعض الشراح وارتضاء وقدره خاتمة المحققين الشيخ محمد النساى في سيرته وقال انه كلام صدر من خير روية قال ابن ام مكتوم خال خديجة كما ذكر واسلامه قديم وهو من المهاجرين الاولين هاجر قبل هجرة النبى صلى الله تعالى عليه وسلم وقيل بعده وصحح الاول وسورة عيسى مكية بلا خلاف وقد نقل ما ذكر عن جماعة من الصحابة والتابعين فامى مانع منه والعجب من صاحب الزهر اذ لم يناقض القرطبي ومن تبعه في هذا وكان صلى الله تعالى عليه وسلم بعد ذلك اذا اتاه ابن ام مكتوم يمسط له رداءه ويقول مرحبا بمن طابنى الله فيه ولذا كان صلى الله تعالى عليه وسلم استخلفه على المدينة مرارا لقدم هجرته ولاظهار توقيره وما قيل من ان ضمير عيسى وتولى للكافر في غاية الضعف كايأتى وهذا مما استدلوا به على مدعاهم في حق نبينا محمد صلى الله تعالى عليه وسلم (و) اما في حق غيره و (ما قص) في القرآن (من قصص غيره من الانبياء كقوله تعالى) في حق آدم صلى الله تعالى عليه وسلم (وعصى آدم ربه فغوى) فجعل مخالفة ما حذره من اكل الشجرة عذابا من ضلالا وضواية فهي ذنب صدر عنه فقيه دليل ظاهر لهم والقصة مع جوابها مسروحة في التفسير (وقوله تعالى) في حق آدم مع حوى (فلما اتاهما صالحا جعلاه شركاء فيما اتاهما الآية) ضمير اتاهما لا دم عليه الصلوة والسلام وحواء الممنوع في قوله الذى خلقكم من نفس واحدة وجعل منها زوجها اى اتاهما ولدا صالحا سويا اشركاء فيما اتاهما غير الله فسموا عبد العزى وعبد مناف وحكى الزجاج رحمه الله تعالى ان ابليس لعنه الله جاء لحواء فقال اتدرى ما فى بطنك قالت لا قال

لعله بهجة وان دعوت الله ان يجعله انسانا اسمه عبدا لحارث و ابليس اسمه عبدا لحارث وقيل كان لايمس لها ولد فقال سميه عبدا لحارث فسمته به فعاش وهذا من لقاء الشيطان وقال ان الضمير لآل قصي من قريش وان انقصه في حقه لافي حق آدم والكلام عليه في التفاسير مشهور (وقوله قالارينا طمنا انفسنا الآية) اي من الدلائل التي استدل بها من جوز الصغائر على الاتباء عليهم الصلاة والسلام ما حكاه الله في الآية عن آدم عليه الصلوة والسلام وحق من اعترفاهما بصدور الذنب عنهما واتصافهما بما كان سببا لخروجهما من الجنة وفيه دليل على انه يجوز المعاتبة على الصغائر ان لم تعفر خلافا للمعتزلة (و) مما استدلو به ايضا (وقوله وقصة يونس عليه الصلاة والسلام سيجالك اني كنت من الظالمين) لما ذهب معاضبا قومه اذ لم يطيعوه فاعترف بانه ارتكب ظلما ومعصية وما قصه الله تعالى في قصته من قوله وذا النون اذ ذهب مغاضبا وكان قد ضاق صدره في حل اعباء النبوة والمعاضب لقومه اذ لم يصبر ولم ينتظر توبتهم فخرج من حينه واطلهم العذاب الذي اخبرهم به فتضرعوا الى الله تعالى وتابوا فرفعه الله تعالى عنهم ويونس عليه الصلوة والسلام لم يعلم برفعه عنهم وكان حقه ان لا يذهب الا باذن مجدد من الله تعالى عز وجل (و) هذا (ما ذكره من قصته و) ما ذكره من (قصة داود) عليه الصلوة والسلام (وقوله وظن داود انما فتاه فاستغفر ربه وخر راكعا وانا ب الآية) وذلك انه رأى ما قصد الله من فضائل الانبياء قبله فسأل ربه ذلك فقال انهم ابتلوا فصبروا فقال ان ابتليت صبرت فتمثل له الشيطان في صورة حامة عجبية وكان صلى الله تعالى عليه وسلم في محرابه مختليا بصلاته فاراد اخذها فطار فذهب خلفها ويتبعها حتى اشرف على دار فيها امرأة تغسل لم ير مثلها فافتن بها وسأل عنها فاذا هي امرأة اوريا وكان ارسله مع عسكريه فارسل يقول لرئيسهم ويعلمه ان يقدمه في الحرب وكان سيقام سيوف الله تعالى فاستشهد وتزوج داود عليه الصلوة والسلام امرأته فارسل الله تعالى له ملكين في صورة خصمين كما قصه الله تعالى في كتابه وعاتيم عليها وهذا مما عده هو لاذنبا نظرا لظواهر الحال فتاب منه ولم يزل يبكي على ما صدر منه حتى تبت العشب من دموعه (و) من ادلتهم (قوله تعالى) في حق يوسف عليه الصلوة والسلام (واقدر همت به وهم بها وما قص) بالبناء للمعلوم او المجهول (من قصته) وهم انبياء ايضا على اختلاف سيا تي بيانه وقصته معروفة والساهد في قوله وهم بها بناء على ما اشتهر من انه جلس مجلس العاجز و اراد ما يريد الا هو او فيه مبالغات وامور يذكرها عند القصاص وهو صلى الله تعالى عليه وسلم برئ منها وانما يتوهم ما يتوهم ان لم يجعلهم بها جوابا ولا بحسب المعنى والا فلا يتوهم شيء من ذلك فان دليل الجواب جواب معنى

فيقتضى انه لم يصدر منه فضلا عما هو اعظم منه مع ان هم النفس له مراتب منها ما هو مقتضى الجبلة البشرية ومثله معفو ومغفور (د) من ادلتهم ايضا (قوله تعالى) حكاية (عن موسى) صلى الله عليه وسلم (فوكزه موسى فقضى عليه قال هذا من عمل الشيطان) ضمير وكزه للقبطي الذي وجده موسى عليه الصلوة والسلام يخاصم رجلا من بني اسرائيل وكان دخل متف نصف النهار فوجد قبليا من جند فرعون يسخر بعض بني اسرائيل لجل حطب ونحوه وكان موسى عليه الصلوة والسلام جسيما ذا قوة شديدة فدفعه عنه وضربه فقتله فقال رب اني ظلمت نفسي فهذا اعتراف بصدور ذنب منه وهو المراد هنا ومعنى وكزه ضربه بجمع كفه وقبل ضربه في صدره وقبل دفعه وقوله من عمل الشيطان اي هو شر من جنس اعمالهم ثم ذكر بعض ما استدلوا به من الحديث فقال (وقول النبي صلى الله تعالى عليه وسلم في دعائه) المأثور عنه (اللهم اغفر لي ما قدمت وما اخرت وما اسررت وما اعلنت) وهو من دعا طويل رواه الشيخان كان يقوله صلى الله تعالى عليه وسلم اذا قام يتعبد وطلبه المغفرة من الذنوب المذكورة يدل على صدورها منه في الجملة وهو مداهم (ونحوه من ادعيته) صلى الله تعالى عليه وسلم المأثورة وقد افردت بالتأليف كالحصن الحصين وغيره (و) مما استدلوا به ايضا (ذكر الانبياء) عليهم الصلوة والسلام (في الموقف) يوم القيامة (ذنوبهم في حديث) طلب الناس منهم (الشفاعة) واستغاثتهم بهم من هوله وطوله وحديث الشفاعة مشهور بطويل رواه مسلم عن ابي هريرة رضي الله تعالى عنه فلا تطول به ومحل السأله فيه ان الناس اذا اشتد عليهم هول الموقف وكربه قالوا نذهب المرسل فيشفعون لنا في الخلاص فيذهبون اليهم فردا فردا وكل يقول لست لها لي ذنب عظيم اخاف منه ودلالته على ما ادعوه غنية البيان (و) مما استدلوا به ايضا (قوله صلى الله تعالى عليه وسلم) في الحديث الذي تقدم شرحه (انه ليغان على قلبي فاستغفر الله وفي حديث ابي هريرة) رضي الله تعالى عنه (اني لاستغفر الله واتوب اليه في اليوم اكثر من سبعين مرة) وروى مائة مرة قال السبعين ليست على ظاهرها والمراد بها الكثير وهي فيه كثير حتى قال بعضهم سبع لك الاجراي كثرة فهذا يدل على انه صلى الله تعالى عليه وسلم كان يصدر منه بعض الذنوب والا لم يكن لاستغفاره وجه (وقوله تعالى) حكاية (عن نوح عليه الصلوة والسلام والانتغفر لي وترجني الآية) فطلبه المغفرة يقتضى سبق ذنب منه فهو حجة لمن جوز عليهم الصغار وذلك ان الله تعالى نهاه عن ان يشفع في احد من اهله خير من اذن له في دخول السفينة معه فقال الله تعالى عز وجل ولا تخاطبني في الذين ظلموا انهم مغرقون اي قضى الله تعالى بذلك عليهم فشفع في ابنه كنعان وهو ممن قضى بهلاكه اظنه انه داخل في اهله فلما قيل له انه لبس من اهلك

ندم على عدم استقصائه واستغفر لتركه الاولى لا للذنوب ارتكبه واليه اشار بقوله (وقد كان قار عز وجل ولا تخاطبني) اي لا تدع ولا تشفع (في الذين ظلموا) اي كفروا وان الشريك لظلم عظيم (انهم مغرقون) اي لانهم قضى عليهم وحكم بهلاكهم لكفرهم الذي قطع رحمتهم (و) من ادلتهم ايضا انه تعالى (قال) حاكيا (عن ابراهيم) عابه الصلوة والسلام (والذي اطمع ان يغفر لي خطيئتي يوم الدين) يعني في القيامة يوم الجزاء فهذا يقتضي ما تقدم هو والجواب عنه (وقوله تعالى) حكاية (عن موسى) عليه الصلوة والسلام (اني ثبت اليك) قال بعد طلب الرؤية من الله تعالى عيانا فلما تجلى ربه للجبل جعله دكا وخر موسى صعقا فلما افاق قال سبحانك تبت اليك ولبس هذا ذنب ولكنه سأل بعد ما قاله لن تراني ولوترك ذلك كان اولي والكلام على الرؤية وجوازها مفصل في علم الكلام وكذا هذه الآية (و) مما استدلوا به ايضا على جواز الصغار عليهم (قوله تعالى ولقد فتنا سليمان) الى قوله ثم اناب اي تاب فانه يقتضي صدور ذنب منه وكان الله فتنه اي ابتلاه بامر اختلفوا فيه فقيل انه احتجب عن الناس فعاتبه الله تعالى على ذلك وقيل انه سبأ بنت ملك في غاية الجمال تسمى جرادة فاحبها وكان عندها صنم تعبد به خفية فاطلع عليه فاحرقه وقد ذكروا في قصته امورا لا تليق بمقام الانبياء عليهم الصلاة والسلام (الى ما اشبه هذه الظواهر) اي ما ذكرته من الامور التي تدل ظاهرها على ما قالوه له اشياء ونظائر كثيرة تركت ثم شرع في سرد الجواب عما ذكره من ادلة المجوزين للصغار عليهم فقال (القاضي) هياض المصنف في الجواب عما قالوه وتمسكوا بظاهره قبل تحقيق النظر فيه (فاما احتجاجهم) لتجوز الصغار عليهم (يقوله ليغفر لك الله ما تقدم) الى آخره (فهذا قد اختلف المفسرون فيه) وفي تأويله (فقيل المراد) بما تقدم (ما كان قبل النبوة و) بما تأخر (ما بعدها) اي بعد النبوة وهو عبارة كني بها عن انه لم يصدر منه ذنب لانه لا تكليف قبل النبوة اصلا والعقل لا يستقل بذلك وقوله ما بعدها ذكر للتعميم كقولك اعط من تراه ومن لم تراه (وقيل) معنى ما تقدم (ما وقع بك من ذنب و) معنى ما تأخر (ما لم يقع اعلم بما حاصله انه مغفور له) غير ما اخذ به لو وقع منه لكنه لم يقع منه ذنب كغيره وانما يصدر عنه نادرا خلافاً الاولى (وقيل) معنى ما تقدم (ما كان قبل النبوة) مما لا يؤخذ به لانه لا شريعة يلتزم احكامها (و) المراد (المتأخر عصمتك بعدها) فغفرته تجوز بها عن العصمة ووجه الشبه بينهما عدم اعتبار الذنب فيهما فن قال لبس هذا من مقتضيات اللفظ مع انه معلوم قبل النبوة لم يفهم مراده (حكاه) اي هذا الوجه (احمد بن نصر) الخراعي عن الزاهد الشهيد قتله الواثق

في محنة خلق القرآن سنة احدى وثلاثين ومائتين (وقيل المراد بذلك) المذكور  
 من المغفرة (امته) اي يغفر الله لامتك ما صدر و يصدر منها فالمراد بخطابه  
 خطاب امته فاضافة الذنب له صلى الله تعالى عليه وسلم لادنى ملايسة لانه  
 يسوءه ما يسوءهم وهو الشقيع لهم والمراد ان رحمة الله لهذه الامة اكبر فلا يرد  
 عليه ان مغفرة ما تأخر له مشروط كان لا يكون حق عبد ونحوه (وقيل المراد)  
 بما تقدم ما وقع منه صلى الله تعالى عليه وسلم (عن سهو وغفلة و) المراد بما تأخر  
 ما كان صادرا عن (تأويل) اي بيان لمعنى يحتمله النص فيحمل عليه باجتهاد  
 منه ثم تبين له ان الصواب او الاولى غيره لان التأويل بيان ما يؤل اليه فيناسب  
 ما تأخر فلا يرد عليه شيء والمراد انه لم يتم له الاستدلال بالآية (حكاه الطبري)  
 محمد بن جرير كما تقدم (واختاره القشيري) عبد الكريم شيخ الصوفية وغيره  
 كما تقدم في ترجمته (وقيل) المراد بما تقدم (ما تقدم لا يك آدم) عليه الصلوة  
 والسلام (و) المراد (بما تأخر من ذنوب امتك) فاللام للتعليل اي غفر لاجلك  
 ذنوب ايك آدم لما توصل بك الى الله ويغفر لامتك لانك رحمة لهم (حكاه  
 السمرقندي) وقد قدمنا ترجمته (والسلي) بفتح السين المهملة وفتح اللام وهو  
 الامام ابو عبد الرحمن الصوفي كما تقدم (عن ابن عطاء) شيخ الطريقة كما تقدم  
 وهو مما لا يقال بالرأي وقد نقله مثله هؤلاء وان كان خلاف الظاهر (ومثله)  
 اي بمثل هذا التأويل (والذي قبله يتأول قوله) تعالى خطابا لنبينا صلى الله  
 تعالى عليه وسلم (واستغفر لذنوبك وللمؤمنين والمؤمنات) فيقال المراد استغفر  
 لذنوب ايك آدم ولذنوب امتك او استغفر عما صدر منك سهوا وغفلة او بتأويل  
 منك وهذا كقوله لذنوبك فقط لقوله وللمؤمنين والمؤمنات (قال مكي) تقدمت ترجمته  
 (مخاطبة النبي) اي خطاب الله للنبي (صلى الله عليه وسلم ههنا) اي في قوله ليغفر لك  
 وانما وجهه صلى الله عليه وسلم لتكفيه لكونه بالطريق الاولى والاخرى (وقيل ان النبي  
 صلى الله تعالى عليه وسلم لما امر ان يقول) ما صيغت يد طامن الرسل (وما ادري  
 ما يفعل بي ولا بكم) وهو بتقدير قل فلذا اقال امر (مريدك الكفار) اي فرحوا وقالوا  
 واللات والعزى ما امرنا و امر محمد عند الله الا واحد وما له علينا منية ولولا انه ابتدع  
 ما يقول من ذات نفسه لاخبره الذي بعثه بما يفعل به (فانزل الله) تعالى رد اعليهم  
 (ليغفر لك الله ما تقدم من ذنبك وما تأخر الآية) فقال الصحابة رضي الله عنهم  
 هنالك يا رسول الله قد علمنا ما يفعل الله بك فما يفعل بتا فأنزل الله تعالى (و) اخبر  
 (المؤمنين) أي بما يؤول اليه امرهم في الآخرة (في الآية الاخرى بعدها) اي  
 ليدخل المؤمنين والمؤمنات جنات الآية فأنزل الله وبشر المؤمنين بان لهم من الله

فضلاً كبيراً في ما يفعل الله به صلى الله تعالى عليه وسلم وبهم وهذا قول قتادة والحسن وغيرهما وعمره المصنف رحمه الله تعالى لابن عباس بقوله (قال ابن عباس) رضي الله تعالى عنهما وإنما قاله صلى الله تعالى عليه وسلم أولاً قبل أن يعلم الله بعصمه وعموم مغفرته وهو في عام الحديبية ثم بين محصل جوابه عن استدلالهم (فقصداً الآية) أي محصل ما قصد بها (أنك مغفور لك غير مؤاخذ) بالهمزة المفتوحة أو الواو المبدلة منها وقبح الخاء المججمة اسم مفعول (بذنباً لو كان) أي وجد فهي تامة وإن تفتح فتكون زائدة ومثله كثير فهو امر جاء على طريق الغرض تطميناً له صلى الله تعالى عليه وسلم فلا تقوم بها حجة تجوز الذنوب عليهم وقريب منه ما قال (بعينهم) المراد بما ذكر من (المغفرة ههنا) أي في أنه ليغفر لك الله ونحوه (تبرئة من العيوب) بموحدة بعد التاء الفوقية وراء مهملة بعد الهمزة ولوقرى بنون وزاى مججمة وياء تحتية ساكنة قبلها جازو والمعنى والرسم متقارب بمعنى لادليل فيها لهم لأنه قد قيل إن المراد منها تنزيه الله له وتبعده من العيوب أي الذنوب أو ما يؤدي لها فالمغفرة كناية أو مجاز بما ذكر (وأما) الجواب عما تقدم من استدلالهم بالآية المتقدمة وهي (قوله تعالى ووضعنا عنك وزرك الذي انقض ظهرك) كما تقدم (فقبل) معناه (ماسلف) وتقدم (من ذنبك قبل النبوة) أي مما هو في صورة تفریط وإن لم يكن ذنباً لأنه لم يكن قبل النبوة شرع مخالفته معصية وقد عصمه الله تعالى عما كان عليه الجاهلية من العقائد ونحوها من الديانات (وهو قول ابن زيد) هو عبد الرحمن بن زيد بن أسلم المفسر الزاهد المفتي المتقن توفي سنة اثنين وثمانين ومائة (والحسن) البصري رحمه الله تعالى وقد تقدمت ترجمته (و) هو أيضاً (معنى قول قتادة) أي معنى ما نقله عنه المفسرون في تفسير هذه الآية من أنه صدر منه بعض أمور قبل النبوة وإن لم يكن دنباً حقيقة (وقيل معناه) أي معنى وضع وزره عنه (أنه حفظ قبل نبوته منها وعصم) أي حفظه الله تعالى عن الاتصاف به رأساً وابتداءً وهو وجه حسن يتحملة اللفظ بلا تكلف (ولو لا ذلك) أي رفعنا عنه (لاثقلت ظهرك) وفي نسخة ظهره والظاهر أنه حقيقة ويجوز أن يكون استعارة كما قدمناه وفيه على هذا تقدير أي لو لا أنا حفظناك عنها اثقلت ظهرك وهدت قواك (حكى معناه السمرقندي) في تفسيره (وقيل) في تفسيرها مما لا ينبغي فيها حجة لهؤلاء (المراد بذلك) المذكور من وضع الوزر إلى آخره (ما اثقل ظهرك) أي تبعه وأعباه (من أعباء الرسالة) جمع عبء كحمل لفظاً ومعنى كما تقدم (حتى بلغها) غاية لثقل التحمل حتى يبلغه ويؤدي أماته فإنه ما عليه إلا البلاغ (حكاه) أبو الحسن (الماوردي) السافعي وتقدم بيانه (والسلي وقيل) معناه (حططنا عنك ثقل أيام الجاهلية حكاه مكي) لأن أيام الجاهلية كانت خالية عن الدين والأمن أيام هرج ومرج فلما بعثه الله صلى الله



تعالى عليه وسلم بالدين القويم سلح هو من اتبعه ويشرح الله تعالى صدورهم بالاسلام  
 وصفاهم من الاتام فحفت ظهورهم وسردت امورهم (وقيل) معناه (شغل سرك)  
 اي قلبه او خواطر قلبه (وحيرتك) اي تحيرك في ابتداء امرك (وطلب شريعتك)  
 اي طلبك من الله شريعة تعمل بها (حتى شرعنا ذلك لك) بما اوجاه فاطمأن قلبه  
 وذهبت حيرته (حكى معناه القشيري) في تفسيره (وقيل معناه) اي معنى وضعنا عنك  
 وزرك الذي انقض ظهرك (حققنا عنك ما جلت) اي كلفت حل اثقاله من دعوة  
 الخلق وتبليغ امانة الرسالة التي لم تطق حملها الجبار (بمحفظنا لما استحفظت)  
 يقال استحفظته اذا استترعاه واعطاه آياته اي نحن حفظنا ما امرناك بحفظه عليك  
 مما عسر عليك لقيام به وجعلنا لك جلودا وصبرا صبرا ثقاله خفيفة عليك (و) لاورد  
 حيثذاته اذا خففها عنه لم يكن انقض ظهره اشار لدفعه بقوله (و) بمعنى لتفقد  
 ظهره (على هذا) (اي كان) اي قريب من انه (ينقضه) اي يصيبه ويثقله ولم ينقضه  
 بالفعل ويجوز هذا بقاءه على ظاهره وان انقاضه بالفعل لكنه خفف عنه في خفيها  
 عنك ما كاد انقض وهو راجع لما قاله المصنف رحمه الله تعالى لا وجه له كما قيل لم يبين  
 وجه دفع ما ذكره لما تمسكوا به تفصيلا فقال (فيكون المعنى) اي معنى وضعنا عنك الى  
 آخره (على) قول (من جعل ذلك) الوضع منصوبا (لما حل النبوة اهتمام النبي صلى الله  
 تعالى عليه وسلم) وهو خبر يكون (بامور فعلها قبل نبوته) وتزول وحى فيها اي  
 اجتناؤه ببيان الله لحكمها حتى لا يكون عنده هم وغم ولكنها (حرمت عليه بعد  
 النبوة) ولم يكن مكلفا بها قبلها (فقد رها اوزارا) بعد ما حرمت عليه وخسى  
 المؤاخذه بها اقل ذلك فاطلاق الوزر عليها باعتبار ما بعد النبوة والتسريع (وتقلت  
 عليه واشفق) اي خاف (منها) من المؤاخذه بها لشدة مراقبته لله وخشيته له  
 فعنى وضعها على هذا بيان انه غير مؤاخذ بها وانها لم تكن وزرا عليه يخافه  
 او يكون الوضع عصمة الله له (من ذنوب لو كانت) اي لو وجدت وصدرت عنه  
 (لانتقضت ظهره) فهو امر على سبيل العرض والتقدير لا التحقيق والتقرر بركاته وهبه  
 ولا يبعده قوله انقض مع هذا كما قيل والوزر مجاز بمعنى الذنب وعلى ما قبله بمعنى التثقل  
 كافي قوله (او يكون من ثقل) امور (الرسالة) عليه وما في تبليغها من المسقة يجعل  
 المعقول كالحسوس (او) معنى الوزر (ما ثقل عليه) وشق (وشغل قلبه من امور  
 الجاهلية) كما قلته آنفا عن مكي رحمه الله ته الى (واعلام الله تعالى له بحفظ ما استحفظ  
 من وجه) استترعاه عليه من اماته كما تقدم ثم اخذ في دفع شهوة اخري تمسك بها  
 المجوزون للصغار (فقال واما قوله عفا الله عنك لم اذنت لهم) في الخلف عنه فاعفو  
 كالغفرة يقتضي ثبوت ذنب كما قالوه وليس كذلك (و) ان ما ذكره امر لم يتقدم

لنبي صلى الله تعالى عليه وسلم من الله فيه نهى فيتعداه) اى يجعله ويعتقده (معصية) منه بخالفة ما نهى عنه (ولا عده) وصيره (الله عليه معصية) يستحق اللوم عليها (بل لم يعده اهل العلم) اى احد منهم (معاتب) بفعل خلاف الاولى مما ليس بمعصية (وغلطوا من ذهب الى ذلك) اى عدوا قول من قال من المفسرين غلطا وهو قول منقول عن قتادة وكتب الله نبيه صلى الله عليه وسلم في بعض ما لا يليق وان جاز كما في قصة ابن ام مكتوم وقوله مرحبا بمن تاتى الله فيه ليس بمراد هنا وان كان لا محذور فيه فلا اعتراض على المصنف رحمه الله تعالى كما قبل (قال نفاطويه) تقدم الكلام عليه وعلى ضبط اسمه ومعناه (وقد حشاه الله تعالى) اى برأه الله تعالى وتزهده واصل معناه جعله الله في حشا اى جانب (من ذلك) اى فعل ما يستحق عليه العتاب فضلا ان يجازيه بمعصية ارتكبها (بل كان مخيرا) اى خيره الله تعالى (في امرين) وهما انه ان ساء اذن لهم في التخلف وان ساء لم يأذر قط (قالوا) اى العلماء من السلف (وقد كان له) صلى الله تعالى عليه وسلم كما علم من تتبع احواله (ان يفعل ماساء) مما يرى انه مناسبة لانه اذن له في الاجتهاد كما تقرر في الاصول (فيما لم ينزل فيه شيء) من وحي بين حكمه (فكيف) انكار لانه معاتب وان يخبر في امور شتى فيه ولا يمكن انكاره (وقد قال الله تعالى له) في هذه القصة (فاذن لمن شئت منهم) وهذا الامر وتعلقه بالمشية صريح في انه صلى الله تعالى عليه وسلم مخير (فلما اذن لهم) كما امره الله تعالى (اعلمه الله بما لم يطلع عليه من سرهم) اى بما خفي عليه امرهم او بما اسروه واستتر من ضمائرهم وهو (انه لو لم يأذن لهم) في القعود والتخلف عنه (لقعدوا) لجرمهم بالقعود ولو امروا بخلافه (و) اعلمه بما اوحياء اليه في هذه الآية من (انه لا حرج) لا وزر ولا اثم (عليه فيما فعل) من الاذن لهم كما توهم من ظاهر قوله عفا لانها اشتهرت بمعنى عفا الذنب واسار الى ذلك بقوله (وليس عفا ههنا) في هذه الآية (بمعنى غفر) اى ستر وترك المؤاخظة والمعاتبه كما هو معناه المشهور (قيل) لها معان اخر منها ماورد في الحديث (كما قال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم) في حديث رواه ابو داود والترمذي والنسائي عن علي كرم الله وجهه ورضي الله تعالى عنه انه صلى الله تعالى عليه وسلم قال (عفا لكم عن صدقة الخيل والرقيق) فها توار صدقة الرقيقة الحديث الا ان الذي رواه هؤلاء قد عفت لكم زكاة الخيل والرقيق والمصنف رحمه الله رواه بلفظ آخر وقف عليه ومثله لا يفرع له العصي فاندفع من قال لم اقف على هذه الرواية (ولم يجب عليهم قط) لان زكاة الخيل والرقيق لم يجب على مسلم قط حتى يكون العفو معناه اسقاط الوجوب كما انه ترك عقوبة لازمة هنا (اى) فالعنى انه (لم يلزمكم ذلك) اى زكاة الخيل والرقيق (ونحوه) معزو (للقسيري) رحمه الله تعالى (قال) اى القسيري (وانما يقول العفو لا يكون الا عن ذنب) كما هو مشهور متعارف (من لا يعرف

كلام العرب) فيقف على معانيه الواردة في كلامهم كعدم اللزوم الذي سمعته في الحديث الوارد في كلام افصح العرب واصل معنى الفعوى الترك وعليه تدور معانيه فيستقيم في كل مقام ما يناسبه فعقوى الذنب ترك العقاب عليه وعدم الزكاة ترك لها (قال ومعنى عفا الله عنك) في هذه الآية (اي لم يلزمك ذنبا) فيما فعلته من الاذن (قال الداودي) رحمه الله تعالى من ائمة الحديث وتقدمت ترجمته (روى انها) كماى قوله عفا الله عنك (كانت تكرمة) من الله في خطاب نبيه عليه الصلوة والسلام اى تعظيما وتكريما يبدأ به الكلام (و) نحوه ما (قال مكي هو استفتاح كلام) لو يقوله في اول خطبهم (مثل اصلحك الله واعزك) هي جملة دعائية يبدأون بها الكلام اكراما لمن يخاطبونه وهو عادة اهل الترس في مكاتباتهم وهو قريب مما قبله بل معناهما واحد وهو ملاطفة في المحاورة تدعو لاستماعه حتى كانه باستماعه مستحق للدعاء له والقرآن جاء على اساليب كلام العرب فهي جملة دعائية قصد بها اكرام المخاطب (وحكى السمرقندي ان معناه عافاك الله) قيل اخره لضعفه لبعد احدهما عن الآخر لفظا ومعنى وكأنه غلط في المادة وهو من سوء الفهم لان الراغب قال عفوت عنك قصد به ازالة ذنب و صرفه عنه ومفعوله متروك لانه متعد في الاصل يقال عفاه واعفاه وقولهم في الدعاء استلثك العفو والعاقبة اى ترك العقوبة والسلامة وعفا التبت والشعر زاد انتهى فهذه الجملة اذا قصد بها الدعاء اكراما كان معناها قواك الله حتى لا تبالي بمن تخلف عنك للدعاء بمعنى قواك الله لان القوى لا يكون مريضا وقال الجوهري عافاه الله وعفاه بمعنى وهو دفاع الله عن العبد ما يكره فسقط ما قيل انه لا يساعد اللغة وكيف يعترض على هذا ولا يعترض على تفسيره باصلحك الله واعزك فتدبر (واما قوله) اى قول الله تعالى الذي استدل به من جواز الصغار عليهم (في اسارى بدر) اى في حقهم واسارى جمع اسير وهو معروف وبدر اسم محل وقعت فيه تلك الغزوة المشهورة سميت ببدر من قريش وهو الذي احتفروا بها ثم سمي بها مكانها وكان صلى الله عليه وسلم اسر من كبار قريش نحو سبعين رجلا كالعباس وعقيل كما فصل في السير فاستشار رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فيهم الصحابة فانار عمر رضى الله تعالى عنه بقتلهم كما مر فانه قلما يظفر بمثلهم فتضعف شوكة المسلمين وقال ابو بكر رضى الله تعالى عنه تأخذ منهم فدية تتقوى بها وتمن باطلاقهم لعل الله يهديهم بعد ذلك فاعجب رسول الله صلى الله عليه وسلم رأيه وعمل به فانزل الله فيهم (ما كان لنبى ان تكون له اسرى الايتان) والاسير فعيل من الاسر واصله سير يشد به الاسير ولذا يقال اخذه باسره اذا اخذه جملة ومعنى تخنن في الارض يكثر القتلى وقيل معناه يتمكن في الارض وما كان نفي الكون وجاء بمعنى لا يلبق

ولا ينبغي كما يأتي وبه فسر المستدل بهذه الآية على ان اخذ القدية قبل قتل  
 كثير من اعدائه ذنب عاتبه الله به وهذه القصة مشهورة في السير والتفا سير  
 فلا حاجة للطويل بإيرادها (فأيس فيه) أي فيما ذكر من الآيتين (الزام ذنب له)  
 صلى الله عليه وسلم معصية صدرت منه باختيار القدية التي لم تجز له كما فهمه المستدل  
 بها (بل) ما ذكر (فيه سأل ما خص به) أي جعله الله تعالى من خصائصه  
 تكميلاً له (وفضل) به (من بين سائر الأنبياء) وبقيتهم (فكانه) عز وجل (قال)  
 لنبيه صلى الله عليه وسلم (ما كان لني غيرك) أي لم يقع هذا الذي خصصت به  
 من أجل اخذك القدية ممن استشهد لني من الأنبياء السالفة غيرك فإنه أحل لك  
 وخيرك الله بين الفداء والقتل (و) نظيره من خصائصه التي لم تكن لني قبله  
 ما يبينه بقوله (كما قال صلى الله عليه وسلم) في الحديث الصحيح (أحلت لي  
 الغنائم) وروى المغام (ولم تحل لني قبلي) والمستدل به يقول معناه ما كان  
 لني أصلاً لا أنت ولا غيرك اخذ الفداء قبل كثرة قتل اعدائه ففيه مخالفة  
 ما شرعه الله والمصنف رحمه الله تعالى قال ليس معناه هذا حتى يتم الدليل وقال  
 الخطابي من كان قبله صلى الله عليه وسلم من الأنبياء على ضربين منهم  
 من لم يأذن له في الجهاد فلم يكن له غنائم ومنهم من أذن له فيه ولم يحل له الأكل  
 من الغنائم فكانت تنزل عليه من السماء نار تحرقه وكان له صلى الله عليه وسلم  
 التصرفات فيها وفي الصدقات كيف شاء إلا أنه قيل ليس في الآية ما يدل على ما قاله  
 المصنف رحمه الله بخلاف الحديث وهو مروي في الصحيحين عن جابر رضي الله  
 تعالى عنه ولك ان تقول ان الفداء في معنى الغنائم لانه مال مأخوذ من الكفرة فذكره  
 في الحديث إشارة إلى أنه مؤيد لهذا التأويل وفي المسائل الأربعين للرازي العتاب وقع  
 هنا على ترك الأولى لان الأفضل في ذلك الوقت الأئمان وترك الفداء قطعاً لا طماع  
 ولولائه من باب الأولى ما فوضه صلى الله عليه وسلم لأصحابه وقال العراقي في  
 حاشيته عليه السعامة بالتقييد أنه وقع في الحديث ان عمر رضي الله تعالى عنه دخل  
 عليه صلى الله عليه وسلم وهو وابو بكر يكيان فقال ما يكيكما فقال صلى الله  
 تعالى عليه وسلم عرض على عذاب قومك ادنى من هذه الشجرة والأولى لا عذاب  
 في تركه ولتفويضه للصحاب لان الاجتهاد كما يقع في الأولى يقع في الواجب بل لو استدل  
 بهذا على أنه اعلام رتب الوجوب لم يبعد لانه لم يكتف فيه باجتهاد نفسه  
 فالصواب أنه فرض له الاجتهاد في امر الاسارى ففوضه لأصحابه فافتي عمر رضي الله  
 عنه بالقتل وكان هو المصلحة وهو من احدى موافقاته واجتهاد الصحابة ما لم يؤد  
 للمصلحة فخلص عمر ولم يؤخذ النبي صلى الله عليه وسلم لبذل جهده في اجتهاده  
 فله اجر ولذا قال فيما مر عذاب قومك دون عذابي لخروجه من موجب العقاب

يبدل جهده والى هذا ذهب فحول العلم وجع بين ظاهر الآية وما يجب لمقامه صلى الله تعالى عليه وسلم من العصمة انتهى وهو حسن جدا او احسن مما اختاره المصنف (فان قيل فما معنى قوله تريدون عرض) الحياة (الدنيا الآية) سؤال وارد على ما اختاره من انه امر اختص به صلى الله تعالى عليه وسلم بانه لو كان كذلك ما عوتب عليه بما ذكر من انهم رجحوا اخذ الفداء وهو مال فاد ورايح وعرض فان لا ينبغي النظر اليه (قيل) في الجواب عنه (المعنى) بكسر النون وتشديد الياء اى المقصود (بالخطاب) في قوله تريدون (لمن اراد ذلك) اى عرض الدنيا (منهم) من الصحابة الحاضرين الواقعة (وتجرد) اى خلص ونمخص (غرضه) بمجتنبين اى قصده (لعرض الدنيا) بمهملتين وبينه وبين العرض تجنبس (وحده) اى منفردا عن قصد ثواب الآخرة وهو مؤكد لما قبله (والاستكثار منها) ياخذ ما يثاله (وليس المراد بهذا) الخطاب (التي صلى الله تعالى عليه وسلم) لشرف نفسه عن النظر لهما (ولا عليه) بكسر العين ولام ساكنة بعد هاء تحية جمع على كفية جمع فتى وصبي وصبية وقيل انه اسم جمع (اصحابه) اى كبار الصحابة كابى بكر وعمر وغيرهما من حضر الواقعة وقد علمت بما قرره العراقي انه صلى الله تعالى عليه وسلم لبس معاتبا ولا مخاطبا هنا اصلا وانه هو التحقيق ثم ايد كون الخطاب لبس لهؤلاء بما روى في سبب نزوله فقال (بل) اضرب انتقالى (قد روى عن الضحاك انها) اى آية تريدون الخ (نزلت) في امر آخر غير الفداء فلا يرد السؤال رأسا وذلك (حين انهزم المشركون يوم بدر فاشتغل الناس بالسلب) بسين مهملة ولام مفتوحتين ما يسلب اى يؤخذ من القتل من لباسه وما معه وقد بينه الفقهاء واختلفوا فبين يستحقه ممن له حق في الغنيمة او القاتل مطلقا او ان شرط له الامام كما فصلوه والسلب بتحريك يتخذ منه حبال ولذا سميت العامة الحبال سلبا كما في بعض كتب اللغة (وجمع الغنائم عن القتال) متعلق باشتغل (حتى خشي عمر) رضى الله تعالى عنه اى خاف على المسلمين (ان يعطف) اى يرجع كارا (عليهم) اى على المشغولين بما ذكر (العدو) الذين انهزموا والعدو يقع على الواحد وغيره وكثيرا ما يقع في العساكر ضرر عظيم بمثل هذا وعمر رضى الله تعالى عنه ادري بذلك (ثم قال الله تعالى) في هذه الآية والقصة (لولا كتاب من الله سبق) اى تقدم على هذه القصة وتقدم بيان المراد بالكتاب هنا وسياقى ايضا (واختلف المفسرون في معنى) هذه (الآية) والمراد منها (فقيل معناها) كما نقله الطبري ما قاله محمد بن علي بن الحسين بن علي ابن ابي طالب (لولا انه سبق مني) اى من الله تعالى فيما اوحيه لنبيه صلى الله تعالى عليه وسلم (انى لا اعذب احدا الا بعد التهي) وتحريم اخذ فداء (لعذبتكم) على ما فعلتم من الاخذ الفداء

لانه لو كان منها عند محرم استحق بمخالفته العذاب فالمراد بالكتاب حكم الله  
 الذي كتبه وقدره (فهذا) التفسير (يتق) ويمنع (أن يكون أمرا اسري) أي  
 قديتهم (معصية) لانه لم يته عنه ولم يحرم فلا دليل في الآية لما مر وعلى هذا  
 التفسير تكون هذه الآية مخصصة لمواقف المشركين فلا وجه للاعتراض على ما  
 ذكره المصنف (وقيل المعنى) المراد من هذه الآية (لولا إيمانكم بالقرآن وهو)  
 المراد به (الكتاب السابق) في قوله لولا كتاب من الله سبق وقدر الإيمان في النظم لأن  
 ذات الكتاب لا تمنع الكذاب إلا بالإيمان بما تضمنه من هذه الأحكام (فاستوجبتم) أي  
 استحققتهم (به الصفع) أي الغدر وعدم المؤاخذه (لعوقبتهم على) اخذكم (الغنائم)  
 وما هو في حكمها من القدية وهذا حكاه ابن عطية في تفسيره وليس فيه تحصيل  
 الحاصل كما توهم لما سياتي (ويزاد) بزيادة فعل مجهول من الزيادة (هذا)  
 القول تفسيرا وبيانا) وإيضاحا (بأن يقال) في تقريره المعنى (لولا ما كنتم مؤمنين  
 بالقرآن) بحقيقته وحقيقة ما فيه من الأحكام وما مصدرية وقوله (ما كنتم من  
 احلت لهم الغنائم) معطوف على ما قبله (لعوقبتهم كما عوقب من تعدى) بفتح التاء  
 الفوقية والعين والدال المهملتين المسددة داله قبل الالف فعل ماض والكتاب  
 على هذا بمعنى القرآن وسبقه لقدمه في الاول ولتقدم ما نزل أو حكم الله الذي كتبه  
 وقدره وحاصله أنه لولا أن الله أنزل القرآن وما فيه من الأحكام واجل لكم فيه الغنائم  
 لمسكم العذاب واحل بكم العقاب كما عوقب من قبلكم من الأمم لما تجاوزوا الحدود  
 وتعدوا ما نهاهم الله تعالى عنه وهو ما تشرع وامتنان عليهم بما احله لهم  
 ولم يضيق عليهم كما ضيق على الأمم السابقة أو هو ردع لمن اشتغل بالغنائم والسلب  
 وقد روى ابوداود عن أبي هريرة رضي الله تعالى عنه أنه لما كان يوم بدر جعل الناس  
 إلى الغنائم فقال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم إن الغنيمة لا تحل لأحد سواد  
 الوجوه غيركم وكان النبي واصحابه اذا غنموا الغنيمة جمعوها فزلت نار من السماء  
 فاكنتها فانزل الله تعالى لولا كتاب من الله سبق الآيتين واخرجه الترمذي وقال  
 صحيح حسن ووقع في الشرح الجديد هنا مؤاخذه على ما في الكشاف هنا مع ما فيها  
 لأمساس لها بالمقام ناشية من عدم التدبر (وقيل) معناه (لولا أنه سبق في) الازل في  
 (اللوح المحفوظ) الذي كتب فيه كل ما هو كائن إلى يوم القيامة (إنها) أي الغنائم  
 (حلال لكم) الانتفاع بها والتصرف فيها (فعوتيتهم) على اخذها (فهذا) المذكور  
 في التفاسير كله (يتق الذنب والمعصية) فيما فعله بأسرى بدر (لأن من فعل ما احل له)  
 على ما وجهه به (لم يعص) الله تعالى ولم يعد ما صدر منه معصية حتى يستدل بما  
 ذكر فيها على تجوز الصغار عليهم ومما هو صريح في حله ما اشار اليه بقوله (قال  
 الله تعالى فكلوا مما غنمتم) أي من غنائمكم (حلالا طيبا) فكلوا بمعنى انتفعوا به وليس



المراد خصوص الاكل وذكره لكثرة وغلبته على غيره من الانتفاع واستدل بهذا على ان الامر الوارد بعد الحظر للاباحة وعليه الأكثر والقائل بان الاصل فيه الوجوب يجب عنه كما فصل في الاصول وفي الكشف وتبعه القاضي في قوله لولا كتاب من الله سبق الى آخره قيل لولا ما شاء الله من ان يحل لكم القدية واعترض عليه بانه يقتضي انه صلى الله تعالى عليه وسلم لم يعلم بحل الغنائم له حين ذهب البدر والظاهر انه انما اقدم على ذلك ورغب فيه بعد علمه بحله له ولم يخرج لبدر الا طالباً للغنية ولولا ذلك لم يأخذ عير قريش وهو وهم منه فانه لا يلزم من علمه بحل الغنية علمه بحل القدية وان كانت في حكمها وقد اوردته على قوله لولا انه سبق في اللوح المحفوظ الى غيره وهو غير وارد لان المعنى لو لم تحل لكم الغنية وهو يقتضي حل القدية فتأمل (وقيل بل كان) صلى الله تعالى عليه وسلم (قد خفي ذلك) اي في اخذ القدية من الاسرى يعني قتلهم فلما اخذها قيل له كان الاولى خلافه لكن بكاؤهما السابق ورؤيته صلى الله تعالى عليه وسلم دنو العذاب منهم تأباً كما تقدم (و) يدل على انه مخير في ذلك انه (قد روى عن علي) رضي الله تعالى عنه انه (قال جاء جبريل) عليه الصلوة والسلام (الى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يوم بدر فقال خيرا صحابيك في الاسارى) بدر (ان شاؤا القتل وان شاؤا الغداء) اي اخذ القدية والمال منهم (على ان يقتل منهم في العام القابل) والسنة التي تلي هذه السنة اي ان الله قدر عليهم ان اخذوا القدية فقتل من الصحابة (مثلهم) اي بعددهم (فقالوا) نختار (الغداء وتقتل منا) مثلهم رغبة في الشهادة (وهذا) المذكور كله (دليل على صحة ما قلنا من انهم لم يفعلوا) في وقعة بدر من اخذ القدية (الا ما اذن لهم فيه) اي جوزه لهم فلا ذنب ولا معصية (لكن بعضهم) اي بعض الصحابة الذين اسسناهم رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم في ذلك (مال الى اضعف الوجهين) من القدية دون القتل باجتهاد منه والاجتهاد يجوز من الصحابة بحضرة صلى الله تعالى عليه وسلم كما صححه اهل الاصول (بما كان الاصلح) للاسلام والمسلمين (غيره) وهو القتل وبينه بقوله (من الامتحان والقتل) الذي هو اعز الوجهين فاختاروا الاذل لما خيروا (فعوتبوا على ذلك) من اختيار غير الاصلح (وبين فهم ضعف اختيارهم) القدية (وصوب اختيارهم غيرهم) وهو ما اختاره الفاروق رضي الله تعالى عنه (وكلهم غير عصاة ولا مذنبين) لان كلا منهم قال ما اداه اليه اجتهاده ظاناً ان الخير فيه (والى نحو هذا اشار الطبري) رحمه الله تعالى واتما ونحووا وخوفوا وقوع العذاب بهم لان الخوف منهم من مجرد نظره للمال في العاجل مثل الصديق رضي الله تعالى عنه ممن فعله شفقة على قومه ورجاء ان الله يهديهم للاسلام ويعز بهم الدين في الآجل وقد حقق الله رجاءه فلا اعتراض

صلى هداياته لو كان كذلك ما وقع توبيخ شديد (وقوله) صلى الله تعالى عليه وسلم (في  
 هذه القصة لو نزل من السماء عذاب مانجا منه الا عمر) وهو انه (اشارة الى هذا)  
 المذكور (من تصوير رأيه) الارأى عمر رضى الله تعالى عنه (ورأى من اخذ بما خذه)  
 اى وافقه فيما قاله (في اعزاز الدين) وغيظ الكفرة بايقاع القتل برؤسهم وارهاب  
 قلوبهم في اول واقعة وقعت بينهم (واظها ركلته) بان تكون كلمة الله ورسوله هي  
 العليا وتكون ظاهرة سابقة (وابادة عدوه) اى اهلاكه وافناؤه لان الاسراء كانوا  
 عظماء ائمة الكفر فلو قتلوا لم يكن لهم عمود بعده (وان هذه القضية) اى قضية  
 اسرى بدر واخذ الفدية منهم واطلاقهم (لواستوجب عذابا) اى اقتضت وقوع  
 العذاب بمن فعلها المخالفتها لامر الله تعالى (نجا منه) اى من العذاب الذي اقتضته  
 (عمر) لانه رضى الله تعالى عنه لم يرض به ولم يره رأيا صحيحا (ومثله) اى ونجا منه  
 مثله ممن كان على رأيه وهو سعد بن معاذ رضى الله تعالى عنه كما ورد في الحديث (وعين  
 عمر) اى خصه بالذكور مع ان جماعة منهم كانوا على رأيه (لانه اول من اشار بقتلهم)  
 جواب القول النبي صلى الله تعالى عليه وسلم له كما في صحيح مسلم ما ترى يا ابن الخطاب فقال  
 ما ارى رأى ابى بكر ولكن ارى ان تختار ضرب اعناقهم الحديث (ولكن الله لم يقدر  
 عليهم في ذلك) في مقابلة رأيهم بالفدية (الحكمة لهم) اى لان الله احل لهم ونصرهم  
 (فيما سبق) هذه الواقعة (وقال الداودى) تقدمت ترجته (والخبر بهذا لم يثبت)  
 اى لم يثبت المنع من اخذ الفدية لا الحديث الذي فيه مارأه عمر وغيره (ولو ثبت لما  
 جاز ان يظن ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم حكم بما لائنص فيه) يوحى نازل  
 عليه (ولادليل) يدل على ما حكم به مستنبط (من نص) سبق باجتهاده (ولا جعل  
 الامر فيه) من الله مفوض (اليه) فانه وقع التقوى بض له صلى الله تعالى عليه وسلم  
 في امور اذن له بالحكم فيها بها كما صرحوا به (وقد زعمه الله عن ذلك) بقوله وما ينطق  
 عن الهوى ان هو الا وحي يوحى والاجتهاد والتقوى بض يوحى وحي (وقال القاضى  
 بكر بن العلاء) امام مذهب مالك كما تقدم (اخبر الله نبيه) صلى الله تعالى عليه وسلم  
 (في هذه الآية) النازلة في اسرى بدر (ان تأويله) الذي قبله من ابى بكر رضى الله  
 تعالى عنه في اختيار عدم القتل (وافق ما كتب له) اى حكم به وجوزه بقوله لولا  
 كتاب من الله سبق في علمه وحكمه (من احلال الغنائم) لهم (و) احلاله لهم اخذ  
 (الفداء و) كيف لا تكون الفدية احلت لهم قبل هذا و(قد كان) التي صلى الله  
 تعالى عليه وسلم (واصحابه قبل هذا) اى قبل غزوة بدر (فادوا) اى اخذوا الفداء  
 من المشركين (في سرية عبد الله بن جحش التي قتل فيها ابن الحضرمي) لما مرت  
 عبر لقريش بتجارة من الطائف ومع العير عمرو بن عبد الله الحضرمي والحكم بن  
 كيسان وعثمان بن عبد الله ونوفل بن عبد الله والسريفة فبيعة من السري

وهم ناس مرسلون للعدو من نجسة الى ثلثمائة اواربعمائة ولم يعين ابو حنيفة عددا  
 لاقله وقال ابو يوسف سبعة فصاعدا وقال الما وردى يطلق على الواحد سرية  
 والطاهر انه مجاز فلا يد من عدد له مئة وعبد الله بن جحس هو ابن رباب بن معمر  
 الاسدي واهل امية بنت عبد المطلب عمته صلى الله عليه وسلم اسلم قبل دخول النبي  
 صلى الله عليه وسلم رارا لارقم وهو من المهاجرين الاولين واستشهد باحد ودفن  
 صدحزة رضي الله عنه وسريته كانت في رجب في السنة الثانية اوفي جادى الآخرة  
 ومعه ثمانية من المهاجرين اواثني عشر هو اميرهم ومن ثمه سمى امير المؤمنين و يعرف  
 بالنجذع في الله لجدع انقه وابنه باحد وكان دعا الله تعالى بذلك وكانت السرية  
 قبل بدر بنهر او اكركا سيأتي وبعث يسترصد عير قريش فساروا حتى نزلوا ببطن  
 نخلة بين مكة والطائف فرمى واقد بن عبد الله الصحابي عمرو بن الحضرمي فقتله  
 فكان اول قتل من المسلمين واستساروا الحكم وعثمان وكانا اول اسير في الاسلام  
 وافلت نوفل فقدموا المدينة بالخير والاسيرين فاسلم الحكم واقتدى صاحب عثمان  
 ابن عبد الله ورجع لمكة فأت بها كافرا وقد فدى نفسه (بالحكم بن كبسان وصاحبه)  
 عبد الله بن عثمان والباء متعلقة بقوله فادوا لبقوله قتل لان المذكور هنا ان الحكم بن  
 كبسان مولى هنام بن المعيرة المخزومي اسر في هذه السرية اسره المقداد بعد قتل  
 ابن الحضرمي فاراد عبد الله بن جحس ضرب عنقه فقال المقداد دعه يقدم به على  
 رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فلما قدم به اسلم وحسن اسلامه وقتل بيثر  
 معونة وسيأتي تفصيله (فاعتب الله عليهم) اي على النبي صلى الله تعالى عليه وسلم  
 والصحابة في اخذ القدية ولو كانت ممتعة وبخهم الله تعالى على ذلك والمراد بالعتب  
 التوبيخ والانكار مجازا عن لازم معناه اذ معناه لا يليق به تعالى لانه يستعمل فيما بين  
 الاقران واما عبره ليسهل خلاف الاولى (فذلك) اي ما وقع من الغداء في تلك  
 السرية (كان قبل بدر) اي قبل وقعتها (بازيد من عام) كذا في التسخ وهو سهولان  
 بدر الاولى وقعت في ربيع الاول بعد ثلاثة عشر شهرا من الهجرة فتكون هذه  
 الواقعة في سنة اثنين من الهجرة ثم في رجب بعث رسول الله صلى الله تعالى عليه  
 وسلم هذه السرية ثم في رمضان من هذه السنة وقعت غزوة بدر الكبرى فبين هذه  
 السرية وغزوة بدر نحو ثلاثة اسهر فكان المصنف رحمه الله تعالى توهم ان هذه  
 السنة سنة ثانية وليس كذلك وحاصل قصة هذه السرية انه صلى الله تعالى عليه  
 وسلم بعث عبد الله بن جحس ومعه ثمانية رهط من المهاجرين وكتب له كتابا وامره  
 ان لا يقرأه حتى يسير يومين وان لا يستكره من اصحابه احدا ففقه بعد يومين  
 فاذا فيه اذا نظرت كتابي فامض حتى تنزل بنخلة بين مكة والطائف فترصد بها

قریشا وتعلم خبرهم فلما قرأه قال سمعوا وطاعة واعلمهم بما في كتابه صلى الله تعالى عليه  
 وسلم فلم يخالفوه وسلك الى الحجاز فلما كان سحران اضل سعد بن ابى وقاص وعتبة  
 ابن غزوان بعير الهمما فتخلفا في طلبه فحضر بن جحش واصحابه حتى نزلوا بنجدة فرددتهم  
 عبر لقریش فيها عمرو بن الحضرمي وثمان بن المغيرة واخوه نوفل والحكم بن  
 كبسان مولى هشام بن المغيرة فلما رأوهم يقوم هابوهم ونزلوا قريبا منهم فاشرف  
 عليهم عكاشة بن محصن وقد حلق رأسه فقال عمار لا بأس عليكم منهم وذلك  
 في آخر يوم من رجب ثم تشاوروا فقالوا ان تركتموهم دخلوا الحرم فامتنعوا به  
 وان قتلتموهم في البئر الحرام تم اجتمعوا على قتل من قدروا عليه واخذ منهم  
 فرعى وافد بن عبد الله التميمي ابن الحضرمي بسهم فقتله واستأسر عثمان بن عبد الله  
 والحكم بن كبسان واعجزهم نوفل ابن عبد الله واقبل ابن جحش واصحابه بالعرير  
 والاسير بن علي رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وقيل ان ابن جحش قال لاصحابه  
 ان ليس رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم بما عدا الخمس وذلك قبل ان يفرضه الله  
 فقسم ذلك بين الصحابة وقال ابن اسحق انهم لما قدموا عليه صلى الله تعالى عليه  
 وسلم قال ما امرتكم بقتال في الشهر الحرام ووقف امر العير والاسيرين ولم يأخذ  
 من ذلك شيئا فخدم المسلمون علي ما فعلوا وقالت قریش استعطي محمد واصحابه الشهر  
 الحرام بسفك الدم واخذ المال والاسير فقال المسلمون بمكة اتما وقع ذلك في شعبان  
 فلما كثر القيل والقال ازل الله تعالى يستلوثك عن الشهر الحرام فتبيل فيه ففرج  
 المسلمون بذلك وقبض رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم العير والاسيرين  
 وبعث قریش في فداء عثمان بن عبد الملك والحكم بن كبسان فقال صلى الله  
 تعالى عليه وسلم لا تقدي حتى يقدم صاحباي يعني ابن ابى وقاص وعتبة بن غزوان  
 لحبسته ان يقتلها قریش بمن قتل منهم فلما قدما فداها فاما الحكم بن كبسان  
 فاسلم وحسن اسلامه حتى استشهد ببئر معونة واما عثمان فلحق بمكة ومات كافرا كما  
 مر (وهذا) المذكور (كله يدل على ان فعل النبي صلى الله تعالى عليه وسلم في شأن  
 الاسرى) من الفداء وما وقع معه (كان على تأويل) باجتهاد منه صلى الله تعالى  
 عليه وسلم ومن الصحابة (و بصيرة) بالنظر الصحيح في انه فيه اعانة ورجاء لان الله  
 يهديهم في الاجل الى الاسلام وكان كذلك (و) هو جار (علي ما قد تقدم قيل) اي  
 قبل بدر (مثله) من وقوع الفدية في سرية ابن جحش ولم يعاتبوا عليه (فلم ينكره الله تعالى  
 عليهم) كما يباه آتينا (لكن الله تعالى اراد) بقوله تعالى ما كان لني ان تكون له اسرى  
 (تعظيم امر بدر) وانها لما كسر شوكة المشركين وارعب قلوبهم فلو زادوا ذلك بقتل  
 من اسروه كان اتم (وكثرة اسراهم) بما اداه اجتهادهم اليه (اطهار نعمته)  
 مفعول اراد اي ظهورها على المسلمين وانهم لو تركوا الفدية اعاناهم الله تعالى عنها

(وتأكيد منه) أي نعمته عليهم (بتعريفهم ما كتب) وقد ره في (اللوحة المحفوظ)  
بقوله لولا كتاب من الله سبق على أحد الوجوه المتقدمة واللوحة المحفوظ مبین في كتب  
الحديث والتفسير (من حل ذلك لهم) أي كونه حلالاً ما أذنوا فيه لهم (لا على وجه  
عتاب) أي لم يذكره للومهم بل لبيان شكره ونعمته (وانكار) عليهم في اختيار  
الفدية (او تذب) أي نسبتهم لذنوب ارتكبوها بما فعلوه (هذا معنى كلامه) أي كلام  
القاضي بكاربن العلاء وهذا الذي اختاره المصنف خلافاً لمن قال ان الحق انه عتاب  
من الله وارتضاه بعض السراخ هنا وقال انما ذكر تكليف لا ينبغي ارتكابه (واما قوله  
تعالى عيسى) أي وجهه (وتولى) اعرض عنه بوجهه (الآية) أي ما يشعر  
به ظاهره ان انه صدر عنه صلى الله تعالى عليه وسلم ما استحق عليه العتاب واستدلال  
بعضهم بهذه الآية والقصة على تجوز الصغار عليهم كما تقدم اجمالاً (فليس  
فيها اثبات ذنب له) صلى الله تعالى عليه وسلم ولا تجوز عليه كما توهم من استدلال  
بها على تجوز ذلك (بل اطلاق له صلى الله تعالى عليه وسلم ان ذلك المتصدى)  
أي بصيغة اسم المفعول وثائب فاعله قوله (له) أي اقبل عنه وتوجه له واصله  
مقابلة التي كما يقابل الصدق وهو الصوت الراجع اليه من جبل ونحوه كما قاله الراغب  
وفي التعبير به نكتة وهي ان كلام هؤلاء لا عبرة به كما قاله المشي \* اما الطائر المحكي  
\* وغيره هو الصدا \* (من لا يتركى) أي لا يسلم فيطهره الله من دنس الشرك  
(وان الصواب والاولى) والاليق به صلى الله تعالى عليه وسلم كان (ما لو كشف لك حال  
الرجلين) أي ابن ام مكتوم ومن كان عنده من المشركين واقتصر على الاقل والا  
فالكفرة كانوا جماعة كما تجمع (الاقبال على الاعشى) دون غيره والاعشى هو عبد  
الله بن شريح ويقال عمرو بن ام مكتوم واسم ام مكتوم عاتكة بنت عامر بن مخزوم  
وعمر وهذا هو ابن قيس بن زيد بن الاصم والذي تصدى له جماعات من كبار المشركين  
بمكة اختلفوا فيهم فقال مجاهد كانوا اثلاثة عتبة وشيبة ابنا ربيعة وابي بن خلف  
والوليد بن المغيرة وكان صلى الله تعالى عليه وسلم يرجو اسلامهم واسلام غيرهم وقد  
قدمنا عن القرطبي ان هذا باطل وجهل من قاله لان امية بن خلف والوليد كانوا بمكة  
وابن ام مكتوم كان بالمدينة لم يحضر معهم وما ناكافرين احدهما بمكة والاخر  
ببدر وام يأتيا المدينة وتقدم انه سيقع على القرطبي فيما قاله فان سورة عيسى مكة  
وابن ام مكتوم اسلم قديماً بمكة قبل الهجرة وكان مع النبي بمكة والمدينة وهاجر قبل  
النبي صلى الله تعالى عليه وسلم مع مصعب بن عمير رضي الله تعالى عنهما فكيف يجهل  
من نقل هذه القضية من كبار المفسرين ثم اشار الى ان ما فعله صلى الله تعالى عليه  
وسلم لبس ذنباً بل فعلاً حسناً لانه تبليغ للرسالة ولطف في الدعوة بالاقبال على

من كان من اهل البعاد والكبر فاعلم بحال الفريقين فقال (وفعل النبي صلى الله تعالى عليه وسلم لما فعل) من التصدي ومأمعه الذي اشار اليه بقوله (وتصد به لذلك الكافر) تقدم وجه افراده (كان طاعة الله وتبليغاعنه) فما فعله صلى الله تعالى عليه وسلم كان امرا لازما له (وايتلافاه) اى استماتة لكافر وتأليفه رجاء لاسلامه (كما شرعه الله له) وفرضه بالتبليغ ولين الجانب لمن يدعو (لامعصية) كما زعمه من تقدم (ومخالفة له) اى لما شرعه الله (وما قصه الله عليه) في هذه السورة (اعلام بحالة الرجلين) المذكورين (وتوهين امر الكافر عنده) اى تضعيفه وبيان لحاله لانه لا مقدار له يعتد به (واشارة الى الاعراض عنه بقوله وما عليك ان لا يزكى) لان معناه لا بأس عليك من امره فلا تلتفت اليه والضمير في قوله وما يدريك لعله يزكى لابن ام مكتوم وقيل ضمير لعله للكافر يعنى انك اذا طمعت في ان يزكى بالاسلام او يذكرك فتنفعه الذكرى الى قبول الحق وما يدريك اى ما طمعت في ان يزكى بالاسلام كما امر والاول هو الاول لان ما في القرآن من يدريك فهو مما اعلمه الله به وما فيه من ادرالك لم يعلم به وايضا فالكافر لم يسبق له ذكر صريح اولا وقوله وما عليك ان لا يزكى يريد انه لا بأس عليك بعدم اسلامه فخرصك على اسلامه الخلل لك على الاعراض عن غيره تطيبا لخطئه الاول تركه لان ما عليك الا البلاغ وقد فعلت وقد تقدم تمة لهذا فتذكره (وقيل المراد ب) قوله (عبس وتولى الكافر الذي كان مع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم) في ذلك المجلس (قاله) اى هذا القول (ابونمام) الشاعر صاحب كتاب الحجاسة على ما يأتى وهو قول في غاية الضعف بعيد من السياق والذي عليه المفسرون انه النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وفي القاء الكلام له يريدون الخطاب الزام له صلى الله تعالى عليه وسلم عن ان يواجه بالعب لا بمبالغة في العتب لان فيه بعض الاعراض كما قاله ابن عطية رحمه الله تعالى (واما قصة آدم) عليه الصلوة والسلام والاستدلال بها على تجوز الصغار على الانبياء عليهم الصلوة والسلام (وقوله فاكلا منها) اى من الشجرة (بعد قوله) له ولزوجته حواء (ولا تقر يا هذه الشجرة فتكوبا من الظالمين) المخالفين لامر الله ونهيه (وقوله تعالى الم انهكما عن تلكما الشجرة) شجرة السكرم او التين او غيرها كما بينه المفسرون (وتصريحه تعالى) بالحاء المهمة وضمنه معنى النداء ونمداه بعلى في قوله (عليه بالمعصية بقوله وعصى آدم ربه فغوى) اى ضل عما بينه له وقيل معناه جهل وقيل خطأ (فان الله تعالى قد اخبره بعذره) جواب اما وهو جواب عما استدلو به لانه ارتكب معصية وذنبا (بقوله ولقد عهدنا الى آدم) اى اخذنا عليه وبنائه ما يلزمه فتركه (من قبل) اى قبل اكله الشجرة (فنسى) العهد المتقدم (ولم نجد له عزما) ثابتا على ما عهد اليه لان العزم توطين النفس على فعل او ترك وقريب منه تفسيره بالصبر الاتقى وعلى هذا فالذي نسيه



هو نهى الله تعالى له عن الاكل من الشجرة وفعله ناسيا لا يكون ذنبا لعدم المواخذة به وفيه انه لو كان كذلك ما جازاه الله تعالى باخراجه من الجنة وتزع لباسه وقيل انه ذكر تسلية للنبي صلى الله تعالى عليه وسلم عن عصيان قومه لان مثل آدم اذا عصى ربه فابالك بغيره وقال ابن عطية انه ضعيف لان جعل آدم مثالا للكفار لا ينبغي والذي اراه انه ابتداء قصص اوانه لما عهد له صلى الله تعالى عليه وسلم ان لا يجعل بالقرآن فنتى سلاه بانه سبق مثله لادم فعنى عنه فلا لوم عليه ثم ذكر وجه آخر فقال (قال ابن زيد) هو عبد الرحمن بن زيد بن اسلم كما تقدم في ترجمته (فنتى عداوة ابليس له) لحسده على جعله تعالى خليقة قتل وكان النسيان يؤاخذ به المكلف ثم عفا الله عنه كما يأتى وبهذا علم الجواب عما تقدم (و) نسي (ما عهد الله اليه من ذلك) اى من كون ابليس عدوا له وزوجته وولده (بقوله ان هذا عدو لك ولزوجهك الآية) وحزبه منه كما قصه في قصته وبينه المفسرون (قيل نسي ذلك) المذكور من عداوته (بما اظهر لهما) اى لادم وزوجه من المخادعة فدلها بما ضرور (وقال ابن عباس رضى الله تعالى عنهما انما سمى الانسان انسانا لانه عهد اليه فنتى) واصله انسيان ووزنه افعلان قلبت ياؤه الفا لتحركها وانفتاح ما قبلها وحذفت الهمزة لالتقاء الساكنين فالهمزة زائدة ولامه محذوفة وقيل انه من انس ووزنه فعلان وانما ذكر هذا توجيها للقولين المذكورين فلا وجه لما قيل انه لم يقع موقعه لعدم مناسيته لما قبله ويدل عليه لقول ابن عباس ان تصغيره انسيان ولذا قيل كما تقدم وان اول ناس اول الناس وقلت \* ومن لم يكن ينسى المضغاث والذي \* تقدم من حقد قليس يناسي (وقيل) في توجيه ما صدر من آدم عليه الصلوة والسلام انه (لم يقصد المخالفة) لما نهى عنه (استحلالها) اى بعد احلالها حتى لا يكون ذلك معصية (ولكنه ما) اى آدم وزوجه (احترأ بحلف ابليس لهما) اى قسمه وقوله والله (انى لكما من الناصحين) في تحسين الاكل لهما من الشجرة (وتوهما ان احدا لا يخلف بالله حائثا) مخالفا للواقع (وقد روى عذرا دم) اى اعتذاره عما صدر منه (بمثل هذا) المذكور من ظنه صدقه لا قسمه لهما (في بعض الآثار) المروية عن السلف او الاحاديث وذلك ان ابليس رأهما في الجنة ونعيمهما فبكى فقالا له ما يبكيك قال رجة لكما زوال هذا النعيم عنكما فقالا له فاذا يكون ما نعا عن زواله فدلهما بتأويله النهى وقسمه على ما قاله قالوا وهو اول من وقع منه الحسد والكذب في اليمين (وقال ابن جبير حلف بالله لهما حتى خربهما) وخدعهما بان الاكل لبس فيه مخالفة لما نهى الله تعالى عنه (والمؤمن يخدع) مبنى للمفعول اى من شانه ان يخدع بتصديق من خره لسلامة صدره وظنه ان احدا لا ينافق ولا يكذب ولبس هذا لقلة اذنه بل لانه لكونه لا يفعل ذلك يعتقد ان غيره مثله ولذا قيل \* ان الكريم اذا خاد عنه انخدع \*

(وقد قيل في توجيه ذلك ايضا) انه نسي ولم ينو المخالفة للعهد الذي عهده الله له والنسيان معتقروفي تفسير الثعلبي ان النسيان كان مؤاخذا به لتساهله عن اسباب اختيارية ثم نسخ ذلك (فلذلك قال) الله تعالى (ولم نجد له) اي لا دم عليه الصلوة والسلام (عزما اي قصدا لمخالفته) لله فيما نهاه فان العزم التصميم على فعل او ترك وهو يستلزم ما ذكر وتقدم فيه تفاسير اخر (واكثر المفسرين على ان العزم) معناه المراد منه (هنا الحزم) وهو الاخذ بما فيه سداد بعد النظر التام فيه (والصبر) حتى يتيسر له مراده من غير قلق واضطراب (وقيل كان عندا كله سكران) فلم يخالف قصدا والسكر لم يكن حراما اذذاك والجنة ليست دار تكليف ايضا الا انه ورد ان نجر الجنة لبس له سكر ولا خيال كخمور الدنيا ولا يخفى ان هذا الوجه في غاية الضعف والاولى تركه الا انه قول سعيد بن المسيب كما نقله البغوي وان ما ذكره غير مسلم لاسيما ان قلنا ان الجنة ليست هي دار الخلد كما هو احد اقوال المفسرين فيها ولذا قال المصنف رحمه الله تعالى (وهذا) القول (ضعيف لانه تعالى وصف نجر الجنة بانها لا تسكر) فيناقى هذا الجواب وهو اشارة الى قوله تعالى لافيهما غول ولا هم عنها يرتفون فانه قسر بانها لا تذهب عقولهم من رتف عقله اذا ذهب والكلام عليه مفصل في التفاسير (فاذا كان) آدم عليه الصلوة والسلام (ناسيا) لم تكن معصية فلا يصح الاستدلال حيثئذ بالآية (وكذلك اذا كان ملتبسا عليه) يعني تلبس ابلبس الذي غره به وقسمه له بانه ناصح له وانه يريد خلوده في الجنة وعدم زوال نعمته عنه وان نهى الله لبس بتحريري مؤاخذا به كما يؤخذ مما يأتي (فالطأ) أي وقع من آدم عليه الصلوة والسلام الغلط بقوله تلبسه وتقرر له بانه لا اثم عليه في ذلك (اذا اتفاق) من ائمة الدين (على خروج الناسي والساهي من حكم التكليف) يعني انه لبس مكافحاً بنص القرآن والحديث فلا يكتب عليه ذنب وايضا انه كان في جنة الخلد وليست دار تكليف الا انه قيل ان السهو والنسيان كان مؤاخذا به شرطا ثم نسخ كما تقدم عن الثعلبي وايضا قيل ان الجنة ائمة تصير دار اباحة دون تكليف بعد الحشر واما قبل فلا هي الا انه فيه بحث اذ المراد به انه لبس فيها تكاليف الدنيا كالصلوات الخمس والزكوة ونحوه مما علم من الاحكام الشرعية اما اذا قال الله تعالى لاهل الجنة امرتكم بكذا او نهيتكم عنه فانه لا يجوز مخالفته بلا شبهة وهذا مما لا ينبغي الغفلة عنه (وقال الشيخ ابو بكر بن فورك) وهو ابو محمد بن الحسين الاصبهاني امام اهل السنة والكلام وكان في عصره اجل من تصدر للوعظ والتدريس والتأليف وله مصنفات جليلة ومنظرات عجيبة وله رحلة للهند وغيره ولما رجع الى نيسابور مات ودفن بها

وقبره يزار ويستجاب عنده الدعاء كما ذكره المورخون كما بن خلكان وفورك بضم  
 الفاء وسكون الواو وقع الراء وكاف وتقدم التردد في انه مصروف او ممنوع من  
 الصرف (وغیره) من العلماء (انه يمكن ان يكون ذلك قبل النبوة) وفي عصمتهم  
 من الصغائر قبلها خلاف وقد جوزة كثير (ودليل ذلك قوله تعالى وعصى آدم  
 ربه فغوى ثم اجتبه ربه) اي اختاره لنبوته (فتاب عليه) مما صدر منه قبل النبوة  
 (وهدي) اي هداه الى علمه (فذكر ان الاجتباء والاهتداء) مصدر بمعنى الهداية  
 وليس على هذا الوزن مصدر الا الهدى والسرى واتفق على كلام فيه في شرح  
 سبويه (كأيا بعد العصاب) لعطيفه بهم كما لا يخفى فالمعنى ان الله ارتضاه لنبوته  
 وانه لم يصدر عنه ذنب بعد ما نبى والاجتباء الاختيار من جنبت الماء في الخوض  
 اذا جمعت فالاجتباء جمع للمعارف والعلوم الدنية وقد قيل عليه له في قوله لا يهدي  
 لان ظاهر الحال من سجود الملائكة لآدم وانظار فضله عليهم ومخاطبته في  
 جنتهم ثم خرج هذا الاجتهاد اذ لا معنى للنبوة غير هذا فالاستدلال به على نبوته اول  
 مما استدلل به المصنف (وقيل) في الجواب عما استدلل على تجويز الصغائر على الانبياء  
 عليهم الصلوة والسلام (بل اكلها متاولا) لخل اكله وانه لا يصدر عنه به  
 معصية واشار لنا ويله بقوله (وهو لا يعلم انها الشجرة التي نهى عنها) بالبناء  
 للمفعول اي التي نهى الله عنها في الآية (لانه تأول نهى الله تعالى) بقوله لا تقربا  
 هذه الشجرة اي لا تأكلا من هذه الشجرة الآية لانه انما نهى (عن شجرة مخصوصة)  
 لقوله من هذه الشجرة لان اسم الاشارة بوضوح لفرد معين مشاهد (لاعلى  
 الجنس) اي انه نهى عن جنس هذه الشجرة الشامل لجميع افرادها وبعضهم  
 قال ان اسم الاشارة قد يشار به الى الجنس مجازا وبه صرح قول النحاة لما في اول  
 شرح الكتاب والمراد بالجنس الكلي مطلقا فيشمل الجنس والنوع وغيره وبعض  
 السراح هنا كلام لا محصل له (ولهذا) اي ولاجل انه تأوله بما ذكره (قبل انما كانت  
 التوبة من ترك التحفظ لا من المخالفة) قال الراغب المحفوظة الغفلة وحقيقته  
 تكلف الحفظ لضعف القوة الحافظة انتهى والمراد ترك التيقظ والتهيئة (وقيل)  
 في الجواب وبيان تأويله (انه تأول ان الله تعالى لم ينهه عنها نهى تحريم) وانما هو  
 نهى تنزيه عن خلاف الاولى وكونه لا يثلب قوله فتكونا من الظالمين كما قبل سبأني  
 ما يدفعه في كلام المصنف (فان قيل فعلى كل حال) بما ذكرته في توجيه ما صدر  
 من آدم عليه الصلوة والسلام كيف لا يكون معصية فيه وهو مشكل (ففيه قال  
 تعالى) في هذه القصة (وعصى آدم ربه) فثبت له المعصية بمفعله وانت قررت  
 خلافه (وقال فتاب عليه) وهدي والتوبة انما تكون عن ذنب (وقوله) اي قبل

آدم المحكي عنه ( في حديث الشفاعة ) في المحشر الخلق كما تقدم ( ويدكر ذنبه )  
 لما طلب الخلق منه ان ينفع لهم في الخلاص من هول الموقف فقال لهم اذهبوا  
 لغيري من الانبياء فيذكر ذنبه وانه يستحي من ربه ( وقال اني نهيت عن اكل الشجرة )  
 اي عن الاكل من شيء منها ( ففصيت ) بفعل ما نهى الله تعالى عنه فهذا كله  
 يقتضي انه صدر منه ذنب ومعصية فينافي ما وجهته به ( فسأني الجواب عنه وعن  
 اشباهه ) مما يقتضي ارتكاب الذنوب ( مجلا ) مختصرا في ( آخر ) هذا ( الفصل  
 ان شاء الله تعالى واما قصة يونس ) بن متى عليه الصلوة والسلام ( فقد سبق )  
 اي مضى ( الكلام على بعض منها آتيا ) اي قريبا من قولهم استأنفت الشيء اذا ابتدأته  
 وآتف اسم فاعل منه صار بمعنى قريب ( ولبس في قصة يونس ) المذكور في القرآن  
 ( نص على ذنب ) صدر منه حتى يستمسك بها من جوزه عليهم ( وانما ) ذكر ( فيها )  
 اي في قصته انه ( ابق ) اي قد وهرب وقد يفرق بين الابق والهرب بعد  
 تخصيصه بالبعد فيخص الابق بما كان بلا خوف كما في القاموس وغيره ولذا عبر به  
 لما فيه من المزايا هنا بخلاف الهرب وكان يونس عليه الصلوة والسلام دعا قومه  
 فلم يطيعوه فوعدهم العذاب فلما تأخر عن مواعده وخرج من بينهم ( وذهب  
 مغاضبا ) اي غصبا فغاضب هتاكسافر ليست كغيرها من المقاطعة وغضبه  
 على قومه لاعلى ربه وان قيل به واول وان قيل انه خشى القتل وقد تقدم تفصيله  
 كما اشار اليه بقوله ( وقد تكلمنا عليه ) اي تقدم منا الكلام في يونس وقصته ( وقيل  
 انما نقم الله عليه ) اي عاب فعله ولامه عليه وكرهه ونقم بكسر القاف وقد تفتح  
 ( خروجه عن قومه فارا من زمل العذاب ) بهم وهو بين اظهرهم فكان ينبغي له  
 الثبات اعتمادا على ان الله يجزيه كما يجزي نوحا وغيره من الانبياء حتى يوحى اليه ما يريد  
 ( وقيل بل لما وعدهم ) اي قوم يونس ( العذاب ) استعمل الوعد مع العذاب مع انه يختص  
 بالخير فكما لقوله فبشرهم بعذاب اليم فلا وجه لما قيل انه عام بحسب الوضع الاصل  
 ( ثم عفا عنهم ) لانه لما وعدهم العذاب ثلاث ورأوا تقد ماته ضجوا الى الله وليسوا  
 المسوح وفرقوا بين الامهات والاولاد وتابوا وقالوا آمنا بيونس فعفا الله عنهم وهو  
 صلى الله تعالى عليه وسلم لا يعلم بذلك ( قال والله لا القاهم بوجه كذاب اصلا )  
 لعدم علمه بما عاينوه وخصهم الله تعالى بقبول توبة الناس كما قال تعالى الا قوم يونس  
 الآية ( وقيل بل كانوا ) اي كان من عادتهم انهم ( يقتلون من كذب فيخاف ذلك )  
 اي القتل لتخلف ما وعدهم به ( وقيل ) قائله وهب ( ضعف عن حمل اعباء الرسالة )  
 اعباء بالهمزة جمع عب كحمل وهو الحمل الثقيل كما تقدم وكان كما قال وهب في خلقه ضيق  
 ولذا اخرج الله عن اولي العزم بقوله فا صبر كما صبر اولو العزم من الرسل ولا تكن  
 كصاحب الخوت ( وقد تقدم الكلام على انه لم يكذبهم ) فان ما وعدهم به من العذاب

نزل بهم جاءت سحابة رأوا فيها دخان اظلمهم لكنهم لما نضروا الى الله كشفه  
 عنهم (وهذا) المذكور من قصته (كلم لبس فيه نص على معصيته) صدرت منه  
 حتى يستدل به على ما ادعوه كما تقدم (الاعلى قول مرغوب عنه) اى متروك لضعفه  
 وهو انه خرج من غير اذن من الله له في الخروج وترك القيام حتى يأذن الله له (وقوله)  
 تعالى (اذا بقى الى الفلك المسكون قال المقسرون اى تباعد) والقلك يكون مفردا  
 وجعا ومعناه السفينة والشحون بمعنى الملو وتفسير ابق ببا عدم مذهب المبرد فاشار به  
 الى ان تفسيره بهذا يقتضى انه لم يعص الله ولم يخرج بغير اذنه كالعبد الا بقر من سيده  
 ولذا ذكره المصنف رحمه الله تعالى تأييدا لما قبله ومن لم يقف على مراده قال  
 لبس في ذكره هنا كبر فائدة فان كل ابق متباعد من سيده وانما يحل الاستدلال قوله  
 فظن ان لن نقدر عليه وتقدم الكلام عليه (واما قوله) عز وجل (انك كبرت مني  
 الظالمين) فانه يقتضى انه صدر منه ذنب كما اشير اليه بقوله (الظالمين) حقيقة معناه  
 (وجمع الشيء في غير موضع) مطلقا فيشمل الذنب وغيره ومن ظلم السقاء اذا سرق  
 به قبل ان يرويه (فهذا) اى جعله من الظالمين (اعتراف منه عند بعضهم بذنب)  
 لتبادره من الظلم عرفا وشرعا لانه كما تقدم (فاما ان يكون ذنبه لخروجه عن قومه  
 بغير اذن ربه) في الخروج له من بينهم على عادة الانبياء اذا ارادوا الهجرة كما وقع  
 لتبينا صلى الله تعالى عليه وسلم لما هاجر الى المدينة وهو مفصل في الصحيحين (اى)  
 ذنبه (ضعف عما حله) عن اعيان الرسالة لضيق صدره كما تقدم (اولد عانه  
 بالعذاب على قومه) وهو توجيه ضعيف لان الدعاء على الغير اذا رأى منه ما يسوءه  
 لا يعد ذنبا والى هذا اشار بقوله (وقد دعا نوح) عليه الصلاة والسلام (على ومة  
 بالهلاك فلم يؤخروا) اى لم ينقمه الله تعالى ولم يعاقبه عليه وذلك قوله رب لا تدرك  
 على الارض من الكافرين ديارا فدل هذا على ان عده ذنبا لا ينجم (وقال الواسطي)  
 رحمه الله تعالى تقدمت ترجمته (في معناه تزه ربه تعالى عن الظلم) بقوله سبحانه  
 انى كنت من الظالمين ولم يقل سبحانه علا شاك عن صدور ظلم منك (واضاف)  
 اى نسب (الظلم الى نفسه اعترافا) ببراءة الله من مثله اول قصور البشرية حتى  
 يجوز ذلك عليه ولا يبرى نفسه (واستحقاقا) لذلك وان لم يقع بالفعل فالحاصل ان  
 ذكره هضمنا وبيانا لاستعداد البشر لمثله وانما يحفظهم الله بلفظه (ومثل هذا)  
 في تنزيه الله وبيان قصور نفسه (قول آدم وحواء ربنا ظلمنا انفسنا) مع ما تقدم من  
 بيان العذر فيما صدر منهما وانما اضيفا الظلم اليهما (اذكنا) آدم وحواء (السبب  
 في وضعهما غير الموضع الذى اتزلا فيه) اى اتزلاهما الله فيه قبل الاكل من الشجرة  
 في الجنة (واخرجنا من الجنة) اى جنة الخلد التى وعدها المؤمنين وقبل انها جنة

وستان اخرى الدنيا على خلاف مشهور فيه للمفسرين (واتر لهما) من الجنة التي هي فوق السماء (الى الارض) الدنيا وقوله وضعهما الى آخره استارة الى ان الظلم فيه بمعناه اللعوى وهو وضع الشيء في غير موضعه مطلقا كما تقدم اتفاقا فان قلت اذا كان دعاء نوح عليه الصلاة والسلام ليس بذنب فلم قال اذا طالب اهل المحشر منه الشفاعة اتى دعوت على قومي فخشي ان لا تقبل شفاعته قلت قد اجابوا عنه بانه ليس بذنب بل لان لكل نبي دعوة عظيمة مستجابة فهو قدمها في الدنيا لما دعا عليهم لا لانه ذنب وقبل غير ذلك وعاتب الله يونس دون نوح عليهما الصلوة والسلام لان يونس لم يصبر وعجل الدعاء ونوح دعاه هم الف سنة حتى مل عن دعوتهم ويونس منهم (واما قصة داود صلى الله تعالى عليه وسلم فلا يجب) لان الظاهر ان يقول لا يجوز اولا يصح (ان يلتفت الى ماسطره منها) اى كتيبه في كتبهم (الاخباريون) اى اصحاب القصص ونسبة الجمع على خلاف القياس لانه اراد به قوم معينين كاتصاري فاسبه العلم كما ماري وعدم الالتفات كناية عن عدم الاعتبار بذكر ذلك واعتقاده فانه لا يلبق ببعض الصالحين فضلا عن الانبياء لكنه اراد بعدم الوجوب الامتناع وحذف عن الظاهر لئلا يكتفى وقوله (عن) بخار (اهل الكتاب) متعلق بسطر لتضمنه معنى نقل (الذين بدلوا) اى حرفوا كتبهم (ورغروا) ما فيها وادخلها ما لا اصل له وهو علة لعدم جواز النقل كما روه (ونقله بعض المفسرين) في تفاسيرهم وكان ينبغي لهم ان لا ينقلوه وذلك قولهم ان داود صلى الله عليه وسلم كتب الى ايوب قائدا جبسه ان ابعت اورياى زوج المرأة الحسناء التي راها داود وهو يصلى في محرابه فتعاق قلبه بها كما مر الى وجه العدو قبل اتسا بوت وكان من يتقدم مع التسا بوت لا يجوز له ان يرجع حتى يفتح على يديه او يستشهد فقد مد ففتح على يديه فكتب له ثانيا ان ابعثه لموضع كذا مرة بعد مرة حتى قتل فتزوج امرأته (ولم يعص الله تعالى) في قصته في القرآن (على شيء من ذلك) الذي ذكره في قصصهم (ولاورد) عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم (في حديث صحيح) يعتمد على روايته والمراد بالصحيح هنا ما يشمل الحسن فانه كثير ما يستعمله الفقهاء بهذا المعنى (والذي نص الله عليه) في القرآن (قوله تعالى وظن داود انما فتناه الى قوله وحسن مأب) فهذا هو الصحيح نصا ثم انه لما ورد عليه ان في هذا النص ما يقتضى ايضا صدور ذنب وفتنة تاب منها فما المراد منها وما الجواب عنها قال (وقوله فيه) اى في هذا النص (اواب) اى كثير الرجوع عما صدر منه الى الله تعالى بالتوبة فهو مثل تواب في ايها صدر ذنب منه (فغنى فتناه) في هذه الآية (اختبرناه) اى جربناه وامتحناه والمراد فعلما به فعل المتحن ليظهر حاله للناس من فتنت الذنب اذا صفيته من غند وهذا حقيقة فلبست الفتنة هنا بايقاعه فيما يضره من الانام كما هو المتداول في عرف اللغة (و) معنى



(اواب) هنا كما (قال قتادة) في تفسيره (مطبع) لكثرة رجوعه لامره (وهذا التفسير اولى) من تفسيره بتواب عن الذنوب وهذا التفسير نقله البغوي عن ابن عباس ايضا (وقال ابن عباس وابن مسعود) رضى الله تعالى عنهما لفتته (ما زاد داود على ان قال للرجل) يعنى زوج المرأة الحسناء التى رآها (انزل لى عن امرأتك) اى فرغ عنها وطلقها لاتزوجها لانه ارسلها لما يغزو حتى قتل (واكفلنيها) اى ضمها الى بالد خول تحت نكاحي ومنه الكفالة لانها ضم ذمة الى ذمة كما قصد الله تعالى في مراعاة الملكين له وقوله ان هذا اخي له الى قوله اكفلنيها وعزنى في الخطاب مما ضرب به الله مثلا لما صدر منه (فعاتبه الله على ذلك) الفعل الذى صدر منه (ونبهه عليه) على ما فيه من خلاف الاولى اللاتى بمقامه عدمه (وانكر عليه شغله بالدنيا) وما فيها من النكاح ونحوه (وهذا) الذى قاله ابن عباس وابن مسعود (هو الذى يذبح ان يعول عليه) اى يعتمد عليه فروى ويعتقد (من امره) وامر امثاله من رسل الله عليهم الصلوة والسلام لا ما نقل عن اهل الكتاب (وقد قيل) انه انما (خطبها) اى طلب تزوجها (على خطبته) بكسر الحاء وهى طلب الزيجة وهى من الخطابة بالضم وكان داود عليه الصلوة والسلام لم يعلم بخطبته فلا ذنب اصلا (وقيل بل) الذى عتب الله عليه انه (احب قلبه ان يستشهد) ليتزوج بامرأة لانه صرح به وباشرا سبابه كما مر وهو ميل قلبى لا يؤاخذ به لانه خطر بقلبه انه لو استشهد تزوجها لانها اعجبه وعلى هذه الوجوه لامعصية فيه اما طلب النزول عن زوجته فكان جائزا عندهم كما كان فى اول الهجرة بين الانصار والمهاجرين واما الخطبة على الخطبة فانها وان كانت حراما عندنا بغير رضى وفراغ فلعلة جائز عند هم اولم يعلم بما اعلم الله به فلا حرج عليه واما خطرات القلوب فلا يؤاخذ بها وما عداه لا يجوز نسبته لهم ولا التحدث به ولذا قال على رضى الله تعالى عنه من حدث بقصة داود عليه الصلوة والسلام جلده مائة وستين وهو وحد الفرية على الانبياء عليهم الصلوة والسلام وهذه القصة نظير قصة نبينا صلى الله تعالى عليه وسلم مع زيد رضى الله تعالى عنه فى زوجته ام المؤمنين زينب بنت جحش كما يأتى ذلك لما رآها الا انه صلى الله تعالى عليه وسلم لم يطلب من زوجها فراقها بل قال له امسك عليك زوجك حتى زوجه الله تعالى له وفيه منفعة عظيمة وقد ابتلى الله تعالى بالنساء ثلاثة من الانبياء نبينا وداود ويوسف عليهم الصلوة والسلام ابتلاء لحكم خفية منه وبقية الكلام على هذه القصة مفصل فى التفاسير وكتب الحديث فلا حاجة للتطويل بها هنا وكثرة القيل والقال كما فعل فى الشرح الجديد (وحكى السمرقندى) فى تفسيره وقد قد منا ترجمته وانه ابو الليث الامام المشهور (ان ذنبه الذى استغفر منه) اى طلب من الله مغفرته والعفو عنه لم يكن ذنبا كما توهموه وانما (قوله لا حد الخصمين) اى الملكين اللذين اتياه فى صورة رجلين متخاصمين له (لقد

(ظلمك) بسؤال نجتك الى نعاجه (فظمه) بتشديد اللام اى نسبه لظلم (بقول خصمه) اى بمجرد قوله من غير كشف لحال خصمه وثبت في امره وهو خلاف الاولى وقد قال ابن العربي انه لا يجوز في ملة من المال فاقاله السمرقندي لا يجدي هنا واجيب عنه بانه انما قاله لانه رأى خصمه سلم له دقله ولم ينكر عليه فظنه رضى بما قاله ولام الله مبنى على غاية الایجاز فكانه قال يهمل وعلم بسكوته رضاه او هو بتقدير ان كان كما تقول فقد ظلمك وقال الحلبي انه سمع قول المتظلم فاستعجل ولم يسأل عن ظلمه ولذا عاتبه ولم يرض فعله والاحسن ما قدمناه (والى نفي ما اضيف في الاخبار) اى ما نسب في الاخبار السابقة (الى داود من ذلك) الذي روى (ذهب احمد بن نصر) وقد تقدمت ترجمته (وابو تمام) قال البرهان هو حبيب بن اوس الطائي ونسبه معروف وانه الشاعر المشهور صاحب الديوان وترجمته معروفة وبلاغته وربته معروفة في معرفته باللغة والعربية وهو في الطبقة العلية من المولدين متقدم العصر والرتبة على المتبقي لكن لم نرم من عده من علماء الحديث والتفسير فهو غلط من اشتراط الاسم وقد نقل المصنف رحمه الله تعالى في هذا الكتاب كثيرا عن الابهرى من علماء المالكية من اهل طابطة وهو ملقب بابي تمام وهو المراد هنا وما قاله الشراخ هنا واصحاب الحواشي من انه ابو تمام الشاعر خطاء فانا لم نسمع من نقل عن الشاعر شيئا مما يتعلق بالامور الشرعية وانما غرهم الاشتراك اللفظي وهذا مما لا شبهة فيه ويؤيده قوله (وغيرهم من المحققين) فان عد ابى تمام الشاعر محققا مما لا يعرف فهو مؤيد للوهم فيه (وقال الداودي) تقدم الكلام عليه وعلى ترجمته (لبس في قصة داود صلى الله عليه وسلم واوريا خبر) رواه المحدثون في كتبهم المعتبرة (ثبت) بفتح المثناة وسكون الموحدة وتاء مثناة فوقية اى متلبسا بثبوت الثقل فيه وارياء هو ابن حنان زوج المرأة التي تزوجها داود بعده كما تقدم وهى ام سليمان نبي الله عليه الصلوة والسلام واوريا قال الانطاكى في حواشيه انه بضم الهمزة وسكون الواو بكسر الراء المهملة ومثناة تحتي ومدة تليها همزة وضبطه غيرهم بفتح الهمزة الاولى وقال البرهان لا اعلم فيه نقلا (فلا يظن بنى محبة قتل مسلم) كما قالوه ولا ينافيه ما قدمه من قوله انه صلى الله تعالى عليه وسلم احب يقتله ان يستشهد كما قيل فان المصنف رحمه الله تعالى لم يرتضد بل مرضه بقوله وقيل الى آخر ما مر وما قيل من ان كلام الداودي طعن في الرواة من غير دليل لبس بشي فان ما روى فيه ما لا يليق بمقام الانبياء والاقدام عليه من غير رواية صحيحة لا يليق والثاني لا يطلب منه دليل (وقيل ان احدا الخصمين اللذين اختصما اليه) بان ادعى احدهما على الآخر (رجلان) حقيقة لا ملكان في صورة رجلين وهما جبرائيل وميكائيل (في نعاج) جمع نجة وفي نسخة نتاج (غتم على ظاهرا الآية) من غير تأويل بانهما ملكان انبياء

في صورة رجلين ينهياه على ما صدر منه من خلاف الأولى كما قاله أصحاب القصص وهذا وقع في بعض النسخ ولبس في الام والحاصل ان ما استهزئ به القصاص واهل الكتاب واعتريه الحسوية لم يثبت والذي قصصه الله تعالى عنه لبس فيه ما ياباه مقام النبوة (واما قصة يوسف) عليه الصلوة والسلام وما نقله اهل القصص فيها مما يقتضي صدور ذنب منه كما تمسك به من جوز مثله على الانبياء عليهم الصلوة والسلام مما لا اصل له في نص من القرآن ولا من الاحاديث الصحيحة (واخوته) أبناء يعقوب اثني عشر من زوجتين له راحيل ام يوسف عليه الصلوة والسلام وبنيامين تزوجها بعد احتها ليا واسماء اخوته مذكورة في التفسير والتواريخ مع اختلاف في ضبط اسمائهم واكبرهم اسمه روبيل (فلبس على يوسف فيها) اي في تلك القصة (تعقب) اي اعتراض مما يدل على طعن فيه او نقص ينسب اليه مما لا يناسب مقامه عليه الصلوة والسلام وهو الكريم ابن الكريم واصل العقب ان يمشي على اثره كأنه بطأ عقبه ثم استعمله المصنفون بمعنى الاعتراض فيقال تعقب كلامه اذا اورد عليه ايرادا ما فلا اعتراض على يوسف عليه السلام نفسه في احكامه كما احكامه المفسرون (واما اخوته) والاعتراض على ما صدر منهم من القاء يوسف في الجب وكذبهم على ابيه عليه الصلوة والسلام وعقوقهم له (فلم يثبت نبوتهم) حتى ينافي ما فعلوه لانهم غير معصومين وقال السيوطي في رسالة سماها رفع التعسف عن اخوة يوسف لم ينقل عن احد من الصحابة والتابعين نبوتهم وتقل عن ابن زيدانه قال بنبوتهم وانكره آخرون والمفسرون منهم من قال انهم انبياء ومنهم من رده كالقرطبي والرازي وابن كثير ومنهم من حكى القولين بلا ترجيح كابن الجوزي ومنهم من لم يتعرض له وفسر الاسباط اولاد يعقوب فحسبوه قال بنبوتهم وسيأتي بيانه (فيلزم) بالتحصيص في جواب الثاني (الكلام) فاعله (على افعالهم) وتوجيهها (و) قوله (ذكر الاسباط) وعددهم في القرآن عند ذكر الانبياء) بوجه انهم انبياء وانما اراد ذرية يعقوب لا اولاد صلبه وهم من وادهم بغير واسطة خصوصاً من ما يخرج من صلب ظهره كما اشار اليه المصنف رحمه الله تعالى بقوله (قال المفسرون يريد من نبى) ينشاء المجهول اي صار نبيا (من ابتداء الاسباط) لا اولاد له لصلبه كما تقدم وقال ابن كثير لم يبق دليل على نبوتهم وطهر القرآن بخالفه ومنهم من زعم انهم اوحى اليهم بعد ذلك لقوله تعالى والاسباط ولا دليل فيه لان بطون بني اسرائيل يقال لهم اسباط كالقبائل في العرب والشعوب في النجم فلا يدل على انه اوحى اليهم باعيانهم بل على ان ذرية يعقوب انبياء ولا وجه لتفسير الاسباط باولاد يعقوب لصلبه كما قاله ابن حجة واصل السبط الشجرة الملتفة الا غصان ثم اطلق على اولاد يعقوب لكونهم

والسبط الخافد ايضا كما قيل للحسن والحسين سبطا رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وقوله اثني عشر اسباطا انما صرح في ان الاسباط الجماعات الكثيرة مطلقا فتخصيصه باولاد الصلب خطأ ولم يكن فيهم نبي قبل موسى عليه السلام غير يوسف وفي الحديث اكرم الناس يوسف بن يعقوب بن اسحق بن ابراهيم نبي ابن نبي ابن نبي فلو كان اخوته انبياء ساركوه في ذلك وما في قصتهم من العقوق والكذب صريح في عدم نبوتهم وانما نسا الفلظ من لفظ الاسباط كما قاله ابن تيمية في رسالة له في ذلك (وقيل) وهذا احد الاقوال الثلاثة كما فصلناه (انهم كانوا حين فعلوا يوسف) ما حكاه الله تعالى عنهم في سورة يوسف (صغار الاسنان) جمع سن وهو زمان العمر اى اطفال غير مكلفين (ولهذا لم يميزوا يوسف حين اجتماعه) بمصر بعد العهد به (ولهذا) اى لكونهم حين صدر عنهم ما صدر (قالوا) لا يهيم (ارسله معنا غدا نرتع) اى تجارى وتسابق (ولعب) واللعب لا يليق بالرجال (وان ثبت لهم نبوة فبعد هذا الفعل) على احد الاقوال المتقدمة (والله اعلم) بحقيقة حالهم وهذه الدلالة بحسب الظاهر المتبادر فان الكبار قد يلعبون ويتسابقون وهو على قراءة ترتع وتلعب بالنون وعلى القراءة الاخرى يرتع ويلعب بالياء المشاة هو بضمير الغيبة ليوسف دونهم فلا دليل فيه وكذا عدم معرفتهم له انما يدل على صغرهم وبعد عهدهم به لان مدة مقارقتهم اربعون سنة او ثمانون بحسب الظاهر اذ لا يجوز ان لا يعرفوه لتغير زيه وكونه بهيئة الملوك ذوى الهيبة ولعدم قريبتهم من مجلسه ومثله من الامارات الظنية يكتفى فيه بهذا القدر (واما) ما استدلوا به من وقوع الذنب والمعصية منهم وهو (قوله تعالى ولقد هممت به وهم بها لولا ان رأى برهان ربه) ضمير همت لامرأة العزيز وضميرهم ليوسف عليه الصلوة والسلام والهم يكون بمعنى العزم المصمم على امر ومعنى ميل طبعى غير اختياري وهمها بالمعنى الاول وهو ارادتها الفاحشة وهمه بالمعنى الثانى وهو غير مذموم اذا كلف عنه بل ممدوح يوجر عليه لو سلم فان قلت بعدم وقوعه لانه في المعنى جواب لولا ان جوز تقديمه عليها على ما باتى اوقائم مقامه اى لولا رؤية البرهان هم فيدل حيثئذ على انه لم يهيم بها وما وقع في القصص من حل السر او بل وما بعده كذب لا اصل له وبرهان ربه قيل انه رأى يعقوب عليه الصلوة والسلام عاضا على اصبعه وهو يقول اتفعل فعل السفهاء وانت مكتوب من الانبياء بان تصورت له صورته اوراء حقيقة وفرج له السقف وقيل ضرب صدره يده فترعت منه شهوته وقيل نودى بصوت من وراء الحجاب فقام هاربا ومضت خلفه وقيل انما تمثل له جبريل عليه الصلوة والسلام فصدده (فعلى طريق جماعة من الفقهاء والمحدثين اذ هم النفس لا يؤخذ به) مطلقا لانه امر

اضطراري وفسره بقوله (وليس سبئة) اي خطيئة ومعصية (لقوله) صلى الله تعالى عليه وسلم نقلا (عن ربه) يعني في الحديث القدسي الذي رواه مسلم في صحيحه وهو حديث طويل (اذا هم عبدي بسبئة) اي عزم عليها وقصدها (فلم يعملها) بان تركها خوفا من ربه (كتبت له حسنة) لمجاهدته نفسه فصرفها عما تریده (فلا معصية في هذا) اي فيهم يوسف عليه الصلوة والسلام (اذن) على هذا القول والتقدير (واما على مذهب المحققين من الفقهاء والمتكلمين) كابي بكر الباقلاني الذين رأوا تعارض النصوص فدفعوا النظر في التوفيق فيها فانهم فصلوا في ذلك تفصيلا (فان الهم) الذي يخطر بالبال (اذا وطنت عليه النفس) عازمة على الفعل اي صممت وجرمت عليه واصل معناه اتخذته وطنا ثم نقل لما ذكر بعدما كان مجازا لعلاقة ظاهرة يقال وطنت نفسي واوطنتها اذا جعلتها على امر فاستمرت (سبئة) تكتب عليه فهو مرفوع خبر ان ونصبه خبر كان مقدرة بعد (واما اذا لم توطن) بالبناء للمفعول (عليه النفس من همومها) نجعهم بمعنى نية وعزم (وخواطرها) عطف تفسيرا (فهو المعقوعه) لاما قبله (وهذا هو الحق فيكون ان شاء الله هم يوسف من هذا) القبيل المعقوعه فلا يتم الاستدلال بهذه القصة على تجويز الصغار والحاصل انه ذهب كثير من العلماء الى ان هم المرء خاطر نفسه لا يؤاخذ به فلا معصية في ذلك على هذا وذهب بعض الفقهاء والمحدثين الى ان الهم اذا لم توطن عليه النفس معقوعه واذا وطنت عليه وصممت كتبت سبئة والنصوص فيه مخالفة كما تقدم في حديث مسلم واحاديث اخر معناه يدل على انه يؤاخذ به وقوله تعالى وان تبدوا ما في انفسكم او تخفوه يحاسبكم به الله وقوله يؤاخذكم بما كسبت قلوبكم ونحوه يدل على خلافه والتوفيق بينهما ما قاله الغزالي من ان اول ما يرد على القلب كروية امرأة على الطريق مالت لها النفس ويسمى حديث النفس وخاطرا والثاني ما يتولد منه من الرغبة واعادة النظر وهو الميل الطبيعي والثالث حكم القلب بانه ينبغي ان يفعل وينبغي اعادة النظر والرابع التصميم على ذلك وترك الصوارف عنه كالحياء والاول لا يؤاخذ به لانه لا يدخل تحت الاختيار وكذا هيجان النفس والميل والشهوة لانها ليست اختيارية وهو المراد بقوله صلى الله تعالى عليه وسلم حتى عن امتي ما حدثت به نفوسها وهو الخواطر التي لا يتبعها هم وعزم والاعتقاد وحكم النفس بانه ينبغي ان يفعل فيكون اضطراريا ولا يؤاخذ به واختياريا فيؤاخذ به والرابع يؤاخذ به فان لم يفعل نظر فيه فان تركه خوفا من الله وندما على همه كتبت له حسنة لمجاهدته لنفسه وان تركه لعائق وعذر غير خوف من الله كتبت عليه وفي الحديث ما يدل على هذا التفصيل وهو كلام حسن وهم يوسف عليه الصلوة والسلام كان عزم ما ونصميا منه خوف ربه فهو حسنة لامعصية ثم اشار الى الجواب عن سؤال مقدر بقوله

(ويكون) على تقدير انه معقوعه (قوله وما ابرئ نفسي الآية) معناه وتفسيره الذي  
 بينه بقوله (اي ما ابرئها من هذا الهم) يعني ما اترها عنها لانه امر جبلي لا محذور  
 فيه (او يكون ذلك) اي قوله وما ابرئ نفسي صدر (منه على طريق التواضع)  
 باظهار انه غير مرتز عما يشتهي لان الكمال لله لانه صدر منه مثله حتى يتمسك به  
 (والاعتراف بمخالفة النفس) اي ما ابرئها من الهم بالمعاصي وقد فعلت ولكني  
 خالفتها وصرفتها عن همها وهو امر حسن منه (لما) بكسر اللام وتخفيف الميم  
 (زكى وبرئ) منه في الآيات السابقة وهذا بناء على ان قوله وما ابرئ نفسي من كلام  
 يوسف عليه الصلوة والسلام وقد قيل انه من كلام امرأة العزيز متصل بقولها ذلك  
 ليعلم اني لم اخنه بالغيب والوجهان مذكوران في التفاسير وعلى هذا لا يرد السؤال  
 اصلا (فكيف) تأييد لما هو بصدده من انه لا اعتراف بصدور ذنب منه في كلامه  
 (وقد حكى ابو حاتم) قيل ولعله ابن ابي حاتم في تفسيره (عن ابي عبيدة) معمر بن  
 المثنى وقد تقدمت ترجمته وابو حاتم الرازي هو الامام الحافظ الجليل محمد بن ادریس  
 ابن المنذر الحنظلي احدا الاعلام في التفسير والحديث ولد سنة خمس وتسعين ومائة  
 وتوفي في شعبان سنة سبع وسبعين ومائتين (ان يوسف) عليه الصلوة والسلام  
 (لم يهم) اي لم يقع منه هم يعد معصية (وان الكلام) اي النظم القرأني الذي نحن  
 فيه (فيه تقديم وتأخير) اي وبيانه (لقد همت) امرأة العزيز به اي يوسف  
 وتكليفه لما ارادته (ولو لا ان رأي برهان ربه لهم بها) قال السريفي المرتضي في كتابه  
 الدرر وان غرر انه على هذا يجري مجرى قولهم قد كنت هلكت وان لم يقع هلاك  
 واستشهد به بقوله تعالى ولولا فضل الله عليك ورحمته لهمت طائفة منهم ان يضلوك  
 والهم لم يقع واستبعد قوم تقديم جواب لولا عليها وهو اولي من حذفه وذكر شواهد  
 استشهد بها على جواز تقديمه ردها على من قال انه لا يجوز انتهى فما قيل ان  
 جواب لولا لا محذور في لعدم جواز تقديمه غير مرضي وهذا مذهب الرخصي والزجاج  
 لكن المرتضي علم من الأئمة في العربية وغيرها فلذا اختير قوله ومقدر بلفظ ما قبله  
 اول واقع المعصية وامرأة العزيز اسمها راعيل وقيل زليخا كما رجا بفتح اوله وضمه  
 خطأ (وقد قال تعالى) حكاية (عن المرأة) المذكورة آنفا (ولقد راودته عن نفسه  
 فاستعصم) واسم زوجها العزيز قطيفر والمرادة الطلب من راد بروداذا جاء وذهب  
 اي طلبت منه ان يضاجعها ومعنى استعصم امتنع لعصمة الله تعالى له وقيل دليل  
 على انه لم يقع منه هم بالمعنى الذي قالوه (و) بما يؤيده انه (قد قال تعالى) في حقه  
 (كذلك) اي عصمناه (لنصرف عنه السوء والفحشاء) اي لئلا يمتل نفسه لما اريد  
 منه من معصية الله والجار والمجرور في محل نصب اورفع اي تنبأ هناك ذلك او امره



كذلك والسوء الزناء والذكر القبح او عقوبة الملك والفحشاء الواقعة المرأة ونحوها مما يفتح (وقال) تعالى في هذه القصة (وغلقت الابواب) معطوف على قوله راودته وعلق الباب فقله والتفعيل للتكثير وقلها لتخلو به لما ارادته (وقالت هيت لك) هيت اسم فعل مبني على الفتح فاللام للتبيين كما في سقبالك وقال الراغب هيت قريب من هلم وقرئ هيت لك اي تهيات لك انتهى (قال معاذ الله انه ربي احسن مثواي الآية) اي قال صلى الله تعالى عليه وسلم حين راودته معاذ الله اي اعوذ بالله منك وما اردت التجئ الى الله في دفع ما هممت به وهو منصوب على المصدرية والمثوى بمعنى المقام من ثوى بالمقام اذا اقام به (قيل) في معنى (ربي) هنا انه (الله تعالى وقيل الملك) بكسر اللام وهو زوج زليخا وضميراته للشان خبر ربي احسن مثواي قال رب يطلق على الله وعلى غيره ومعناه المالك والسيد والمربي والمنعم وفي اطلاقه على غير الله تفصيل في التفاسير مشهور وتقدم مرارا وانتهى على اطلاقه على غير الله تزييه ومعنى احسن مثواي انه احسن القيام لي وتعهد لي باكرامه لي وانعامه (وقيل) معنى (هم بها) انه هم (بزجرها) ليزعها عن مرادته (ووعظها) بتخويفها من الله ولحوق العار بها وقال المفسرون كأي عطية انه وجه ضعيف لمخالفته الظاهر (وقيل) معنى (هم بها غمها امتناعه عنها) اي عن معاملتها بما ارادته فهو من الهم بمعنى انعم والباء التعدية بمعنى اهمها اذا وقعها في هم وحرزن وهو بعيد وان كان فيه مشاكلة وتجنس للتعقيد المعنوي فيه وقيل انه بعيد من اللغة لانه بهذا المعنى تعدد ينفسه يقال هم الامر اذا احزنه (وقيل) معنى (هم بها نظر اليها) وهو في غاية البعد (وقيل) معناه (هم بعثر بها ودفعها) حين امسكته وهذا كله بتقدير مضاف والحاصل بمعناه والحامل على هذه التأويلات صرفه عما يليق بمقام النبوة (وقيل هذا كله كان قبل نبوته) بناء على عدم العصمة قبلها وقد تقدم بيانه (وقد ذكر بعضهم) انه (ما زال النساء يملن الى يوسف عليه الصلوة والسلام قبل شهوة) لما جبلت عليه طبائعهم (حتى نبأ الله تعالى) اي جعله نبيا (فالتقى عليه هبة النبوة فشغلت هيئته كل من يراه عن) الاشتغال بالنظر الى (حسنه) وجماله ومهابة الانبياء امر معلوم كما نشاهده في بعض العباد فضلا عن الانبياء عليهم الصلوة والسلام (واما خبر موسى صلى الله تعالى عليه وسلم) الذي استدله على صدور الذنب من الانبياء عليهم الصلوة والسلام وما جرى له (مع قنيله الذي وكزه) وهو رجل كا فركان طباطبا فرعون لعنه الله تعالى وكان يسخر الناس لجل الخطب لطيطخ فرعون فسخر رجلا من بني اسرائيل فاستغاث منه بموسى عليه الصلوة والسلام وكان بنوا اسرائيل صارت لهم عزة ومنعة بموسى عليه الصلوة والسلام لما كبه وكان موسى قويا في جسمه فنهاء عن تسخيريه فلم ينته فضر به

يده لدفع ظلمه فأتى بالوكيز والكز بمعنى وهو الدفع ومنهم من فرق بينهما بأن الأول  
 في الصدر والثاني في الظهر وقيل بإطراف الأصابع وقيل غير ذلك وهو أمر سهل  
 (فقد نص الله تعالى) في القرآن (على أنه من عبده) أي كان كافراً من كفره انقيط  
 وموسى وجد قتل من بني إسرائيل أي من قوم بينهم وبين بني إسرائيل عداوة  
 ومحاربة فلا يمنع عليه قتله لدفع ضرره مع أنه صلى الله تعالى عليه وسلم لم يقصد  
 بضربه قتله وإنما قصد دفعه ودفع ظلمه ومثله لا يحرم (و) استأثر إلى ذلك (قبل كان  
 من القبط الذين على دين فرعون) أي كان كافراً على ملة أمره بها من عبادته  
 أو غير ذلك والقبط نبط مصر وقوم فرعون وهم جيل من الناس معروفون (ودليل  
 السورة) أي السورة تدل بمنطوقها (في هذا كله) أي فيما قصه الله تعالى من  
 هذه السورة (أنه قبل نبوة موسى) عليه الصلوة والسلام فانه لما قتله فرحاً فكان  
 ما كان له مع سبب عليه الصلوة والسلام أي جرى له ما جرى وتزوج ابنته ثم نبأ بما  
 فارقه كما قصه الله تعالى وقبل النبوة لم يكن معصوماً من الخطاء فصدر عنه مثل  
 هذا وإن لم يكن معصية لأنه لم يضربه بآلة جارحة فهو خطأ سبه عمد ولم يكن منه شرع  
 ولذا قال (وقال قتادة وكزهياً عصاً) وأبست جارحة بل منقل (ولم يتعمد) يضربه  
 ويقصد (قتله فعلي هذا لا معصية في ذلك) أي فيما فعله موسى عليه الصلوة  
 والسلام في هذه القصة حتى يستدل بها على ما ادعوه (وقوله) أي قول موسى  
 المحكي عنه وما يقتضي أنه ما صدر عنه معصية (هذا من عمل الشيطان) أي هذا  
 الذنب مما القاه الشيطان (وقوله طمئت نفسي) بعمل ما فإوا أنه معصية ولذا قال  
 (فاغفر لي) ما صدر مني فلو لا أنه ذنب لم يطلب مغفرة الله تعالى له (قال ابن جريج)  
 بصيغة المصغر وهو عبد الملك بن عبد العزيز بن جريج أبو الوليد وأبو خالد القرشي  
 مولاهم أحد الفقهاء الأعلام (قال) موسى صلى الله تعالى عليه وسلم (ذلك)  
 المذكور من نسبة عمله الشيطان وطلب مغفرته (من أجل أنه لا ينبغي) أي لا يصح  
 ولا يليق (لشيء أن يقتل) أحداً (حتى يؤمر) بالبناء للمفعول أي يأمره الله أو من له  
 الأمر ولذا كان صلى الله تعالى عليه وسلم في أول أمره لم يؤذن له في القتال ثم أذن له  
 في ذلك بعدما جاز المسلمون الهجرتين فوسى عليه السلام إذا لم يؤذن له في ذلك  
 فهو غير جائز (وقال النقاس) في تفسيره (لم يقتله) موسى عليه السلام (عن عمد)  
 حال كونه (مريداً للقتل) والمقصود بالنفي الحال (وإنما وكزه وكزة) مفعول مطلق  
 مؤكد (يريد بها دفع ظلمه) للناس وعدم تسخيرهم (وقد قيل إن هذا قبل  
 النبوة) إذ لم يكن أمراً بأسرع (وهو مقتضى التلاوة) أي ما يدل عليه نص القرآن  
 المتلو (وقوله تعالى في قصته) أي موسى التي قصها الله تعالى في القرآن (وفتناك  
 قتلونا) قال الراغب أصل الفتن ادخال الذهب النار لتظهر حودته من ردايته ويستعمل

في ادخال الانسان النار قال الله تعالى ذوقوا فنتنكم اى عذابكم وتارة يستعمل بما يحصل منه العذاب كقوله تعالى الا في الفتنة سقطوا وتارة في لاختبار نحو فتناك فتونا وجعلت الفتنة كالبلاء في انهما يستعملان فيما يدفع اليه الانسان من شدة ورخاء وهو في السدة اظهر واكثر استعمالا انتهى واليه اشار بقوله ( اى ابتليناك ابتلاء بعد ابتلاء ) اشارة الى ان الفتنة هنا بمعنى الابتلاء اى الاختبار وانه يكون بالخير والسر والسدة وان الفتون جمع فتن او فتنة على تقدير عدم النباء والاعتداد بها فيدل على التكرار فلذا قال ابتلاء بعد ابتلاء ويجوز ان يكون مصدرا كالقعود فالتكرير غير مراد او يوجد ذلك من السياق ( قيل ) ذلك الابتلاء ( في هذه القصة ) يعنى قتل القبطي ( وما جرى ) وقع واتفق ( له ) اى لموسى عليه الصلوة والسلام ( مع فرعون ) وذلك ان فرعون لعنه الله تعالى رأى رؤيا حالته فغيرها المعبرون والكهنة انهم يقولون من بنى اسرائيل يكون هلي يديه زوال ملكه ودينه فامر القوابل بان كل ذكر ولد منهم يا توتيه به ويذبحونه ففعلوا ذلك حتى وقع في بنى اسرائيل موتان عظيم فقال له القبط تخشى فناء بنى اسرائيل فلا يبق لنا خدم فحتاج الى استخذامنا فامر ان يقتل الذكور منهم سنة ويتركون سنة فولد هرون في سنة العفو ثم ولد موسى في سنة الذبح فخافت عليه امه فاحسب اليها وحى الهام وقيل وحيا جاءها فيه جبريل عليه الصلوة والسلام وان لم تكن نبيه لان الملك كان يزاه غير الانبياء كبريم ثم ارتفع ذلك بعد مجيئ النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فالتقه امه في صندوق والنيل فدخل بيت فرعون فالتقطه آله واستوهبته امرأته آسية وكان له معه ما اشتهر من ذلك وهو المراد بالفتون اى ما وقع له فيه من الشدة حتى نبأ الله واتخذة كلما وصفيا وسمته آسية حين اتخذته وليدا موسى ومعناه ماء ونجى بالقبطية لانه وجد في صندوق ملقى في الماء ( وقيل ) معنى الفتون على هذا ( القاؤه في التابوت ) اى الصندوق الذى اتخذت له امه من خشب والذى صنعها حرقيل وهو مؤمن من آل فرعون ( واليم ) وهو البحر والمراد به النيل ( وغير ذلك ) اى معنى الفتون في هذه الآية ( اخلصناك اخلاصا ) اى ابتليناه بامور شاهدتها قدرة الله تعالى ولطفه حتى صار صفوة له خالصا من كل امر لا يليق برسله عليهم الصلوة والسلام فقربه واصطفاه لان الفتنة اصل معناها ان يذاب الذهب حتى يصفى فتجوز به عما ذكر كما قاله ( ابن جبر ) ومجاهد في تفسير هذه الآية وعلى هذا فهو مستعار ( من قولهم فتنت الفضة في النار اذا ) اذبتها و ( خلصتها ) من الغش فاستعير لخالصه من الكدورات البسرية والاخلاق الرديئة حتى اجتباه ( واصل لفتنة ) اى حقيقة التي وضعت لها ( الاختبار ) اى امتحان الاشياء وتجربتها بما يعلم به حالها ( واظهر ما بطن ) اى خفى عن العيان

في المحسوسات كالذهب والفضة (الا نه استعمل في عرف الشرع) وهو ما عرف  
 في مخاطب اهله ومعاملتهم (في اجتهاد يودي) اي يوصل ويثمر ويفضي (الى ما يكره)  
 المخبرين به المغول وان كان عام في اصله خص بما ذكر كما فصله الراغب وقد  
 سمعته آنفا وعلم مما ذكره ان الفتنة هنا ليس فيها ما يقتضي ان الانبياء عليهم  
 الصلوة والسلام يجوز عليهم المعاصي لما عرفت من التأويل المذكور (وكذلك)  
 اي مثل ما ذكر في تمسك بعضهم بما لا يسلم تمسكهم به (ماروي في الخبر الصحيح) الذي  
 رواه الشيخان عن ابي هريرة رضي الله عنه كما قاله السيوطي رحمه الله تعالى (من ان ملك  
 الموت) الموكل بقبض الارواح واسمه عزرائيل كما ورد في بعض الاحاديث (جاءه)  
 اي موسى عليه الصلوة والسلام كما يأتي غيره اذا امر به (فلطم عينه) اي ضرب  
 وجهه بيده فوقعت ضربته على عينه (فقفاها) اي اخرج حدقته التي بها يبصر  
 بطلسته وهو مهموز وقول العامة مقرقع العين خطأ في العين (الحديث) بالنصب  
 اي اقرأ الحديث الخ لانه اقتصر على محل الشاهد منه الدال على ان موسى عليه  
 الصلوة والسلام لم يطلع الملك الذي ارسله اليه ومثله يحسب الظاهر معصية  
 واجاب عنه المصنف بقوله (ليس فيه) اي في الحديث المذكور كما قالوه (ما يحكم  
 على موسى) اي عليه الصلوة والسلام (بالتعدي) على الملك ومخالفته فيما امره الله  
 به (وفعل ما لا يجب له) بالرفع او الجر عطفا على او على التعدي وكان الظاهر ما لا يجوز  
 له وعبره لنكتة كما مر مثله ثم بين علته ما ذكره بقوله (اذ هو ظاهر الامر) اي  
 لاختفاء فيه (بين الوجه) اي توجيهه واضح (جائر الفعل) اي فعله جائز من مثله  
 (لان موسى) عليه الصلوة والسلام (دافع) اسم فاعل مر فوع او فعل ماض من  
 المدافعة (عن نفسه من اتاه لانتلافها) فهو من قبيل دفع الصائل المتعدي عليه  
 ومثله جائز شرعا (وقد تصور الملك) وظهر (له في صورة آدمي) لان الملائكة عليهم  
 الصلوة والسلام اجسام لطيفة مجردة تتصور في اي صورة ارادت لاقدار الله لها  
 على ذلك كما قال تعالى فمثل لها بشرا سويا وكما كان جبريل عليه الصلوة والسلام  
 يأتي رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم في صورة دحية الكلبي رضي الله تعالى عنه  
 وفي تطور الملائكة والجن في صورة مختلفة كلام لاهل الاصول والحكماء وتعرض له  
 المحدثون فان صورتهم الاصلية عظيمة جدا فاذا برزوا بصورة اقل منها فهي  
 صورهم تضامت وتضاغرت كالقطن المنفوش اذا تضام وتضاغط من غير ذهاب  
 شيء منه وهو الظاهر وللإمام الشهرستاني فيه تحقيق وفي بعض كتبه اذا افضت اليه  
 النوبة اتيناه مفصلا (ولا يمكن انه) اي موسى عليه الصلوة والسلام (علم حيثئذ)  
 اي في وقت ضربه له (انه ملك الموت) لظنه انه آدمي نظرا لظاهر حاله وهو بعدم

الامكان بلغة في نفى العلم لمكتبه ومراده انه لا يعلم بذلك فلا يرد عليه ما قيل انه من  
 اين له عدم الامكان غايته انه ظاهر فيه مع احتمال غيره كما كانوا يتصورون للانبياء  
 عليهم الصلوة والسلام (فدافعه عن نفسه مدافعة ادت الى ذهاب عين تلك الصورة  
 التي تصور له) اي لموسى عليه الصلوة والسلام (فيها) الملك (امتحننا من الله له)  
 مفعول لاجله تعليل لتصوره بغير صورته اي اختبارا لموسى حتى يصدر منه ما يقتضي  
 امورا فيها حكم خفية (فلما جاءه بعد) اي بعد ما جاءه اولا ولطمه (واعلمه الله) اي  
 اعلم الله موسى عليه الصلوة والسلام حين جاءه ثانيا (انه) اي ملك الموت (رسوله)  
 اي رسول الله من ملائكته ارسله الله (اليه) لامر امره به (استسلم) جواب لما  
 اتقاده وسلم له فيما اراده بعدما كان دفعه عنه اشد دفع وهو استفعال من السلم والقاء  
 قياده لغيره كالاسلام قال تعالى يحكم بها النبيون الذين اسبلوا اي انتقادوا بالحق  
 (وللمتقدمين والمتأخرين على هذا الحديث اجوبة هذا) الجواب الذي قرره من  
 انه عليه الصلوة والسلام لم يعلم انه ملك الموت امتحانا من الله تعالى له (اسدها عندي)  
 افعل تفضيل من السداد وهو القوة فيما اريد به قال الشاعر \* اعله الرماية كل يوم  
 \* فلما استد ساعده رماني \* على رواية استد بسين مهملة اي قوى ورواية اشتد  
 بالحجة غير مقبولة عندهم كما بينا في شرح الدرة (وهو تأويل شيخنا الامام ابي عبد الله  
 المازري) وهو امام الرحلة الفقيه المحدث البارع في سائر العلوم وهو مالكي المذهب  
 واسمه ابو عبد الله محمد بن علي بن عمر التميمي شارح المحصول وله شرح مسيل الذي  
 بنى عليه المصنف رحمه الله تعالى شرحه المسمى بالاكال وله تأليف كثيرة مفيدة  
 جلية وهو منسوب الى ما زرع في الزاوية المججمة وكسرها وهي بلدة بجزيرة صقلية  
 توقي في ثامن ربيع الاول من سنة ست وثلثين وخمس مائة وعمره ثلاث وثمانون سنة  
 رحمه الله تعالى (وقد تأوله) اي حله (قديما) اي قبل شيخه المذكور (ابن عابشة  
 وغيره) فهو مما ارتضاه علماء السلف (على صكه ولطمه بالحجة وفق عين حجة)  
 اصل الصك واللطم الضرب بالراحة او بشئ عريض وجاء بمعنى مطلق الضرب  
 لكنه كما قال النووي في ضاية البعد وان ساعده اللغة وابن عائشة هو عبيد الله محمد بن  
 حفص بن عمر بن موسى بن عبد الله بن معمر القرشي التميمي البصري المعروف  
 بالعششي نسبة لعشيرة وهي لغة في طائفة او من تفسيرات النسب لانه من ولد عائشة  
 بنت طلحة بن عبد الله وهو واحد العلماء الاشراف المحدثين المحققين وهو ثقة روى  
 عنه البغوي وخلق كثير توقي سنة مائتين وثمان وعشرين فهو متقدم على المازري  
 بزمان كثير فلذا قال المصنف رحمه الله تعالى قديما (وهو كلام مستعمل في هذا  
 الباب) المراد به الزام الخصم بالحجة بعد ابطال حجة الخصم وما ارتضاه من الحجج  
 (في اللغة) اي لغة العرب (معروف في كلامهم) مشهور يقولون لطمه و صكه اذا

غايه في الحاجة وفقاً عينه وهورها اذا الفهم بحجته والزعم الزم لا يمكنه الجواب  
عند بوجه من الوجوه لكن صريح الحديث يأباه فان فيه ما يقتضي انه على ظاهره  
فان البخاري رحمه الله تعالى روى عن ابي هريرة رضي الله تعالى عنه انه صلى الله  
تعالى عليه وسلم قال ارسل الله ملاك الموت الى موسى فلما جاءه صكه ففقأ عينه  
فرجع الى ربه وقال يا رب ارسلني الى عبد لا يريد الموت فرد الله عليه عينه وقال له  
ارجع وقل له يضع يده على متن ثور وله بكل ما غطت يده من الشعر بكل شعرة سنة  
قال له ذلك فقال موسى ثم ماذا قال المرن فقال الآن وسأل ربه ان يدينه من الارض  
المقدسة مقدار رمية حجر فقال صلى الله تعالى عليه وسلم لو كنت ثم لا ريتكم قبره  
الى جانب الطريق عند الكشيب الا حرو ونحوه في مسلم وهو يثاقى هذا التأويل  
وكون العين متخيلة لان فقهاها يقتضي ان ما رواه الانبياء عليهم الصلوة والسلام  
من صور الملائكة لاحقيقة له وهو مذهب السالمية كما قاله القرطبي مع انه لا يجدي  
نفعاً وارتضى القرطبي الجواب بان الله تعالى اخبره بانه لا يموت حتى يخبره الله  
ويخبره بين الموت والحياة فلما اتاه الملك بقتة ودخل عليه من غير استئذان شق  
عليه ذلك وكان صلى الله تعالى عليه وسلم سريع الغضب ولذا رجع اليه وخبره  
بين الحياة والموت اتقاده واستسلم قال وهو اصح الوجوه (واما قصة سليمان عليه  
الصلوة والسلام وما حكى فيها اهل التفسير من ذنبه) اي مما تمسك به  
انقالون يتجاوز صدور الذنوب من الانبياء عليهم الصلوة والسلام (وقوله)  
عز وجل (ولقد فتنا سليمان و) لبس من الفتنة المنهى عنها انما هي بمعناها  
اللغوي كما تقدم و(معناه ابتليناه) اي عاملناه معاملة من يختبر حتى يظهر  
مما خفي امره على الناس (وابتلاؤه) المراد منه (ما حكى عن النبي) يعني به سليمان  
صلى الله تعالى عليه وسلم (انه) اي سليمان (قال لا طوفن الليلة على مائة امرأة  
اوتسع وتسعين) امرأة كن في نكاحه وكان ذلك جائزاً في شريعته وقال التلمساني  
يقال اطوفن واطيفن ثلاثاً ورباعياً من الطواف حول شيء انتهى وهو كتابة  
عن مجامعتهم بدليل قوله (كلهن يأتيني) اي تأتي كل واحدة منهن بحمل تحمله  
ثم تضعه (بفارس) اي راكب فرس (يجاهد في سبيل الله) اي في طريقه التي  
يسلكها لقتال اعداء دينه وهو حديث صحيح روى في الصحيحين وغيرهما من كتب  
الحديث وقوله الليلة منصوب على الظرفية ووقع اختلاف في عدة النساء ففي  
البخاري مثل ما ذكره المصنف من انهن مائة اوتسع وتسعون على الشك وفي رواية  
غيره سبعين بالموحدة وفي رواية تسعين فقط بالثناة الفوقية وفي رواية للبخاري  
ستون وفي رواية لوهب بن منبه كان لسليمان عليه الصلوة والسلام الف امرأة  
ثلاثمائة ممهورة وغيرهن سراري وجمع بين الروايات بانه عد في بعضها المهورات



والغى السريات وفي بعضها عد الكل وعلى القول بأنه لا مفهوم للعدد لا ينافي  
 الاول الاكثر وان ضعف هذا القول (فقال له صاحبه) اى ملك كان معه او  
 قرينه او رجل كان يصحبه وقيل هو خاطره وهو بعيد وقيل هو آصف بن  
 برخيا بفتح الموحدة وسكون الراء المهملة وكسر الحاء المعجمة ومثناة تحتية تليها  
 الف (قل ان شاء الله) فلا تجزم بما قلته وتوطئة الى منية الله تعالى تبركا وتيمنا  
 حتى يتم (فليقل) ذلك لما وقع وفي رواية انه نسي اولم يقله بلسانه اكتفاء بما في قلبه  
 او جزم به لانه من قوة رجاؤه واعتماده على كرم ربه فنبه على انه ينبغي تعريض  
 التمنى كغيره الى الله فلبس في تركه المسية ذنب يعد عليه كاتوهم لاسيما وهو لبس  
 بخبر (فلم يحمل منهن) اى ممن اطاف بهن (الامرأة واحدة) دون باقيهن والتي  
 حلت منهن (جاءت بسق رجل) اى بولد غير كامل كما سأتى والشق بمعنى  
 النصف او البعض (قال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم) عند ما ذكر هذا (والذى  
 نفسى) اى روجى وحباتى (بيده) اى بقبضة قدرته وتصرفه ان شاء احيائها  
 وان شاء اماتها واحياها وهو قسم كان صلى الله تعالى عليه وسلم كثيرا ما يقسم به  
 (لو قال) سليمان عليه الصلوة والسلام (ان شاء الله) جاؤا فرسانا (جاهدوا  
 فى سبيل الله) كما طلب وفي رواية فرسان اجعون وقول ان شاء الله لا يستلزم  
 الوقوع فقد لا يقع ما قرن به كقول موسى للخضر عليهما للصلوة والسلام ستجدنى  
 ان شاء الله صابرا وهو مستحب ويحمل به مع التمين وفي الحديث ما يدل على  
 قوة الانبياء عليهم الصلوة والسلام وقدرتهم على الجماع الكمال بنيتهم ورجوليتهم  
 كما كان لتينا صلى الله تعالى عليه وسلم فيكان يطوف على جميع نساءه في الليلة  
 الواحدة كما تقدم (قال اصحاب المعاني) المراد بهم الذين يفسرون الاحاديث  
 ويقفون على معانيها المرادة منها (الشق هو الجسد الذى اتى على كرسيه) الذى  
 كان يجلس عليه لاجراء احكام الملك فيه (حين عرض عليه) اى حين اذ عرضته  
 قابله عليه ثم القته على كرسيه (وهى) اى هذه القصة المذكورة (عقوبته  
 ومحنته) بنون بعد الحاء المهملة المعبر عنها بالفتنة (وقيل بل مات ولده فالتى على  
 كرسيه ميتا) وهو الشق المذكور وقيل ولده ولد نام فاجتمعت الشياطين وقالوا  
 ان عاش له ولد لم ننك من البلاء والسخره فقالوا نقتل ولده او نخبله فعلم بذلك  
 سليمان فامر الريح ان تحمله على السحاب خوفا من الشياطين فعاتبه الله تعالى  
 بان القاه على كرسيه ميتا خوفا من غير الله وهو معنى قوله تعالى والقينا على كرسيه  
 جسدا (وقيل ذنبه حرصه على ذلك وتمنيه) على ان يرزقه الله مائة ولد يجاهدون  
 فى سبيل الله ولبس مثله ذنبا كاتوهموه (وقيل) عد تمنيه ذنبا (لانه لم يستثن) اى  
 لم يقل ان شاء الله فى كلامه ومثله يسمى استثناء فى اللغة لان حقيقته كما قاله الرغب

ايراد لفظ يقتضى رفع ما يوجب عموم لفظ متقدم او رفع حكمه لانه من الثبوت وهى  
 الرجوع ومما يقتضى رفع ما يوجب اللفظ قولك لافعلن كذا ان شاء الله تعالى  
 انتهى فلبس هذا مجازا ولا يختص بما قاله التمام اصطلاح حادب خلافا لما يوهبه  
 كلام بعض شراح الكتاب (لما استغرقه من الحرص) هو استفعال من الفرق  
 وهو الرسوب في الماء وشاع في الشمول وعموم الاوقات (وغلب عليه من التثني)  
 للاولاد المجاهدين وهو اشارة الى الاعتذار عن فعله وبيان لانه لبس ذنبا حقيقيا  
 كما قيل واتما هو ترك الاولى (وقيل عفو به ان يسلب ملكه) لانه صلى الله تعالى  
 عليه وسلم غزا جزيرة واخذ بنتا لملكها كانت في غاية الجمال فاحبها ورأها حزينه  
 فسألها عن سبب حزنها فاخبرته بانه لما رقة ايها فسألته ان يصوره لها الشياطين  
 فصوروا لها صورته فالبستها لباسه وعمتها فكانت تذهب له تعبد مع جواربها  
 فاخبره آصف بذلك فكسر صورته وندم على ما جوزه لها ففرش رماذيه بجده عليه  
 ويتضرع الى الله تعالى وكان له امرأة من نساءه يضع خاتم ملكه عندها اذا دخل  
 الخلاء او اراد الغسل من جنابة حتى يلبس على طهارة كاملة وكان ملكه في خاتمه  
 فيمثل لها شيطان يسمى صخر بصورته واخذ الخاتم منها وجلس بهيته على  
 الكرسي اربعين يوما عدد ما عبد الصنم في بيته وتغيرت هيته حتى اكره الناس ثم  
 وقع الخاتم في البحر فابتلعه سمكة فاصطادها سليمان عليه الصلوة والسلام فوجد  
 الخاتم فيها فحتم به وعاد له ملكه وحبس صخرا والقاء في البحر فهو محبوب الى  
 الآن في صندوق من حديد (وذنبه انه احب ان يكون الحق لا ختانه على خصمهم)  
 جمع ختن بزنة جبل وهو الصهرا وكل ما يكون من قبل المرأة كالأب والابن وذلك كما قيل  
 انه كانت له امرأة يقال لها جرادة وكان مغرما بحبها فقالت له ان فلانا من اهلي له  
 حق عند آخر وانا احب ان تحكم له اذا جاءك فاجابها صلى الله تعالى عليه وسلم لذلك  
 ولكنه لم يفعل فعاتبه الله تعالى على مجرد الميل فكان ما كان من وضع خاتمه عندها  
 واخذ الشيطان له كما سمعته آنفا (وقيل اوخذ بذنب قارقه بعض نساءه) هو ما  
 تقدم من تصويرها الصورة ايها واتخاذها له صنما تعبد في داره وهو صلى الله عليه  
 وسلم لا يعلم حتى اخبره به آصف كما تقدم فلبس ذنبه في الحقيقة واصل معنى الاخذ حوز  
 السى كما مر في حوزة عن المجازاة وهو المراد هنا كما قال الله تعالى ولو يؤاخذ الله الناس  
 بظلمهم ليقال اخذوا واخذوا واخذوا لغة فصيحة ولذا وجد في بعض النسخ  
 اخذوا واخذوا واخذوا بمعنى اكتسبه وفعله فاصل القرف والاقتراف قشر  
 اللحاء عن الشجرة والجلدة عن الجرح فاستعير لما ذكر (ولا يصح) بحسب الرواية  
 (ما قال الاخباريون) اي اصحاب القصص والتواريخ وتقدم ان النسبة للجمع على

خلاف القياس وهو كائن صاري كما تقدم لاختصاصه ببعض أنواعه (من تشبيه  
 الشيطان به) أي تمثله بصورة حتى أخذ خاتم ملكه من امرأته وجلس على كرسي  
 ملكه يحكم وانكروا سليمان لتغير هيئته كما مروى في بعض النسخ من خرافاتهم على  
 فعله تشبيه الخ وهو بضم الخاء المججمة وقبح الرأء المخففة وفي كنف الكشاف  
 عن الرخصي أنه سمع فيه خرافات بالتشديد وجمع على خرافيف ولم يسمعه من غيره  
 والعهد عليه (وتسلطه على ملكه) وسلطته (بالتصرف في أمته بالجور في حكمه)  
 وطمعهم قال السيوطي رحمه الله ما قال المصنف أنه من خرافات الاخباريين أخرجه ابن  
 أبي حاتم بسند صحيح عن ابن عباس موقوفا لكنه مأخوذ من الاسرائيليات كما بينته  
 في التفسيرات انتهى وفيه نظر لان أول كلامه يناق آخره وخرافات جمع خرافة وهي  
 الكذب كما في القاموس واصيله اسم رجل من عذرة خطيئته الجن فلما تخلص منه  
 كان يحدث عنهم بجمائب بأها منهم ثم قيل لكل مستعمل وامر غريب خرافة  
 وضربه ابن الزمعي مثالا للبعث فقال حياة ثم موت ثم نشر حديث خرافة يام عمرو  
 وقوله (لان الشياطين لا يسلطون على هذا) أي لا يقدرهم الله عليه لعصمته تعالى  
 لانبيائه منهم كما قال (فقد عصم الانبياء) صوناهم (عن مثله) ولانه مناف لامر الرسالة  
 (وان سئل) أي سأله احد من الناس لاشكاله عليه فقال (لم لم يقل سليمان) عليه  
 الصلوة والسلام (في القصة المذكورة) حين تمنى الاولاد المجاهدين (ان شاء الله  
 فقيه) للعلماء (جوبة) جمع جواب كغراب واغربة وفي المصباح يقال في جمع الجواب  
 اجوبة وجوابات الا ان ابن الجوزي نقل في غلط العوام عن العسكري ان العامة تقول  
 في جمع الجواب جوابات واجوبة وهو خطأ مثل الذهاب مضد روقال سيبويه  
 قولهم جوابات واجوب بمولدا انتهى فليحذر قال صاحب المصباح نقله فعله سمع نادرا  
 ولم يقف عليه سيبويه رحمه الله تعالى وفي نسخة جوابا واحدهما الخ هو الصواب  
 لانه لم يذكر غير جوابين كما اشار لذلك بقوله (احدهما ما روى في الحديث الصحيح انه نسي  
 ان يقولها وذلك) لحكمة ارادها الله تعالى وانه نسي (لنقد امر الله تعالى) وفي  
 نسخة مراد الله في ارادته لعدم وقوع ما تمناه امتحانا له لينبهه على الاولى به صلى  
 الله تعالى عليه وسلم (و) الجواب (الثاني انه لم يسمع صاحبه) الذي قال له قل  
 ان شاء الله تعالى (وسغل عنه) بامر شغله اولسدة توجهه الى الله تعالى وقوة  
 رجائه فيه الا انه قيل عليه ان ترك المسنية لبست معصية حتى يحتاج لمثل هذا فذكر  
 المصنف ذهب لي ان النهي في ولا تقولن شيئا اني فاعل ذلك خدا الا ان يشاء الله  
 نهى تحريم انتهى ولم زمن ذهب لهذا حتى يتبعه المصنف ولا حاجة له فانه  
 خلاف الظاهر لاسيما للانبياء الذين تقتضي مقاماتهم تقوى يجمع امورهم لله تعالى  
 ولذا تأخر الوحي عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اذ لم يقله (وقوله) أي سايبان

عليه الصلوة والسلام (وهبيل ملكا لا ينبغي لاحد من بعدى) قيل انه جواب سؤال  
تقديره انك قلت ان الانبياء عليهم الصلوة والسلام معصومون من سائر الذنوب  
ومنهم سليمان عليه الصلوة والسلام فكيف هذا مع ما سألته من الله ان يوثقه ملكا  
لا يكون لغيره وهذا يقتضى حبه للدين ولتفريده بملك عظيم لا يتيسر لغيره وفيه  
جرص وحيث لا يليق بزمه الانبياء في الدنيا وعدم رغبتهم فيها فاجاب عنه بانه  
(لم يفعل ساوان هذا) اى طلب لم ذكر (عبرة) بفتح الغين المججمة وتكسر في لغة  
والغيرة محبة امرى ابى ان يكون لغيره (على الدنيا) اى على امور الدنيا كالمال والملك  
(ولا نفاسه لها) اى عدها نفيسة عظيمة رضى بها عن الغير هذا مراده وقار الراغب  
المنافسة مجاهدة النفس للنسبة بالافاضل والحقوق بهم من غير ادخال ضرر  
على غيره قال الله تعالى وفي ذلك فليتنافس المتنافسون انتهى وهو هنا من نفس  
بكذا اذا رغب فيه وبخل به على غيره لا ما ذكره الراغب (ولكن مقصده في  
ذلك) اى في سؤال ما ذكر (على ما ذكره المفسرون) اى في معنى هذه الآية (ان لا  
يسلط عليه) بالبناء للمجهول وقوله (احد) نائب الفاعل اى ان لا يسلط الله تعالى  
عليه وتسلطه عليه بان يمكنه من غلبته عليه (كما سلط عليه الشيطان) وهو  
صخر كما ينه (الذى سلبه اياه) اى ملكه وعباد عليه لتقدم ذكره (مدة مختارة)  
اى في مدة ابتلاء الله تعالى له بتسلط الشيطان لما اخذ خاتمه عليه الصلوة  
والسلام من زوجته وظهر بصورته وتصرف في ملكه حتى انكر الناس سليمان  
عليه الصلوة والسلام الى ان وجد خاتمه في بطن سمكة اصطادها كما مر الا  
ان الله تعالى لم يسلطه على زوجته صلى الله تعالى عليه وسلم كما حكوه تطهيرا  
لحرمة (على) قول (من قال ذلك) من اهل القصص والسير وقد علمت انهم اخذوه  
من الاسرائيليات المنقولة عن اهل الكتاب وفي صحتها كلام للمحدثين (وقيل)  
في توجيه ما طلب سليمان (بل اراد) بقوله هبلى ملكا الى آخره (ان يكون من الله  
فضيلة) يفضل بها اهل زمانه (وخاصية يختص بها) من دون سائر رسل الله  
تعالى وانبيائه ويؤيده ما روى عن نبينا صلى الله عليه وسلم من انه جاءه شيطان وهو يصلى  
اراد ان يقطع صلاته فاراد صلى الله عليه وسلم ان يمسكه ويربطه بسارية من سواري  
المسجد حتى يصبح ويراها الناس ثم تركه وقال تذكرت قول اخي سليمان هبلى ملكا  
الى آخره فهذا يقتضى انه خاصية له خصه الله تعالى بها ولذا قال بعض الشراح  
هنا لا ينبغي للمصنف رحمه ان يمرض هذا ويحكيه بقبيل (كاختصاص غيره من  
انبياء الله تعالى ورسله) عليهم السلام (بخواص منهم) اى من الله تعالى اخصه الله بها  
دون غيره وهذا لا يتنافى لافضلية لانه قد يكون في المفضل ما ليس في الفاضل (وقيل)  
انما طلب هذا (ليكون دليلا ووجه على نبوته) لارغبة له في الدنيا ومنافسة فيها (كاللذة

الحديد لاييه) عليه الصلوة والسلام اى جعله لنا كالعجين يصنع منه الزره لبستين  
به على الجهاد (واحياء الموتى لعبسى) ابن مريم عليه الصلوة والسلام (واختصاص  
محمد صلى الله تعالى عليه وسلم بالسقاعة) يوم القيامة كما تقدم (ونحو هذا) من  
خصايس انبياء الله ورسوله التي اكرمهم الله تعالى بها وجعلها معجزة دالة على نبوتهم  
وقد تقرر انه لم يكن لنبى من الانبياء معجزة وخاصة الا ونبينا صلى الله عليه وسلم مثلها  
واعظم منها كما في الخصايس وقد افردت بالتدوين واجل ما ألف فيها خصايس  
الامام الحيزرى وفي شرح المواقف طلب سليمان عليه السلام الملك لا يتيسر لغيره  
لم يكن حسدا منه وضنة بالملك بل لان لكل نبى كان ما يقتخر به اهل زمانه وكانوا جبابرة  
يقتخرون بالملك وكثرة الجند والمال وقوة الاعيان فاراد صلى الله عليه وسلم ان يكون له  
من ذلك ما لا يقدر عليه غيره فلكه الله تعالى ملكا عظيما ولم يجعله شاذلا ~~في~~  
زهده وعبادته ليعلم الناس ان ذخارف الدنيا لا تلهمي خلص عباده من خدمته ولذا  
قدم الاستغفار على طلبه فقال رب اغفر لي وهب لي ملكا الى آخره ويكون ادعى  
للأجابة (واما قصة نوح عليه الصلوة والسلام) وما فيها مما يقتضى انه شك في وعد  
الله بقوله تعالى انا منجوك اى على ما يأتى ومثله بحسب الزمان لانه راعى فيها ما هو  
اظهر حجة لمن جوز على انبياء الله تعالى وقع الذنب منهم فلا يرد عليه ما قيل اى  
انه كان الاحسن ان يذكرها مرتبة فيبدأ بقصة آدم ثم نوح ثم واثم الى آخر القصص  
(وظاهره) ان ظاهرا كلامه وما حكاه الله تعالى عنه وذكر الضمير لتأويله بما ذكر  
(العذر) اى الاعتذار عن سؤال ما لبس له به علم لالشك في وعد من لا يخلف الميعاد  
كما يأتى (وانه اخذ) اى تمسك (فيها) اى في قصته بالتأويل اى تأويل ما وعده به بان  
يريد الله باهله ما يشاء (وظاهر اللفظ) بالجر عطفا على التأويل اى اخذ بظاهر  
اللفظ (بقوله انا منجوك واهلك) متعلق باللفظ الا انه قيل عليه انه سهولان ما  
ذكره وقع في قصة لوط في سورة العنكبوت والذي في قصة نوح قوله قلنا احمل  
فيها من كل زوجين اثنين واهلك وكونه حكاية بالمعنى يأباه انه متمسك بلفظه وان  
ساواه في لفظ الاهل ولذا رأيت ضرب عليه في بعض النسخ (فطلب مستضى هذا  
اللفظ) اى لفظ الاهل من غير نظر لحقيقته وقال ان ابني من اهلى وان وعدك الحق  
(واراد) بطلب ذلك (علم ما طوى عنه) اى اخفى عن علمه فهو استعارة من الشيء  
المطوى عليه لفاقة تخفيه قبل ان يظهر ما فى داخلها (من ذلك) الامر اى امر  
ابنه ومخالفته في ركوب السفينة لابتاقيه كما توهم (لانه) اى نوح عليه الصلوة والسلام  
(سك في وعد الله) له بنجاة اهله (فبين الله تعالى عليه) بين لا يتعدى بعلى فسكانه  
ضمنه معنى نبه او بنى او هو تحريف من الناسخ (انه لبس من اهله الذين وعده الله

تعالى بنجاتهم) فيه ما تقدم فتذكره (لكفره وعمله الذي هو غير صالح) فان مثله  
قال للقرابة القريبة ولذا منع الارث بالكفر واختلاف المال وقيل سلمنا هذا اهل  
البيت (وقد اعلم الله انه مغرق الذين ظلموا) بقوله ولا تخاطبني في الذين ظلموا انهم  
مغرقون والظلم اطلق على الكفر في القرآن كما قال تعالى ان الشرك لظلم عظيم  
(ونهاه عن مخاطبته فيهم) اي شفاعته لهم وتكليمه في شأنهم بالآية المذكورة وهو  
اشارة الى ان الانبياء عليهم الصلوة والسلام لا يستأذنون من الله شيئا بغير اذن لهم  
في الكلام (فاخذوا بهذا التأويل) اي جازاهم الله واخذهم بتأويلهم الاهل  
الموعود بنجاتهم كما قال الله تعالى ولو يسئ اخذ الله الناس بظلمهم (وعتب عليه)  
اي عاتبه الله تعالى على مخاطبته له بقوله تعالى اني اعظك ان تكون من الجاهلين  
فنسب للجهل زجره والله ان يخاطب خلص عباده بما اراد لانه حين وعده بنجاة  
اهله استثنى من سبق عليه لقول من الناجين لاسما وابنه كان بمنزل منه ففي دلالة  
الحال ما يغني عن السؤال (واشفق هو) اي خاف نوح عليه الصلوة والسلام (من  
اقدامه على ربه بسؤاله) من ربه (ما لم يأذن له في السؤال فيه) حيث لا يتكلم الا من  
اذن له ثم بين عذره بقوله (وكان نوح) عليه الصلوة والسلام (فيما حكاه النقاش)  
في تفسيره وهو محمد بن الحسن الموصلي كما تقدم في ترجمته (لا يعلم بكفر ابنه) ولو علم  
ذلك لم يرج من الله نجاته وقطع رحمه منه (وقيل في الآية غير هذا) التوجيه بما يقتضي  
تزيه مقام النبوة ما لا يليق بها وقيل انه لم يكن ابنه وانما كان ابن امرأته وقبقرى في  
الشواذ ونادى نوح ابنها والقول بانه ولد على فراشه ولم يكن ابنه وكان لغير رشه  
مردود بان فراش الانبياء منزّه عن مثله واما قوله فخاهاها فالمراد منه خيانة الاذية  
والميل لاعدائه والافلا يجوز تنسب زوجات الانبياء لشيء من ذلك بالاتفاق (وكل  
هذا) المذكور في قصة نوح عليه الصلوة والسلام والآية المتلوة فيها (لا يقضي)  
اي لا يحكم ويلزم الحكم (علي نوح عليه السلام بمعصية) صدرت منه (سوى ما ذكرناه)  
هو استثناء منقطع اذ ليس فيما بعده معصية ومعرة تلحقه وتشين مقامه (من تأويله)  
لما وجد به (واقدمه بالسؤال فيما لم يؤذن له) في السؤال (فيه ولا نهى عنه) صريحا  
لانه لم يتحقق دخوله في الذين ظلموا اذ لو كان كذلك كان معصية (وما ورد في الصحيح)  
كإرواه الشيخان عن ابي هريرة رضي الله تعالى عنه (ان نبيا قرصه) اي عضته  
(ثملة) وفي رواية البخاري لدغته بدال مهملة وغين معجمة والقرص  
مخصوص ببعض صفات الحشرات كالتمل والبرغوث ولذا قالوا قولهم اكلوني  
البراغيث مجاز ولذا عبر عنه بضمير العقلاء وهذا النبي قال الطبري والحكيم الترمذي  
انه موسى عليه الصلوة والسلام وقال المنذري انه عزير وقال البرهان في ابي داود  
مرفوعا لا ادري اعزيرني ام لا وصححه الحاكم في مسنده عن ابي هريرة رضي الله تعالى



عنه ولكن ثبت انه نبي فان الله اطلعه بعد ذلك على نبوته (فحرق قرية النمل)  
 القرية محل يجتمع فيه بيوت الناس ولا يطلق على مقر غيره من الدواب وغيره قرية  
 الاجتماع النمل لان اصله محل الاجتماع مطلقا من قرى الماء في الحوض اذا جمعه  
 فهو حقيقة لغوية او مجاز منهجور وفي كتب اللغة فتفرقه بين الساكنين فقالوا  
 يقال لمقر الانسان وطن وبادومقر الابل عطن وللأسد عرين وغابة وللظباء كناس  
 وللذئب والضبع وجار وللطائر والزبور عس ووكر ولليربوع والنمل قرية فهو على  
 هذا حقيقة (فاوحى الله اليه احرقت امة من الامم) الامة طائفة وجماعة من جنس  
 واحد من المخلوقات ففيه اشارة الى ان هذا النبي صدرت منه معصية ففيه دليل  
 لمن جوز على الانبياء صدور المعاصي منهم لمعانة الله له في ذلك وقوله (تسبح) بيان  
 لسبب النهي عما يفعله لانه ما من شيء الا يسبح بحمده وفي مثله قطع لعبادته وايضا فانه  
 لا يجوز الاحراق للحيوان لما ورد من انه لا يعذب بالنار الى خالقها وقيل انما عاتبه الله  
 لانه اهلك من اذاه وغيره لما في بعض الروايات هلاكمة واحدة وسبب هذه القصة  
 ان موسى عليه الصلوة والسلام على قرية اهلك الله اهلها بذنب لهم فقال يارب  
 اهلكتهم وفيهم صبيان اودواب لم تذنب وفيهم الطابع فاراد الله تعالى ان يذنبه  
 على ما خطر بباله فاستد عليه الحروزل تحت شجرة فتام في ظلها فسلط الله عليه  
 نملة كبيرة من النمل الذي يقال له نمل سليمان وغيره يسمى ذراففعل بها ما فعل فاوحى  
 الله تعالى اليه بما ظاهر العتاب ارشادا له صلى الله تعالى عليه وسلم وقد قالوا انه كان  
 جائرا في شرعه وقد قالوا ايضا يجوز قتل كل مؤذ من ذوى الارواح اما بالنسار  
 فلا يجوز الاقصا صا لم يحرق بها انسانا على ما فيه قلبس فيما فعله عليه الصلوة  
 والسلام معصية ولذا قال المصنف رحمه الله تعالى (فلبس في هذا الحديث ما  
 يقتضى) ويدل على (انه اتى بمعصية) وفي نسخة على ان هذا الذي اتى بمعصية  
 ومعصية خيران وعائد الذي محذوف اى الذي اتاه معصية (بل فعل ما رآه) اى علمه  
 واعتقده (صوابا يقتل من يؤذى جنسه) اى بنى آدم وقد قال الفقهاء ان قتل النمل  
 جائز لانه ذئبة وعبر بمن يصدر فعل منه يشبه فعل العقلاء كقوله والشمس والقمر  
 رأيتهم لى ساجدين (ويمنع المنفعة) اى الانتفاع ما ادخر من الاطعمة ووضحه  
 بقوله (الانزى) اى تعلم او تحقق ما هو كالمرى المشاهد (نهذا النبي) المتقدم وصح  
 القرطبي انه موسى كما تقدم (كان نازلا تحت الشجرة) ليتفقد بظلمها والنوم فيه (فلما  
 آذته النملة) بقرصها والتاء للوحدة فيشمل الذكر والمؤنث (تحول برحله) من  
 تحت تلك الشجرة (عنها) اى عن الشجرة ورجل الرجل متاعه الذي ياوى اليه  
 وما يوضع على ظهر الدابة ليحمل عليه (مخافة تكرار الاذى عليه) من جنسها  
 (ولبس فيما اوحى الله اليه ما يوجب) اى يقتضى وبستازم (عليه معصية) صدرت

منه (بل نذبه الى احتمال الصبر) على ما يؤذى اى حثه وتحريضه من قولهم نذبه الى كذا اذا داهاه اليه (وترك النشفي) تفعل من النفاء وهو الانتقام بما ينشفي غيظه ويبرد صدره (كما قال تعالى) في مدح الصبر وانه يجب عليه (ولئن صبرتم لهو خير للصابرين) نزل في غزوة احد وقتل حرة رضى الله تعالى عنه وقد مثل به وحرزن لذلك رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم كما فصل في السير (اذما فعله) اى هذا النبي (انما كان لاجل انها) اى النملة (آذته فهو خاصته) دون غيره ممن نزل معه (فكان) فعله هذا (انتقاما لنفسه) دون غيره (وقطع مضرة يتوقعها) في المستقبل (من بقية التمل هناك) بيان لوجه احراق جميع التمل غير المؤذية به (ولم يأت) اى لم يفعل ذلك النبي (في كل هذا امرا) مفعوله ولورفع جائز (نهى عنه) بل حازر كما مر وقوله (فبعصى به) بالنصب في جواب النفي (ولانص في) اوحى الله اليه بذلك (اى انه اتى بمعصية) (ولا بالتوبة) من ذنب اتاه (واستغفار منه) اى طلب مغفرته لذنب اتاه قيل انما قال اذ ظاهر فعله لانه في الحقيقة انما وقع له ذلك لوما على ما قاله في القرية التي اهلكها الله تعالى اقول هذا على تقدير تسليمه لا ينافي المقصود من انه لامعصية في هذه القصة وما حكاه ايضا لاذنب فيه لانه انما سأل الله عن ذلك ليبين له حكمة ما فعله (فان قيل فامعنى قوله) صلى الله عليه وسلم في حديث (ما من احد الا لم يذنب او كاد الا يحصى بن زكريا) وهذا الحديث رواه الامام احمد عن ابن عباس رضى الله تعالى عنهما مر فوما يلفظ ما من احد الا وقد اخطأ او هم بخطيئة وسنده ضعيف واخرجه البرار عن ابن عمر مر فوما كما قاله السيوطي في مناهل الصفاء اقول ومتابعته تقوية في الجملة فلا عبرة بمن انكره وروى الثعالبي ايضا عن ابي هريرة رضى الله تعالى عنه قال سمعت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يقول كل بنى آدم ويلقى الله عز وجل بذنبه فيعذبه او يرحمه الا يحيى بن زكريا فانه كان سيدا وحصورا ونبينا من الصالحين ثم اهوى صلى الله تعالى عليه وسلم الى قذاة من الارض اخذها بيده وقال كان ذكره مثل هذه وقال قتادة وغيره ان الله تعالى احبى قلبه بالطاعة والنبوة حتى لم يعص ولم يهم بمعصية وهو غير مناف لما رواه الثعالبي وحاصل ما هنا ان هذا الحديث يخالف ما مر من عصمة الانبياء ويلايم ما استدله المخالفون في ذلك ومعنى الم انه وقع منه ذلك قليلا وكاد بمعنى قرب منه فهو بمعنى او هم في الرواية الاخرى وقوله (او كما قال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم) اشارة الى انه وقع فيه روايات مختلفة كما اشرنا اليه (فالجواب عنه) اى عما وقع في هذا الحديث (كما تقدم من ذنوب الانبياء التي وقعت من غير قصد) منهم (وعن سهو وعن غفلة منهم) ومثله لا يؤاخذ به ولا يلزم منه تفضيله على من عداه من الانبياء عليهم الصلاة والسلام وهذا ما وقع في بعض

التسحق وسقط من بعضها ﴿ فصل ﴾ معقود لدفع شبه نشأت مما قدمه  
 ( فاذا انقبت عنهم ) اى عن الانبياء صلوات الله وسلامه عليهم اجمعين ( الذنوب  
 والمعاصي ) عطف تفسير او هو من عطف السبب على مسببه لان الذنب الانم المرتب  
 على المعصية بخالفه امر الله تعالى ( بما ذكره ) في الفصل الذى قبل هذا ( من اختلاف  
 المفسرين ) في توجيه ما صدر عنهم ( وتأويل المحققين ) لما هو معصية بحسب  
 الظاهر ( فامعنى قوله تعالى وعصى آدم ربه فغوى ) وضل بسبب معصيته ( وما ) معنى  
 ما تكرر في قصص الانبياء الواردة ( في القرآن والحديث من اعتراف الانبياء بذنوبهم )  
 وتوبتهم ( واستغفارهم ) كقول موسى صلى الله تعالى عليه وسلم رب انى ظلمت  
 نفسي فاغفرلى ( وبكأنهم على ما سلف منهم ) كما روى عن داود عليه الصلوة  
 والسلام انه بكى حتى بلت دموعه الارض ( واشفاقهم ) اى خوفهم من الله تعالى  
 ( وهل يشفق ) ويخاف ( ويتاب ) بناء المجهول ( ويستغفر من لاشئ ) اى من غير  
 شئ صدر يخشى منه حتى يفعل ما ذكر ( فاعلم ) ايها السائل ( وفقنا الله واياك ) جملة  
 دعائية مترضة ( ان درجة الانبياء ) عليهم الصلوة والسلام والدرجة في الاصل ما  
 يصعبه لمكان عال ويراد به المنزلة الرفيعة نفسها وهو المراد هنا ( في الرفعة ) اى  
 علوم مقاماتهم حسا ومعنى ( والعاو ) عطف تفسير ( في المعرفة بالله ) تعالى فانهم  
 اعرف به من غيرهم ( وسنته في عباده ) مجرور معطوف على ما قبله اى معرفتهم  
 بعبادة الله في معاملة عباده في سخطه ورضاه ( وعظيم سلطانه ) اى علو شأنه  
 وانه القاهر فوق عباده ( وقوة بطشه ) اى اخذه القوى الشديد اذا اخذ كل جبار  
 عنيد ( بما يحملهم ) اى يلحقهم بما يقتضيه اقتضاء تاما ( على الخوف منه ) فان من  
 كان اعرف بالله كان اشد خوفا منه ( جل جلاله ) هذا في موقعه مناسب غاية المناسبة  
 اى عظمت عظيمته وهو مبالغ في وصفه بالعظمة في ذاته وصفاته والجليل من اسمائه  
 تعالى ابلغ من الكبير والعظيم لانه كمال الذات والصفات واسناده مجازى كجدرجده  
 وفيه مبالغة قررت في المعاني ( والاشفاق ) اى الخوف ( من المؤاخذة بما لا يؤخذ  
 به غيرهم ) فانهم لعلوم مقامهم عند الله ورفعة شأنهم لايسامحهم بما يسامح به غيرهم  
 لانهم اجل من ان يتها ونوا في شئ من الاشياء ويفرطوا فيه فخوفهم من الله تعالى  
 اقوى من خوف غيرهم لانه خوف اجلال ( وانهم في تصرفهم ) بافعالهم  
 الصادرة منهم ( بما ورثتهوا عنها ولا امر واياها ) لانها امور مباحة جائزة  
 ( ثم اخذوا عليها ) اى لامهم الله عليها مع انها مباحة جائزة ( وعوتبوا بسببها  
 وحذروا ) اى خوفوا ( من المؤاخذة بها ) اى ان يحازيهم الله عليها كاخذه  
 صلى الله تعالى عليه وسلم القديمة من اسرى بدر واذنه لمن تخلف عن الغزو  
 كما تقدم وهو امر جائز لكنه ترك فيه الاولى نظر لما فيه من الفائدة العائدة للمسلمين

والتبشير على الامة (او ابوها) كما فعلوها (على وجه التأويل) لما ورد فيه من نص  
 قيل هو جل على محمل غير ما اريد به لامر اقتضاه ومثله يعذر فيه ولا يعد ذنبا  
 (او السهو) اى فعلوها على وجه وقع منهم لسهو منهم ومثله معفو عنه غير  
 مؤاخذ به غيرهم كما تقدم بيانه (او تزيد) اى زيادة (من امور الدنيا المباحة) لهم  
 وغيرهم كطلب سليمان عليه الصلوة والسلام ان يحمل جميع نسائه بفرسان تجاهد  
 في سبيل الله كما تقدم فهو طلب زيادة مباحة ولا ضرر فيه (خائفون وجلون) هو  
 خبران في قوله انهم في تصرفهم وما بينهما اعتراض والوجل الخوف والاحسن  
 تفسيره هنا بمضطرين ليكون افيد (وهى) اى الامور المباحة المذكورة (ذنوب  
 بالاضافة الى على منصبهم) اى بالنسبة لهم وان كانت مباحة في اصلها فالمراد  
 بالمنصب مقامهم وليس المنصب هنا بمعناه المتعارف وقد تقدم بيانه (ومعاص بالنسبة  
 الى كال طاعتهم) اى بهم وعراقبتهم له (لانها) ذنوب حقيقة (كذنوب غيرهم) من  
 امتهم ثم بين مناسبة اطلاقها بحسب الاشتقاق فقال (فان الذنب) فى اصله ووضع  
 مادته (ما اخوذ من الشئ الدنى) اى الخسيس (الذل) اى الردى المحقر والاخذ  
 الاشتقاق البعيد وهو معنى قولهم دائرة الاخذ اوسع من دائرة الاشتقاق (ومنه ذنب كل  
 شئ آخره) الذنب بفتحين معروف (واذتاب الناس رذالهم) بضم الزاء وهو جمع  
 فعال جاءت فى كلمات معدودة (اى ارادهم) ومنه ارذل العمر لاخره (فكان  
 هذه ادنى افعالهم) اى احقرها واخسها وكان التشبيه وفى نسخة وكانت هذه  
 الامور التى تصرفوا فيها (واسوأ ما يجرى) ويقع (من احوالهم) لجلالة  
 قدرهم ونزاهة خلقهم وعصمتهم عن سفاسف الامور وان جاهد الله عن كل سوء  
 فى ذواتهم وصفاتهم (ليطهرهم ويزههم) عما لا يليق بهم (وعجالة بواطنهم  
 وظواهرهم بالعمل الصالح) فى السر والعلانية (والكلم الطيب) اى الذى شغل به  
 الستهم وجمع اقوالهم من التكلم بالخير والتسبيح والتهلل وحدا الله (والذكر  
 الظاهر) اى ذكر الله جهرا (والخفى) بذكره سرا وجعله دائما مراقبا ملاحظا  
 فى قلوبهم (والخسبة) هى الخوف مع الاجلال والتعظيم (لله تعالى واعظامه)  
 حق تعظيمه قدره وحق قدره (فى السر والعلانية) بالتخفيف مصدر كصلاحية  
 وهى تقابل السر بمعنى الخفى من الاعلان فمن كان هذا حاله اذا اشتغل بما لا يعنيه  
 من المباحات كان سببه بالنسبة لمقامه وما طبع عليه (و) اما (غيرهم) من غير الخواص  
 فهو اما (يتلوه) اى يتدنى يقال تلوث بالدم اذا تلطخ به ويقال به لوثة من جنون قال  
 \* واتى على ما فى من عجبى \* ولوثة اعراسى الاديبي \*

(من الكبار) اى كبار الذنوب وقد تقدم بيانها (والقبائح) اى ما يقيح شرعا من  
 الذنوب كبارها وصغارها (والفواحش) وهو ما ازداد قبحه وقدر اذبالا فاحشة الزنا

ونحوه وهو اطناب هنا لانه بمعنى الكبائر ( ما يكون بالاضافة ) اى بالنسبة  
والقياس ( اليه ) وفي نسخة الى ( هذه ) الامور التي صدرت من الانبياء  
عليهم الصلاة والسلام وما هذه موصولة وقعت بدلا من مجرور من ائمة غير الانبياء  
متلوب من امور هي بالاضافة لما عد ذنبا منهم كالحسنة لغيرهم كساقال المتبى  
\* انا لى ز من ترك القبيح به \* من اكر الناس احسان واجا \*  
فلا وجه لما قيل ان حقه ان يقول بما يكون بالناء الجارة كما وقع في بعض النسخ او يقول  
يلوب باسقاط لاء حتى يتعدى بنفسه ( الهنات ) جمع هنة وهى خصلة السوء  
( فى حقه ) اى اذا وصف بها غير النبي وقلت فى حقه ( كالحسات ) بالنسبة لقبايحه  
وقال كالحسات لان منها مباح ومكروه كراهة تنزيه وجعلها حسنة لاختفاء فيه  
وما قيل انه لم يتعهد ان يكون سمي واحد ذنبا فى حق متحصن وغير ذنب فى حق آخر  
فى شريعتنا بس بشي بل مثله كثير فكم من شىء وجب على الانبياء وعلى الحلقة  
والحكام وهو لا يجب على غيرهم واجاد فى التعبير بالهنات لانها بفتح الهاء والنون  
والفتوة والهننة فى الاصل مطلق الخصلة ثم خصت بخصلة السوء قال فى الاساس  
يقال هناء وهنوات وهنات خصال سوء قال لبيد \* اكرمت عرضى ان ينال بنحوه \*  
ان البرى من الهنات سعيد \* وما فى بعض النسخ من الهنات جمع هيئة بياء ساكنة  
وهمة تحريف من الناسخ ( كما قيل حسنات الابرار ) اتقياء الامة ( سبئات المقربين )  
الى الله وهم الانبياء عليهم الصلوة والسلام وخلص الاولياء ولبس هذا بحديث  
واتماه من كلام ابى سعيد الخراز من كبار منايخ الصوفية ( اى برونها ) ويعتقدونها  
( بالاضافة الى على - اخوالهم كالسبئات ) وان لم تكن سبئة حقيقة فجعلها سبئات  
وحسنات - بالغثوب مجاز ( وكذلك ) اى مثل ما ذكر فى معنى الذنب وكونه يكون بالسبئة  
ان اتصف به ( العصيان ) الذى اتصف به بعض المقربين كما فى قوله تعالى وعصى  
آدم ربه فغوى معناه فى اللغة ( اترك والمخالفة ) لامره سواء كان واجبا ام لا ( فعلى  
مقتضى ) هذه ( اللفظة ) بحسب معناها التى وضعت له ( كف ما كانت ) اى على  
اى حالة وقعت ( من سهو او تأويل ) للامر الذى امر به ( فهى ) تسمى ( مخالفة  
وترك ) وان لم تكن معصية مذمومة عقلا وشرعا لانها مغفورة غير مؤاخذ بها كل احد  
فلبس كل خاص آثم وترك الطاعة اعم من فعل المعصية وهو سؤال تقديره قد قلم  
بمعصية الانبياء عليهم الصلوة والسلام وقد وصف الله تعالى بعضهم بانهم عصاة  
وجوابه ظاهر قبل هذا مبنى على ان فعل الساهى حرام ومعصية لكسها مغفورة  
وهو مذهب ابعضهم وقيل فعلة لا توصف بسى من الاحكام كفعل المكروه والكلام  
عليه مفصل فى كتب الاصول ( وقوله تعالى ) فى حق آدم عليه الصلوة والسلام  
( عوى ) والغى الضلال والمعصية فاطلاقه يقتضى خلافا ما قرره من عصمة

الابتداء عليهم الصلوة والسلام (أي جهل ان تلك النجسة) التي اكل منها (هي التي نهى عنها والغي) معناه في اللغة (الجهل) فهذا معناه حقيقة ولغة ولو قال لم يعرف كان احسن والبق بالادب (وقل) معناه (اخطأ ما طالب من الخلد) يدوام البقاء كما ذكر في الآية (اذا اكلها وخات امنته) بضم الهمة وتسند يد الياء اذ لم يصل لما اراده وهي ما يتناه وجهها امانى بالتسديد والتخفيف وفسره اهل اللغة بالضللال والجهل والخطأ معنى آخر اذ هو تفسير بلازم معناه وقال ابن الاعرابي معنى غوى فسد عيسه بتغير حاله وقد قيل عليه ان ترتيبه بالقاء بقوله عصي آدم ربه فتعوى ينافي تفسيره بالخطأ والجهل الا ان يكون كان في شريعته غير معفو عنه ثم نسخ وفيه نظر لانه اذا فسر بمعناه اللغوي كما قرره المصنف رحمه الله تعالى لا يرد عليه ما ذكر على انه قصد به التهديد والتشديد باعتبار اسبابه الناسي عنها ثم استشهد لما قاله بقصة يوسف عليه الصلوة والسلام فقال (وهذا يوسف) جعله كانه شاهد لاشتهار قصته (قد اخذ بقوله اصاحب السجن) اي اصاحبه في السجن الذي ظن انه تاح فاضافته لادنى ملابسة وفي نسخة لاحد صاحبي السجن (اذ كرتي عند ربك) اي صف له قصتي واخبره بحالي فيخلصني من هذه الورطة والمراد بربه الملك والقضية غنية عن البيان (فانساه الشيطان ذكر ربه) المصد ر مضاف لمفعوله الثاني اي انساه ذكره يوسف لسيدته (فلبت في السجن بضع سنين) البضع مافوق الابلاب الى السبع والتسع او العشرة وقيل معناه ان الشيطان انسى يوسف عليه الصلوة والسلام ان يذكر الله تعالى فابتغى الفرج من غيره تعالى خفلة منه واسار الى ذلك بقوله (وقيل انسى يوسف ذكر الله تعالى) والمراد بربه الله والضمير يوسف عليه الصلاة والسلام (وقيل انسى صاحبه) الذي كان معه في السجن وقال له اذكرني عند ربك (ان يذكره لسيدته) وهو (الملك) اي انسى الشيطان الساقى ان يذكر يوسف للملك (قال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم) في حديث رواه ابن جرير والطبراني عن ابن عباس وابن مردويه عن ابي هريرة وابو السج عن ابي الحسن مرسل وكذا عن عكرمة فهو حديث صحيح (لولا كلمة يوسف) اي قوله لصاحبه في السجن اذكرني عند ربك وطبه من غير الله الفرج (ماليت) اي مكب وما نافية (في السجن مالبت) اي مدة لبثه فما مصدرية زمانية (قال) مالك (ابن دينار) ابو يحيى المصري احدا الاعلام الزاهد الثقة اخرج له الاربعة البخاري تعليقا وتوفي سنة مائة واثنين وثلاثين واسمه محمد بن ابراهيم وله ترجمة في الميزان وهذا روه الامام البيهقي عنه في تفسيره واخرجه ابن ابي حاتم عن انس مرفوعا (لما قال ذلك يوسف) اي قوله اذكرني عند ربك (قيل له) اي قال الله تعالى له يوحيه كما يأتي (اتخذت من دوني) اي غيري من عبيدي (وكيلا) اي من تكل اليه امرك وتعتمد عليه في خلاصتك



(لاطين حبسك) اى مدة مكثك فى الحبس (وقال يا رب انسى قلبى كرة البلوى)  
 والمصائب من حين القيت فى الجب الى ان دخلت السجن فهذا ذنب عد عليه  
 وعوقب به مع انه لبس بمعصية شرعية لكن على مقامه يقتضى ان لا يذكر فى الشدة  
 غير الله ولا يعول على مخلوق وقد قال الخليل عليه الصلاة والسلام لجبريل حين القى  
 فى النار وقال له لك حاجة فقال اما اليك فلا حسبي من سؤالى علمه بحالى وقد روى  
 ان جبريل عليه الصلوة والسلام اتاه فى الحبس وبلغه ذلك فى حديث طويلى نقلوه  
 (وقال بعضهم تواخذوا لانياء) لومالهم (بمنا قيل الذر) جمع مثقال وهو وزن كل  
 شئ ومقداره والذر جمع ذرة وهى اصغر النمل ويقال للهباء الذى يرى فى شعاع  
 الشمس ولا زنة له اصلافهم ومبالغة فى الخفة والمنقال فى العرف الدينار وليس بمراد هنا  
 (لمكانتهم) اى لقربهم ورفعتهم (عند ربهم) ومن يحب احدا ويعتني به  
 لا يسامحه فى ادنى شئ يتعلق به ولذا قيل ضرب الحبب اوجع (ويتجاوز عن سائر  
 الخلق) اى غيرهم وياقبيهم (لقلة مبالاة بهم) قال ابن فارس اسببه على استتاق  
 لا ابالى حتى رأيت قول ليلى الاخيلية \* تبالى رواياهم تباله بعد ما \* وردن وحول  
 الماء بالجم يرتبى \* وقد قالوا فيه التبالى المبادرة للاستقاء عند قلة الماء فبستقى احدهم  
 وينتظره غيره فعنى ذلك لا ابادر له ولا انتظره لعدم اعتد ادى به انتهى (فى اضعاف  
 ما اتوا به) فى اتيانهم بما يزيد على ما اتى به المقر بون بمثله وامثاله وضعف السئ  
 ما يزيد عليه بمثله او باكثر كافصله فى الكشف تابعا للازهرى فى تهذيبه (من سوء  
 الادب) اى فى حق خالقهم المتفضل عليهم بالنعم الجليلة التى حقها ان تقابل بطاعته  
 وشكره فعصوه وارتكبوا ما لا يذنبى من المعاصى (وقد قال المحجج) اى الذى اقام الحجة  
 والدليل (للفرقه الاولى) القائلة بان الانبياء عليهم الصلوة والسلام معصومون من  
 جميع الذنوب وان السهو والنسيان لا يؤاخذون به كغيرهم ماسيا فى حالهم (على  
 سياق ما قلناه) اى ما قرناه فى بيان امرهم فاشكل عليهم ما قلت آنفا من انهم  
 يؤاخذون بما لا يؤاخذ به غيرهم لعدم المبالاة بهم (اذا كان الانبياء يؤاخذون  
 بهذا) المذكور من ما قيل الذر (بما لا يؤاخذ به) فلا يعاقب به ولا يعاتب (غيرهم)  
 اى غير الانبياء من اممهم (من السهو والنسيان و) نحوه من (ما ذكرته) من الامور  
 المباحة لهم (وحالهم) اى حال الانبياء المؤاخذين بما ذكر (ارفع) عند ربهم  
 وهذه جملة حاية وما فى بعض النسخ فلههم بالفاء من تحريف الكتبة (خالهم)  
 اى حال الانبياء (اذن) اى اذا وجدوا بها (اشق) حالا فى هذا (من غيرهم) عند  
 الله تعالى لكثرة ما أخذهم به وتشديده عليهم فيما لم يشدد به على غيرهم مع انهم  
 لبسوا كذلك وهذا من سوء الفهم لتوهم قائله ان الاعظم عند ربه لا يؤاخذ بترك  
 الاولى ولبس كذلك فان ذلك لحكمة والى جواب هذه الشبهة وبيان الحكمة فيها

اشار بقوله ( قاعلم ) ايها السائل ( اكرمك الله تعالى ) بهدايتك لوجه ما ذكر  
 على حد ( انا لا تثبت لك المؤاخذة ) اي مؤاخذة الانبياء عليهم الصلوة والسلام  
 ( في هذا ) اي اخذهم به دون غيرهم ( مؤاخذة ) اي على مقدار ( غيرهم ) اي مؤاخذة  
 غير الانبياء بما ارتكبوه من الذنوب بمعاقتهم عليها في الدنيا والاخرة ( بل تقول )  
 في الفرق بين مؤاخذتهم ومؤاخذة غيرهم وهو اضراب انتقالي من اني مؤاخذتهم  
 كغيرهم ( انهم ) اي الانبياء عليهم الصلوة والسلام والمقرين رتبة ( يؤاخذون  
 بذلك ) المذكور من مثاقيل الذر ( في الدنيا ) بما يتليهم به فيها ( ليكون  
 ذلك ) المؤاخذه به ( زيادة في درجاتهم ) اي في علوم مقاماتهم العلية وجعله في عين  
 الزيادة وهو سببها مبالغة ( ويتلون بذلك ) اي بالمؤاخذه به في الدنيا على قدر  
 مراتبهم عنده كما ورد اشد الناس بلاء الامثل فالامل ( ليكون اسنعارهم )  
 الا سلسعار طلب الشعور والمراد به مقاساته او هو من الشعار وهو اللباس  
 للاصق للبدن ( سببا للمخاة ) مصدره يمي يعني النمو وهو الزيادة اي لزيادة ( رتبهم )  
 اي علوم مقاماتهم عند الله تعالى ثم استدل لما ذكره بقوله تعالى فقال ( كما  
 قال ) عز وجل ( ثم اجتباه ربه ) اي اصطفاه وقر به باعلاء وتبته عنده من  
 جبي يجي اذا جمع فانه جمع من الصفات الحميدة ما كان سببا لاصطفائه وقر به  
 ( فتاب عليه وهدى ) اي قبل توبته وارشده الى الاعتذار عما صدر منه والاستغفار  
 فقال ربنا ظلمنا انفسنا وان لم تغفر لنا وترحمنا لنكونن من الخاسرين فالاجتباء  
 بزيادة الرفعة بعد النبوة وعطفه بتم اشارة لمزيد ترقيه حتى كانه مترسخ عنه ( وقال )  
 تعالى ( لداود عليه السلام فعقرنا له ذلك ) اي ما صدر منه في خطبة امرأة اوريا كما تقدم  
 ذكره ( الآية ) الخ من قوله وان له عندنا الرقي وحسن مأب وهي صريحة فيما ذكره  
 ( وقال ) عز وجل ( بعد قول موسى ) عليه والسلام سبحانه ( تبث اليك ) من سؤال  
 رؤيتك في الدنيا وانا اول المؤمنين بعظمتك وجلالك فقال يا موسى ( اني اصطفيتك  
 على الناس ) اي اخترتك على اهل زمانك بر لاساتي وبكلامي لك بغير واسطة  
 وكيفية تكلام تسمعه من سائر الجهات ( وقال ) الله تعالى ( بعد ذكر فتنة سليمان )  
 في القاء الجسد على كرسيه كما تقدم ( وانا بته ) اي رجوعه الى الله تعالى وتوبته  
 ( فسخرنا له الريح ) تجري بامره رضاء الآية ( الى قوله وحسن مأب ) فتربيته على  
 ذلك ما عده من النعم يقتضي ان الفتنة التي اتاب منها ليست معصية لانها لو كانت  
 كذلك لم يترتب عليها ذلك وقوله زلني اي قرب من الله تعالى وحسن مأب يرجعه للجنة  
 وهذا كله زيادة في درجاته بمائة لرتبته عند ربه كما لا يخفى ( وقال بعض المتكلمين ) ما يؤيد  
 ما قرره وارضاءه ( رلات الانبياء ) جمع زلة من زل اذا سقط وتجاوز بها عن الذنب  
 اي ماعد زلة وذنبا وان لم يكن كذلك ( في الظاهر ) اي ظاهرا تدل عليه العبارة  
 ( رلات وهي في الحقيقة ) اي في نفس الامر وعند التحقيق انما هي ( كرامات ) اكرمهم

الله تعالى بها لانه ابتلاهم بها ليثيبهم عليها (وزلف) بضم وفتح جمع زلفة اي قرب  
من الله تعالى باعلاء مقاماتهم عنده (واشارة الى نحو ما قد مناه) مما جازيت على  
ابتلائهم بها من انعام الله تعالى عليهم بنعم لا تحصى وهذا بخصوصه لا ياتي كونه  
بما خصهم الله تعالى به لان مثل هذه النعم الجلية لا تكون لغيرهم فلا يرد عليه ان المؤمنين  
مصابون بمصائب الدنيا اذا صبروا وعليها ورضوا او تقول انه اشار لعدم اختصاصهم  
بذلك بقوله (وايضاً) اي مثل ما ذكر من انه في الظاهر زلة وهو في الحقيقة نعمة  
(فليثبت غيرهم من البشر) اي يوقظه ويعلمه (منهم) اي الانبياء المذكورين  
(او من لبس في درجتهم) من الاتقياء الذين لبسوا بالنباء (بمؤاخذتهم بذلك) الباء  
سببية متعلقة بيبثه اوهى بمعنى على لان نبه يتعدى بعل او يضمن معنى يشعرو ويعلم  
وذلك اشارة لما امتحنوا به مما صدر عنهم من خلاف الاولى ولبس بذنب (فيسئشعروا  
الحذر) اي لبسئشعرون بالحذر وهو الحق وهو الشعور والشعار كما مر آتفا ولبس  
من قولهم ليت شعري فانه تكلف لاداعي له (ويعتقدوا المحاسبة) على ذلك لان  
مؤاخذة غير الانبياء تقتضي مؤاخذتهم بالطريق الاولى وان كان ما ارتكبه مباحا  
لكنه خلاف الاولى (وليلزموا الشكر على النعم) المترتبة على ما ابتلوا به كما تقدم  
او على كونهم لم يمتحنوا بذلك مع امتحان من هو اعظم منهم (ويعدوا) بضم الياء  
التحنية وكسر العين وتشديد الدال اي يحضروا ويتهيؤوا (الصبر) لبستعينوا به  
(على المحن) جمع محنة وهي البلية التي يمتحن الله تعالى بها صبره ورضاه كما قيل  
\* لله درنا ثبات فانها \* صد اللثام وصبقل الاحرار \* ويتذكر ما في الصبر  
من الثواب لقوله تعالى انما يوفي الصابرون اجرهم بغير حساب والمحنة كالفتنة  
تصفية المعادن من غشها فنقلت لماذا كرو صارت فيه حقيقة (ويلاحظ  
ما وقع) من مثل ما وقع وفي نسخة بملاحظة (باهل هذا النصاب) اي المقام  
(الرفع) من الانبياء والنصاب بمعنى الاصل والحسب يقال فلان كريم المنصب  
والنصب كما في الاساس ومنه (بمن سواهم) اي غير الانبياء فاذا وقع اللوم لهم فيه  
فغيرهم بالطريق الاولى لانه من خلاص عباد الله الذين يعتد بهم كما تقدم  
(واهدنا) اي لما ذكر من الحكمة في مؤاخذة الانبياء عليهم الصلوة والسلام  
بما لم يؤاخذ به غيرهم (قال صالح) بن بشير وهو علم منقول من البشير مقابل  
انذير الواعظ الزاهد توفي سنة اثنين وسبعين ومائة كما قال ابن ماسكولا  
(المرى) بضم الميم وتشديد الراء المهمل نسبة الى مرة قبيلة (ذكر داود) نبي الله  
صلى الله تعالى عليه وسلم وذكر ان كان صدره فهو مبتدأ فقوله (بسطة للتوايين)  
خبره اي توسعة لمن يتوب ويكثر التوبة والاستغفار اي يثبها واعي فضلها وان كان فعلا  
مبني للجهول او المعلوم اي ذكره الله فقوله بسطة منصوب مفعول له (وقال ابن عطاء)  
اي اعاس محمد بن سهل بن عطاء الاربلي شيخ الصوفية وله في فهم القرآن لسان

اختص به توفي سنة تسع او احدى عشرة وثلاثمائة (لم يكن ما نص الله تعالى عليه)  
 في القرآن (من قصة صاحب الحوت) يونس بن متى نبي الله صلى الله تعالى عليه  
 وسلم (نقصاله) اى تنقيصه بكونه ولى مغاضبا ولم يصبر حتى يأذن الله تعالى فيما اراد  
 (ولكن) ذكره وقصته (استزادة من نبينا صلى الله تعالى عليه وسلم) اى طلب منه  
 ان يزيد صبره على قومه وقيل المراد انه زيادة في علمه بما جرى للانبيا عليهم الصلوة  
 والسلام طلبها من ربه والصحيح الاول لانه المناسب لقوله تعالى ولا تكن  
 كصاحب الحوت اى في ضجره وفراق قومه حتى كان ما ذكره الله تعالى  
 في قصته (وايضا فيقال لهم) في الجواب عما ادعوه من تجاوز وعصى آدم ربه ونحوه  
 كما قيل (انتم ومن وافقكم) على هذا (باجتناب الكبار) اى بسبب تركها كما ذهب  
 اليه كثير من اهل السنة تمسكا بظاهر قوله تعالى ان تجتنبوا كبار ما تنهون عنه تكفر  
 عنكم سبثاتكم وذهب كثير الى انها مقيدة بالمشبهة كغيرها لقوله تعالى ويغفر ما دون  
 ذلك لمن يشاء والكلام فيه مشهور في كتب الاصول (ولا خلاف) بين من يعتد به  
 (في عصمة الانبياء من الكبار) فاجوزتم من وقوع الصغائر عليهم (متعلق بجوزتم  
 ) هي مغفورة على هذا (القول والجملة خير قوله ما وهو يعنى الوقوع لانه بناء  
 على ما ذهب القراء في الاصل كفتاء بضمير ما يلابس المبتدأ عن ضميره كما قرروه  
 في قوله تعالى والذين يتوفون منكم ويذرون ازواجا يتربصن الآية او يجعل  
 ما بمعنى الصغائر (فامعنى المؤاخذه) لانبيا الله تعالى عليهم الصلوة والسلام  
 (بها) اى بالصغائر (اذن) اى مع اجتناب الكبار (عندكم) ايها القائلون بهذا  
 الراى (و) مامعنى (خوف الانبياء وتوبتهم منها) اى من الصغائر (وهي مغفورة)  
 يدون توبة منها (ولو كانت) اى وجدت منهم (فاجابوا به) عن هذا (فهو جوابنا  
 عن المؤاخذه بافعال السهو) اى بما فعلوه سهوا ونسيانا (والثاويل) اى ما فعلوه  
 لتأويلهم الاوامر والنواهي الواردة فيه كما تقدم بعد القول بذلك في حق الانبياء  
 عليهم الصلوة والسلام لانه في حق غيرهم وانه عليه ان يصحح النقل عنهم بالتزامه  
 في حق الانبياء عليهم الصلوة والسلام ياياه انه يعلم في حقهم بالطريق الاولى لانه  
 جواب جدل فتأمله (و) قد تقدم ان التوبة لا تلزم ان تكون عن ذنب قد ذكره  
 و اشار اليه المصنف رحمه الله تعالى هنا بقوله (و) قد قيل ان كثرة استغفار النبي  
 صلى الله تعالى عليه وسلم (حيث استغفر الله سبعين مرة كما مر) (وتوبته) اى قوله  
 استغفر الله العظيم واتوب اليه (وغيره من الانبياء) عليهم الصلوة والسلام وان  
 كانوا معصومين من سائر الذنوب فذلك انما هو (على وجد) اى على طريق ولاجل  
 (ملازمة الخشوع) اى التذلل باظهار انه مذنوب (والعبودية والاعتراف بالتقصير)  
 في اداء حق مولاه (شكر الله على نعمه) جع نعمة ونعم الله تعالى لا تحصى كما قال تعالى  
 وان تعدوا نعمة الله لا تحصوها فغن عرف نعم الله عليه واظهر العجز عن شكرها

فقد شكره تعالى شكرا عظيما فان الشكر كما يكون باللسان يكون بالاركان كما تقرر عندهم  
وقد ورد انه صلى الله تعالى عليه وسلم كان يقول في كل مجلس استغفر الله واتوب اليه  
اكثر من مائة مع ما هو عليه من العصمة والعبادة فلامعنى لما قيل انه لا يصح ايراد ما ذكر  
هنا على وجه الدليل في معنى النزاع كما قال صلى الله تعالى عليه وسلم في الحديث  
المشهور المتقدم الذي فيه انه اكثر من قيام الليل حتى تورمت قدماه فليل له اتفعل  
هذا يا رسول الله وقد غفر لك ما تقدم من ذنبك وما تأخر فقال افلا يكون  
عبدا شكورا وقد ذكره شاهدا لاظهاره العبودية لشكر الله (وقد امن) بضم الهمزة  
وكسر الميم المشددة مبنى لما لم يسم فاعله قال البرهان في الصحاح امنت فلانا فانا آمن  
وامنت غيري من الامن والامان فعلى هذا ينبغي ان يقول او من انتهى يعنى  
ان امن بالتشديد لا يصح ان يكون من الامن والامان وانما هو بمعنى قال امين  
كما قال فانه يقال امين بهذا المعنى ايضا وهذه الجملة حالية والمؤمن له هو الله تعالى  
او الصحابة الذين قالوا له ان الله غفر لك ما تقدم من ذنبك وما تأخر (من المؤاخذة  
بما تقدم وما تأخر) مما صدر منه من ترك خلاف الاولى ونحوه الذي هو كالذنب  
بالنسبة لمقامه ان لو وقع فان لم يقع فقال صلى الله تعالى عليه وسلم (افلا يكون عبدا  
شكورا) اى كثيرا لشكر مبالغا فيه لعظم نعمه وكثرتها على والاستفهام لانكار  
من ظن ان كثرة عبادته خوفا من الذنوب وطلبها لمغفرتها فقال وان كان الله عنى  
برحمته ومغفرته فان اللايق في شكرا لله تعالى على ما اولانى والحديث المذكور  
في الصحيحين عن المغيرة بن شعبة (وقال) صلى الله تعالى عليه وسلم في حديث رواه  
البخارى كما تقدم (انى لا خشا لكم الله) اى اعظمكم له خشية والخشية الخوف مع المهابة  
للعظمة (واعلمكم بما اتى) وروى انى لا اتاكم الله واخشاكم له ومن علم ما يتقى وجزاه  
وعظمة من يخشاه كان ابعد منه واحذر (وقال الحارث بن اسد) هو العالم الريانى  
الذى فاق اهل عصره في علم الظاهر والباطن وهو المشهور بالحاسبي لكثرة ما كان  
يحاسب نفسه ولزهد له لمات ابوه وخلف له ما لا عظيم لم يأخذ منه شيئا مع احتياجه  
لان ابيه كان قد ربا وقال لا يتوارث اهل ملتين وترجمته مفصلة في الميزان توفي سنة  
ثلاثة واربعين ومائتين (خوف الملائكة) من الله (والانبياء) عليهم الصلاة  
والسلام (خوف اعظام) اى اجلالا وتعظيما لله (وتعبد لله) اى يقصدون به  
العبادة (لانهم آمنون) من الله لا يخبره لهم برضاه عنهم وانه يعطيهم في الدنيا  
والآخرة من نعمه ما لا عين رأت ولا اذن سمعت (وقد فعلوا ذلك) اى الاستغفار  
والتوبة (ليقتدى بهم) بالبناء للفاعل على التنازع في الفاعل او هو مبنى للجهول  
(وتستن بهم امهم) اى يتخذونه سنة وطادة وقد قدم المصنف رحمه الله تعالى  
ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم كان شديد الخوف من ربه لانه اعلم به وهو مناسب لما  
هنا وهو ينهد لما قاله امام اهل السنة ابو الحسن الاشعري رحمه الله تعالى في كتاب

الايجاز من انه صلى الله تعالى عليه وسلم كان يخاف الله بلا خلاف الا انه عند  
 اهل الحق كان قبل ما امنه الله تعالى خائفا من عقابه وبعده من عتابه ولومه في الدنيا  
 كما في قصة ابن ام مكتوم وبعد تأمينه لا يجوز ان يخاف عقابه مع اخباره بتأمينه  
 خلافا للرافضة والقدرية حيث زعموا انه هو وسائر الانبياء عليهم الصلوة والسلام  
 ماداموا مكلفين في الدنيا لا يبدان يخافوا عقابه سواء امنهم ام لا لئلا لا يجوز ان يخاف  
 من شيء الا بعد تجوز وقوعه ومع القطع بعدمه لا يجوز ذلك من عاقل لانه يؤدي  
 الى الشك في خبره هل هو صادق ام لا وهو باطل بالاتفاق انتهى اقول في فتاوى شيخ  
 مشايخنا ابن حجر الهيتمي ما ينافيه كما مر فانه سئل عن الانبياء والملائكة والعشرة المبشرة  
 بالجنة هل كانوا يخافون مكر الله تعالى وعقابه بعد اخبار الله لهم بخلافه فاجاب  
 بان نفي خوف العقاب عن هؤلاء مطلقا باطل مصادم للنصوص بوجوه منها ان  
 حقيقة الخوف كما في الاحياء الم القلب لتوقع مكروه وهو اما خوف ضعف القوة عن  
 الوفاء بحقوق الله على ما ينبغي وهذا محقق في جميع الانبياء عليهم الصلوة والسلام ويلزمه  
 عدم الامن من مكر الله ولا يأت من من هذا الحدوا لما مون منه الانسلاخ من النبوة والملائكة  
 والايان في العشرة وان جوز وقوعه والرجاء والخوف متلازمان فان قلت يلزمه الشك  
 فيما ذكر قلت حقيقة الخوف ما مر والكل على يقين من خبره تعالى لكنهم لشعورهم  
 بقدرة الله واستغنائهم عن خلقه وانه لا يستل عما يفعل ولا يجب عليه شيء وخبره  
 تعالى يجوز ان يكون مشروطا بما انطوى عنا علمه وهذا مما يوجب الخوف وقد سئل  
 زيد بن اسلم الشافعي ادخل الملائكة في انهم لا يأمنون مكر الله فقال نعم لما رواه  
 ابن ابي حاتم انه تعالى قال للملائكة ما هذا الخوف الذي بلغ بكم هذا وقد اترلتكم منزلة  
 لم يزلها غيركم قالوا ربنا لا يأمن مكرك الا القوم الخاسرون وقد ذكر ذلك في الملائكة  
 والانبياء وقد روى ان النبي صلى الله عليه وسلم وجبريل بكيا فقال الله تعالى لهما  
 لم تبيكان وقد امنتكما فقالا نخشى ان يكون تأمينك مكرنا وهذا هو الذي قطع  
 قلوب العارفين ويدل لهذا قوله تعالى ما درى ما يفعل بي ولا بكم وقوله صلى الله  
 تعالى عليه وسلم في دعائه اللهم اني اعوذ برضاك من سخطك وبمعافاتك من  
 عقوبتك وفي ادعيته مثله كثير ولو كان تشريعا قال قولوا اللهم اني والمراد بتأمينه  
 الذي في الحديث الذي مر ان فيه افلا اكون عبدا شكورا خوفا من امور الدنيا  
 واستيصال امته وامان الله فلا انتهى ملخصا اقول هذا مما يشكل على ما قاله المصنف  
 رحمه الله تعالى ومناجى الصوفية فيما نقله وعلى الاشعري لكنه موافق لما قاله  
 اثنتا الختفية والشافعية في كتب الاصول والفروع من ان الامن من مكر الله والياس  
 من رجه كبيرة او كفر على ما تقدم عندهم فاننا لو قلنا بما نقل عن الاشعري من ان  
 الملائكة والانبياء والعشرة المبشرة آمنون على الاطلاق لكون الامن من المكر امر



محقق بل واجب في حق هؤلاء ولو ادعى بعض خاص المتقدمين الزاهدين انه اشبه هؤلاء في امنه لم يكن به بأس فضلا عن ان يكون كيرة او كفرا الا انه يقتضى على كل حال ان القول بانه كفر غير صحيح وايضا استدلالهم بقوله عز وجل لا يامن من مكر الله الى آخره ولا يأس من روح الله الى آخره غير صحيح لان معناه انه من صفات الكفار والخاسرين لا ان من اتصف به كافر او خاسر ومثله يعرفه من يعرف كلام العرب وفي كلام ابن حجر قصور يدركه من له ذوق وفكر سليم وهذا بحث نفيس لم ار من حرره ومن لم يحجم حول الجمل هنا قال ما قال مما لا يحصل له فعض بالنواجذ على ما سمعته ( كما قال ) صلى الله تعالى عليه وسلم ( لو تعلمون ما اعلم لضحكتم قليلا ولبكيتم كثيرا ) فمن علم ان الموت مورد والقيامة موعده والوقوف بين يدي الله مشهده فحقه ان يطول حزنه ويبكى على نفسه وهذا من حديث اخرجه الشيخان وقوله تقدم وفيه من انواع البديع الطباق والموازنة ( وايضا ) اى مثل ما تقدم في توجيه استغفار الانبياء عليهم الصلوة والسلام وتوبتهم مع عصمتهم ( فان التوبة والاستغفار ) الصادرين من الانبياء عليهم الصلوة والسلام ومن اقتدى بهم من خلص عباده ( معنى آخر لطيفا ) في غاية الحسن ( اشار اليه بعض العلماء ) وهو استدعاء محبة الله اى طلب ان يزيد الله رضاه عنهم ومحبة لهم لما ورد في الحديث ان الله يفرح بتوبة عبده المؤمن والفرح في حقه بمعنى الرضاء عنه وانعامه عليه وتوبة الانبياء عليهم الصلوة والسلام مما صدر منهم من ترك الاولى ولما يخطر بقلوبهم من انهم لم يؤدوا عبادته تعالى حقها فاذا فعلوا ذلك مع ما هم عليه من المجاهدة زادت نعمه تعالى عليهم فلا يتوهم انه كيف يتوب من لا ذنب له وكيف يثيبهم الله تعالى على ما ابدوه من خلاف الواقع وقول بعضهم انه كلام في محل النزاع من غير دليل كلام ركيك تركه خير منه ( قال تعالى ان الله يحب التوابين ) اى المكثرين من قول اتوب اليك فان لم يكن له ذنب هضمنا لنفسه وتوهمه قصوره ( ويحب المتطهرين ) هو اما على ظاهره او المراد المحترزين من دنس المعاصي وساقها المصنف رحمه الله تعالى اى يكون دليلا على ما قاله قبله ( واحداث الرسل و الانبياء ) اى تجديد ايجاد ( الاستغفار والتوبة والاناة والايوبة ) اى ارجاع امورهم الى الله تعالى وهى الفاظ مترادفة ذكرها للتأكيد وللإشارة الى انها وقعت منهم كثيرا بعبارات مختلفة تفننا ( في كل حين ) اى في غالب اوقاتهم واكثرها كما تقدم ( استدعاء ) اى طلبا واصل معناه طلب الدعوة او الدعاء فاستعمل مجازا مرسلا في مطلق الدعوة ويجوز ان يكون استعارة ( لمحبة الله ) لهم ( والاستغفار فيه معنى التوبة ) لانه طلب المغفرة وهى من الغفر وهو الستر اى يستر ذنوبهم بعفوها وينهاهم عن موم من وجه فمن اقاع عن الذنب نادما لما زاع على عدم العود اليه من غير دعاء بالمغفرة وتضرع تائب

غير مستغفرو من استغفر ربه من ذنبه مع عدم اقلاعه مستغفر غير ثابت ومن جمع بينهما مستغفر ثابت (وقد قال الله) في القرآن (انبياء صلى الله تعالى عليه وسلم بعد ان غفر له ما تقدم من ذنبه وما تأخر) كما تقدم تفسيره وتأويله (لقد تاب الله على النبي المهاجرين والانصار الآتية) وكذا قال تعالى عليهم انه بهم رؤوف رحيم لان التوبة اولى عن اذنه لمن تخلف من المنافقين في غزوة تبوك والذنية عن ان قلوبهم كادت تزيج لما قاسوه في غزوة العسرة وذكر الاولى تفضلا منه والثانية عن الذنب المذكور (يقال) عز وجل ايضا (فسبح بحمد ربك واستغفره انه كان توابا) فامر به باستغفاره وتسبيحه بحمده وقد ذكر انه كان عظيم التوبة عليه والكلام على هذا وانه نعى نفسه معلوم في كتب التفسير والحديث وكان صلى الله تعالى عليه وسلم يجتهد في العبادة بعد نزول هذه السورة ويقول كثيرا في ركوعه وسجوده سبحانك اللهم ربنا وبحمدك اللهم اغفر لي ويقول بهذا امرت **فصل قد استبان لك** اي تبين لك فيما قبل هذا والسين هنا للتأكد وليست للطلب هنا لان ما سلب من شانه ان ينقض فيه وقيل انها للاطالة كما قبل لعمارة لو تنقضت اي اطلت لان من تنفس يستأنف القول ويسهل عليه الاطالة وفيه ما لا يخفى (ايها الناظر ما قررناه) ما في محل نصب مفعول ناظر وفي نسخة بما قررناه بالباء السببية فاذا تأملت بآيات لك (ما هو الحق) وما هذه قائل استبان بمعنى بان لك وظهر الحق والامر التحقق المقرر مما فصله (من عصمته صلى الله تعالى عليه وسلم) بحفظه وصلة مبراء من النقايس لاسي (من الجهل ب) معرفة ذات (الله وصفاته) كسائر الانبياء عليهم الصلوة والسلام فان فرضتهم على التوحيد والعلم به وبصفاته والاقرار بذلك (او) تبين لك عصمته من (كونه) اي وجوده وخلقه كسائر الانبياء (على حالة تنافي العلم بنسب من ذلك) اي من ذاته وصفاته (كاجابة) فهو لا يجهل شيئا من ذلك اصلا لاسي (بعد النبوة) ونزول الوحي عليه لقضائه بجزائه جميع الشرف والكمال لانه تعالى لا يصطفي الا من هو كذلك (اجابا) من كل المسلمين (وعقلا) لاقتضاء العقل السليم له (وقبلها) اي النبوة (سمعا ونقل) لوروده في الاحاديث الصحيحة والاتفاق ائمة الدين على عصمتهم من ذلك قبلها ولو قال من عصمتهم كما احسن لعدم احتياجه للتقدير والنص بان تميز وسمعا يؤكد لقوله نقل الحديث البخاري كل مولود يولد على الفطرة حتى يعرب عنه لسانه قابواه يهودانه او ينصرانه ويمجسانه وهو معنى قوله فطرة الله التي فطر الناس عليها كما تقرر في التفسير وشروح الحديث وفي الواقع عصمة الانبياء لاسيما نبينا عليه وعليهم لسلام من الجهل بالله وصفاته قبل انبؤة وبعدها اجماع عقلي لانه كفر والكفر لا يجوز على الانبياء قبل البعثة وبعدها عقلا واجابا وما وقع لابي ابراهيم عليه الصلوة

والسلام (ولا بشيء) معطوف على قوله بشيء قباه اى ولا كونه على حالة تنافي العلم  
بشيء (بما قرر من امور الشرع) الذى اوحى اليه بتبليغه (واداه) عن ربه اى اوصله  
و بلغه مقطوع به متيقن بلا خلاف (عقلا وشرعا) لانه مناف لا رساله به وامره  
بتبليغه فكيف يجوز عليه جهل شيء منه لان الانبياء عليهم الصلوة والسلام  
معصومون من ذلك لدلالة المعجزة على علمهم وصدقهم فيما بلغوه عن الله لانه لو لم  
يكن كذلك كان افتراء على الله وهو باطل عقلا وشرعا وظاهرا انه لا يقع ذلك منهم  
سهوا ونسيانا ايضا وهو مذاهب ابي اسحق الاسفرائيني ويجوز القاضى ابو بكر لعدم  
منافاته للمعجزة فانهم لا يقرون عليه وكلام المصنف رحمه الله تعالى على خلافه  
(وعصمته عن الكذب) معطوف على عصمته في اول الفصل لما علمته من منافاة  
المعجزة له (وخلف القول) اى انه صلى الله تعالى عليه وسلم معصوم مما يخالف الواقع  
من قوله لثلاثتهم في تبليغه (مذنباً لله تعالى وارسله) فلم يصدر عنه شيء منه وهو  
مستحيل (قصدا وغير قصد واستحالة ذلك) اى الكذب والخلف (عليه شرعا  
واجباً) من ائمة الدين (ونظرا وبرهانا) اى استحالة شرعا واجباً مما دل عليه  
النظر والدليل العقلي فهو متحقق عقلا ونقل وسقطت الواو العاطفة في بعض  
النسخ قبل قوله نظرا وهو احسن من ثبوتها في بعضها (وتزيهه) اى تبرئته  
(عنه) اى عن الكذب (قبل النبوة قطعا) لتواتره فكان صلى الله تعالى عليه وسلم  
عندهم يسمى الامين كما امر لانه مأمون في اقواله وافعاله (وتزيهه عن الكبار اجماعاً)  
رفعة قدره عنها ولا ينافيه تجوز الحسوبة له كما قيل لعدم الاعتداد بخلافهم وقوله  
اجماعاً اشارة رد قول المعتزلة انه عقلا لا يتناهى على الحسن والقبح العقليين (وعن  
الصغار تحقيقاً) اى امر المحققا وتجوز بعضهم لها لم يقل اجماعاً ويجوز ان يريد  
يقول له تحقيقاً قصدا بقرينة قوله (وعن استدامة السهو والغفلة) عطف تفسير  
للسهو لبعدها ساحة التبليغ عنها فان وقع نبه عليه بسرعة كما مر وقد قيل  
\* يا سائلي عن رسول الله كيف سهى \* والسهو من كل قلب غافل لاهي \*  
\* قد غاب عن كل شيء سره فيها \* عما سوى الله في التعظيم لله \*  
وتقدم كلامهم فيه وما فيه (و) عن (استمرار الغلط والنسيان عليه) حفظ الله  
صلى الله تعالى عليه وسلم بايقاظ قلبه وتنبهه (فما شرعه للامة) لان استمراره  
مناف لذميره له (وعصمته) بالجرو ويجوز رفعه في كل حالته (من رضى وغضب وجد)  
بكسر الجيم ضدا لهزل (ومزح) لانه صلى الله تعالى عليه وسلم كما ورد كان يمزح  
ولا يقول الا حقاً كقوله صلى الله تعالى عليه وسلم لامرأة لا تدخل الجنة عجوز لانهن  
يعدن لسن الشبوبة (فيحب عليك) ايها الناظر لانه خطاب له بغرضه (ان تلقاه  
اى تأخذه وتعلمه) باليمين) اى بالقبول البين والبركة لانهم يأخذون بها ما يعتنون به

فانها جهة يسهل العمل بها عادة والعرب تقول لما تمدح به اخذه بيمينه ولذا قال الشماخ  
\* اذا ماراية رفعت لمجد \* تلقاه صراية باليمين \*

(ويشد عايه) اي على ما ذكر من تنزيهه صلى الله تعالى عليه وسلم عما ذكر  
(يد الضنين) بضاده مجة ونونين كالبحيل وزنا ومعنى من الضنة وهي شدة البخل وهو  
استعارة تمثيلية بليغة كقول المتبي «وقوف صحيح ض ع في الترب خاتمه \* اي يحرص  
على حفظ ما ذكر من تنزيه قدره عما ذكر كحرص البخل على ما في يده لشدة بخله  
به وخوفه من ذهابه منه وفيه مع اليين مراعاة النظير وقد فسر اليين بالقوة وهو خير  
مناسب هنا لما عرفت (وتقدر) بسكون القاف وكسر الدال من القدر وهو المنزلة  
الرفيعة كما في قوله تعالى \* وما قدروا الله حق قدره (هذه الفصول) المعقودة لبيان  
ما يجب اعتقاده في حقه صلى الله تعالى عليه وسلم (حق قدرها) اي تعظيمها  
حق تعظيمها اللائق بها (وذلك عظيم فائدها) لانها مما يجب اعتقاده وينال به  
عند الله ثوبة عظيمة (وخطرها) اي شرفها ومزيتها واصله ما يعطى عند  
الزهاد لمن سبق فاستعير لما ذكر (فان من يجهل ما يجب) اعتقاده (لنبي صلى الله  
تعالى عليه وسلم او يجوز له) مما يصح في اعتقاده (او يستحيل عليه) اي يمتنع في حقه  
شرعا وعقلا وعادة (ولا يعرف صور احكامه) اي الحكم المتصور في حقه من الوجوب  
والجواز والحرمة (خلاف ما هي عليه) فيعتقد في حقه ما لا يجوز اعتقاده (ولا ينزهه عما  
لا يجوز) اعتقاده (ولا ينزهه عما لا يجوز) في حقه وفي بعض النسخ عما لا يجب اي لا يجوز  
كذا فسره به بعضهم وفيه نظر (ان يضاف اليه) اي ينسب اليه ويوصف به  
(فيهلاك) اي يقع في امر يكون سببا لهلاكه في الدنيا والآخرة (من حيث لا يدري)  
لعدم علمه بحقه وما يجب وما يجوز عليه (ويسقط في هوة) بضم الهاء وتشديد  
الواو وهو العميق كالنير (الدرك) بفتحين وقد تسكن الراء وهو ما ينزل به الى (الاسفل)  
من دركات المنازل (من النار) التعريف في النار للعهد والمراد نار جهنم التي في الآخرة  
وهي هنا مجاز عن محلها وهي تستعمل كثيرا بهذا المعنى وهو عبارة عن عقابه اشد  
العقاب في الآخرة لسبب ما ذكر ولذا علقه بقوله (اذ ظن) هو مصدر مبتدأ مضافا  
لقوله (الباطل به) صلى الله تعالى عليه وسلم اي ظن ما ليس صحيحا في حقه (واعتقاده)  
على طريقة الجزم به (ما لا يجوز) شرعا وعقلا (عليه) صلى الله تعالى عليه  
وسلم (يحل) بضم الياء وكسر الحاء المهملة وتشديد اللام وفاعله ضمير ما ذكر من  
الغن والاعتقاد اي يحل (صاحبه) اي صاحب ذلك الاعتقاد (دار البوار) اي  
يحلها حالا في دار البوار يعني جهنم والبوار بفتح الموحدة هو الهلاك وهو من  
اسمائها وضبط البرهان يحل بفتح اوله وفتح ثانيه وصاحبه فاعل على هذا وهو جائز  
ايضا ولا يتعين الا بروايته كذلك (ولهذا) المذكور كله من عظيم قدره وخطره

ووجوب اعتقاد تنزيه النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بما ذكره وان اعتقاد خلافه يهلك صاحبه بتنقيصه بما ذكر (احتاط) عليه الصلوة والسلام وفي بعض النسخ ما احتاط ومازئدة كما في قوله تعالى فيما يقضهم ميثاقهم واحتياط اقتعد من حاطه ذاتخذ عليه حائطا ثم استعمل للبانغة في الصيانة والحفظ وفي الاساس احتاط واستحاط في امره بالغ في الاحتياط وتفسيره بالتحري في طلب الخير خيبتة علي من ذكر غير لا يبق هنا (علي الرجلين الذي رأياه ليلا) اي في ظلمة الليل (وهو معتكف في المسجد) يعني مسجده بالمدينة (مع صفة) ام المؤمنين رضي الله تعالى عنها وكانت جالسة تتحدث معه صلى الله تعالى عليه وسلم ثم قامت فقام معها يشيعها لبيتها فمر به وابصره فاسرعا وقوله في المسجد قيل انه متعلق برأياه لا بمعتكف ومع صفة حال من فاعل رأى اي رأياه حال كونه مع صفة في بعض ازقة المدينة وقد جاء به تزوره لافاعل معتكف كما قيل والحديث في الصحيحين عن صفة بنت حبي بن الاخطب بن سبعة بسين مهمل مفتوحة وعين مهمل ساكنة بعدها مثناة تحية وهما اونون وكانت تحت ابي الحقيق اليهودي فلما قتله النبي صلى الله تعالى عليه وسلم واسلمت تزوجها وقصتها في السيرة (فقال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم لهما انها) اي التي رأيتها يتحدث معي (صفة) زوجتي لاجنبية وفي الحديث انه صلى الله تعالى عليه وسلم قال لهما لما اسرعا علي رسلكما اي تمهلا انها صفة فقد لا يجان الله فتعجبا من قوله صلى الله تعالى عليه وسلم ما ذكر لظنه انها ظنا به ما لا يلقى بمقامه صلى الله تعالى عليه وسلم وقد قال الحفاظ انها لم يعرفا ولم ينسبا في شيء من كتب الحديث الا ان ابن العطار تليد الثوري قال في شرح العمدة زعم بعضهم انها اسيد بن حنيفة وعباد بن بشير ووقع في رواية سفيان في البخاري فابصره رجل من الانصار بالافراد وفي اخرى وهما من الانصار فيجتمعا تعدد القصة وقان ابن حجر الاصل عدم التعدد فهو محمول على ان احدهما كان تابعا للآخر فاخص احدهما بخطاب المشافهة (ثم قال) صلى الله تعالى عليه وسلم (لهما) بعدما قالاه (ان الشيطان يجري من ابن آدم) بوسوسته له في باطنه (بجري الدم) وهو داخل في عروقه وفي رواية اني خفت ان تظناني ظنا ان الشيطان الى آخره والمراد بابن آدم الجنس فيشعل النساء وجريانه بجري الدم قيل انه على ظاهره وانه اقدره الله تعالى على الدخول في عروق الناس ويتصل بقلوبهم وقيل تمثيل لشدة اتصاله به ولزومه له (واي خشيت) عليكم (ان يقذف) اي يلقى ويوقع الشيطان (في قلوبكم كما شئت) من الظن السيئ (فتهلكا) اي فتقعا في اثم يهلكما الله به بما يحل بكم من العقوبة على ذلك الذنب فتحشي صلى الله تعالى عليه وسلم عليهما ان يغويهما الشيطان فيلقى في قلوبهم سوء الظن به وانه يتكلم مع اجنبية فيؤديهما

ذلك الى تنقيصه عليه الصلوة والسلام وهو كفر فيستحقان به دخول النار فيبادر  
 لاعلامهما بما ينقذهما من الهلاك والارشاد للاحتراز من محل التهم وأنه ينبغي للعالم  
 ان يرشد غيره لما فيه خيره الى غير ذلك من القوائد التي لا تحصى (قال القاضي) عياض  
 المؤلف رحمه الله تعالى (هذه) اى معرفة ما يجب اعتقاده فيه صلى الله تعالى عليه  
 وسلم من عصيته من سائر الذنوب لئلا يهلك اذا اعتقد خلافه (اترك الله) اى جعلك  
 الله مكرما بما هدالك له مما يجب عليك معرفته (احدى فوائده ما نكلمنا عليه) هو خبر  
 هذا المبتدأ وما بينهما من الجملة الدطائية اعتراض (في هذه الفصول) بصاد مهمل  
 جمع فصل اى السابقة في بيان عصمة الانبياء عليهم الصلوة والسلام وما يجب  
 لهم علينا (ولعل جاهلا لا يعلم بجهله) لانه هو الذى يخشى عليه من هذا التوهم ولعل  
 هنالاشفاق عليه وخوفه من هلاكه (اذا سمع شعثا منها) اى من الفصول المعقودة  
 لتزني الانبياء عليهم الصلوة والسلام عن النقايب (يرى) ويعتقد (ان الكلام  
 فيها جلة) اى جميعا فهو منصوب على الحال (من فضول العلم) خبران جمع فضل  
 غلب على الامر الذى يعد عيبا ومنه الفضول ولذا نسب للجميع فيه وهو بضاد  
 مجمعة بمعنى زيادته (وان السكوت) عن ذكرها (اولى) من ذكرها وهو جهل  
 عظيم منه لانها من اهم الامور (وقد بان لك) مما قررناه (انه) امر متعين واجب  
 ذكره واعتقاده (للقائدة التي ذكرناها) وهى ان فيها الحياة من الهلاك كما  
 رشدك اليه حديث صفة الذى ذكره (و) فيه (فائدة ثانية) غير الذى قدمه  
 (بضطر) بالبناء للجهول اى يحتاج (اليها) احتياجا شديدا لانها من ضروريات  
 الدين (في اصول الفقه) اى في القواعد الفقهية في علم اصول الفقه (وينبنى عليها)  
 اى يترت وتفرع عليها (مسائل لاتعد من الفقه) اى مسائل الدين الشرعية  
 و فروعه اى لاتعد لكثرتها الا ان انفعال من العدد قليل في الاستعمال الا انه كما قيل  
 لغة ردية لاتكاد تعد (ويتخلص بها) اى يخرج من عهدتها ويسلم (من تنقيب)  
 تفصيل من الشغب بفتح الغين المجمة وسكونها وهونهيح الشرو الصياح في  
 الخصومة (تختلفى الفقهاء) اى اقوال الفقهاء المختلفة (في عدة منها) اى في عدة  
 مسائل تتعلق بالاعتقاد فيما يجوز على الانبياء عليهم الصلوة والسلام ويجب لهم  
 (وهى) اى القائدة المضطر اليها (الحكم في اقوال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم  
 وافعاله) التي هى معظم سنته الواردة في حديثه لانها صفاته واقواله وافعاله  
 وتقريراته في جميع احواله من الغضب والرضى والصحة والمرض وغير ذلك مما قاله  
 لمصنف ولا يى شامة رحمه الله تعالى كتاب مستقل في افعاله صلى الله تعالى عليه  
 وسلم وما يجب الاقتداء به ويستحب فأن منها ما هو تعبد وضرورة وامور عادية



اوجيلية اختلقوا في لزوم الاقتداء به فيها واستحبابه فيما لم يعلم انه قصد به التشريع  
 فذهب الباقلاني والغزالي الى انه يندب التأسي به في الامور الجبلية ولا يبي اسحق  
 فيها وجهان ففيها 'قوال ثلاثة بالنسبة والاباحة والامتناع كذاها به للعبد من  
 طريق ورجوعه من اخرى وهذا كله فيما لم يعلم حكمه بنص منه او من الصحابة  
 رضي الله تعالى عنهم ولم يعلم انه من خصوصياته صلى الله تعالى عليه وسلم (وهو  
 باب عظيم) شأنه (واصل كبير من اصول الفقه) وقواعده المهمة لا يبدء كثير من  
 احكام الشرع عليه (ولا بد من بناءه) اي جعله مبنيا على اساس وتاعده يرجع اليها وهي  
 انه متفرع (على صدقه صلى الله عليه وسلم في اخباره و بلاغه) اي ما يبلغه لامته ومن  
 يعن لهديته وارشاده (وانه لا يجوز عليه السهو فيه) اي فيما يبلغه عن ربه (لصحة  
 الله له عنه) لما فاته لكونه صلى الله تعالى عليه وسلم ارسل مشرعا مينا لامر به  
 (و) على (صحته من المخالفة في اقواله وافعاله) الصادر عنه (عمدا)  
 فلا يثوم جوازه عليه ولا اعتقاده (وبحسب) يسكون السين (اختلافهم) على  
 مقداره (في وقوع الصفات) من الانبياء كلهم عليهم الصلوة والسلام لاسيما منه  
 صلى الله تعالى عليه وسلم (وقع خلاف) بين الفقهاء وفي نسخة اختلاف (في امثال  
 الفعل) اي اتباعه بمجرد صدوره منه صلى الله تعالى عليه وسلم وعليه اكثر فقهاء  
 المذاهب وقد (بسط) اي نقل وبين و ذكر بيانه (في كتب ذلك العلم) يعني  
 الفقه واصوله (فلا تطول به) الكلام في هذا الكتاب لانهم جزاهم الله خيرا  
 كفونا مؤنته فلا حاجة لاعا ته هنا (وفائدة ثالثة يحتاج اليها الحاكم) اي القاضي  
 وغيره (والفتي) المجيب السائل عن الامور الشرعية من علماء الشرع واحكامه  
 (فحين اضاف) بنسبته ووصفه (لنبي صلى الله تعالى عليه وسلم شيئا من هذه الامور)  
 التي يجوز او تجب او يمتنع عليه (ووصفه بها) صريحا او ضمنا كلا او بعضا  
 (فن لم يعرف ما يجوز وما يمتنع عليه) من الاوصاف (و) لم يعرف (ما وقع  
 الاجماع فيه) نفيًا وانباتًا (و) لم يعرف ما وقع (الخلاف فيه) جوازًا ونفيًا  
 (كيف يصح) اي يحزم او يعزم عليه (في الفتيا في ذلك) اي في امر الانبياء عليهم  
 الصلوة والسلام منعًا وجوازًا في نسخة الفتوى وفي القاموس ا فتى في الامر اياه  
 والفتيا والفتوى و تفتح ما ا فتى به الفقيه انتهى و تفصيله في المصباح كغيره  
 (ومن اين يدري) و يعلم بالعقل والنقل (هل ما قاله) في حق الانبياء عليهم الصلوة  
 والسلام في فتواه او حكمه (فيه نقص) لهم (او مدح) لهم حتى يقدم عليه حكما وافتاء  
 (فاما ان يجترأ) ما بكسر الهمزة ومعناها مقرر في كتب العربية والاجتزاء فتعال  
 من الجراءة وهي الاقدام على الشيء من غير مبالاة بما فيه من الضرر وبينه وبين  
 السجاعة عموم وخصوص كما بين ذلك في كتب الاختلاف (على سفك دم مسلم حرام)

بان يحكم او يفتي بكفره وقتله وهو غير مستحق لذلك والسفح والسفك بمعنى الاراقة  
والصب تنبيه قال في العقائد العضدية لانكفر احدا من اهل القبلة الا بما فيه نفي  
الصانع المختار او بما فيه شرك او انكار النبوة او انكار ما علم من الدين بالضرورة او انكار  
مجمع عليه قطعا او استحلال محرم واما غير ذلك فالقائل به مبتدع وليس بكافر  
انتهى وسأني بيان ذلك (واعلم ان شيخ والدي السهاب بن حجر الهيثمي قال في شرح  
المنهاج نقلا عن الزكشي ان ما وقع في كتب الحنفية وقتاواهم من التكفير بالفاظ كثيرة  
كالتورعون من متأخريهم ينكرون اكثرها المخالفتها لاصول ابي حنيفة وعقائدهم  
فابسوا من اهل الاجتهاد فليحذرهما من يراها مناو منهم لانه يخاف على قائلها  
ان يدخل في قوله صلى الله تعالى عليه وسلم من كفر مسلما بغير حق فقد كفر انتهى  
وفي الفتاوى البرزخية حكى عن بعض السلف انه قال ما في الفتاوى من التكفير بكذا  
وكذا فذلك للتخويف والتهويل وهو كلام باطل وحاشا ان يلعب امنا الله تعالى  
على الاحكام من الحلال والحرام وبكفر اهل الاسلام بل لا يقولون الا الحق اثابت  
عن سيد الانام وما ادى اليه اجتهاد الامام اخذ من نص كلام الملك العلامة او حديث  
سيد الرسل العظام انتهى وهذا يحتمل ان يكون تأييدا لما قاله اعتناء بانهم لا يقولون  
الامانص عليه امام مذهبهم مستندا الى دليل من القرآن او الحديث الصحيح او هو  
اعتراض على الجواب بان المقصود به التخويف والتهديد بانه لا يصح مثله من  
التأويل الا في الحديث والتنزيل اما في كتب الفقه الموضوعة لبيان الحلال والحرام  
وتعليم الناس حتى العوام فلا يصح فيها مثله لما فيه من اللبس ( او يسقط حقا  
او يضع حرمة للنبي صلى الله تعالى عليه وسلم ) اي امرنا محترما مراعى له صلى الله  
تعالى عليه وسلم كبحوز المعاصي عليه ونحوه مما لا يليق به فلا يجوز لمسلم ان ينسب  
لنبينا صلى الله تعالى عليه وسلم وغيره من الانبياء عليهم الصلوة والسلام امرنا  
بنا في عصمتهم عدا وسهوا قبل النبوة وبعدها وهو الذي ارتضاه كثير من ائمة  
الدين واهل الاصول كما مر ثم ان المصنف رحمه الله تعالى شرع في بيان عصمة  
الملائكة عليهم الصلوة والسلام كما وردت به التصوص فقال (و بسبيل هذا) الباء  
بمعنى في اي مما جرى في طريق هذا وفي نسخة وسبيل هذا بدون باء وهذا اشارة  
لما ذكر من عصمة الانبياء عليهم الصلوة والسلام (ما قد اختلف ارباب) اي  
اصحاب (الاصول) اي علماء اصول الدين في العقائد (وائمة العلماء) اي اكابر علماء  
السرع المقتسدي بهم (والحقيقين) اي اهل التحقيق من اعلامهم (في عصمة  
الملائكة) عليهم الصلوة والسلام لانهم لا يعصون الله ما امرهم ولا يفعلون الا  
ما يؤمرون فهم مثلهم في جريان الخلاف فيما هو لازم لهم والصحيح والصواب فيه  
﴿فصل في تجويز القول في عصمة الملائكة﴾ جمع ملك والتاء لتأنيث

الجمع وفي اشتقاق الملك خلاف لاهل اللغة المشهورين من انه من الالوكة وهي الرسالة لانهم رسل الله يرسلهم لم يرى واصله ما لك ثم قلبت بدليل جمعه على ملائكة واختلفوا في حقيقتهم والصحيح انهم اجسام لطيفة قادرة على التشكل وفي تشكلهم كلام لبس هذا محله ولبس الجن منهم على الصحيح خلافا لمن ذهب الى انهم جنس واحد وقد ببناء في حواشي التفسير وتقسيم الكلام في معنى العصمة قال الجلال الدواني العصمة عندنا ان لا يخلق الله تعالى فيهم ذنبا وعند الفلاسفة ملائكة تمنع الفجور انتهى (اتفق المسلمون) وفي نسخة اجمع المسلمون (عليه السلام) ملائكة مؤنون) بالله ورسله وشرايعه كما وصفهم الله تعالى في القرآن (فضلاء) اي ذو قدر معظم مجمل (واتفق ائمة المسلمين) من علماء الامة الاسلامية (عليه السلام) المرسلين منهم حكم النبيين) من البشر فهم (سواء) اي مساوون لهم (في القصة) ويتزيههم عما يتزهون عنه لشرف قدرهم (بما ذكرنا عصمتهم منه) من الكبار والصغار كما تقدم تفصيله والجار والمجرور متعلق بالعصمة قال الله تعالى الله يصطفى من الملائكة رسلا قال الواحدى الملائكة منهم رسل كبرائيل واسرافيل وميكائيل وعزرائيل ومنهم غيرهم وبعضهم الى الناس كجبريل والحفظة والمصنف تبع فيما قاله الواحدى وهو المشهور وفي كلامه اشارة الى ان من اكر للملائكة لبس بمسلم كالفلاسفة فانه ذهبوا الى انها ارواح الفلكيات وعقولها لقولهم انها حية فعالة لا عقول روحانية كما فصل في كتب الحكمة ومطولات الكلام والنصوص القرآنية شاهدة بخلافه (وانهم) اي رسل الملائكة (في حقوق الانبياء) عليهم الصلوة والسلام من حيث الوساطة بين الله تعالى وبينهم (والنبيغ اليهم) فيما امرهم الله تعالى ان يباغوه اليهم من الوحي فخالهم معهم (كالانبياء عليهم الصلوة والسلام مع الامم) في تبليغ الاحكام اليهم وبيان المصالح لهم حسبا امرهم الله تعالى به والمراد بعصمتهم انهم لا يخالفون امر ربهم فلا ينافي ان الله تعالى لم يخلق لهم شهوة ودواعى كما في الطباع البشرية وهو ظاهر غنى عن البيان خلافا لمن تصدى للجواب عنه (واختلفوا في غير المرسلين منهم) اي من الملائكة هل هم مساوون لهم في العصمة مما تقدم وعندها (فذهبت طائفة) من ائمة الدين (الى عصمة جميعهم) اي من الرسل وغيرهم (من المعاصي) جميعها لان الله تعالى لم يخلق فيهم شهوة ولاداعية لها (واحتجوا) لعصمتهم من جميعها وفي نسخة احتجبت اي الفرفة والاولى اولى (ب) آيات كذوله (لا يعصون الله ما امرهم) منصوب على نزع الخافض اي فيما امرهم او بدل استعمل من اسم الله تعالى اي امره (ويفعلون ما يؤمرون) به اي يبادرون بفعله من غير تنفيذ ولا تأخير فلي هذا هو تأسبس وان حل على طاهره فهو تأكيدوا عطف بال او بعده قيل ولا دليل في هذه الآية لمدعاة من العموم لانه عائد على خزنة البرقبة

في قوله عليهم الملائكة غلاظ شداد وهم التسعة عشر وبه فسر في الكشف فكانه لاحظ  
 عدم الفرق بينهم وبين غيرهم ولا يخفى ما فيه (وبقوله وما منا الا له مقام معلوم)  
 لا يتعداه لغيره حسبا امروا وفيه حذف الموصوف اي ما احدى منا او مفسرا وفريق  
 (وانا نحن الصافون) اي الواقفون صفوا كصفوف الصلوة في المقام المعين  
 لنا ولما امرنا به وتفسيره بالصافين اقدامنا في الصلوة لا وجه له كما قيل (وانا نحن  
 المسبحون) اي الملازمون لتقديس الله تعالى وتزيهده عما لا يليق بشانه وقبل معناه  
 المصلون العابدون كما ورد في الحديث ان لهم صفوا كصفوفنا (بقوله ومن عنده)  
 اي الملائكة المقربون مكانة لا مكانا لتزاه الله تعالى عنه (لا يستكبرون عن عبادته)  
 اي يتذللون ويخضعون لعظمة الله تعالى (ولا يستكبرون) اي لا يتعبدون ويماون  
 من العبادات التي امروا بها (وبقوله ان الذين عند ربك لا يستكبرون عن عبادته  
 الاية) لتلذذهم بعبادته (وقوله كرام بررة) صفوة (سفرة) جمع سافر وهو الكاتب  
 وهم الكرام الكاتبون من الملائكة والبررة جمع بار (وقوله لائسه الا المظهرور) هذا  
 على ان المراد به لا يمس القرآن في اللوح المحفوظ اوفى غيره الا الملائكة المظهرورون  
 من الكدورات الجسمانية والعلائق البشرية وقد فسر بانه لا يجوز ان يمس من  
 الناس الا من تطهر من الحدث اولائسه الكفرة لبحاسة كفرهم فهو نفي بمعنى النهي  
 ولا شاهد فيه على هذا كما انه لا شاهد في قوله وما منا الا له مقام معلوم اذ فسر بانه  
 ما من احد من المسلمين الا له مقام في الآخرة او يوم القيامة وقد قيل ايضا انه  
 لا شاهد فيه على رسل الملائكة اذ لا يخص فيه وقد اشار الى عمومته في الكشف  
 (ونحوه) مما هو بمعناه (من السمعات) اي النصوص القرآنية الواردة في حق الملائكة  
 لقوله تعالى لا يسبقونه بالقول وهم بأمره يعملون او ما هو مسموع من الشارع من كتاب  
 اوسنة (وذبت طائفة) من العلماء (الى ان هذا) اي ما ذكر من امر العصمة  
 (خصوص) اي مخصوص كما وقع في بعض النسخ (للمرسلين والمقربين منهم)  
 اي من الملائكة دون غيرهم والمقربون هم الكرويون بتشديد الراء وتخفيفها  
 وانشد ابو علي \* كروية منهم ركوع وسجد \* وكافه مبدلة من القاف او اصله  
 من كرب بمعنى دني يقال هو كرب الخلق اي قربه سموا به لقوتهم اولصبرهم على  
 العساة او هو من الكرب لشدة خوفهم من الله تعالى (واحتجوا بأشياء ذكرها اهل  
 التفسير نحن نذكرها ان شاء الله تعالى) وفي نسخة (وبعد) بالبناء على الضم (ونبين  
 الوجه فيها) اي القول الموجه المرضي مستعار من الوجه المعروف (والصواب  
 عصمة جميعهم وتزيه نصابهم) اي كمال مقامهم (الرفيع) العالي منزلته عند الله  
 (عن جميع ما يحيط) اي ينقص او ينزل من حط الجمل اذا نزل من مكان عال الى  
 اسفل منه (من رتبته ومنزلته) هو مقامهم (عن جليل مقدارهم) اي قدرهم

الجليل فهم معصومون عن جميع الذنوب كبرها وصغيرها ولا يجوز ذلك عليهم ولا يقدرُونَ عليه (ورأى بعض شيوخنا أثار) أي قال والاسارة تطلق بهذا المعنى كثيرا (إلى أن) بفتح الهمة مخففة من الثقلية أي أنه (لا حاجة بالبعديّة) قبل الباء بمعنى اللام أي لا حاجة له (إلى الكلام في عصمتهم) قيل اكتفاء بما ورد واستهز في حقهم ومدحهم من النصوص في القرآن والحديث وقيل أنه لكونهم غير مرتين لنا ولم نؤمر بالاعتداء بهم بخلاف الانبياء عليهم الصلوة والسلام فانامتبعون لأقوالهم وأفعالهم مقتدون بهم فلا بد من معرفة عصمتهم واعتقادها للوثوق بهم حتى يجب امتثال أوامرهم وتواهيهم للامم وقيل إنما أراد أنه يجب الكف عن الكلام في جميعهم لأنه امر مشكل لا يتكلم فيه إلا بدليل قطعي لا أنه لا فائدة فيه (وأنا أقول إن الكلام في ذلك) أي في عصمة الملائكة لازم (كالكلام في عصمة الأنبياء) عليهم السلام وفي نسخة أن الكلام في ذلك ما للكلام في عصمة الأنبياء (من الفوائد) الثلاثة (التي ذكرناها) فأنهم وسائط بين الله ورسله ونسبتهم للرسول لكن في الرسل لا معهم قلوبهم يكونوا معصومين لم يحصل الوثوق للرسول بما بلغوه وبشرى ذلك لنا فلا فرق إذا سوى فائدة الكلام (في الأقوال والأفعال) أي الفائدة التي ذكرها في أقوال الرسل راجعا لهم (فهى ساقطة هنا) أي في حق الملائكة عليهم الصلوة والسلام لعدم اطلاعنا على أقوالهم وأفعالهم ولنا مكلّفين يتابعهم فيها كالأنبياء عليهم الصلوة والسلام فلا داعي لعصمتهم فيها عدا ولا سهوا لعدم طرو ما لا يليق (فما احتج به من لم يثبت عصمة جميعهم) وقال بوجوب عصمة الرسل منهم فقط (قصة هاروت وماروت) هما هلمان للمكين يسابل ممنوطان من الصرف العلمية والعجمة ولو كانا عربيين من الهرت والمرت صرفا (وما ذكر فيها) أي القصة (أهل الأخبار) وعلماء التاريخ (ونقاة) جمع ناقل مثل كاتب وكتبة مضاف لقوله (المفسرين) أي من اعتمد على النقل من المصنف دون تحقيق وفي نسخة ونقله المفسرون بفعل ماض وفاعل (وماوردى عن علي وابن عباس في خبرهما وإبتلائهما) بحجة المرأة وعقابهما على ما فعلا كما ستسمعه قريبا ما فيه ردا وقبولا وما وقع من السحر فتنه للناس وإن السحر من اعتقده وعمل به فقد كفر كما يأتي وأما من تعلمه ليتوقاه ويتداوى منه فلا كما قيل \* عرفت الشر لا للشر لكن لتوقيه \* فن لا يعرف الشر من الخير يقع فيه \* واللغة هساء فيه وفي قتل الساحر كلام طويل الذيل لبس هذا محل تفصيله (فاعلم) عام لكل واقف على هذا الكلام طالب للعلم به (أكرمك الله) بهدأيتك للحق (أن هذه الأخبار) المذكورة في قصة هاروت وماروت (لم يرو منها شيء) عن يعقوب بن محمد بن (الاسقيم) أي ضعيف (ولا صحيح) ثابت (عن رسول الله

صلى الله تعالى عليه وسلم وليس هو) أى ما تضمنه قصتهما (ثى يؤخذ) أى  
يستنبط (بقياس) وفى نسخة بالقياس أى ليس مما جرى فيه القياس على غيره مما  
ورد من الآيات والاحاديث الصحيحة فلا يذهب الخوض فيه نقياً واثباتاً وهذا الذى  
ذكره من أنه لم يرد فيه حديث ضعيف ولا صحيح ردوه كما نقله السيوطى فى مناهل  
الصفاء فى تخريج احاديث الشفاء بانه ورد من طرق كثيرة منها ما فى مسند احمد  
عن ابن عمر رضى الله تعالى عنهما مرفوعاً ورواه ابن حبان والبيهقى وابن جرير  
وابن حبان فى مسنده وابن ابى الدنيا وغيرهم من طرق عديدة وقال ابن حجر فى شرح  
البخارى ان له طرقاً تفيد العلم بصحته وكذا فى حواشى البرهان الحلبى وذكره مسنداً  
عن ابن عمر رضى الله تعالى عنهما انه سمعه صلى الله تعالى عليه وسلم يقول لما  
اهبط الله تعالى آدم الى الارض قالت الملائكة انجعل فيها من يفسد فيها الآية  
قالوا ربنا نحن الموحى لك من بنى آدم فقال الله تعالى هلما يملكون يهبطا  
الارض قالوا ربنا هاروت وماروت فاهبطا فتمثلت لهما الزهرة امرأة حسنة من  
البشر فراوداها عن نفسها فقالت لا والله حتى تتكلمنا بهذه الكلمة من الشرك  
فايا قد هبت واتت باين جارتها تحمله فراوداها فقالت لا حتى تقتلا هذا الصبي  
فقالا لا ثم راوداها مرة اخرى فانت بقدر خمر فقالت لا حتى تشرباه فشرباه  
وسكرا فتكلمنا بكلمة الكفر وقتلا الصبي فخيرهما الله تعالى بين عذاب الدنيا  
وعذاب الآخرة فاخترنا عذاب الدنيا فعلقا بين السماء والارض والزهرة بضم  
الزاي وقح الهاء وتسكينها لحن ولا مانع منه تخفيفاً ويقال لها بالفارسية اماهيد  
وتخفف فيقال ناهيد وفى رواية ابن عباس رضى الله تعالى عنهما انزلهما يحكما  
بين الناس وان الزهرة قالت لهما اخبراني بما تصعدان به الى السماء فسمخت كوكبا  
وقد جمع الجلال السيوطى طرق هذا الحديث فى تأليف مستقل فبلغت ثمان  
وعشرين طريقاً (و) قوله (الذى منه) أى من ذكر هذه القضية (فى القرآن)  
جواب سؤال تقديره انك قلت ان هذه لم تثبت عنه صلى الله تعالى عليه وسلم  
فاتقول فى ذكرها فى القرآن فى قوله تعالى واتبعوا ما اتتلوا الشياطين على ملاك سليمان  
وما كفر سليمان ولكن الشياطين كفروا يعلمون الناس السحر وما انزل على الملكين ببابل  
هاروت وماروت وما يعلمان من احد حتى يقولان انما نحن فتنه الآية فاجاب بقوله  
(اختلف المفسرون فى معناه) أى معنى ما ذكر فى هذه الآية (فانكر ما قال بعضهم  
فيه) أى فى معناه (كثير من السلف كما سذكروه) فلا حاجة لذكره هنا (وهذه  
الاخبار) التى ذكرها بعض المفسرين منقولة (من كتب اليهود) فى الاسرائيليات  
(وافترائهم) أى كذبهم على انبياء الله تعالى وملائكته عليهم الصلوة والسلام (كما  
قصه الله) أى حكاه (فى اول الآيات من افترائهم بذلك على سليمان وتكفيرهم اياه)



اى نسبته الى الكفر الذى رده الله تعالى بقوله وما كفر سليمان الخ ( وقد  
 ايطرت ) اى اشتملت واحتوت هذه القصة ( على شنع عظيمة ) بضم السين المعجمة  
 وفتح النون وعين مهيمنة جمع شناعة اى قبيحة شائعة من شنع عاييه اذا اساع  
 قبايح وذل كما يأتى بيانه انهم كتبوا سحرا ونيرنجات على لسان آصف بن برخيا  
 ووزير سليمان عليه الصلوة والسلام ودفنوها تحت مصلى سليمان فنزع ملكه فم  
 لما مات استخرجوها وقالوا انما ملككم بهذه فاندكروها صلحاءهم فاقبل عليها  
 السفلة ورفضوا كتب انبيائهم ونسبوا سليمان عليه الصلوة والسلام الى الكفر  
 والسحر فبرأه الله تعالى منه ( وها نحن نحبر ) اى نحدر نحبر حسان من حبره  
 بمهلين بينهما موحدة اذا حسنه وزينه وفيه تورية لانه يقال حبره اذا كتب  
 بالخبر فقيه ايهام لعنى نكتبه لتبيينه ( فى ذلك ) المذكور فى قصة هاروت وماروت  
 ( ما يكسفيه عن غطاء هذه الاشكالات ) اى ما يزيل لبسه واثباته بيان الحق فيه  
 وفيه استمارة مكنية وتخييلية او مصرحتان باستعارة الكسيف للازالة والقطاء  
 للبس ( ان شاء الله ) اى ان اراده بيمينه وبركته ( فاختلف اولا فى هاروت وماروت )  
 اى فى حقيقةهما وجنسهما لان بيان الحقيقة ينسب على بيان احوالهما  
 ( وهل هما ملكا ) بفتح اللام اى جواب هذا السؤال وهو تفسير لاختلاف وجهته  
 ( او انسيان ) نسبة الى الانس خلاف الج اى من بنى آدم ( وهل هما المراد بالملكين )  
 فى قوله وما ازل على الملكين فى الآية بان يكونا بدلا منه ( ام لا وهل اقراءة ملكين )  
 بفتح اللام وهى قراءة السبعة ( او ملكين ) بكسرها وهى قراءة شاذة منقولة عن الحسن  
 البصرى وغيره كما يأتى ( وهل ما فى قوله وما ازل على الملكين ) فى قوله ( ما يعلمان من احد  
 نافية او موجبة ) اى غير نافية من الايجاب ضد النفي فهى على هذا موصولة او موصوفة  
 وهو ظاهر وكونها ملكين بالفتح مذهب الجمهور وقراءة متواترة وعلى قراءة الكسر  
 يلزم كونهما انسين تصغيرا بصريتهما الاعرابية لانه المتبادر وكونها من الملائكة  
 امرهما الله تعالى الهبوط للارض والحكم بين الناس كما تقدم فى الحديث فتصورا  
 بصيرة البشر لقدرتهما على الدسكل بعيد من دلالة اللفظ والاحتمال البعيد لا معول  
 عليه وايراده ها غير متجه والقائل بانهما ملكين بكسرها استدلال بظاهر حديث  
 روى عائشة رضى الله تعالى عنها ان امرأة قالت لها انها رأتها رجلين معلقين  
 برجليهما وفيه الاحتمال السابق ايضا فالاحتجاج به غير تام فان كانت ما فى ما ازل  
 نافية كان معطوفا على ما كفر سليمان اى لم يكفر ولم ينزل على الملكين شئ من السحر  
 وماروت وماروت بدل من الشياطين بدل بعض وما بينهما اعتراض وهو مرد على  
 اليهود لعنهم الله تعالى فيما افتروه على الانبياء عليهم الصلوة والسلام والملائكة  
 والا فهى موصولة او موصوفة وقوله من احد يأتى كونها غير نافية ولذا قال بعض  
 النحاة انه لم يذكر احد من المفسرين وان المعنى عليه غير ظاهر والكلام فى ذلك

مفصل في التفاسير ( فأكر المفسرون ) يقول ( ان الله امتحن الناس بالملكين ) اى  
ابتلاهم وعاملهم معاملة المحبة لامرهم حتى يظهر حالهم والملكين ثنية ملك بفتح  
اللام فانزلهما ( تعليم السحر ) لهما ( وتبينه وان علمه كفر ) وفي نسخة عمله بتقديم  
الميم على اللام وجعله كفر ابالغة لانه سببه فهو محاز كرعينا الغيث والمطر ( فمن يعلمه )  
ويعمل معتقدا حله ( كفر ) لاعتقاده ما هو حرام اجماعا حلالا ( ومن تركه آمن ) اى  
دام وهو مؤمن على ايمانه اذا الكافر بمجرد تركه السحر لا يصير مؤمنا وهذا مذهب مالك  
وعزاه المصنف في شرح مسلم الى سيدنا احمد بن حنبل فهو عندهما كافر يقتل  
ولا يستتاب كالرنديق عنده وهو عند الشافعي كيرة ان لم يكن فيه ما يقتضى الكفر  
فلا يقتل وتقبل توبته فان قتل بسحره قتل قصاصا عنده وقيل تلزمه الدية والكفارة  
وعند غير الشافعية فيه خلاف ودليل مالك ما ( قال الله ) عز وجل ( انما نحن فتنه  
فلا تكفر ) فان قولهما على طريق النصح حتى روى ان تكرره سبع مرات يقتضى  
انه كفر وما روى من انه لا دليل فيه لاحتمال ان الله تعالى يعاقبه بسبب الايمان به اى  
لا يفعله فانه سبب لسوء الخاتمة خلاف الظاهر ( وتعليمهما الناس تعليم اذار ) اى  
مبتدأ وخبر والناس مفعول المصدر الاول وهو جواب عما استدلوا به اى انما علموه  
لهم ليعرفوه ويحذروا منه فهو اذار وتحويل لهم من وباله ثم وضعه بقوله ( اى  
يقولان ) يعنى الملكين ( لمن جاء يطلب تعلمه ) منهما ( لا تفعل ) اى لا تعلمه وفي نسخة  
لا تعلموا ( فانه يفرق بين المرء وزوجه ) اى هو سبب لذلك بما يلقيه في قلبها من البغض  
الموجب لمفارقة احدهما الآخر وما هم بضارين به من احد الا باذن الله اى بتقديره  
وارادته والسحر حكمة تحدث عند نطقه ببعض الكلام او فعل بعض الاشياء  
بخاصة اوجدها الله تعالى عنده وقيل انه تخيل باطل وانه لا اثره غير تفرق الزوجين  
والاول هو الصحيح كما قاله المازرى ( ولا تتحيلوا بكذا ) تفعل من الحيلة بالخاء المهملة  
اى لا تياشر واحيل السحرة التى يفعلونها من التمويه والتفت في العقد ونحوه وروى  
لا تتحيلوا بالخاء المعجمة من التحيل وهو ظن السى على خلاف ما هو عليه واكثرهم  
على الاول ويؤيده تعديه بالباء او هى سببية ( فانه سحر ) اى امر غير محمود ولا جائز  
( فلا تكفروا بفعل هذا ) لانه كفر او ودى اليه كما بيناه ( فعلى هذا ) اى ان تبينه لانذار  
الناس ( فعل الملكين ) في السحر بعد نهيهما عنه وبيان ضرره وكفر فاعله ( طاعة )  
لما فيه من النهي عن المنكر ( وتصرفهما فيما امر به ) اى امرهما الله تعالى باظهاره  
وبيان حاله ( لبس بمعصية ) يستدل بها على عدم عصمة بعض الملائكة وهو  
جواب عن سؤال تقديره انما فعلا ما هو غير جائز في نفسه بانه في حقهما جائز كالفتى  
والواعظ الذى يتكلم بكلمات الكفر ليحنت وهو مأمور بذلك فهو في حقه غير

منوع (وهي لغيرهما فتنة) بلية تهلكه بعقاب الله تعالى له (وروى ابن وهب) هو الامام عبد الله بن وهب المصري وقد تقدمت ترجمته (عن خالد ابن ابي عمران) التجيبي التونسي قاضي افريقية ومحدثها توفي سنة مائة وتسعة وثلاثين واخرج له اصحاب السنن ووثقوه وهو مستجاب الدعوة وله تفسير (انه ذكر عنده هاروت وماروت و) ذكر (انهما يعلمان السحر) من يطلب تعلمه منهما (فقال نحن نزلهمما عن هذا) اي تعليم السحر (فقرا بعضهم) ردالماطال بانه مخالف لظاهر قوله تعالى (وما انزل على الملكين) الآية احتج بها بناء على الظاهر من ان ما موصولة وعلى قراءة الجمهور بفتح اللام (فقال خالد) مجيبا له (لم ينزل عليهما) بالبناء للفصل او المفعول وهو انكار لما قاله وانه ليس ما فهمه مراد الله وان لها معنى غير ما يظهر منها لتأويلها وسيأتي ان شاء الله تعالى (فهذا خالد على جلالته) اي عظم قدره وجعله لشهرته كانه حاضر مشاهد عنده (وعلمه) بالتفسير والحديث (نزلهمما) الملكين (عن تعليم السحر الذي قد ذكر غيره انه مأذون لهما تعليمه) لان الله تعالى امرهما بتعليمه انذارا للناس وليس معصية في حقهما كما سمعته آتفا (لشرطة) بمعنى شرط كما وقع في بعض النسخ ايضا (ان يبين انه كفر) فيعلماء بما فيه من المحذور (وانه امتحان من الله تعالى وابتلاء) لانزال السحر عليهما وهي عنده نافية كما يأتي ولكنه امر بتعليمه لانتذارهم وتحذيرهم من مضاره وبيان انه ابتلاء من الله تعالى (فكيف لا ينزلهمما) هو مضارع مستدالي خالد اوله مثناة تحتية وقبل انه مبدوء بالتون مستدل للتكلم وغيره اي كيف لا ينزلهمما نحن الملكين (عن الكبار) كشرب الخمر وقتل النفس والزنا (والكفر) بالتكلم بكلمة الكفر ونحوه (المذكور في تلك الاخبار) التي رووها كما سمعته وفصلناه قريبا فتزئيهما من هذا يعلم من تنزيه خالد لهما عن السحر وتعليمه بالشرط المذكور بالطريق الاولى (وقول خالد) الذي نقله المصنف رحمه الله تعالى عنه (لم ينزل عليهما) بالثبديد والتخفيف مبنيا للجهول الذي دل عليه قوله وما انزل على الملكين الخ (يريد) بقوله ذلك (انما) في هذه الآية (نافية وهو قول ابن عباس) رضي الله تعالى عنهما وبه اقتدى خالد وهو يقول كما في بعض الشروح ان المراد بالملكين جبريل وميكائيل وماروت وماروت بدل من الشياطين بدل بعض وغيره لم يذهب لهذا كما تقدم وهذا القول لم يقل به جمهور المفسرين والمحدثين كما عرفته (قال مكي) في تفسيره وقد تقدمت ترجمته (وتقدير الكلام) عند ابن عباس وخالد اذا كانت مانافية وانه معطوف على قوله (وما كفر سليمان) نبي الله صلى الله تعالى عليه وسلم (يريد بالسحر الذي افعلته الشياطين عليه) مخلق مصنوع يعني لا اصل له قال ذوالرمة \* غرائب قد عرفن بكل افق \* من الافاق تفعل افتعلا (فاتبعهم في ذلك اليهود) كما قيل ان الشياطين دفنت

كتب السحر تحت كرسية فلما مات وذهب علماء ملته قالوا ان تحت كرسية كذا فحفروا ما تحته فوجدوا كتب فقالوا ان سليمان كان ساحرا فلما نزل القرآن يذكره قالت اليهود انه ساحر فنزلت الآية يتكذبونهم اي تكذيبا لهم كما رواه الطبري عن ابن جبير بسند صحيح لكن فيه ان الشياطين هي التي كتبت كتب السحر ودفنتها فلما مات استخرجتها وقالوا هذا هو العلم الذي كتبه عن الناس وزاد ابن اسحق انهم نقشوا خاتما كخاتم سليمان وختموا به الكتاب وعنونوا به فقالوا هذا ما كتبه آصف بن برخيا الصديق للملك سليمان بن داود من ذخائر كنوز العلم الذي انزله الله تعالى على سليمان فاخفاهما ثم قرؤا كتب السحر والكفر على الناس (و) قوله (ما انزل على الملكين) اي شيء من السحر وهذا بيان لانها نافية وهو قول ضعيف (قال مكي هما) الملكان (جبرائيل وميكائيل) كما تقدم (ادعى اليهود عليهما المجيء به) اي انهما نزلا بالسحر وتعليه افتراء عليهما (كما ادعوا على سليمان عليه الصلوة والسلام) اي بين كذبهم (في ذلك) كله مما نسبوه لجبرائيل وميكائيل وسليمان (بقوله ولكن الشياطين) اضراب ابطالى (كفروا) بكذبهم على الله وملائكته ورسله وعلهم السحر وتدوينه وهم الذين يعلمون الناس السحر وما انزل على الملكين بابل هاروت وماروت (وبابل علم ارض ممنوع من الصرف للعلمية والتأنيث سميت بها لتبليبل الالسة واللغات بها بعد الطوفان وهي بالعراق وما قيل انها بالمغرب فهو قول ضعيف جدا) (وقيل هما) اي هاروت وماروت (الرجلان) لا ملكان (تعلماه) اي تعلم السحر وهو قول مردود وبابل مضاف لهما على هذا (وقال الحسن) هو الحسن البصري وقد تقدم بيانه (هاروت وماروت) علمان تنبيه عليج وهو الغليظ من كفار العجم اي ما عدا العرب ويطلق على كل شديد من الكفار مطلقا من قولهم هو مستعجج الوجه اي غليظه واعتلجوا اضطر بوا (وقرأ الحسن وما انزل على الملكين بكسر اللام) كما تقدم (ويكون ما ايجابا) اي موصولة لا نافية (على هذا) القول والقراءة والمعنى الذي انزل على هذين الرجلين (وكذلك) اي كما قرأ الحسن قرأ (عبد الرحمن بن ابري) بكسر اللام وبه قرئ في شواذ ابن عباس والضحاك وعبد الرحمن هذا صحابي كما جزم به النووي والذهبي واختلف في ابيه فقيل انه صحابي ادرك النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وصلى خلفه وقيل انه تابعي لم يدركه وابري بفتح الهمزة وسكون الموحدة وزاي مجمعة واللف مقصورة يقال ابري اذا اوسع خطوه وقد اخرج له الستة وغيرهم كاحد في مسنده وهو خزاعي (ولكنه قال الملكان هنا) اي في هذه الآية المراد بهما (داود وسليمان) عليهما الصلوة والسلام ويكون ما نفيا على ما تقدم (ولاسك انهما معصومان فلا تكون ماموصولة) (وقيل كانا ملكين) على انه بكسر اللام في هذه القراءة (من بني اسرائيل) هو لقب يعقوب ومعناه صفوة الله واليه ينسب بنوا اسرائيل

(فسخنهما الله) بما وقع منهما (حكاه السمرقندي) قيل انه بسكون الراء والنون  
وتقدم بيانه (والقراءة بكسر اللام ساذة) كما مر والشاذ ما فوق العشرة على الصحيح  
وقيل ما فوق السبعة والكلام عليه في الاصول وعلم القراءات مشهور (لمحمل) بفتح  
الميم الاولى وكسر الثانية اى ما يحمل عليه وتفسر به (الآية) يعنى قوله وما انزل على  
الملكين الى آخره (على تقدير يكن) يجعل ما نافية معطوف على ما كسر سليمان  
(حسن) على القول بانهم لم يؤمر بتعليه ابتلاء وامتحانا كما تقدم وحسنه لانه (ينزه  
الملائكة) عن المعاصي (ويذهب الرجس) اى الامم وعصاه (عنهم) ويطهرهم  
تطهيرا) اى تنزيههم عن المعاصي واوساخها وهو اقتباس استعير فيه الرجس  
للمعاصي والتطهير للعصمة منها وتحقيقه في الكشاف وشروحه (وقد وصفهم  
اى وصف الملائكة في القرآن) بانهم مطهرون من الادناس والعيوب كالمعاصي  
وهذا بناء على احد التفسير فيها كما تقدم (ولا يعصون الله ما امرهم) ويفعلون  
ما يؤمرون وقد تقدم بيانه واعلم ان ما ذكره المصنف رحمه الله تعالى في قصة هاروت  
وما روت من انها الاصل لها بحسب الرواية ولا من جهة الدراية على ما هو الاصح  
من ملكيتهم لانهم معصومون والملك المعصوم لا يليق ان ينسب اليه ما ذكر من  
المعاصي ونحوها مما مر مردود اما الاول فلما عرفت فيما مر من انه ورد في حديث من  
طرق كثيرة باسناد صحيحة كما قاله الحافظ ابن حجر والسيوطي قال وجعت طرقه  
في جزء مستقل الى آخر ما مر فالتردد فيه لا ينبغي واما ما انكره من انه نسب للملائكة  
ما لا يليق بهم ولا يصح نسبته لهم فتحقيق الوجه فيه ان الله تعالى لما جعل آدم  
عليه الصلوة والسلام خليفة والخلافة في اولاده وقالت الملائكة سؤال استفسار  
ان يجعلهم خلفاء يفسدون في الارض فقالوا لوجعت فيكم ما فيهم من الشهوة كنتم  
مثلهم فتعجبوا من ذلك فامرهم باختيار من يحكمه في الارض فاختر ا هذين  
الملكين فاودع فيهما جبلة شهوة بصرية وتمثلا بصورتهم فلما اهيبطهما ورأيا  
الزهرة فتتابها وكان ما كان مما قصصناه عليك فاذا عرفت هذا الاعتراض لانهما  
لما حولا عن الملكية واودع فيهما شهوة البسر لا ينكر مثله منهما لار المعصوم الملك  
مادام على اصل ملكيته فاذا خرج عنها التحقيق بالبسر فلا ينكر ان يصدر منهما  
ما يصدر منهم وهذا هو الحق الحقيقي (وما يذكرونه) في الاستدلال على ما ادعوه من  
ان الملائكة غير معصومين والقصة منهم الرسل فقط (قصة ابليس) لما عصى الله  
تعالى وابى السجود لآدم عليه الصلوة والسلام على القول بانه كان من الملائكة  
وفيه خلاف مشهور كما اشار اليه بقوله (وانه كان من الملائكة رئيسا فيهم ومن خزان  
الجنة الى آخر ما حكوه) من احواله وخران بضم ففتح وتسند يد جمع خازن لخرنة  
من الخزن وهو حفظ الخزائن والمراد به حفظتها وحراسها (وانه استثناه الله

من الملائكة بقوله فسجدوا إلا إبليس (والأصل في الاستثناء الاتصال المقضي لانه  
 منهم ولولم يكن منهم داخل في أمرهم بالسجود لم يكن مستحقا للطرد وغيره  
 (وهذا أيضا لم يتفق عليه) مبنى للجهول أي لم يتفق عليه العلماء حتى يتم الاستدلال به  
 مع معارضة لقوله في آية أخرى كان من الجن وإن أول الذاهبون في الأول وهو منقول  
 عن ابن عباس والكلام فيه مشهور غي عن البيان (بل الأكبر) منهم (يتفون ذلك و)  
 يقولون انه أبو الجن وهو المسمى بالجان أيضا ومنهم من قال انه أبو الشياطين وإن  
 الجن جنس غيرهم الجان أبوهم وإن الشياطين لا يعلمون ولا يموتون إلا معه والجن  
 مسلم وكافرو ويموتون كالنفس ويحشرون ويدخلون النار والجنة (كما أن آدم أبو الانس  
 وهو) أي هذا القول (قول الحسن وقناة وابن زيد) وهو عبد الرحمن بن زيد بن  
 اسلم وتقدمت ترجمة هؤلاء كلهم (وقال شهر بن حوشب) شهر بمجمة بزنة فكر  
 وحوشب بفتح الحاء المهملة وسكون الواو وفتح الشين المجمة وموحدة وهو ممن رووا  
 عنه وثقوه وضعفه بعضهم وتوفي سنة إحدى عشرة ومائة وقيل في تاريخ موته  
 غير ذلك وله ترجمة في الميراث (كان من الجن الذين طردتهم الملائكة في الأرض  
 حين أفسدوا) فيها (والاستثناء من غير جنس) وهو الاستثناء المنقطع (شايع) من شاع  
 الخبر إذا اشتهر بين الناس (في كلام العرب سائغ) بسين مهملة وغين مجمة آخره  
 ومعناه جائز من ساغ الشراب إذا سهل شربه وطاب استعير لما ذكر يعني أنه مسموع  
 من أهل اللسان غير ممتنع بحسب العقل والفهم ثم استدل بقوله تعالى (مالهم به) أي  
 بالذين اختلفوا في قتل عيسى عليه الصلوة والسلام (من علم الاتباع الظن) والظن  
 ليس من العلم وكذا اتباعه وقد أخرج منه وإيس من جنسه أي يمكنهم اتباع الظن  
 فيما زعموه وتأويله مما يسكن إليه النفس يصححه ولا يجعله متصلا كما قيل وأما كون  
 إبليس ملكا أو جنيا أو إن الجن والملك نوع واحد من عصر واحد والجن من نار  
 محافظ لدخانه والملك من صافي نوره كما قرره البيضاوي والكلام على هذه الأقوال  
 الثلاثة وعلى حقيقة الجن والملك لا يسعه هذا المقام (ومما روه من الأخبار)  
 كما رواه ابن جرير عن ابن عباس رضي الله تعالى عنهما وابن أبي حاتم عن يحيى  
 ابن كثير (أن خلقا) أي طائفة (من الملائكة عصوا الله) فبما أمرهم به وهذا بناء  
 على عدم عصمة جميعهم (فحرفوا) ضبطه منهم بالقاء من التحريف أي طردوا  
 وصرفوا عن مقامهم وفي بعض السروح انه بالقاف من تحريق النار والراء المهملة  
 مسددة فيهما مع بناء المجهول لكن قوله (وأمر أن يسجدوا لآدم فأبوا) السجود له  
 بأبائه لانه بعد تحريفهم وفنائهم كيف يؤمرون بالسجود إلا أن يقدر وآخرون أمروا  
 بالسجود (فحرفوا) هو مثل الذي قبله ولو ضبط الأول بالقاء والناق بالقاف جاز على انه  
 قصد التجنيس فليحذر (وآخرون كذلك) أي أمروا بالسجود لآدم فأبوا فحرفوا



(حتى سبحانه من ذكر الله) في قوله تعالى فسجد الملائكة كلهم اجمعون (الا ايلبس في اخبار) اي ما ذكره الله تعالى في ان قرآن مع اخبار اخر في معنى الآية (لا اصل لها) اي لا يعتمد عليها يقال لكل ما لا يصح هذا الاصل له فيكنى بنى الاصل عن نفيها (ردھا صحيح الاخبار) المنافية به الدلائلها على عصمة الملائكة كما في الآيات المتقدمة

فلا يستغل بها \* الباب الثاني فيما يخصهم من الامور الدنيوية \*

التي تختص بالانبياء عليهم الصلوة والسلام من الاسماء والصفات التي تكون لهم في الدنيا سواء كانت واجبة او مندوبة او مباحة اولا (و) فيا (يطراً) اي يحدث ويوجد وهو مهموز الآخر وقد تبدل همزة بحرف علة يقال طرا عليه كذا اذا عرض له فلذا فسر وبينه بقوله (من العوارض) جمع عارض واصل معناه ما يبدو وعرضه ثم استعمل فيما يعرض ويحدث من سقم وغيره (وقوله للبشرية) تخصيص له لان العوارض تعرض للبشر من بني آدم وغيرهم لما ذكر في الفصول التي قبل هذا مما يتعلق بالانبياء من عصمتهم من الكبائر والصغار والحقه ببيان عصمة الملائكة مما يتعلق بالامور الاخرية شرع فيما يتعلق بهم من الامور الدنيوية لما بينهما من التقابل فقال (قد قدمنا) في هذا الكتاب (انه) اي نبينا صلى الله عليه وسلم (وسائر الانبياء والرسول) اي بقيتهم عليهم السلام (من البشر) اي افراد كاملة من هذا النوع فيجري عليهم ما يجري على غيرهم من لوازم البشرية (وان جسمه وظاهره) الضمير للنبي صلى الله تعالى عليه وسلم فيما يتعلق بنيته متعمد للبشرية لا يخالف غيره في شيء منها فلذا قال (يجوز عليه) اي يجوز ان يطراً عليه (من الافات) جمع آفة كعاهة وزنا ومعنى وهو ما يفسد ما اصابه ويضره قال السرقسطي في اقواله آف القوم او فا اذا دخلت عليهم مشقة وقدمى (والتغيرات) اي الانتقال من حال الى حال كالمرض والصحة (والالام) بالمد جمع الم وهو كما قال الراغب الوجع الشديد ومنه عذاب اليم اي مولى (والاسقام) جمع سقم بفتحين وسقم بضم فسكون وهو المرض المختص بالبدن لان منها ما هو نفساني ومشارك (وتجرع كأس الحمام) التجرع الشرب تدريجاً جرعة بعد جرعة وكأس الهمزة تبدل الفا قدح السراب ما دام فيه شراب والافهوز جافة وقدح والحمام بكسر الحاء المهملة الموت من حم الامر اذا قضى وقدر لانه بقضائه وقدره وفيه استعارة مكنية من سمكة شبه بالسكر كما في الحديث ان للموت سكرات لازالة العقل فثبت له الكأس تخيلاً واثبت التجرع ترشيحاً وكون اضافة الكأس كاضافة لجين الماء ركبك وتأخيره عن الاسقام والالام واقع موقعه (ما يجوز على) غيره من (البسر)

لان المساواة في الجسمية تقتضي المساواة في قبول الاعراض كما تقر في الحكمة وعلم  
الكلام وما موصولة فاعل يجوز الاول (وهذا كله) اي ما يجوز عليه وعلى سائر  
الانبياء من جواز ان يطأ عليهم كغيرهم العوارض البشرية من الآلام وغيرهما  
(لبس بنقيصة فيه) لانه امر طبيعية غير كسبية لا يعد مثله نقصا الا عند بعض  
العقول لقاصرة كما قالوا مال هذا الرسول يأكل الطعام ويمسي في الاسواق (لان  
الشيء انما يسمى ناقصا بالاضافة) اي بالنسبة (الى ما هو اتم منه واكمل من نوعه)  
كما تفاوت بعض افراد الناس ويقوق بعضهم بمضايا بالقضائل والاخلاق الحميدة  
(وقد كتب الله) اي قضى وقدر في الازل قضاء مبرما (على اهل هذه الدار) يعني  
دار الدنيا انهم (فيها يموتون وفيها يموتون ومنها يخرجون) من البرزخ ثم الى منازلهم  
في الآخرة وهذا وقع في القرآن خطابا لآدم وحوى والمراد عمومهم وغيرهم  
ومنه اقتبس المصنف (وخلق البشر بمدرجات الغير) مدرجة بفتح الميم اسم مكان  
بمعنى الطريق قال الراغب يقال لقارعة الطريق مدرجة وفلان يتدرج الى متصعد  
درجة درجة ود رج مشى فهي بحالة المسمى والغير بكسر الغين المجمة وفتح المنة  
التهنية وراء مهملته يقال غير الدهر حواديث المتغيرة من حال الى حال وهو مفرد  
بزة غيب اوجع غيره وهي الامر المتعسر وياه بمدرجة بمعنى في اول اللابسة وهذه  
فقرة بليغة لانه جعل دارهم الدنيا على طريق يمر عليها حوادث الدهر والمراد  
انهم مستعدون لها لا محالة وفيه اشارة الى ان الدنيا دار ممر لا مقر وفيه استعارة مكينة  
شبه حوادث الدهر يقوم سالكون في طريق لا ساكنون فهو في غاية الحسن (فقد مرض  
صلى الله عليه وسلم) وهذا يحتمل انه اشارة الى ما كان يطأ عليه من الامراض مطلقا  
كما رواه البخاري انه صلى الله تعالى عليه وسلم كان يتوعك وعكا سديدا وذلك  
ليزداد اجره ويحتمل انه اشارة الى ما وقع له صلى الله تعالى عليه وسلم في مرض  
فلا حاجة للتطويل بذكره كما فعله بعضهم هنا (و) قوله (اشتكى) بمعنى مرض  
ايضا قبل وانما ذكره اشارة الى انه ورد في الحديث تارة التعبير عنه بانه مرض ونارة  
بانه اشتكى ولبس المراد به معناه المشهور لم يؤثر من صيره صلى الله تعالى عليه وسلم  
وارضا بما يفعله الله به وروى ان جبريل كان يرقيه صلى الله تعالى عليه وسلم  
في مرضه فيقول بسم الله ارقيك من كل شيء يؤذيك من شر كل نفس او عين او  
حاسد الله يسفيك (واصابه الحر والقر) والحر يفتح الجاء المهملة وتشديد الراء  
المهملة وهو شدة سخونة الهواء في الصيف وضده القر بضم القاف وتشديد  
الراء وهو شدة البرد ويجوز فتح قافه للازدواج (واذكره الجوع والعطش) وهو  
من الله تعالى ليزداد اجره بصبره ومجاهدته تعلما لامته ولو اراد خلافه ملاء الله له  
ابديا رزقا ونعما وفي ذلك ايضا رياضة يتصنى بها الذهن ويخفف الروح لكنه

يظهره في صورة العجز تأديباً مع الله تعالى ومخالفة لاهل الملل في ذلك لانه صلى الله تعالى عليه وسلم قال لارهبانية في الدين وهذا في بعض الاحيان وان كان يواصل الصوم ويقول اني لست كاحدكم اني ابيت عند ربي يطعمني ويسقيني فان لكل مقام حان يخصصه وقد حققه المحدثون وابن سينا في مقامات العارفين في آخر الاسارات (ولمعه) فعل ما غنى بلام وحاء مهملة وقاف (الغضب) وهو ثوران النفس لارادة الانتقام وكان غضبه صلى الله تعالى عليه وسلم الله اذا وقع من غيره ما لا يرضاه (والضجر) بضاد معجمة وجيم وراء مهملة بمعنى القلق وقيل انه الملل والسامة من الحاح بعض الناس من الاعراب والمؤلفة قلوبهم وهذا كله ورد في الاحاديث الصحيحة (وناله) اي حصل له صلى الله تعالى عليه وسلم (الاعياء وانتعب) وهو عطف تفسير للاعياء فانهما بمعنى واحد فكان يعرض له هذا كله كما يعرض لغيره من البشر (ومسه الضعيف) في بدنه في آخر عمره (والكبر) المراد به هزم الشيخوخة وهذه كلها امور جبلية تحدث لنوع الانسان لا يسلم منها احد لاني ولا غيره ولا يبعد ذلك نقصا فكان صلى الله تعالى عليه وسلم يصلي قاعدا في تهجد كما رواه مسلم ولو قصد السجعة لجعلها فقرات رأيت قدم الضعيف والكبر (وسقط) اي وقع صلى الله تعالى عليه وسلم من فوق فرسه (فجحش) بضم الجيم وكسر الحاء المهملة وشين معجمة مبنى للميم فاعله اي خدش والخدش والحش جرح في الجلد وقال الخليل هو كالخدش اواكثر (شق) بكسر الشين المعجمة وتشديد القاف اي جأبه الايمن وهو في حديث من احاديث الصحيحين وكان ذلك في ذي الحجة سنة خمس وفي البخاري عن انس رضي الله عنه انه صلى الله تعالى عليه وسلم سقط عن فرسه فجحشت ساقه او كتفه (وشبه الكفار) في وجهه فادموه والشج في الاصل ان يضرب الرأس فيشق ثم استعمل في غيره من الاعضاء والذي شجه ابن قبة فاسند ما وقع من البعض للسكل كقولهم بنوا فلان قتلوا قتيلا كما تقدم (وكسروا رباعيته) بتخفيف الياء برزة ثمانية وهي السن التي بين اثنية والياب ويجمع على رباعيات وفي التعبير بالكسر اشارة الى انها ذهبت منها فلقة ولم تسقط من اصلها وكان هذا في وقعة احد فشج وجهه الشريف وكسرت رباعيته السفلى وبجحشت ركبته وسال الدم على وجهه وهشمت الخودة التي على رأسه الشريف كما فصل في السير وهو لا ينافي كون الله عصمه من الناس ان قلنا ان آية العصمة نزلت قبل والا فالعصمة انما هي عن القتل كما مر وقد فصله الامام الحيزري في خصائصه (وسق) بالبناء للجهول (السم) بسين مثناة وذلك انه صلى الله عليه وسلم بعد قمع خير اهديت له زينب بنت الحارث اليهودية شاة مسمومة وكانت سألت اي اعضاء الساة احب

اليه فقالوا الذراع فاكثرت من السم فيه وقدمت اليه فلما مضى صلى الله تعالى عليه وسلم لم يسجد واكل منه بشر بن البراءات بعد ذلك وقال صلى الله عليه وسلم لاصحابه امسكوا فانها مسمومة وقال لها ما حلك على هذا قالت ان كنت نديا سلمت منه فامن بك والاراح الله الناس منك فاحتجم صلى الله تعالى عليه وسلم على كاهله كما يأتي وروى انه صلى الله عليه وسلم لم يعاقبها وفي رواية انه قتلها قال الواقدي رحمه الله تعالى وهو نسب وجع بينهما بانها تركها اولاً ثم مات بشر بن البراء قتلها وقيل انها اخت مربي اليهودي ولذا ترك قتلها اول الامر وتفصيله في السير (وسحر) بالبناء للمجهول والساحر له لبيد بن الاعصم كما مر ترك ذكره لشهرته او لخسته او لعدم تعلق الغرض به وهو يهودي من بني زريق وقيل انه منافق اسلم ظاهراً وارتضاء ابن الجوزي وكان ذلك في مرجعه من الحديبية في ذي الحجة ودخل المحرم سنة سبع وقيل انه كان حليفاً في بني زريق يحسن السحر فجعل له اليهود جعلاً على ان يسحره صلى الله تعالى عليه وسلم فآثر فيه سحره اربعين ليلة وقيل ستة اشهر وقيل انه مكث ستة وثمانين في رواية يحيى بن يعمر ما يؤيد هذا الاخير وان السهيلي قال انه العمد (وتداوى) صلى الله تعالى عليه وسلم كما يتداوى غيره فهو من جملة ما يلحقه من العوارض البشرية فتداوى من لدغة عقرب بماء وملح لما لذعته في اصبعه وهو يصلي كما في مستدرك ابن ابي شيبة عن ابن مسعود قال بماء وملح وجعل فيه اصبعه الشريف (واحتجم) على كتفه لما مضى من الشاة المسمومة كما تقدم وبالحجامة يخرج السم مع الدم او يضعف الدم فلا يوصل السم على القلب الا انه لم يزل به صلى الله تعالى عليه وسلم حتى مات لاجل ان يرزقه الله الشهادة وفضلها كما روى في كتب الحديث (وانشر) انفعال من النشر بنون وشين مججمة وراء مهيمنة وفي نسخة ينشر والنشر بمعنى الرقية والتعوذ والتحقيق ان النشرة باضم او الفتح ما يقرأ عليه ادعية وتعاويذ ثم يغسل بها من به مرض ونحوه سميت نشرة لنشر الماء فيها (وتعوذ) بذال مججمة من العوذة وهي الرقية باعوذ بالله ونحوه ثم عمت ورقيته صلى الله تعالى عليه وسلم لنفسه ورقية جبريل له صلى الله تعالى عليه وسلم مروية من طرق كقوله اعوذ بكلمات الله التامة من كل شيطان وهامة ومن كل عين لامة وغيره (ثم) بعد هذا كله (قضى نجه) كثيره وقضاء الحب كناية عن الموت واصل معنى الحب النذر الواجب فيقال ذلك كانه لتحتمه كان نذراً في ذمته يقضيه بموته لا يقال قضى اجله واستوفاه وقيل الحب الموت من الحب وهو البكاء والتحقيق ما قدمناه (فتوفى صلى الله تعالى عليه وسلم) اي توفاه الله (ولحق بالرفيق الاعلى) وهم الانبياء والملائكة عليهم الصلوة والسلام والرفيق بمعنى المرافق يقع على الواحد وغيره قال تعالى وحسن اولئك رفيقا وقيل

الرفيق المراد به الله لفقد لعباده اولاته معهم ايما كانوا وعن عائشة رضي الله تعالى عنها انه صلى الله تعالى عليه وسلم قال عند موته بل الرفيق الاعلى وذلك انه خير بين بقاءه في الدنيا وبين ما عند الله فاختار ما عند الله (وتخلص) بوفاته (من) الدنيا التي هي (دار المحن) وفي نسخة الامتحان (والبلوى) لما كان يقاسيه من اعداء الدين وتبليغ امانة الله (وهذه) الامور المذكورة التي كانت تصيبه صلى الله تعالى عليه وسلم (من سمات البشر) اي من صفاتهم وعلاماتهم المختصة بهم من السمات وهي الوسم والعلامة (التي لا يحصى عنها) اي لا يتخاض منها احد من الخلق نيبا كان او غيره قال الراغب يقال من محبص ومالنا من محبص من حبص يبص او من خاص بمعنى حاد عمافيه شدة فهو مكروه (واصاب غيره من الانبياء) عليهم الصلوة والسلام (ما هو اعظم منها) اي من الامور التي اصابها النبي صلى الله تعالى عليه وسلم (فقتلوا قتيلاً) بغير حق كما وقع لبعض بني بكريل والقتل وقع لبعض الانبياء كما قال تعالى يقتلون النبيين بغير حق وبعض رسل الله الا ان الله تعالى عصمهم من القتل حين الدعوى وفي مقابلة الكفار المأمورين بها كما ذكره علماء التفسير والاخبار ولقتل يحيى وانتقام الله من قتله بان سلط عليهم بخت نصر فقتل منهم سبعين الفا كما فصله المورخون وفي نسخة قتلوا قتيلاً والمصدر تحقيقاً كيد القتل (ورموا في النار) كابراهيم الخليل صلى الله تعالى عليه وسلم فيها ثم ردد بمنجنيق من بناء عال فصارت النار عايه بردا وسلاما وكذا جرجيس كما في قصص الانبياء لا تعالي (ونشروا بالناشير) جمع منشار ويقال منشار يناء بدل النون وبهمزة وهي آلة من حديد معروفة يشق به الخشب وهو مشتق من النشر لتغير يقه المنشور قطعا وفي المنشار لغات نشره ووشره وفي جمعه مناشير ومواسير فيصح ضبط ما هنا بالياء وقول ابن قتيبة ان مناشير عامية كانت قبل عنه لا ادري ما وجهه والذي نشر هو زكريا عليه الصلوة والسلام لما قتل الملك يحيى فوقع به ما وقع من قتل بنيه اذ سلط الله تعالى عليه عدوا فهرب زكريا من الملك فارسل خلفه من يطلبه وادركه الطلب فانشقت له شجرة فدخل فيها فامسك الشيطان هذب اذاه خارجا من الشجرة فدلهم الشيطان عليه فنبشروا الشجرة وزكريا وقيل سبب هربه انهم اتهموه بغيرهم (ومنهم) اي الانبياء عليهم الصلوة والسلام (من وقاه الله) اي صانه (ذلك) اي القتل والحرق والنشر ووقي بمعنى حفظ وستري تعدي لمفعولين وفي الحديث يقي بالصدقة وجهه النار (في بعض الاوقات) كما وقع في يوسف عليه الصلوة والسلام من احراق النار (ومنهم من عصمه) وحفظ من القتل وان وقع له بعض ما يؤذيه (كما عصم بعد) متى على الضم اي بعد ما يسلط عليه الاعداء (بنينا صلى الله تعالى عليه وسلم من الناس) كما قال

تعالى والله يعصمك من الناس كما تقدم (فلئن لم يكف) من كفه يكف بالتشديد ويجوز  
تخفيفه بجزء يتخفف آخره كيرعى وهو الظاهر على النسخة الاولى (نبينا) صلى  
الله تعالى عليه وسلم وهو مفعول مقدم و (ربه) فاعل مؤخر وفي نسخة عن نبينا (يدان  
قنة) مفعول ثان وقنة بالهمزة بزنة فعلة من قى بمعنى صغر وذل وهو عبد الله بن  
قنة الذي جرح وجهه الشريف صلى الله تعالى عليه وسلم لما رماه وقال له خذها  
وانما ابن قنة فقال له رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اياك الله اى اذلاء  
فرماه الله من شاهرى جبل معروف لما انصرف فتقطع قطعاً وقصته في السير (يوم  
احد) اليوم بمعناه الحقيقي او المراد به غزوتها كقولهم ايام العرب او قايعةهم وهو بهذا  
المعنى مشهور ومنه وذكروهم بايام الله (ولا حية عن عبون عدا) بكسر العين مقصور  
جمع عدو وفيه كلام في كتب اللغة والنحو (عند دعوته) للسلام (اهل الطائف)  
هى بلاد تقيف بقرب مكة سميت بها لانها طافت على الماء في الطوفان اولان جبريل  
عليه الصلوة والسلام اقتطعها من الشام وطاف بها البيت وقيل لانه بنى عليها  
طوف اى حائط وهذا كان سنة عشر من النبوة بعد موت ابي طالب وقد نالت منه  
صلى الله تعالى عليه وسلم قريش ما اتاها فخرج الى الطائف وحده او معه زيد بن حارثة  
يلتمس نصرة تقيف له فقام على ناس من اشرافهم ودعاهم للسلام فابوا وراموا  
به سقها وهم قاطلوا عليه وحصبوه حتى ادبوا ساقيه وهو ذاهب ثم كفهم الله تعالى عنه  
وحجبه عنهم فجلس عند جائط كرم وكان ما فصل في السير من عرضه نفسه على قبائل  
العرب (فلقد اخذ) الله عز وجل اى غطى وحجب (على عبون قريش) يقال اخذ على  
عينه وعليده اذا كف عنه ومنعه فالعبون جمع عين بمعنى الباصرة او بمعنى الرئية والجاسوس  
ذلك (عند خروجه) من مكة (الى غار) يجبل (ثور) هذا هو الصحيح وفي نسخة ابي  
ثور وهى غلط لانه انما يعرف بثور وهو جبل معروف على يمين مكة لما تشاوروا  
في امره صلى الله تعالى عليه وسلم بدار الندوة ثم اجتمعوا على قتله فامر عليا كرم الله  
وجهه بالثوم على فراشه فخرج صلى الله تعالى عليه وسلم عليهم وهم عند فناء  
في داره وقد اخذ الله تعالى على عبونهم ونثر على رؤسهم ترايا وسمى ثورا لنزول ثور بن  
عبد مناف عنده وثور اسم جبل ايضا بالمدنية كما في القاموس وغيره واهل المدينة  
تصرفه فلا عبرة بمن انكره كابن عبد السلام (وامسك الله عنه) صلى الله تعالى  
عليه وسلم (سيف غورث) بن الحارث الاعرابي كما في البخاري وغورث بغير مجمة  
على الصحيح وقيل مهملة وواو وراء مهملة وناه مثلثة وروى مصغرا وهو بزنة جعفر  
وهو عند الخطيب بكاف بدل المثلثة وقيل اسمه دعثور بن الحارث والظاهر انه غيره  
في قصة اخرى وكان في بعض غزواته ادركتهم القايلة فنزلوا بواد كثير الغضا  
فانزل صلى الله تعالى عليه وسلم بظل شجرة علق بها سيفه وتفرقوا عنه وناموا



فبعد حين دعاهم رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فاتوا فاذا اعرابي جالس عنده فقال ان هذا اثنائي وانا انا ثم فاخترط سيفي فاستيقظت وهو في يده معلقا فقال من يمنعك مني قلت الله وها هو جالس ولم يعاقبه وهو من المشركين والغزوة ذات الرقاع وهو من غطفان ومحارب وكان قال لقومه انا اقاتل لكم محمدا وروى ان جبريل عليه الصلوة والسلام دفع صدره فسقط السيف من يده واسلم هو وذهب لقومه فدعاهم للاسلام وفي هذه نزل قوله تعالى ﴿يا ايها الذين آمنوا اذكروا نعمة الله عليكم اذ هم قوم ﴾ الى آخره كما تقدم ذلك كله (و) امسك الله عنه صلى الله تعالى عليه وسلم (جراي جهل) بن هشام لعنه الله تعالى اذ اراد ان يرميه صلى الله تعالى عليه وسلم به وكان قال لقريش لا رخصته غدا بججرا حمله لا كاد اطيع حمله فامنعوني من بني عبد مناف فارتقبه غداة يومه حتى اتى المسجد يصلي فاخذ الحجر ومضى فلما اراد رميه صلى الله تعالى عليه وسلم بيست غلبه يده ثم عاد متغير اللون فسأله فقال عرض دونه ففعل لم ارمه عظماءهم ان يا كلني فقال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ذلك جبريل اودني لاخذه (و) امسك الله عنه صلى الله تعالى عليه وسلم (فرس سراقه) وهو سراقه بن مالك بن جعشم الكنانى كان جعل له فريش دية من اخذ من ابي بكر ورسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم لما خرج مستخفيا للهجرة وهو من مدج الفاقة وقصته في ذهابه حلفهما فلما ادركهما ساحت قوم فرسه في الارض وكادت تبتلعه فطلب الامان فامنه ونجا وعاد الى آخر القصة المشهورة وهو شاعر جيد اسلم وحسن ابلامه ومات سنة اربع وشرين في خلافة عثمان رضي الله تعالى عنه قلت ولما كف يده عنهما شرفه الله تعالى بالاسلام والبسة سوارى كسرى كما مر بيانه (ولئن لم يقه من سحر ابن الاعصم) ليد اليهودى كما تقدم (فلقد وقاه ما هو اعظم) خطرا من سحره (من سم اليهودى) في قصتها التي تقدمت قريبا وسيأتى الكلام على سحره وهذا جواب عن سؤال تقدم يره انك قررت ان الله تعالى ميزه عن سائر الانبياء بوقايته وجعله حصن صباته فلم يعصمه من ابن الاعصم فاجاب بانه ابتلاه به تكثيرا لنوابه ونعمه ما صرف عنه من مصابه وقد وقاه بما هو اعظم منه وهو السم القاتل فلا وجه لما قيل من انه لا فائدة فيه وسيأتى بيان فائدة مع انه توطئة بقوله (وهكذا سائر انبيائه) اى عادة الله مع سائر انبيائه اى بقبلة انبياء الله تعالى منهم (مبتلى) بالمصائب تكثيرا لاجورهم (و) منهم (معاقى) تحريم الهيم وحفظها (وذلك) اى ابتلاؤهم اى كون احوالهم مختلفة (من تمام حكمته) الجارية في مخلوقاته (ليظهر) بابتلاؤهم مع صبرهم ورضاهم في السراء والضراء (شرفهم في هذه المقامات) اى احوالهم المتفاوتة (ويتبين امرهم) بصبرهم

على ما لا يطيقه غيرهم (وتم كلفهم فيه) يعني امره لهم بالصبر على الاذى حتى تكون لهم  
 البلية تليق (بما يتحقق بانسانهم) بما ابتلاهم به (لبشريتهم) اي انهم من جنس  
 البشر الذين في دار المصائب (ويرتفع) وفي نسخة يرفع اي يزيل (الالتباس) في  
 امور الدنيا (عن اهل الضعف) اي من ضعف عقله من العوام (فيهم) اي في  
 انبياء الله تعالى ثوبهم لضعف حقولهم انهم ليسوا كغيرهم ممن يغشاه البلاء  
 ويعرض الموت والقياد ولذا ارتد بعض جهلة الاعراب لما توفي رسول الله صلى الله  
 تعالى عليه وسلم فابتلاهم ليعرف الناس انهم كغيرهم في العوارض البشرية (بلا  
 يضلوا) يفساد اعتقادهم فيهم (بما يظهر من الجبابرة) اي خوارق الاجادات  
 ودايع الميزان التي تظهر (علي ايديهم) وتصدر منهم باسم الله تعالى تأييدا  
 كانشقاق القمر واحياء الموتى ونحوه فيقولون من يقدر على هذا كيف يمرض او يسبحر  
 ويعرض له ما يعرض لضعفاء الخلق (ضلال) اي ضلالا لا كضللال (النصارى  
 بجبسى) ابن مريم عليه الصلوة والسلام لما رأوا معجزته جعلوه الها وقاموا ما قالوا  
 لجهلهم وعدم دقة نظرهم والنصارى على فرق يطول الكلام في بيان اعتقاداتهم  
 الباطلة وتزييف ما قالوه وقد ألف في ذلك عدة كتب اجلها كتاب ابن تيمية والقرطبي  
 ومقامنا يقتضي عن الكلام عليها اذ لم اراد شرح ما قاله المصنف رحمه الله تعالى  
 حتى يسهل فهمه على المبتدئين (ويكون في محنتهم) مما ابتلاهم به الله تعالى  
 (قلبية لاعمهم) فيقدوا بهم اذا تزلت بهم المصائب ويصبروا كما صبروا  
 (ووفورا جورهم) الوفور الكثرة والزيادة (عند ردهم) اذا رجعوا اليه وجازاهم بما  
 صبروا عليه ليعرفوا نعمة السلامة والعافية (تماما) اي تتم ذلك بانعامه (على الذي  
 احسن اليهم) اولا بنعمة الوجود والصحة وغيرهما من النعم الاخرى التي لا يعادلها  
 شيء مجازاة لصبرهم وشكرهم (وقال بعض المحققين هذه الطوارئ) جمع طارى  
 بالهمزة وتبدل ياء وهي ما يطرق اي يحدث ويتجدد (والتغيرات) اي تغير احوالهم  
 من صحة لسقم وسعة لضيق ونحوه (المذكورة انما تختص باجسامهم البشرية) دون  
 ارواحهم ونفوسهم القدسية (المقصودة بها) والفائدة في ايجادها لهم في اجسادهم  
 (مقاومة البشر) اي ان يكونوا بطباعهم مساوون لاعمهم فيها حتى يقدروا على  
 القيام بامورهم (ومعانة بني آدم) بمباشرتهم ومجالطتهم (لمساكلة الجنس) اي  
 لمساكبتهم لهم في الخلق والخلق ولذا كانت الرسل من البشر دون الملائكة ولو  
 جعل خلقهم ملكا لم يطبقوا شيئا مما ذكر كما ترى بعض الناس لا يقدر على عشرة  
 العوام وينفر منهم منافة الطباع (واما مواطعتهم) اي امورهم التي لا تخشى من  
 عقولهم وقواهم الروحية وقلوبهم وحواسهم الباطنة وهو جمع باطن خلاف  
 اظاهر (فخره) اي سالة مبرة (عن ذلك غايبا) وقد يعرض لها شيء منه لكنها



من التغيرات (بالمنه) أي حواسه الباطنة (بخلاف غيره من البشر) فإنه يعرض له تغيرات في الظاهر والباطن مما يدبعضه نقصا فيه (في حكم الباطن) إشارة إلى محل المخالفة لنسأوليهما في الظاهر كما تقدم ثم وضح بقوله (لأن غيره) من البشر بل سائر الأنبياء عليهم الصلاة والسلام ولم يصرح به لعله مما قدمه (إذا نام استغرق النوم) بالرفع فاعل استغرق (جسمه وقلبه) مفعوله أي سفلهما وأثر فيهما تأثيرا تاما يعطل حواسه الظاهرة والباطنة بخلاف الأنبياء عليه الصلوة والسلام فإنه يستغل ظاهريهم دون باطنيهم فالأول كالميت كما قال ابن عربي رحمه الله تعالى \* فإنا نأتم الليل هنيهة \* فقبل الممات سكنت القبور \*

ولذا قيل النوم أخو الموت (وهو صلى الله تعالى عليه وسلم في نومه حاضر القلب) لعدم استغراقه في نومه وحضور القلب بحاز فهو استعارة أو مجاز مرسل ومثله كثير في استعمالهم فعلى الله تعالى عليه وسلم في نومه (كما هو في يقظته) بفتح القاف وقد تسكن في الشعر كما مر وهي ضد النوم أي حاضر الحواس والمشاعر فيهما (كما ذكرناه سابقا) وتقدم أنه باعتبار غالب أحواله (حتى قد جاء) أي روي (في بعض الآثار) أي الأحاديث والآثار ورد بهذا المعنى وقد ينحصر بغيره من الأخبار (أنه) صلى الله تعالى عليه وسلم (صكان محروسا) أي مصونا محفوظا وأصل الحرس ملازمة من يحفظه من الناس قبحوزيه عما ذكر من الحديث) هو ما ينقض الوضوء وطهارته كما هو يعرف في الاستعمال (في) حالة (نومه) لأنه إنما يحدث لعدم الشعور به كما قال صلى الله تعالى عليه وسلم العيان وكأما السد (لكون قلبه يقطر كما ذكرناه) والحديث إنما يعرض لعدم شعور القلب والحواس الباطنة وقد ذهب الفقهاء إلى أن نومه صلى الله تعالى عليه وسلم كان لا ينقض وضوءه وعدوه من خصايصه صلى الله تعالى عليه وسلم وأما نوم غيره فينقض وضوءه ما لم يكن جالسا متمكنا بشرطه على الصحيح ومن قال بخلافه فلبس معتمدا عليه كما بينه الفقهاء في كتبهم وقد روي المحدثون بإسناد صحيح كما تقدم أنه صلى الله تعالى عليه وسلم كان ينام حتى يسمع خطيبته ثم يقوم فيصلي من غير تجديد وضوءه وما قيل من أن فيه بحثا لأنه إذا كان حاضر القلب فهو يقظان وهو حيثئذ لبس مظنة الحدث وتقض الوضوء حتى يجعل غايته لكونه محروسا ويستشهد له بالأثر ليس بشيء لأنه إذا نامت حواسه الظاهرة يقتضي ذلك لأن الأحكام منوطة بالظاهر دون الباطن (وكذلك) أي كما أن نوم غيره لبس كنومه لكونه غير محروس من الحدث (غيره) أي غير النبي صلى الله تعالى عليه وسلم (إذا جاع) بترك خدائه أكثر مما تده (ضعف لذلك) أي لجوعه تضعف بنيته و(جسمه وخارته) بخاء هجاء وراء مهملة أي ارتجت وضعفت من الخور وهو اللين والضعف وقيل معنى خارت

ذهبت او انكسرت (فتمطلت بالكلية بجلده) اى جميعه ظاهره باطنه ومخالفا  
 للاتياء عليهم الصلوة والسلام الذين يتعطل ظواهرهم دون بواطنهم (وهو)  
 صلى الله تعالى عليه وسلم (قد اخبرناه لا يعتريه) اى يمرض له (ذلك) اى تعطل  
 جلته لقوله صلى الله تعالى عليه وسلم ولا يثام قلبي (وانه) اى حال (بخلافهم) اى  
 يخالف حال غيره من البشر (لقوله) صلى الله تعالى عليه وسلم فى حديث رواه  
 البخارى فى وصاله الصوم ونهيه غيره عنه وقولهم له انك تواصل صومك فقال لهم  
 (انى لست كهيتكم انى ايت يطعمنى ربى ويسقنى) تقدم بيانه قال المصنف رحمه  
 الله تعالى (وكذلك) اى كما قال بعض المحققين ان التغيرات الطارئة على البشر تخص  
 بظواهر الاتياء دون بواطنهم (اقول انه) صلى الله تعالى عليه وسلم (فى هذه  
 الاحوال) البشرية كلها (من وجب) بيان الاحوال والوجوب الالهي الدائم وقد بيانه  
 بمعنى التعب وهو اولى هنا للتاكيد مع قوله (وغيره) وان شفع جعله عطف تفسير  
 اومر كذا (وتصبر) فهو قلى واضطراب من بعض الامور (وغضب) تقدم بيانه وانه  
 صلى الله تعالى عليه وسلم لا يقضب لنفسه بل اذا خولف امره (لم يجز) بالجيم  
 مضارع بمعنى وقع وحدث (على باطنه ما يخل) اى بوقع خلا وتشويشا (به)  
 صلى الله تعالى عليه وسلم او الضمير لباطنه اى لم يسره من ظاهره ما يخل به (ولا فاض  
 منه) بقاء وضاد مججمة اى ظهر من فاض الاناء بالماء اذا امتلاء منه حتى تدفق من  
 جوانبه (على لسانه و جوارحه) اى اعضائه الظاهرة جمع مبارحة بمعنى عضو  
 كما وقع لبعض الناس فى المد وتغضبه انه يتكلم ويحرك بمركات مختلفة لانه لا يملك  
 نفسه فى بعض احواله (علايليق به) اى لا يناسب علو مقامه كهذا بيان بعض المرضى  
 وخرافاتهم وشتم من غضب منه (كما يمرض) اى يمرض (لغيره من البشر)  
 اذ ابتلى بشئ من ذلك (عماء اخذ) اى يشرع (بعد) بالباء على الضم (فى بيانه)  
 اى ما نحن فيه **فصل** فان قلت قد جاءت الاخبار الصحيحة كما فى حديث  
 رواه البخارى (انه صلى الله تعالى عليه وسلم صبر) كما تقدم وهذا انما طعن به  
 بعض المحدثين فى عصمته صلى الله تعالى عليه وسلم من الناس (كما حدثنا) به (الشيخ  
 ابو محمد الغسانى بقراءتى عليه) نسبة لغسان قبيلة باليمن وهو فى الاصل اسم ماء نزلوا  
 عليه فسموا به (قال حدثنا حاتم بن محمد) بن عبد الرحمن بن حاتم كما تقدم (قال  
 حدثنا ابو الحسن على بن خلف) هو على بن محمد بن خلف القافرى القروى  
 وهو الحافظ القابسى كما تقدم (قال حدثنا محمد بن احمد) هو ابو زيد المروزى  
 كما تقدم (قال حدثنا محمد بن يوسف) هو القفري وقد تقدم (قال حدثنا البخارى)  
 صاحب الصحيح المسهور وهو غنى عن البيان (قال حدثنا عبيد الله بن اسمعيل)

الهاري توفي سنة مائتين وخمسين (قال حديثنا ابو اسامة) حجاج بن اسامة  
 السكوني توفي سنة احدى ومائتين وعمره ثمانون واخرج له الستة وترجته في الميراث  
 (عن هشام بن عروة عن ابيه) تقدم الكلام عليهما (عن عاتبة) ام المؤمنين رضي  
 الله تعالى عنها (قالت سحر رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم) يثاء المجهول  
 وتقدم ان الذي سحره ليبيد بن الاعصم وهو يهودي او منافق كان حليفا لليهود  
 وجع بينهما بانه كان لا يخفى اليهودية ويظهر النفاق وكان في سنة تسع واختلف  
 في مدة سحره ف قيل اربعين يوما و قيل سنة اشهر و قيل سنة كما تقدم واحتجده السهيلي  
 وجع بينهما بان ذلك باعتبار ظهوره وشدة تأثيره (حتى انه) صلى الله تعالى عليه  
 وسلم (ليخيل اليه) اى يقع في خياله توهم ما لا اصل له وليس بمعنى بظن لانه لا يتعدى  
 الى (انه فعل النبي وما فعله) لما وقع به من الم السحر (وفي رواية اخرى) لهذا  
 الحديث (حتى كان يخيل له انه يأتى النساء وما يأتيهن) اى يتوهم انه جامعهن  
 وهو لم يجامعهن وهو المراد بالنبي في تلك الرواية لكنه لم يصرح به تأدبا لاسمها  
 ورواية عاتبة فاستخفيت من ذكره (الحديث) اى اقرأ الحديث واذكره بتمامه  
 وتمامه كما هو في الصحيحين عن عاتبة كان صلى الله تعالى عليه وسلم ذات  
 يوم او ذات ليلة وهو عندي ثم قال اضرعت ان الله افئني فيما استفتيته فيه اتاني  
 رجلان ففعد احدهما عند رأسي والاخر عند رجلي فقال احدهما لصاحبه  
 ما وجعه قال مطبوب اى مسحور قال من طبعه قال ليبيد بن الاعصم في مشط  
 ومشاطة وجف طلع نخلة ذكر في برذر وان قاتاها رسول الله صلى الله تعالى  
 عليه وسلم في ناس من اصحابه فدفت ولم يستخرجها والكلام عليه مشهور  
 تقدم بعضه (واذا كان هذا) الامر المذكور (من التباس الامر على المسحور)  
 بتخيل فعل ما لم يفعله (فكيف حال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم في ذلك) الالتباس  
 وعلى اى حال وقع له (وكيف جاز عليه) ذلك لامر الذي جاز على غيره من تأثير السحر فيه  
 (وهو معصوم) جلة حاله هي محل انكار السائل الذي توهم ان مثله يناق عصمته  
 عليه الصلوة والسلام فلا استفهام هنا نكاري لاعتقاده عدم طرو التغيرات الباطنة  
 عليه وهذا مناف له فاجاب عنه بقوله (فاعلم) ايها السائل عن سحره (وفقا الله  
 وابلنك) للوقوف على الحق وتحقيقه وهي جلة اعتراضية دطانية اشارة الى ان قصده  
 في كتابه هذا ارشاد طالبي الحق له (ان هذا الحديث صحيح متفق عليه) اى مما  
 اتفق على صحته اهل الحديث واتفق على روايته الشيخان (قد طعنت فيه المحدث)  
 العطن الضرب برمح ونحوه استعير لاسناده ما لا يليق من النقايص والمحدث الطائفة  
 من اصحاب العقائد الفاسدة من الحد بمعنى حاد عن الطريق وفي السببية اى طعنوا  
 بسببه في مقام النبوة (وتذرت به) بذال مجمعة وراء مشددة وعين مهملتين



من الذريعة كالوسيلة وزنا ومعنى واصله شرك الصايد استعير لما ذكر ووجه الشبه  
ظاهر والياء سببية وقال البرهان في المقتنى انه بدال مهمله اى ليست درعا اى  
تقوت به وظننه دليلا ينفعهم (لسخف عقولها) بضم السين المهمله بمعنى رقتها  
وضعفها (وتليسها على امثالها) ممن ضعف عقله فرجع عليهم (الى التنكيك  
فى الشرع) اى يوقع بعضهم بعضا فى شك من احكام الشرعية بتوهم انه يخيّل  
عليه فيها والى متعلقة بتذرع وهو بعين وبذال معجمة (وقد نزه الله الشرع)  
طهره عما يشبهه (والنبي صلى الله تعالى عليه وسلم) عما يدخل (بضم اوله) (فى امره)  
اى دينه وما يتعلق به (لبسا) اى شبا يصير امره ملتبسا بغيره مما لا يليق به (واما  
السحر مرض من الامراض) جعله مرضا مبالغة لانه سبب لتغير المزاج وانفعال  
فينشأ عنه امور غير طبيعية كالنسيان وهو معدود من الامراض والامور الروحانية  
يسرى للبدن نفعا وضرا والاطباء يعرفون بذلك (وطارض من العلل) جمع علة  
والعارض هنا بمعنى المرض وهو عند الاطباء ما يزول بسرعة من الامراض وهو عند  
المتكلمين والحكماء ما لا يقوم بنفسه (يجوز عليه) تخصيص له لخراج ما لا يجوز عليه  
صلى الله عليه وسلم كالجنون و (كأنواع الامراض) التى يجوزوها عليه (عما لا ينكر)  
عروضه له عليه السلام وعلى سائر الانبياء (لا يقدح) اى لا يعد نقصا وعيبا قادحا (فى نبوته  
عليه السلام من الامراض كالجدام والبرص وغيره مما صان الله انبياءه مخلقه لهم على  
اكمل خلق واثمه ومزاجه صلى الله تعالى عليه وسلم ادخل الامزجة وهذا مبنى على  
ان السحر له حقيقة مؤثرة ينشوعه تغيرات وامراض وهو مذهب الجمهور  
ويشهد له القرآن والسنة خلافا لمن قال انه تخيل لا حقيقة له واليه ذهب ابن حزم  
وغيره والسحر عند الجمهور على انواع منه ما لا حقيقة له وهو شعبة ومنه ماله  
حقيقة بمعاونة للشياطين وخواص بعض الامور كما تقدم ويأتى من الراغب (واما  
ماورد فعل النى) هو (لا يفعله) كما تقدم بيانه (فلبس فى هذا ما) اى امر (يدخل)  
بضم اوله مضارع ادخل (عليه) صلى الله تعالى عليه وسلم (داخلة) اى نقيسة  
وعيبا وفسادا كما يقال امر مدخول اى معيب (فى شىء من تليغه او شر بعته)  
قال الراغب الدخول يقتضى الخروج والدخل كناية عن الفساد والعداوة كالدخل  
ودعوة النسب بفتح الحاء قال تعالى ولا تتخذوا ايمانكم دخلا بينكم (او يقدح) اى يعيب  
(فى صدقه) فيما بلغه وشرعه كما توهمه الطاعنون به لانه يسرى الى ان يقال  
ان جبريل عليه الصلوة والسلام والملائكة التى كان صلى الله تعالى عليه وسلم  
يراهم امورا متخيلة وحاشاه من ذلك (لقيام الدليل) المؤيد بمجراته (والاجاع)  
بن المسلمين وائمة الدين (على عصمته) صلى الله تعالى عليه وسلم (من هذا) اى

بما يدخل عليه داخله في شريعته وتبليغه عن ربه وهذا يرمته من كلام المازني في  
 المعنى قال ان كان من المبتدعة هذا الحديث وزعم انه يحط من منصب النبوة وقالوا  
 كلاما ادى الى ذلك فهو باطل وتجويزه بعد الثقة بما شرعه من الشرايع اذ يحتمل  
 على هذا انه صلى الله تعالى عليه وسلم يرى جبريل وليس هو وانه يوحى اليه ولم يوح  
 اليه وهو مردود لان الدليل قام على صدقه صلى الله تعالى عليه وسلم فيما بلغه  
 من الله عز وجل وعلى عصمته في التبليغ والمعجزات شاهدة بصدقه فتجوز ما قام  
 الدليل على خلافه باطل انتهى (وانما هذا) اي انه يخيل اليه فعل شيء لم يفعله ليس  
 عاما في امور مخصوصة هي (فما يجوز طروقه) بالهمزة وتركها في عروضه (في امور دنياه  
 التي لم يبعث بسببها) من التوحيد والاحكام المشروعة وفي نسخة امر مفردا وفي  
 اخرى من امور اى لا ما يتعلق بشريعته وتبليغه (ولا فضل) بتشديد المجمة وبناء  
 المجهول (من اجلها) اى من اجل امور الدنيوية وانما هو برفعته وزيادة اجره  
 (وهو) صلى الله تعالى عليه وسلم (فيها) اى في امور الدنيا (للاوقات) اى  
 التغيرات تقدمت (فغير بعيد) اى اذا كان عرضة لها فلا يبعد (ان يخيل اليه)  
 صلى الله تعالى عليه وسلم (من امورها) اى امور الدنيا التي لا تتعلق بالشريعة فالفاء  
 فصيحة في جواب شرط مقدر (ما لا حقيقته) بما توهم انه فعله ولم يفعله (ثم يجلي  
 عنه) اى يزول وينكشف شبهة بغمام او صداء فقيه مكينة وتخييلية او هو حقيقة  
 صرفية (كما كان) متعلق بيجلي اى حاله كما كان عليه قبل ما عرض له او المراد  
 كما كان حاله وهو مسكور (وايضا) اى كما وقع ما توهموه بما ذكر بين بوجه  
 آخر (فقد فسر هذا الفصل) بمعنى قوله يخيل اليه الشيء (الحديث الآخر) هو  
 فاعل فسر اى بين المراد به بروايته الثانية (من قوله) بيان لفسره وهو (حتى  
 يخيل انه يأتي اهله) يعنى زوجاته والاهل ورد بمعنى الزوجة كثيرا (و) الحال انه  
 (لا يأتيهن) بمعنى توهم انه جامعهن وهو لم يجامعهن كقوله تعالى فأتوا حرثكم  
 اني ستئم فهو تصریح بانه من امور الدنيوية لا الشرعية فلا ضير فيه (وقد قال  
 سفيان) اى ابن عينة كما صرح به في سنده في البخاري (وهذا) التخيل (اشد ما يكون  
 من السحر) اى غاية ما يؤثره تخيل انه فعل ما لم يفعله ولذا قالت طائفة رضى الله  
 تعالى عنها حتى كان يخيل الى آخره فان حتى للغاية فلا يبلغ اكثر من ذلك كقلب  
 الاعيان ونحوه من تغير الماهيات وهذا مبنى على ان السحر تخيلات لاحقيقة  
 لها كالسبعة والمحققون على خلافه كما مر وقد قال الراغب انه على انواع منها هذا  
 وهو المشار اليه بقوله تعالى يخيل اليه من سحرهم انها تسعى وقوله سحرُوا اعين  
 الناس والثاني استجلاب امور بمعاونة الشياطين واليه يشير قوله ولكن الشياطين كفروا

يعلمون الناس السحر والثالث فعل بقوة بتغير الصور والطباع فيجعل الانسان حمارا  
ولا حقيقة له عند المحصلين انتهى وقد تقدم ان الاول من جنس الامراض ولذا قال  
صلى الله تعالى عليه وسلم شفاني الله منه فانه المتبادر من الشفاء ولبعضهم هنا كلام  
لا طائل تحته (ولم يأت) عن احد من الحديثين (في خبرتها) اي من الاخبار المروية  
عنه صلى الله تعالى عليه وسلم (انه) صلى الله تعالى عليه وسلم (تقل عنه في ذلك) اي  
في قصة سحره (قول بخلاف ما كان اخبر به) من (انه) قال (فعله ولم يفعله)  
اي لم ينقل عنه في حال سحره قول صدر عنه غير هذا الذي فسر في الحديث (واما  
كانت) الامور المتقولة عنه (خواتم) كثيرا من غير تأثير في عقولهم وعلمهم  
بمهمات امورهم فلا اعتراض عليه في شيء كما توهم (وقد قيل) في الجواب عما  
استشكلوه (ان المراد بالحديث) المذكور في سحره (انه كان يفتلي) وهو يفتلي  
بما يطره (الشيء انه فعله وما يفعله) بمجرد غيظه يستطاع له ان يفتلي لا يستقد  
بغيره (لأنه لما خلبه وسادته ذهنة التي لا يؤثر فيها مثل هذه التخييلات وهي سحرية  
صغيرة عن قريب تنشع (فتكون اعتقاداته) صلى الله تعالى عليه وسلم (كلها على  
السداد) يقع السين بمعنى الاستقامة واموره كلها مستقيمة كاملة وادراكه كذلك  
لمعرفته صلى الله تعالى عليه وسلم بان ما عرض له تخيل لا يعتد به واما بكسر السين  
فهو ما يسد به اسم آلة كترام وركاب وفيه بيان في شرحنا لدرة الفواص (واقواله)  
كلها جارية (على الصحة) فهي كلها صحيحة صادقة ذلم يقع الخلف في شيء من  
اقواله وقول عائشة السابق يتخيل له فعل ما لم يفعله لانه في ما قرره لا التخيل بمعنى  
التوهم وكون الخيال قوة بالظنية مدركة مما اصطلح عليه الحكماء فهو وما يتنى عليه  
لا وجه لاراده هنا كما توهم (هكذا) المذكور في جواب ما وقع في الحديث (ما وقعت  
عليه لا ثمتا) المحققين والاشعرية والفقهاء المالكية (في هذا الحديث) الذي  
روته عائشة رضي الله تعالى عنها عنه صلى الله تعالى عليه وسلم وفي نسخة عن هذا  
وفي اخرى على هذا وهو ظاهر (مع ما اوضحناه من معنى كلامهم) في تفسيره (وزدناه  
بيانا) زادهما بعدى لمفعولين (من تلويحاتهم) اي من اشاراتهم له من غير تصريح به  
(وكل وجه منها) اي من الوجوه التي ذكرها الأئمة (مقتع) اسم فاعل بوزن مكرم  
اي كاف ومغن عن غيره لم كان له قساعة تغني عن الوجوه الضعيفة والاقوال  
الواهية والتكلفات الباردة ويجوز فتح ميمه ونونه مصدر ممي يقال هو مقتع في الامر  
برنة جعفر والاول هو الصواب من غير تكلف (لكنه) الضمير لشان والامر (قد  
ظهر) في هذا (الحديث) المتقدم في السحر (تاويل) وتفسيره (اجلي) اي  
اطهر من غيره من تاويلات التي ذكروها وتقدم بعض منها (وابعد من مطا عن

ذوي الاضاليل) اي اظهر تبعبدا لمن له عقل سليم عما طعن به اهل الضلال لمفرد  
 مقدر اي موجود فليل جمع لا واحد له كالمذاكير او جمع لمفرد مقدر او موجود فليل جمع  
 ضليل بكسر تين مشدد اللام صيغة مبالغة كشرير ولذا قيل جمع اضلولة بالضم  
 وهو ما يضل به مرتكبه ولو قيل انه جمع اضلال على خلاف القياس لم يبعد (يستفاد)  
 ويؤخذ ذلك التأويل الاجلي (من نفس الحديث) اي حديث السحر (وهو ان  
 عبد الرزاق) بن همام الصنعاني (قد روى هذا الحديث) اي رواه في مصنفه عن  
 الزهري (عن ابن المسيب) واسمه سعيد كما تقدم (و) عن (عروة بن الزبير) تقدم  
 ايضا (وقال فيه) اي في الحديث الذي رواه (عنهما) اي عن سعيد وعروة (سحر  
 يهود بني زريق) بالاضافة و بنوا زريق بتقديم الراء المحجمة والتصغير طرفة منهم  
 (رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم) مفعول سحر وفاعله يهود وهو بلاياء صلح لهم  
 وقد يذكر وتدخله اللام (فجعلوه) اي السحر (في يثر) اي يثرذروا كما تقدم (حتى  
 كاد رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم) اي قرب من (ان ينكر بصره) اي ما  
 ابصر او ينكر نفس رؤيته لتأثير السحر فيه (ثم دله الله على ما صنعوا) من اخبار  
 الملك به وبالحمل الذي وضع فيه (فاستخرجه) من البئر على رواية وقيل انه صلى الله  
 تعالى عليه وسلم امر بدفنه ولم يخرج من البئر وكانوا امرؤا خلافا من اليهود  
 كان يدخل بيته صلى الله تعالى عليه وسلم فاخذ شعرات من شعر رأسه السريفة  
 وشيئا من اسنان مشط فعلقوا فيه عقدا ودفعوه في تلك البئر فلما انزل الله تعالى عليه  
 المعوذتين واستخرج السحر وحلت عقده شفاه الله تعالى والكلام عليه طويل في  
 شروح الصحيحين فلا نطيل به (وذكر عن عطاء الخراساني عن يحيى ابن يعمر) كما  
 رواه عبد الرزاق أنفا ويعمر بفتح الياء التحتية وبالياء المفتوحة وتضم وهو ممنوع  
 من الصرف للعلمية ووزن الفعل ويحيى هو قاضي مرو وهو اول من نقط المصحف  
 وتوفي سنة تسعين قال فيه اي في مصنف عبد الرزاق (حبس رسول الله صلى الله  
 تعالى عليه وسلم) ياء المجهول اي منع (عن عائشة) اي عن جاعها رضي الله تعالى  
 عنها (سنة) هي مدة السحر كما تقدم عن السهلي (فبينما هو قائم) حقيقة  
 او مضطجع بين النوم واليقظة كما في رواية وينسأ للمفاجأة كبينما وتضاف وتحتاج  
 الجواب كما بينه النجاة (اتاه ملكان) هما جبريل وميكائيل (فقعده احدهما عند  
 رأسه والاخر عند رجله الحديث) اي اذكره او اقرأه الى آخر ما تقدم (وقال عبد  
 الرزاق حبس رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم) اي منع عن الجماع (عن عائشة  
 خاصة سنة) على احدا لا قول السابقة وخص منعه عنها دون غيرها لانها كانت  
 احب ازواجه اليه صلى الله تعالى عليه وسلم (حتى انكر بصره) يعني تغيرت قوته الباصرة  
 عما كانت عليه قبل ان يسحر لانه فقده بالكلية لما في بعض روايات الحديث

السابقة حتى كاد ينكر بصره اى قارب فقده ولم يفقده من قولهم نكرته فتكر اذا  
غيرته فتغير كما فى الاساس ولم يعد مجازا ( وروى البيهقي ) صاحب السنن بسند  
ضعيف ( عن محمد بن سعد ) هو كاتب الواقدي وصاحب الطبقات كما تقدم ( عن  
ابن عباس رضى الله تعالى عنهما مرض رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وجلس  
اى منع ( عن النساء ) ان اريد به الجنس لم يخالف الرواية التى قبله والا خالفها  
( والطعام والشراب ) فكان لا يستهى ولا يتناول شيئا منهما لتغير مزاجه كسائر  
المرضى ( فهبط ) اى نزل من السماء ( عليه ملكان ) هما جبرائيل وميكائيل ( وذكر  
القصة ) بتمامها وتقدم ان القصة انه صلى الله تعالى عليه وسلم قال لعائسة رضى الله  
تعالى عنها ان الله اخبرنى بما ائى ثم بعث عليا والزبير وعمار بن ياسر رضى الله تعالى  
عنهم فترحوا ماء البئر فاذا هوشل نقاعة الحناء ثم رفعوا الراصونة وهي حصى  
في قعر البئر فاخرجوا منها ما في القصة من الحناء ثم غسلوا به رؤسهم ووجوههم  
فانبتت اظفارهم ولبسوا ثيابا جديدة ولبسوا ثيابا جديدة ولبسوا ثيابا جديدة  
عليه الصلوة والسلام بالمعوذتين فكان كلما قرأ آية منهما انحلت عقدة وكلما نزع  
ابرة وجد لها الما ثم تعقبه راحة فاعترف ليده بانه وضعه فعفا عنه ( فقد اسئبان  
لك ) اى تبين وظهر ( من مضمون هذه الروايات ) اى ما تضمنته واستقلت عليه  
( الى السحر ) الذى سحر به رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ( انما تسلط ) من  
السلطنة وهي التمكن ممن يريد قهره والمراد تأثره ( على ظاهره ) اى ظاهر يد نه  
الشرىف ( وجوارحه ) واعضائه دون باطنه ( لاعلى قلبه واعتقاده وعقله ) اذ  
لم يرفيه نقص اصلا ( وانه ) اى السحر ( انما اثر في بصره ) بتغير ما حتى كاد ينكره  
كما تقدم ( وجبسه عن وطنى نساءه و ) عن ( طعامه فاضعف جسمه فامرضه )  
فهو كسائر الامراض لا ينكر عروضه للانبياء عليهم الصلوة والسلام ( ويكون معنى  
قوله بخيل اليه انه يأتى اهله ولا يأتينهن اى يظهره من نشاطه ) هذا جواب سؤال  
تقدير اذا قلت ان السحر لم يؤثر الا في ظاهر بدنه يرد عليك ان تخيل ما لم يقع واقعا  
يقتضى خلا في الذهن والادراك فهو مناف لما قلته وقوله معنى اسم كان وخبره  
مقدر يدل عليه ما بعده اذ لا يصح اقتران الخبر باى المفسرة ومثله كثير في كلام  
المصنفين وفي الاساس رجل نشيط طيب النفس للعمل ( ومتقدم مادته ) اى ما  
اعتاده صلى الله تعالى عليه وسلم قبل السحر ( القدرة على النساء ) فاعل يظهر اى  
قدرته وقوته على جماعهن ( فاذا دنى منهن ) اى قرب منهن ليجماعهن ( اصابته  
اخذة السحر ) بضم الهمزة وسكون الخاء وذال معجمة وهو امر ينتج السحر  
يجبس المرء عن انتشار آلة الجماع تسميه العامة رباطا وهو نوع من السحر ويقال  
به اخذة من الجن ايضا كانها اخذت قوته ( فلم يقدر على اتيانهن كما يعترى )

اى يعرض و يغشى (من اخذ) قبل هو يضم الهمزة وتشديد الحاء المجهمة  
 و ذال مبهمة من التأخذ و فى نسخة وخذ بالواو اى منع من الجماع كما قيل  
 والظاهر عليهما ان يفسر بمن له اخذة السحر السابقة (واعترض) بناء المجهول  
 اى عرض له عارض من مرض ونحوه والظاهر انه من العارض المعروف بين السحرة  
 الذين يدعون الجن وهو المناسب للاخذة (ولعله) الضمير للشان وفى نسخة حذفه  
 (لثل هذا اسار سفيان) ابن صينة فيما نقله عنه سابقا (بقوله وهذا اشد ما يكون  
 من السحر) اى اعظم انواعه ان يخيل له فعل ما لم يفعله وقد تقدم ما فيه (ويكون  
 قول حائشة فى الرواية الاخرى) من احدى الروایتين فى الحديث اعنى قولها (انه يخيل  
 له انه فعل الشيء و) هو (ما فعله) والشيء مبهم فى روايتها دون الاخرى فيحتمل  
 انه (من باب ما اختل من بصره) اى قوة نظره لانفس عينه وهو ما انكره (كما ذكر  
 فى الحديث) من انه كان يخيل اليه الى آخره ويته بقوله (فيظن انه رأى شخصا  
 من بعض ازواجه او شاهد فعلا من غيره) انه فعله وصدر منه على وجه مخصوص  
 (ولم يكن) صدر منه (على ما يخيل اليه) وذلك (لما اصابه فى بصره وضعف نظره)  
 من الم السحر (لا شيء طرأ عليه فى ميرته) يقع الميم وسكون الياء المشناة التحتية  
 بمعنى ميرته والمراد به قوة عقله المميرة يقال مازه بميرته ميرا كسار يسير سيرا بمعنى  
 ميز و بين (واذا كان هذا) اى ما ذكر من حاله صلى الله تعالى عليه وسلم على  
 ما قرره (لم يكن فيما ذكر من اصابة السحر له) فى هذه المرتبة من غير زيادة فيه  
 (وتأثيره فيه) بمجرد ضعف بصره غير قار (ما يدخل لبسا) عليه بان يؤثر فى عقله  
 وتمييزه اى يسرى لباطنه (ولا يجذب به المحدث) الزايغ عن الحق بطعنه فى الانبياء  
 عليهم الصلوة والسلام (المعترض) به على انه يلزم من تأثير السحر فيه تخيل مالا  
 حقيقة له يورث شكاً فى ما يراه من الملائكة كما تقدم (انساً) اى امرا يستأنس به  
 او هامة الفاسدة اى يحدث عنده علما ينقص به مقام النبوة من قولهم آتست منه  
 كذا اذا علمته او ابصرته **فصل هذه** الامور المذكورة فى الفصل المتقدم  
 (حاله) صلى الله تعالى عليه وسلم (فى جسمه) الشريف ظاهرا وباطنا (واما  
 احواله فى امور الدنيا) اى الامور المتعلقة بها (فتحن نسبها) بفتح النون وضمها  
 وسكون السين المهملة وضم الباء الموحدة وكسرهما وراء مهملة والضمير راجع  
 لامور الدنيا يقال سبره واسبره اذا خبره كما فى الصحاح واصل معناه ان يدس فى الجرح  
 مرودا ليعلم عمقه استقصاء افراد امر كل واحد واقسامه والمراد هنا تبينها (على اسلوبنا) اى  
 نوردناها على طريقتنا (المتقدم) فى هذا الكتاب والاسلوب بضم الهمزة الفتن والطريقة  
 يقال اساليب الكلام لقنونه (بالعقد) اى الاعتقاد متعلق بفسر (والقول والفعل)





ذلك يعني شيئاً فآخبروا بذلك (فتركوه) أي التأيير (فقصت) بنون وفاق وصحف  
بعضهم بنون وفاق قال ابن قرقول أي غرقتها أو تغيرت فصارت شيصاً غير مستوية  
(فذكروا ذلك) أي نقصها (له) صلى الله تعالى عليه وسلم (فقال إنما أنا بشر)  
أصعب وأخطي في أمور الدنيا التي لم يوح الي فيها شيء ولكن (إذا أمرتكم بشيء  
من دينكم فخذوا به) أي تمسكوا به ولا تخالفوني فيه (وإذا أمرتكم بشيء من رأيي)  
أي يكون رأيي في أمور الدنيا الصرفة (فإنما أنا بشر) مثلكم قداري رأيا والامر بخلافه  
في أمور الدنيا فلا يجب اتباعه (وفي رواية) لمسلم (عن أنس) رضي الله تعالى عنه (أنتم  
اعلم بأمور دنياكم) أي بجميع أحوالها وأضاف الدنيا لهم لأنه صلى الله تعالى عليه  
وسلم لا يريد شئاً منها ولا يلتفت إليه (وفي حديث آخر) رواه مسلم عن طلحة رضي الله  
تعالى عنه في هذه القصة (إنما ظننت بما قلته لكم (ظناً) مني أنه لا يلزم ما فعلتموه (فلا  
تؤاخذوني بالظن) أي لا تجذوا علي في أنفسكم كثيراً فيما ظننته خيراً فتبين خلافه  
قال ابن رشد في كتاب البيان والتحصيل هذا الحديث روي بالفاظ مختلفة متقاربة  
معنى كقوله صلى الله تعالى عليه وسلم ما لنا بزراع ولا صاحب نخل ولا منافاة إذ كل  
حكي ماسمع وإنما في الظن بأنه لا يلزم اختصاصه بالحيوان ولم يكن ذلك عن وحى  
كما قاله الطحاوي وقال ابن الوليد أنه صلى الله تعالى عليه وسلم بين أنه لا تأثير  
في الصلاح والافساد لغير الله تعالى إلا أن الله قد يجري العادة بأسباب لذلك تعلم  
بالجبرية كالتأثير وهو صلى الله تعالى عليه وسلم لم يسبق له تجربة فيه وقبل عليه  
أن عدم علمه به بعد فالأولى أن يقال أنه صلى الله تعالى عليه وسلم نبههم على توكل  
الخواص بترك الأسباب الذي هو من مقامات الانبياء دون غيرهم وقوله لا تؤاخذوني  
إلى آخره المراد أنه ظنهم من أهل هذا المقام فلما أخبروه بحالهم ردهم لها وقال لهم  
أنتم أعلم بحالكم واستدل بهذا على أن الإجماع في أمور الدنيا لا يعتد به رجوعه  
صلى الله تعالى عليه وسلم لقولهم كما رجع لهم في منزل بدر كما في التلويح أي رمان  
في كلامه قريبا وقال ابن أبي شريف أنه ممنوع وقول الرسول صلى الله تعالى عليه  
وسلم حجة في الأمور الدنيوية وغيرها لأنه إما بوحى أو باجتهاد لا يقر على الخطأ فيه  
ومراجعته كانت قبل استقرار اجتهاده والتلقيح من ربط المسبب بالسبب ولو  
شاء الله سلحت الثمرة بدونه وهو اعتقادنا وقوله أنتم أعلم لا ينافيه وفيه بحث فتدبر  
(وفي حديث ابن عباس) رضي الله تعالى عنهما الذي رواه البراء ريسند حسن  
(في قصة الخرس) بفتح الخاء المعجمة وسكون الراء وصاد مهملتين وهو الخزر  
والخميين لما على النخل والكرم من الرطب والعنب وتفسيره كما قال الترمذي أن الثمار  
إذا دركت من الرطب والعنب ووجبت الزكاة وبعث السلطان من يجنيها فتحه عنها

وقال يخرج منها كذا وكذا فيبين قدره ومقدار عشره فيثبت عليهم فاذا جاء وقت الجذاذ اخذه وفائدته التوسعة على ارباب الثمار فيتناولوا منه ما ارادوا وهذا كان على عهده صلى الله تعالى عليه وسلم وعلى عهد الخلفاء وكذا يجوز بعضهم ومنعه بعضهم لانه تخمين وفيه غرر واما الخرص بكسر الخاء فاسم للخروص (فقال صلى الله تعالى عليه وسلم انما انا بشر) اى انا مقصور على صفة البشرية التي تجوز عليها الاضافة وعدمها وقيل هو قصر قاب خلافا لمن يعتقد او يظن ان الخطاء في الامور الدينية لا يجوز عليه فمعكس اعتقادهم فيما لا تعلق له بالشرع والوحى (فاحدثكم عن الله فهو حق) لا يجوز الخلف فيه (وما قلت فيه) من امور الدنيا (من قبل نفسي) برأى لامر خطر على نفسي (فانما انا بشر اخطى) تارة (واصيب اخرى) قيل هذا بما يستدل به على جواز خطائه في اجتهاده وقيل لادليل فيه لانه لم يقله باجتهاد وانما هو ظن صحيح له وقد تقدم ما فيه قرينا (وهذا على ما قرناه) من انه صلى الله تعالى عليه وسلم قد يرى شيئا من امور الدنيا على وجه يظهر خلافه كما اشار اليه بقوله (فما قاله من قبل نفسه في امور الدنيا وظنه من احوالها لا ما قاله من قبل نفسه واجتهاده وفي شرع شرعه) بالتخفيف والتشديد اى اظهره وبينه (وسنة سنها) وهذا كله مبنى على انه صلى الله تعالى عليه وسلم كان يجتهد في بعض الاحيان وهو الصحيح كما تقرر في الاصول واذا اجتهد لا يخطى ولا يقر على الخطاء وقد وقع له ذلك ولا حجة لمن منعه في قوله وما ينطق عن الهوى ان هو الا وحى يوحى ونحوه لانه اذا اذن له فيه كان وحيا مع انه الهام والهام الانبياء قسم من الوحى والمراد بالسنة والطريقة المحمدية من اقواله وافعاله وسنها بمعنى جعلها امرا متبعا وطريقا مهيبا لا ما يقابل الفرض فهى بالمعنى اللغوى وقوله فيما قاله من قبل نفسه تخصيص مفروغ منه مقرر في محث الاجتهاد من كتب اصول الفقه فن قال انه تخصيص من غير تخصيص مع ما اطال فيه من الروايد وضرب في حديد بارد غنى به عن الرد (وكما حكى) محمد (بن اسحق) رحمه الله تعالى في كتاب المغازى عما يشابه ما قبله من امور الدنيا (انه صلى الله تعالى عليه وسلم لما نزل) في غزوة بدر ويدر اسم ذلك المكان وهى فيه سميت باسم صاحبها كما مر (بادنى مياه بدر) اى ابعد ها واقلها ماء وليس محل النزول وتزلت قرىش بالعدوة القصوى من الوادى والمسلمون بكثيب اصفرت سوح فيه الاقدام وسبقهم المشركون الى الماء وحرزوه وحفروا لهم قليبا واصبح المسلمون وبعضهم على غير طهارة محتاج للماء واصابهم الظماء ولم يصلوا الماء ووسوس الشيطان لبعضهم في ذلك والفرار عنه فارسل الله عليهم مطرا سال منه الوادى فشربوا واستقوا وتطهروا وثبتت الاقدام وزالت وساوس الشيطان كما قال تعالى \* ويترل عليكم من السماء ماء ليطهركم به الآية وكان صلى الله تعالى عليه وسلم لما نزل بادنى مياهها

(قال له الحباب) يضم الحاء المهملة وموحدتين علم منقول من اسم الثعبان (ابن المنذر رضي الله تعالى عنه) بن جوح بن زيد بن جذ بن حرام بن غنم بن كعب بن سلمة الحزني الانصاري الصحابي الذي يقال له ذوالرأي توفي كهلا في خلافة عمر رضي الله تعالى عنه (اهذا) المحل الذي انزلنا فيه يا رسول الله (منزل انزلك الله) عز وجل اي امره بالنزول فيه (لبس لنا ان تقدمه) ونزل فيما هو اولى منه لانا لا نخالف امر الله بوجه (ام هو الرأي) اي رأي منك بلا امر من الله يجب اتباعه ولبس تعريفه للاستغراق العرفي الى انه هو الرأي الكامل كما قيل لانه لا يناسب هنا (والحرب) اي ام هو محل يذكر المسبب وارادة السبب مصدر رمي بمعنى الكيد وهو الحيلة لايقاع ما يريد من السوء ويسمى الحرب كيدا كقوله في الحديث لم يلق كيدا اي حريا فيه (قال) صلى الله تعالى عليه وسلم (بجباله) رضي الله تعالى عنه (لا) اي لم يامرني الله بنزوله (بل هو الرأي والحرب والمكيدة) اي نزلته برأي فيه لما ذكر (فقال) له الحباب (لبس) هذا المحل (بمنزل) مناسب لما ذكر بعده عن الماء وكثرة رملة (انهض) اي قم من هنا وانتقل (حتى تأتي ادنى) اي اقرب (ما من القوم) وهم قريش (فتنزه) اي تنزل فيه (ثم تغور ما وراءه) اي تسده ونظمه حتى يذهب ماؤه الذي يتفجع به الاعداء وقوله ما وراءه موصولة بالظرف مقصورة وروى ماء بالمد ما بعده صفة (من القلب) يضم القاف واللام وتد تسكن وهو جمع قلب وهو للبر الذي لم يطو اي لم تبين اطرافها بالحجارة وتغور يضم التون وتشديد الواو بينهما غين معجمة او مهملة كما قال في المقتنى وقال السهيلي انه يضم العين المهملة وسكون الواو وفي حواشي السيرة لابي ذر الحسني من رواه بغين معجمة معناه نذهبه وندفنه ومن رواه بمهملة معناه نفسده انتهى وفي اهماله مناسبة للعين لا يخفى (فتشرب) اي المسلمون منه (ولا يشربون) اي الكفار (فقال) رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم للحباب (اشرب بل رأي) اي بالرأي والصواب الحسن (وفعل) صلى الله تعالى عليه وسلم (ما قاله الحباب) بن المنذر فترل على الماء وبني حوضا يشربون منه الى آخر ما ذكره ابن اسحق في سيرته وروى ابن سعد ان جبريل ترل عليه صلى الله تعالى عليه وسلم وقال له الرأي ما اشار به الحباب ثم ذكر ما دعاه للمساورة فقال (وقد قال الله تعالى له صلى الله عليه وسلم وشاورهم في الامر) الامر للندب لا للوجوب وانما امره بذلك تطييبا لخاطرهم وقلوبهم ورفعا لمقدارهم لان كبراء العرب كانوا اذا لم يشاوروا شق ذلك على نفوسهم فامرهم بذلك رعاية لهم وتشريفا لمن بعدهم وان كان صلى الله عليه وسلم اكل الناس عقلا واشدهم رأيا واختلف في ذلك فقليل كان فجا لم ينزل فيه وصي ليجتهد فيه ويجتهدوا معه فان الاجتهاد بحضرة

جائز أيضا كما تعرف في الاصول وقيل انه مخصوص بامور الدنيا ومصالح الحرب فانهم  
 جربوها وقاسوا شدائدھا وكلام المصنف رحمه الله تعالى لم يوم لهذا ولذا قال  
 (واراد) اي النبي صلى الله تعالى عليه وسلم (مصالحة بعض عدوه على ثلث عمر  
 المدينة) الحاصل من نخلها وكان ذلك في غزوة الخندق لما بعث رسول الله صلى الله  
 تعالى عليه وسلم الى عيينة بن حصين والى الحارث بن عوف المري وهما قائدان غطفان  
 بان يعطيهما ما ذكر (فاستشار الانصار) رضى الله تعالى عنهم اي شاورهم ليري  
 رأيهم والمستشار منهم سعد بن معاذ وسعد بن عباد رضى الله تعالى عنهما (فلما  
 اخبروه برأيهم) في ذلك وهو ما قال له سعد بن معاذ يا رسول الله قد كنا نحن وهؤلاء  
 القوم على الشرك وعبادة الاوثان لانعبد الله ولا نعرفه وهم لا يطعمون ابن ياكلوا  
 منها ثمرة الاقربى او يباع فحين اكرمنا الله تعالى بالاسلام وهدانا الى دينه  
 نعطيهم اموالنا وهذا من جوارحه لا نستطيعهم الا النيف حتى يحكم الله  
 بيننا وبينهم (رجع عنه) اي عن رأيه في اعطائهم وقال لسعدانك وذلك كما ذكر ابن  
 اسحق في مغازيه وساق القصة بتمامها وذلك لما اشتد الامر على المسلمين وظهر  
 من المنافقين ما ظهر بعث رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اليهما بذلك واراد  
 ان يكتب به صحيفة فلما استشار فيه السعد بن وقال له ابن معاذ امرك الله بهذا قال  
 لا ولكن اردت دفعهم فقال له صلى الله تعالى عليه وسلم ما ذكرناه انفا وتناول  
 الصحيفة ومحاها وجرى ماجرى حتى هزم الله الاحزاب وحده واعزجته (فخل  
 هذا) المذكور من قصة الحباب والانصار وغيره (واشابهه) مما يشابهه (من امور  
 الدنيا التي) لا اعتناء له صلى الله تعالى عليه وسلم بها (ولا يدخل فيها العلم ديانة) اي  
 امور متعلقة بالشرع والدين واحكامه و(لا اعتقادها ولا تعليمها) بالجر عطف على  
 قوله علم ديانة اي لبس مما امر صلى الله تعالى عليه وسلم باعتقاده وتبليغه لامته  
 وتعليمه لهم (يجوز عليه فيه ما ذكرناه) من ان يعتقده على وجه فيظهر له خلافه  
 لانه لبس من مهمات الدين والجملة خبر قوله هذا (اذا لبس في هذا كله نقيصة) له  
 صلى الله عليه وسلم لانه لبس مهما عنده (ولا يحطه) يحاط بوطء مهمتين من الخط وهو  
 التنزيل لاسفل اي لا يحط عن اعلى مقامه ولا يعيبه (وانما هي امور اعتيادية) اي جارية  
 على عادة الناس فيها لان العلم والاحكام (يعرفها من جربها) واعتنى بها وهو  
 صلى الله تعالى عليه وسلم لا يلتفت لها (وشغل نفسه بها) اي بامور الدنيا  
 وغناها وزوالها (والنبي) صلى الله تعالى عليه وسلم (مشغون القلب) اي قلبه  
 مملوء (بمعرفة الربوبية) وما يتعلق بها من اجلال وتكريم وتنزيه وتعظيم اي  
 لم يبق فيه محل فارغ لغيرها حتى يخطر بيا له كما قيل

\* تملك بعض حبك كل قلبي \* وارتدال يادة هات قلبا \*

وقد تقدم ومشهور علمت انه بمعنى ملوء غير خال منها يقال شعن السفينة اذا سلاها  
(ملا بالجوانح) جمع جانحة وهي الضلوع التي تلي الصلير وجعل معرفته لله وصفاته  
ملا قلبه اشارة الى انها اول ما علمه وانها اعتقادات وهي اول ما يجب كما قيل  
\* تاتي هواها قبل ان اعرف الهوى \* فصادف قلبا خا يافتكدا \*

جعل ما علمه بعده فيما يتعلق (بعلوم السريعة) ملاصدرة لوروده عليه بعدها  
وهو في غاية الحسن والاتقان وقيل تبي بالجوانح عن نفسه مجازا مرسل من اطلاق  
الجزء على الكل ولا يخفى ما فيه (مفيد اليال بمصالح الامة) الدنيوية والاخرية  
واليال هنا بمعنى الخاطر الذي يخطر على النفس لاي معنى القلب وان ورد بهذا المعنى  
لانه اراد ان افكاره صلى الله تعالى تعالى عليه وسلم وخواطره بعد معرفته الله تعالى  
وتلقى ما وحي اليه لا يستغل الا بمصالح الامة المذكورة والمراد امورهم التي بها صلاح  
دينهم وتعليمهم ما يجب لهم وعليهم من الطاعات والاعتقادات والمراد بالدنيوية  
ما يتعلق بدنياهم في معاملاتهم ونحوها من الامور الشرعية والله دره فيما اتى به  
مرتباً مع التفنن في العبارة حتى ذكر ما يتعلق به صلى الله تعالى تعالى عليه وسلم ولا  
من معرفته ملا قلبه ثم ما يتعلق به من تلقى الوحي ملا صدره ثم جعل ما يتعلق باستيه  
وتعليمهم وتعليمهم خواطر وافكارا فاعرفه (ولكن هذا) اي ما يعتقده و يظهر  
خلافه (انما يكون) اي يقع له صلى الله تعالى تعالى عليه وسلم ويتفق (في بعض الامور)  
الدنيوية العادية التي تعرف بالتجربة وكثرة المزاولة (و) مع انه ايضا انما (يجوز)  
صدوره منه بخلاف ما هو عليه (في اسادر) ايضا والافسلا مة عقله صلى الله  
تعالى عليه وسلم وتدة صدقه يقضى انه اعلم الناس بامور دنياهم ايضا لانه اوفر  
الناس عقلا وقد اطعمه الله تعالى على اسرار الوجود من مذموم ومحمود وقوله  
صلى الله تعالى عليه وسلم اتم اعلم بامر دنياكم انما اراد به تطيب قلوبهم كما  
مر وان لا يركي نفسه تواضع حامته صلى الله تعالى تعالى عليه وسلم (و) ماندر منه وقوعه  
كان (فيما سبيله) اي طريق العلم به (التدقيق) اي تدقيق النظر فيه بتكريره وصرفه  
(في حراسة الدنيا) اي حفظ امور الدنيا وحفظها (واستمرها) اي طلب زيادتها  
ونمو ثمرتها وهو امر ناش عن محبتها والحرس على تحصيلها وهو صلى الله تعالى  
عليه وسلم لا يريد حرث الدنيا ولا يستغل بها خاطره ومع ذلك ما وقع منه عدم العلم  
بها الانادرا (لا في الكثير) من امورها (المؤذ) الذي يعلم كثرته من اطلع عليه  
انه صدر سبب (له والغفلة) البله والبلاهة نقص في العقل وهو صلى الله  
تعالى عليه وسلم اكل الناس وارجحهم عقلا والغفلة دون البله وهو كونه لعدم  
حدته يغفل عن بعض الامور وما ورد في الحديث من ان اكثر اهل الجنة البله



فالمراد بهم كما في النهاية الغافلون عن التسلل لانهم مطبوعون على الخير و حسن  
الظن بالناس لان نقص العقل لا يمدح به ولبعضهم في بدء من الجفاء وقد بني له دارا  
حسنة من خزفة \* دارك يا هذا غدت جنة \* وان اهل الجنة البله ( وقد تواتر ما نقل )  
تواترا معنويا كتواتر كرم حاتم و سجعاء على كرم الله وجهه عن لا يمكن تواطئهم  
على الكذب في الجميع لافي مادة بخصوصها ( عنه صلى الله تعالى عليه وسلم ) متعلق  
بتواتر ( من المعرفة بامور الدنيا ) واحوالها تفصيلا من غير الامور المسروعة ( و )  
معرفة ( دقايق ) اى الامور الدقيقة التي تخفى على كثير منهم ( مصالحها ) اى  
حاجاتهم التي بها صلاح العالم في المعاش ( وسياسة فرق اهلها ) عرياء وجماعا على  
اختلاف عقولهم وطبايعهم وعاداتهم و الستم والسياسة حكم الناس وضبط  
امورهم الجارية بينهم حتى لا يتعدى بعضهم على بعض يقال ساسه يسوسه اذا  
حكم عليه بما يجمله منقادا ( ما هو ) ما موصولة او موصوفة فاعل تواتر ( مجز  
في البشر ) اى امور مجز البشر عن مثلها والبشر بنو آدم سمو به لظهور بشرتهم  
اى ظاهرها جلادهم من غير استئثار بشعر ووبر كالحيوانات ( كما قد نبهنا عليه في باب  
معجزاته من هذا الكتاب ) كما تقدم تفصيله فلا حاجة لاعادته هنا لانه صلى الله تعالى  
عليه وسلم لما فرض الله تعالى له الامانة العظمى على جميع الخلق والحكم بينهم  
ودعوتهم لطاعته لم ان يعلم جميع احوال الناس دينوية ودينية ليتيم امره ويتأني  
له ما امر به فلا يخفى عليه الامور قليلة لا يضره عدم العلم بها ولذا كان صلى الله  
تعالى عليه وسلم يحكم بالسلمة والقضاء والقنوى كما فصلوه وسبق الفرق بين  
احكامها فيها \* فصل \* قال المصنف رحمه الله تعالى ( واما ما يقتضيه )  
صلى الله تعالى عليه وسلم ( في امور احكام البشر ) اى ما يحكم به عليهم في امورهم  
التي ترفع اليه من الامور ( الجارية على يديه ) اى الواقعة عنه فاستعار الجرى على يديه  
لهذا ( وقضائهم ) اى امورهم التي ترفع اليه صلى الله عليه وسلم ليقضى فيها بما اراد  
الله تعالى ( ومعرفة الحق من المبطل ) ضمن المعرفة معنى التمييز فعداه بمن والحق  
والمبطل اسما فاعل بمعنى من هو على الحق او الباطل وكونه اسما مفعول كما قيل ركبت  
من غير داع له ( وعلم المصلح من المفسد ) اى اهل الصلاح الطريقة السابقة في امور  
الدنيا التي قد يظهر له منها ما لا امر بخلافه احيانا ولا يضره لما سيأتى وهو وان كان  
لا يخفى الله تعالى عنه علمه اصلا كما قاله بعض العارفين بتطهيره الله منه لئلا يضل به  
بعض امته لتوهمه انه يعلم الغيب فيقعون فيما وقع فيه النصارى فلذا كان يستتر  
كما قال ابو بصير \* لم يمتحننا بما نعى العقول به \* حرصا علينا فلم ترتب ولم نهم \*  
( لقوله صلى الله تعالى عليه وسلم ) في حديث رواه الشيخان مسندا وابوداود عنه

رواه المصنف رحمه الله تعالى لعل وسنده فيه كما مر وتقدمت الإشارة إليه مرارا  
 (انما انابشر) لا اهل الغيب (وانكم تختصمون الي) في امور عندي وتردون حكمها  
 الي (ولعل بعضكم ان يكون الحن بحجته من بعض) اي اعرف بقيام الحجّة وافصح  
 في بيانها من بخاصه واصل معنى الحن الميل عن الاستقامة ومنه الحن في الاعراب  
 لميله عن الصواب والحن الطرب ومنه الحان القبراء وفي الاساس الحن بحجته فطن  
 لها فيصرفها لما يشاء وفلان الحن بحجته من صاحبه انتهى اي افصح منه واقدر  
 على اقامة الحجّة (فاقضى له) واحكم (على نحو) بالتكوين اي على نوع وضرب  
 (عما يسمع) من كلامه بحسب الظاهر منه (فن قضيت له من حق اخيه بسى) ولو  
 قليلا اي حكمت له ينهى لبس له حق فيه وانما هو حق لخصمه ويعبر بالاخ عن  
 الخصم كقوله تعالى ان هذا النخلة تسع وتسعون نجة للاستعطاف والحن على  
 على عدم الحيف (فلان ياخذ منها سبعا) لبس حقه (فانما اقطع له) بما اعطيه من  
 حق غيره (قطعة من النار) يفعل بما ياخذ به بغير حق قطعة من نار جهنم مبالغة  
 في حرمة عليه واستحقاقه للعذاب تراه منزلة عذابه حقيقة كما في قوله تعالى ان  
 الذين ياكلون اموال اليتامى ظلما انما ياكلون في بطونهم نارا واصله ان حكم الحاكم  
 بحسب الظاهر صحيح نافذ ولكنه ان يخالف الواقع لا يحل حراما ولا يجرم حلالا  
 لان الحكم بالظاهر وعند الله تعالى علم السرار وهذا في الاموال والدماء وغيرها  
 فالحكم بنفذ بحسب الظاهر ويبقى الباطن في الآخرة وقد وقع الخلاف بين الفقهاء  
 في بعض احكام الفروع كما شهد بشاهدا زورا على رجل انه طلق امرأته وحكم  
 الحاكم بالفرقة بينهما وهو لم يقع منه طلاق في نفس الامر فهل يجوز له ان ينكحها  
 بعد الحكم المذكور ام لا فيه قولان كما في كتب الفروع (حدثنا الفقيه ابو الوليد) رحمه  
 الله تعالى تقدم بيانه (قال حدثنا الحسين بن محمد) هو الحافظ ابو علي الغساني  
 وقد تقدم (قال حدثنا ابو عمر) هو ابن عبد البر وقد تقدم (قال حدثنا ابو محمد)  
 جبد الله بن محمد بن عبد المؤمن القرطبي كان ممن لقي ابن داسية واخذ عنه وترجمه  
 الذهبي (قال حدثنا ابو بكر) هو ابن داسية راوى سنن ابو داود كما تقدم (قال  
 حدثنا ابو داود) الامام المشهور صاحب السنن وقد تقدم (قال حدثنا محمد بن  
 كثير) بكاف مفتوحة ومثلثة مكسورة وتحتية ساكنة وهو ابن كثير العبدى  
 البصرى الامام المشهور اخرج له الستة توفي سنة مائتين وثلاث وعشرين وعمره  
 تسعون سنة وترجمته في الميزان (قال حدثنا) وفي نسخة اخبرنا (سفيان) اي  
 الثوري لا ابن عينة لانه الذي يروى عنه ابن كثير وبه صرح عبد الغنى في محصل  
 المطلق عليه (عن هشام بن عروة عن ابيه) عروة وقد تقدم الكلام عليهما (عن  
 زينب بنت ام سلمة) ام المؤمنين رضى الله تعالى عنها وزينب هذه بنت ابى سلمة

رئيسة رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وهي صحابة تزوجها عبد الله بن زمعة  
 نوفيت بذات ثلاث وسعين (عن ام سلمة) ام المؤمنين المذكورة واسمها هند وقيل  
 رملة كما تقدم (قالت قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم الحديث)  
 المذكور يعني انما تابسر الى آخره وقد مالتن على السند هذا وهو جائز لا نهمين لما عقد  
 له الفصل كالترجمة له وعدل فيه عن رواية الصحيحين لعدم سنده في سنن ابى داود  
 ازاله ضمه لما هو مشهور معلوم تقوية (وفي رواية الزهرى) ابن شهاب الامام  
 المشهور (عن عروة) تقدمت ترجمته (فلعل بعضكم) وقع في هذه الرواية بالفاء  
 التفرعية وفيه (ابلق من بعض) سكان الحن فهو من البلاغة لوافق معنى الرواية  
 الاخرى وما قيل من انه من البلوغ وهو الوصول اى اسرع وصولا للحجة مع انه  
 غير مناسب مخالف للظاهر فلا حاجة لتكلفه وقيل انه من المبالغة والزيادة في اجتهاده  
 بترويج حجة (فاحسب انه صادق) فيما ادعاه بحسب الظاهر وان وما بعده ساد  
 مسد مفعول احسب (فاقضى له) اى احكم له بما ظنه حقه (و) هو صلى الله تعالى  
 عليه وسلم (تجربى) بمثناة فوقية (احكامه) مرفوع نائب فاعله او بتحتية  
 مضنومة واحكامه منصوبة (على الظاهر) من الامر وما يقتضيه (و) يجرى  
 على (موجب) بضم الميم وفتح الجيم اى ما يقتضيه (غلبات الظن) اى ما يغلب  
 بحقيقة في ظنه بحسب ظاهر الحال وجمع غلبات باعتبار تعدد الخصومات ثم بين  
 سبب غلبة ظنه بما قضى به فقال (بشهادة الشاهدين) اى بسبب ذلك (ويمين  
 الخالف) اذا حلف فانه يغلب على الظن صدقه والمراد اليمين الذى يقتضيه  
 الشرع في محله ولذا قال الخالف من غير تعيين فلا وجه لصرفه للعان من غير ما يشعر به  
 في العبارة وظن بعضهم ان يمين الخالف المراد بها اليمين مع شاهد واحد الذى حكم به  
 بعض الاثمة ولا حاجة تدعوله (ومراعاة الاشبه) اى ما هو اكثر شبهها بالحق بما فيه من  
 القرآن وظن بعضهم ان الاشبه المراد به شبه الولد في الملاعة (و) بما حكم فيه بالظاهر  
 اللفظة وما فيها من (معرفة اعفاص) وهو بكسر العين المهملة وفاء مفتوحة مخففة  
 قبل الالف صاد مهملة وهو وعاء من جلد ونحوه يؤخذ فيه ما التقط (والوكاء) بكسر  
 الواو ما يربطه فاذا عرفها وجاء طالبها يسأل عن اماراتها فاذا يدها تدفع له لغلبة الظن  
 بانه صاحبها وهو اشارة لما ورد في الحديث الصحيح وعرفها سنة ثم احفظ عفاصها  
 ووكاء ها وان جاء احد يخبرك بها والا فانفقها (مع مقتضى حكمة الله تعالى في ذلك)  
 اى لا تقتض حكمة الله تعالى لنبه عليه السلام ان يحكم بالظاهر ليقتدى به من حكام  
 امته ولو اراد ان يطلعه الله تعالى في كل قصة على حقيقةها فعل ولكنه لا يتيسر  
 لمن بعده اتباعه في احكامه وهذه الاحكام وان خالفت الواقع لا خطأ فيها لانه  
 ما سوره بالحكم به وليس من قبيل اجتهاده حتى يقال انه لا يخطئ فيه ولا يفر

على الخطاء فينا في ما تقدم وهو ظاهر جدا (فانه) صلى الله تعالى عليه وسلم (لوشاء  
 لا اطلاع الله تعالى على اسرار عباده) اى ما خفي منها فافراد الله تعالى ان لا يطلع به وانه  
 اذا اطاعه لا يظهر هذه الحكمة (ومخبات ضمائر امته) اى ما اضمروا واخفوه  
 من انفسهم مما لا يطلع عليه الا الله تعالى عالم الغيب وهى جمع مخبات اسم مفعول مسند  
 اليه اى مكنونة غير ظاهرة وخباء الارض فى الحديث الرزق لاستاره اذا بذروا  
 الحديث ابتغوا الرزق فى خبايا الارض وقال الشاعر \* تتبع خبايا الارض وادع  
 ملكها \* لعلك يوما ان تجاب وترزقا \* (فتولى الحكم بينهم بمجرد يقينه  
 وعلمه) يعنى لو اطلاع الله على السرائر ليحكم بها كان يحكم بعلمه فيها (دون حاجة)  
 له فى حكمه (الى اعتراف) اى اقرار من الخصم (اوبينة) تشهد عليه (او بين)  
 تتوجه على النكر (اوشبهة) اى مشابهة فى الامر للحق كما تقدم والامر بخلافه (لكن  
 لما امر الله تعالى امته فى اتباعه) فى احكامه التى شرعها لهم (والاقتداء به فى افعاله)  
 المشروعة (واحواله وقضاياه) اى احكامه صلى الله تعالى عليه وسلم فى غزواته  
 وغيرها (فكان هذا) الامر الذى امر باتباعه فيه (لو كان يختص) صلى الله تعالى  
 عليه وسلم (بعلمه) اى اعلم الله تعالى به مما خفى على غيره (ويؤثره الله تعالى به) اى  
 يخصه صلى الله تعالى عليه وسلم به دون امته لانه وحى اوالهام له (لم يكن للامة  
 سبيل) اى طريق لهم (للاقتداء به فى شئ من ذلك) لعدم علمهم به لانه مما اثره الله  
 تعالى به (ولا قامت حجة) بعده صلى الله تعالى عليه وسلم (تقدم من قضاياه) فى امر من  
 الامور الدينية (لاحد) من احكام امته وخلقائه (فى شريعته) واحكامه (لانا لا نعلم  
 ما اطلع عليه) باطلاع الله تعالى له على ما خفى منه (هو فى تلك القضية حكمه هو  
 اذن فى ذلك المكنون) اى الخفى (من اعلام الله تعالى له بما اطالع الله تعالى عليه  
 من سرائرهم) التى اخفاها عن غيره من الامم (وهذا مما لا يعلم الا الله تعالى  
 لا يظهر على غيبه احدا الا من ارتضى من رسول (فاجرى الله تعالى احكامه)  
 الشرعية (على ظواهرهم التى يستوى فيها هو) صلى الله تعالى عليه وسلم (وغيره من البشر)  
 من امته فى زمانه وبعده وهذا باعتبار اكثر احواله والا ففى خصائصه صلى الله  
 تعالى عليه وسلم انه يجوز له ان يحكم بعلمه وقد اطالع الله تعالى على كثير من السرائر  
 والمضمرات لكنه لم يؤمر بالحكم بالامور الباطنة كالحضرة على القول بنبوته وهو  
 الاصح كما مر لكنه لم يكن له امة تقتدى به وكذا نكر عليه موسى عليه الصلوة والسلام  
 قبل اطلاعه على انه اذن له فيه فلما علم سلمه له والسبوطى رسالة فى ان نبينا صلى  
 الله تعالى عليه وسلم كان له الحكم بالباطن ايضا اذ لم يخش من التهم وساقوا منها  
 قضايانا لطيل بها هنا وحكمه على الظاهر كان تارة بالقضاياء وتارة بالسياسة  
 والسلطنة اى الامامة العظمى وتارة بالفتوى كما فصله ابن السبكي فى قوا عده  
 مع الفرق بينهما فارجع اليه ان اردته (ليت اقتداء امته فى يقين قضاياه) التى

وقعت في احكامه بين الناس ويتم بضم التحتية وفاعله ضمير يعود الى الله تعالى عز وجل واقتداء امته بالنصب مفعوله ويجوز فتحها ورفع اقتداء على الفاعلية (وتنزيل احكامه) على قواعد شرعية واجرائها في جزئياتها (وبأتمواتوا) بقصر الهمزة اي يفعلوا ما فعلوه (من ذلك) اي من قضاياه وتنزيل احكامه (على علم و يقين من سنته) اي طريقته في شريعته التي بينها لامته (اذ البيان بالفعل اوقع) في النفوس واثبت طمأنينة (منه) اي من البيان (بالقول و ارفع لاحتمال اللفظ) للتأويل والتجوز (وتأويل التأويل) بخلاف الفعل فانه لا يجري فيه مثله مع توافقه للظاهر فلا خفاء فيه (فكان حكمه) اي الفعل لا النبي صلى الله تعالى عليه وسلم كما قيل (على الظاهر اجلي) بالجيم افعّل تفضيل اي اظهر (واوضح) عطف تفسير (في البيان) لكل احد يشاهده (في وجوه الاحكام) جمع وجد وهو يتوجه منه ويحمل عليه كما يقال في هذا وجهان او توجهان وجعله من قبيل لجين الماء او الاستعارة المكنية والتخييلية كما قيل صرف له عن الظاهر من غير داع له (وأكثر فائدة لموجبات) بفتح الجيم مصدر بمعنى (الخصام) الواقع في المنازعات والدعاوى من شجر بينهم كذا اذا وقع وجرى وفي الحديث اياكم وما شجر بين اصحابي اي وقع بينهم من امور اقتضاها الاجتهاد وانما كان الفعل اظهر لانه مشاهد محسوس وفي الحديث لبس الخبر كالمعينة فان الله اخبر موسى بما فعل قومه بعده فلم يلق الا لواح فلما عاين ذلك القاها رواء الطيراني رحمه الله تعالى وغيره وهو حديث صحيح وزعم بعضهم ان القول اقوى لان الفعل قد يطول (وليتدنى بذلك) الفعل الصادر عنه (حكاه امته) بيده (ويستوثق) اي يتمسك (بما يوثق به) اي بما روى او ينظم ويتنضبط على القواعد الشرعية وفيه روايتان اجد هما له مبنى للعلوم بسين مهملة بمعنى انتظم وهو استفهام من الاتساق قال الله تعالى والقمر اذا اتسق والثانية انه روى بمشقة بعد الواو مبنى للجهول اي يتمسك بما يوثق به اي يتنقل نقلا صحيحا شايعا وفي بعض الحواشي انه تصحيف وليس كما قال لان المستعمل من الاول الاتساق دون الاستفعال فكلاهما صحيح خلافا لمن رد الثاني (وينضبط قانون شريعته) وهي القضايا الكلية المنطبقة على جزئياتها فيتعرف منها احكامها حلا وحرمة وغيرهما ثم اجاب عن سؤال مقدر فقال (توطن ذلك عنه) اي اخفاؤه ونفاسته وانما اخفاه لانه (من علم الغيب) المغيّب عن غيره (الذي استأثر) اي تفرد واختص (به عالم الغيب) عز وجل (فلا يظهر على غيبه احدا) من خلقه (الا من ارتضى) لعلمه (من رسول) بيان للمرتضى (فيعلم منه) اي يطلع عليه على بعضه (بما شاء) بوحى او الهام او قرآنة ليكون معجزة له او كرامة اكرمه الله تعالى بها (ويستأثر)

اى يختص ( بما شاء ) مما طوى علمه عن غيره فانه لا يعلم جميع المغيبات الا الله والرسول  
 في الآية من البشر اورسل الملائكة وفيه كلام ذكرناه في حواشى القاضى وقد اطلع  
 الله رسوله صلى الله تعالى عليه وسلم على كثير من المغيبات وحديث حذيفة بن  
 اليمان في الفتن التى تحدث الى آخر الزمان حديث طويل مشهور وخطبته صلى الله  
 تعالى عليه وسلم التى ذكر فيها ما سيقع لامته مذكورة في بعض كتب الحديث  
 وقد فصله ابن كثير في كتاب الفتن ( ولا يقدح هذا ) اى عدم اطلاعه على بعض  
 المغيبات ( في نبوته ) صلى الله تعالى عليه وسلم وكونه مر تضى للرسالة ( ولا يفصم )  
 بالغاء والصاد المهملة قالوا هو الكسر من غير ابة وفسر بالكسر والحل والثانى  
 انسب بقوله ( عروة من عصمته ) والعروة ما يدخل فيه الزر وما يعقد به شبه عصمته  
 وحفظه بلباس سائر له عرى وازرار تمسكه بطريق الاستعارة المكنية المخيلة لان  
 للعصمة جهات يتمسك بها وهو دفع لشبهة وردت وهى انه صلى الله تعالى عليه وسلم  
 اذا حكم بظاهر بخلاف الواقع توهم انه مخالف لعصمته واپس كذلك لانه مأمور به  
 بالحكمة تقدمت فوفصل باما احواله صلى الله تعالى عليه وسلم (الدينوية)  
 اى المتعلقة بامور الدنيا التى لا تعلق لها بالشروع ( من اخباره عن احواله ) التى لها  
 تعلق به صلى الله تعالى عليه وسلم فى نفسه وسائر اموره ( واخباره ) عن ( احوال  
 غيره ) الدينوية ( وما فعله ) هو فى المستقبل ( او فعله ) فيما مضى مما صدر منه  
 صلى الله تعالى عليه وسلم ( فقد منا ان الخلف ) هو بضم الخاء وسكون اللام اعم  
 من الكذب لانه يكون فى الامور التى يعبر عنها بجملة انشائية ( فيها ممتنع عليه )  
 صلى الله تعالى عليه وسلم فلا يصدر عنه امر يخالف ما فى نفس الامر لانه معصوم  
 فى اقواله وافعاله ( فى كل حال ) من احواله البتسرية ( وعلى اى وجه ) من وجوه  
 احواله التى يقع عليها وبينه بقوله ( من عمد او سهو وصحة او مرض ورضى او غضب  
 فانه صلى الله تعالى عليه وسلم معصوم عنه ) اى محفوظ من الله تعالى عن ان يصدر  
 عنه خلف فى شئ من اخبار ( هذا ) الامر الذى عصم فيه من اقواله ( فيما طريقه الخبر  
 المحض ) اى طريقه التى ورد فيها قوله وخبره اذ من الخبر المحض اى الصريح الذى  
 لبس من قبيل المعارض التى يراد بها التورية ( فيما يدخله الصدق والكذب )  
 يعنى فى حد ذاته بقطع النظر عن عوارضه ( فاما المعارض ) جمع معارض من  
 التعريض خلاف الصريح وهو النص الذى لا يحتمل التأويل من القول يقال  
 عرفته فى معارض كلامه ومعارضه بغير الف وفى الحديث ان فى المعارض لندووجة  
 عن الكذب ( الموهم ظاهرها ) وهو صريح لفظها الموضوع له ( خلاف باطنها )  
 اى ما خفى منها ما يؤول به بقصد التورية ( فجاء ثروودها ) بالتلفظ بها ويقصد غير  
 ظاهرها ( منه ) صلى الله تعالى عليه وسلم ( فى الامور الدينوية ) دون الامور الشرعية



(لا سيما) تقدم الكلام عليها وانها استثناء عند النجاة يكون ما بعدها اولى بالحكم مما قبلها (لقصد المصلحة) اي اذا كان في اخفاء المعارض مصلحة ومنفعة (كثرويته صلى الله تعالى عليه وسلم عن وجه مغايزه) اي جهته صلى الله تعالى عليه وسلم التي توجد اليها في غزواته فان فيها مصلحة والتروية عندهم ان تكون الله غيبة لها معنيان قريب وبعيد فيقصد البعيد وهي تفعلة من الوراثة كما في وراه بستر المراد منه بايها مغيره (حذره) بكسر الحاء المهملة وسكون الذال الميمية قبل راء مهملة اي تيقظ لما يحذر ويخافه فلا يفرط فيه وفي البخاري لم يكن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يريد غزوة الا يرى غيرها وفي قوله ياخذ حذره دون يحذر كلام في الكيف وشروحه (وكما) اي مثل توريته ومعارضه في غزواته ما (روى) عنه صلى الله تعالى عليه وسلم (من مما رآه) المراح معروف ويسمى احاضا (ودعايته) بغير الادي وبالعين المهملة ويوحدة وهي بمعنى الممازحة وذكرها للورودها في حديث كان فيه صلى الله تعالى عليه وسلم دعاية وقيل في علي كرم الله وجهه ايضا لولا دعاية فيه وانما كان يفعله احيانا (بسط امته) اي ابسرها ويتشرح صدورهم وقد ورد البسط بهذا المعنى في اللغة على طريق الجوز لان العباس يعقد اسارير وجهه وعند الفرح بسطها فيفسح وفي امثال العامة البسط صدف وهي البشاشة وطلاقة الوجه (وتطيب قلوب المؤمنين من اصحابه) رضي الله تعالى عنهم وفي نسخة من صحابته ومن يمانية اوتبعضيه اي جعلها طيبة مسرورة (وتأكيدا في محبتهم) وفي نسخة ينجيهم لان المرء انما يمازج من يحبه بطرح التكلف بينه وبينه (ومسرة نفوسهم كقوله) صلى الله تعالى عليه وسلم في حديث رواه ابو داود والترمذي عن انس رضي الله تعالى عنه وصحبه (لاجلت علي ولد الناقة) وروى عن ابي هريرة ايضا وهو انه صلى الله تعالى عليه وسلم قال له رجل كان فيه بله يارسول الله اجلني فيا سطد صلى الله تعالى عليه وسلم بما عساه ان يكون ثم قال له انا جلك على ابن الناقة فسبقك طبره من لفض النبوة استصغاره فقال يارسول الله ما يغني عن ابن الناقة فقال له صلى الله تعالى عليه وسلم ويلك وهل يلد الجمل الا الناقة وانما كان صلى الله تعالى عليه وسلم يقول ذلك معهم اذهابا لو حنتهم ولما يعلمه صلى الله تعالى عليه وسلم من مهابة في نفوسهم فبأنسهم بذلك ولعلم الناس حسن الخلق في المعشرة وما ورد من النهي عن المزاح انما هو عن كثرة المفرطة واستعماله مع كل احد في غير محله فكان صلى الله تعالى عليه وسلم يلاعب الاطفال ويمسح الماء في وجوههم وافواههم والاخييار في هذا الباب مبسوطة في كتب الحديث واموره صلى الله تعالى عليه وسلم مع البدوي الذي كان يسمى زهيرا مشهورة (وقله) صلى الله تعالى عليه وسلم في حديث رواه ابن ابي حاتم وغيره (للرأة التي سألته

عن زوجها) كما أخرجه ابن أبي الدنيا عن زيد بن أسلم أن امرأة يقال لها أم أيمن جاءت  
إلى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فقالت له زوجي يدعوك فقال لها من هو (أهو  
الذي بعينه يياض) فقالت له والله ما بعينه يياض فقال لها صلى الله تعالى عليه  
وسلم ما من أحد إلا بعينه يياض يعني به البياض المحيط بالحدقة وهي توهته غشاوة  
على حدقته مضرّة بالبصر واللفظ يحتملها والاستفهام تقريرى (وهذا)  
الذى قاله صلى الله تعالى عليه وسلم مداعبة (كله صدق لأن كل جل ابن ناقة)  
لصدق الابن على الصغير والكبير وإن تبادر منه صغره عرفا (وكل إنسان بعينه  
بياض) يحيط بحدقته (وقد قال صلى الله تعالى عليه وسلم) في حديث رواه أحمد  
والترمذى والطبرانى عن ابن عمر وأبي هريرة رضى الله تعالى عنهم بسند حسن  
(أتى لامزح ولا أقول إلا حقا) ولفظ الحديث أنهم قالوا يا رسول الله ألك تداعبنا  
فقال أتى إذا داعبتكم لا أقول إلا حقا فأنتهى عنه في قوله لا تمار أخاك ولا تمارحه  
وفي قول عمر رضى الله تعالى عنه من مزح استخف به وقول ابن العاصي يا بني لا تمارز  
الشريف فيمقد عليك ولا الدني فيمترى عليك فحول على الكثرة منه في غير محله  
وعلى غير سبته صلى الله تعالى عليه وسلم مذموم منهى عنه (هذا كله) أى ما  
صدر من مازحته على وجه الحقيقة وغيره (مما صورته صورة الأمر والنهى)  
المعروفين عند أهل العربية (في الأمور الدنيوية فلا يصح منه أيضا) القول  
بصدوره منه (ولا يجوز عليه) صلى الله تعالى عليه وسلم (أن يأمر أحدا بشئ  
أو ينهى أحدا من شئ وهو) صلى الله تعالى عليه وسلم (يبطن خلافه) جلة  
حالية لبراءته من الأمر والنهى بخلاف ما عنده (وقد قال) صلى الله تعالى عليه وسلم  
(ما كان أبى أن يكون له خائنة إلا عين فكيف أن تكون له خائنة قلب) أن يكون فاعل  
فعل أى ينبغي أن يكون إلى آخره هذا هو الظاهر وكونه مبتدأ تكلف لاداعى له  
وخائنة مصدر بمعنى خيانة كالعافية وخائنة العين أن يضمر في نفسه خلاف ما  
يظهره فإذا أراد اظهاره أو ما بعينه ولظهوره من العين نسب لها قال الله تعالى  
يعلم خائنة الاعين أى ما تخون فيه بمسارقة النظر والغمز وخائنة القلب خيائته وإذا  
لم يجر له أن يسير بطرفه بخلاف ما في قلبه فكيف بهذا قالوا وهذا من خصائص  
الأنبياء عليهم الصلوة والسلام أنهم لا يجوز لهم هذا لما فيه من ارتكاب ما  
لا يليق بهم وهذا من حديث رواه الحاكم والنسائى وأبو داود وهو أنه صلى الله تعالى  
عليه وسلم لما فتح مكة أمرهم أن لا يقاتلوا إلا من قاتلهم إلا نفرًا سماهم وأمر بقتلهم  
وأن وجدوا تحت أستار الكعبة منهم عبد الله بن سعد بن أبى سرح العاصرى وكان  
من أسلم وهاجر وصار كاتب الوحي ثم ارتد وذهب لقريش وما بلغه صلى الله تعالى  
عليه وسلم من أنه كان يكتب في الوحي بعض كلام له كما مر وكان أخا لعثمان

من الرضا فغيبه ثم أتى به رسول الله صلى الله عليه وسلم بعد ما اطمان الناس فاستأنسه صلى الله تعالى عليه وسلم فسكت طويلا ثم قال نعم فلما انصرف قال صلى الله تعالى عليه وسلم ما سكت الا ليقوم احد ليضرب عنقه فقال رجل من الانصار هلا او مات اليك يا رسول الله فقال ما كان لني الى آخره ثم حسن اسلامه وهو احد النجباء الكرماء العقلاء ( فان قلت فامعنى قوله تعالى في قصة زيد ) بن حارثة بن شرجبل الكلبي كانت خديجة رضي الله تعالى عنها اشترته ووهبته لرسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قبل النبوة بمكة وهو اسن من رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم بعشرا وعشرين سنة فتبناه رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم حين كان يقال له ابن محمد حتى نزل عليه قوله تعالى ادعوهم لآبائهم وكان قدم ابوه وجهه لغدائه فقالوا لرسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يا ابن عبدالمطلب اتم اهل حرم الله وجيرانه وقد جشاك في ابن لنا عندك فقال من هو قال زيد قال فهلا غير ذلك قالوا ما هو قال اخبره فان اختاركم فهو لكم وان اختارني فهو لله فدعا وخيره فاختر رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وقال انت مكان الاب والعم فقالوا ويحك تختار العبودية على القندية والحريية قال نعم قد رأيت منكم ما لا اختار عايه احدا غيره فقال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم لمن حضره اشهدوا انه ابني يرثني وارثه الى آخر ما ذكر في السير ( واذتقول للذي انعم الله عليه وانعمت عليه الآية ) وهذا السؤال وارد على قوله انه صلى الله تعالى عليه وسلم لا يأمر بخلاف ما في نفسه ولم يصدر عنه خائفة قلب لان قوله امسك عليك زوجك واتق الله وتخفي في نفسك ما الله مبديه وتخشى الناس والله احق ان تخشاه مناف له بحسب الظاهر وانعام الله عليه باعتاقه وتربيته ومحبة له وكانت زوجته زينب بنت عمته عليه الصلوة والسلام اميمة بنت عبدالمطلب وكانت من اجل النساء واشرفهن فأتى صلى الله تعالى عليه وسلم زيدا الحاجة فلم يجده فوقع نظره عليها فاعجبه حسنهما ووقعت في قلبه اعظم موقع فقال سبحان مقلب القلوب وانصرف فلما جاءها زيد اخبرته بذلك فغظن زيد لوقوعها في قلبه والى الله تعالى في نفسه كراهيتها فقال يا رسول الله اني اريد مفارقة زوجتي فقال له ما رايتك منها قال ما رايت شيئا وما رايتني منها الا خيرا ولكنها تعظم علي وتؤذي بلسانها فقال له رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم امسك عليك زوجك واتق الله في امرها فإني وطلقها فاجاب عنه المصنف رحمه الله تعالى بقوله ( فاعلم ) ايها السائل عن هذه القصة ( اكرمك الله عز وجل ) كما اكرمت مقام النبوة ونزهته عما لا يليق به ( ولا تسترب ) اي لا تقع ريبة وشك في شيء من اموره صلى الله تعالى عليه وسلم واصل الريب قلق النفس واضطرابها ثم نقل للشك وفي الحديث الشك ريبة

والصدقة طمانينة اي لا يشك (في تنزيه النبي صلى الله تعالى عليه وسلم عن هذا الظاهر)  
 من الآية انه صلى الله تعالى عليه وسلم اخفى في نفسه امر الخشية طعن الناس فيه  
 بحبها واراادة طلاقها وامره بامساكها وهو يريد خلاف الظاهر كما قال (وان يا امر  
 زيد ايا ماسا كها) في عقد نكاحه ولا يفارقها (وهو) صلى الله تعالى عليه وسلم  
 (يحب تطليقه اياها) ليتزوجها (كما ذكره جماعة من المفسرين) بانه اظهر خلاف  
 ما في نفسه وامره بما لم يرده وانه خشي قاله الناس فيه كما نقل بعضهم عن قتادة وابن  
 عباس رضي الله عنهما وهو غير لائق بمقامه صلى الله عليه وسلم (واصح ما) قيل  
 (في هذا) الامر المذكور في هذه الآية (ما حكاه بعض اهل التفسير) وفي نسخة  
 رواه اهل التفسير (عن) زين العابدين (علي بن الحسين) بن علي بن ابي طالب رضي الله  
 تعالى عنهم وقيل المراد بعلي بن الحسين ابن طلحة بن ابي طالب احد السبعة (ان الله  
 كان) قبل وقوع هذه القصة (اعلم نبيه) صلى الله تعالى عليه وسلم (ان زينب)  
 بنت جحش (ستكون من ازواجه) امهات المؤمنين بعد ما تزوجها زيد وهي تحت  
 نكاحه (فلما شكها اليه زيد) بانها تتعظم عليه لشرفها وهو من الموالي (قال له  
 امسك عليك زوجك) لانه فهم من شكايته انه يستأذنه في طلاقها (واتق الله)  
 فلا يؤذيها بوصفها في التكبر وطلاقها بلا سبب (واخفى منه) اي من زيد  
 (في نفسه) لم يصرح بانه حياء منه ان يطلع الناس على انه سيتزوجها وان لم يكن  
 في الامر مستقيم وانما كتم سره و (ما علمه الله تعالى به من انه سيتزوجها) وفي  
 نسخة سير وجهه الله له (بما الله تعالى يبيده ويظهره) بابراره في الخارج (بتمام  
 التزويج وطلاق زيد لها) كما قال الله تعالى لكيلا يكون على المؤمنين حرج في ازواج  
 ادعيائهم الآية قال ابن العربي فان قلت فلم قال له امسك عليك بعد ما اخبره الله  
 تعالى بانه سيرزوجها له قلت ليعلم ما لم يعلم من كراهة زيد لها ورغبته في طلاقها  
 حتى لا يبقى في نفسه شيء منها وعلى هذا التفسير لم يبق في القصة اشكال ابدا  
 (وروي نحوه عن عمرو بن فائد) بفاء والفاء وهمزة ودال مهملة وفي الاكمال انه بالفاء  
 والقاف وذكره الذهبي فقال عمرو بن فائد الاسواري وقال القرطبي وغيره انه ضعيف  
 متروك الحديث معترلي قدرى لا يفهم الحديث وهو بصري يكنى ابا علي قال البرهان  
 وهو في النسخ التي وقفت عليها بالقاف وفيه نظر (عن الزهري) ابن شهاب كما  
 تقدم (قال نزل جبريل على النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يعلمه) مضارع من الاعلام  
 (ان الله يزوجه زينب بنت جحش) رضي الله عنها وقيدها بينت جحش ليخرج غيرها  
 فان من امهات المؤمنين زينب اخرى هي بنت خزيمه ام المساكين (فذلك) هو  
 الامر (الذي اخفى في نفسه) لاستحيائه من اظهاره (وبدح هذا) الذي رواه

الزهرى ( قول المفسرين في قوله تعالى بعد هذا ) في آخر الآية ( وكان امر الله مفعولا ) لاعادته انه امر اراده قبل ذلك ونفى عنه الحرج في تزويج منكوحه من تيناه لانلبس كالولد الحقيقي ( اى لا بد لك ان تزوجه ) لانه قدره اولا وانما تزوجهما لحكمة رتب عليها احكاما شرعية ( ويوضح هذا ) الامر الذى قرره المفسرون ( ان الله لم يبد ) اى لم يظهر ( من امره ) اى من شأنه صلى الله عليه وسلم في هذه القصة ( معها ) اى مع زينب رضى الله تعالى عنها ( غير زواجه لها ) اى تزويجه اياها ( فدل ) ما ابداه الله تعالى من امره على ( انه ) اى تزوجهما له بامر الله وهو ( الذى اخفاه ) صلى الله تعالى عليه وسلم في نفسه لانه اخفى في نفسه غير ما امره الله به وانما الذى اخفاه شئ ( مما علمه الله به ) لاغيره مما توهموه فانه تعالى لم يبد شيئا غير زواجه بها فدل على انه هو الذى اخفاه كما تقرر ولو كان امرا آخر ابداه وما في الكشف من قوله فلن قلت فاذا اراد الله تعالى منه ان يقول حين قال له زيد اريد ان افارقها وكان من الهجنة ان يقول له افعلى فاني اريد نكاحها قلت الذى اراده الله تعالى منه ان يصمت او يقول له انت اعلم بشانك انتهى ترخه اعتراضية في تخلف الارادة فاحذرهما ( وقوله تعالى في القصة ) اى قصة زينب المذكورة ( ما كان على النبي من حرج لآية ) فيما فرض الله له سنة الله والحرج في الاصل الضيق واريده بالاثم اى لاثم عليك فيما قدره لك ووسع عليك في امر النكاح وسنة الله منصوب على الاغراء او هو مصدر لفعل علم من السياق اى سن ذلك سنة وطريقة شرعية كانت لمن قبلك من الانبياء في تزويج من تريد اوفى تعدد المنكوحات وكثرتها كما وقع لداود وسليمان وغيرهما من الرسل عليهم الصلوة والسلام وفرض الله بمعنى قضى وقدر لامن الغرض مقابل السنة في ذكره مع السنة توربة وطباق بليغ فيه من اللطف ما لا يخفى حسنه ( فعمل ) ما ذكر في قوله ما كان على النبي من حرج على ( انه لم يكن عليه ) صلى الله تعالى عليه وسلم ( حرج ) اى تضيق ولا اثم بمقتضى العتاب عليه ( في الامر ) الذى فعله وقد قدره الله تعالى له واعلم به ( وقال الطبري ) محمد بن جرير وقد قدمت ترجمته ( ما كان الله ) اى ما فعل وقدر ( ان يؤثم نبيه عليه الصلوة والسلام ) اى يوقعه في اثم وذنوب ( فيما احل مثال فعله ) اى احل مثله ( لمن قبله من الرسل ) عليهم الصلوة والسلام يعنى ان الآية دالة على ان ما فعله لا اثم فيه لانه ( قال الله تعالى سنة الله في الذين خلوا من قبل ) اى مضوا وتقدموا ( اى ) من قبلك ( من النبيين فيما احل لهم ) فلما قال ان ما فعلته من سنن الانبياء الذين قبلك دل على انه امر مشروع لا اثم فيه فدللت الآية على بطلان غير ما قيل لدلالة الآية عليه تصريحاً ظاهراً ( ولو كان ) الامر على خلاف ما ذكر وتفسير ما اخفاه بما ذهب

به غيره (على ما روى في حديث) حبيب بن حبيب عن (قتادة) وقوله فيما نقل عنه  
 (من وقوعها) أي زينب رضي الله تعالى عنها (في قلب النبي صلى الله تعالى عليه  
 وسلم) أي لما رآها وقعت في قلبه موقعا عظيما لشغفه بها (عند ما أعجبه) بحسبها  
 الذي رآه (و) من (محبه طلاق زيد لها) أي لبتز وجهها لتعلق قلبه بمحبتها  
 (لكن فيه اعظم الحرج) أي الأثم غير اللائق به والتضيق على زيد بإرادته مفارقة  
 منكوحته وحاشاه صلى الله عليه وسلم من مثله (و) (لكن أيضا فيه) (مالا يليق به)  
 أي لا يحسن صدوره منه ولا ينبغي له (من مدعيته إلى ما نهى عنه) أي عن طلبه وتمنيه  
 ومد العين اطالة النظر حتى لا يرد له لاستحسانه له فهو بتقدير مضاف أو تجوز في العين  
 وهو كناية عن تطلب الأمر وإرادته إرادة قوية وبين النهي عنه بقوله (من زهرة  
 الحياة الدنيا) أي زينتها وزخرفها وبهجتها وهذا إشارة إلى أن ما وقع في القرآن  
 العظيم تمثل به لانه نزل لما وردت سبع قوافل من بصرى فيها طيب وامتنعة نفيسة  
 فقال المسلمون لو كان لنا هذا تقويتنا به وانفقناه في سبيل الله تعالى فأنزل الله  
 تعالى عليه ولقد آتيناك سبعاً من المثاني الآية أي هذه خير لكم من القوافل  
 السبع فلا تمدوا أعينكم نحوها وكل هذا لا يليق بمقامه عليه الصلوة والسلام  
 وزهده في الدنيا فاقبل من أن مجرد وقوعها في قلبه صلى الله تعالى عليه وسلم من غير  
 أن يبدونه شيء لا أثم فيه وكذا محبة وميله لطلاقها من غير تكلم فيه لا أثم فيه فكيف  
 اعظم الحرج فيه نظر (ولكن هذا) أي لو كان ما أخفاه صلى الله تعالى عليه وسلم  
 في نفسه بعد ما أعجبه زينب وأراد أن يطلقها أي لو صح هذا كان (من الحسد  
 المذموم) لأن الزوجة الحسنة نعمة من الله تعالى بها فهو بذ لك يريد زوا لها  
 عنه وقيد بالمذموم لأن الغبطة حسد غير مذموم لأن معناها أن يتنى أن يكون له  
 نعمة كنعمة غيره من غير تمنى زوالها وهذا في أمور الدنيا لا في الدين وأصح الحسد  
 يتنى زوال نعمة لغيره لا يحصل له (الذي لا يرضاه) صفة للحسد (ولا يتسم به)  
 أي لا يتصف به من الوسم وهي العلامة وأصلها أن يكون يكي ونحوه كما أمر  
 (الأنبياء) تنازعهم يرضى ويتسم (فكيف بسيد الأنبياء) الذي هو أعظمهم وأشرفهم  
 نفساً صلى الله تعالى عليه وسلم والاستفهام تعجبى إنكارى والمراد به استبعاد صدور  
 الحسد منه ومنهم صلى الله تعالى عليهم وسلم (قال القسيري) عبد الكريم بن هوازن  
 صاحب الرسالة الإمام المفسر الزاهد شيخ الصوفية ورأس الشافعية المشهور (وهذا)  
 المنقول عن قتادة من أنه صلى الله تعالى عليه وسلم رآها فاعجبه وأراد طلاقها (أقدام  
 من قائله) أولادون حاكبه عنه أي جرأة على مقام النبوة (وقلة معرفة) بل  
 عدم معرفة (بحق النبي صلى الله تعالى عليه وسلم) الذي يجب أن يعتقد فيه  
 (وبفضله) أي زيادته على غيره في الشرف وعلو المرتبة عن أمور الدنيا (وكيف يقال)



انه صلى الله تعالى عليه وسلم ( رآها فاحبته ) مما يقتضى انه لم يرها قبل ولا يعرفها ( وهي بنت عمته ) عليه الصلوة والسلام لا نها بنت امية بنت عبد المطلب كما مر ( ولم يزل يراها منذ ولدت ) الى ان بلغت فهو صلى الله تعالى عليه وسلم يعرفها ويعرف جالها ( و ) كيف لا يعرفها و ( لا كان النساء ) ولو اجنبيات ( بحجب منهن ) صلى الله تعالى عليه وسلم لمعرفتهن بعقد وعصمته ( وهو ) الذى ( زوجها زيد ) مولاه رضى الله تعالى عنه ( وانما جعل الله طلاق زيد لها ) اى لزينب بعد ما زوجها له ( وتزوج النبي ) صلى الله عليه وسلم ( اياها ) بما قدره وامره به كما تقدم لحكمة ولهذا لم يتزوجها قبل زيد ليعلمهم حكما شرعيا وهو ما اشار اليه بقوله ( لا زالة حرمة النبي ) اى اتخاذ ابن غيره ابنا له لئلا يظن الناس انه يحرم تزوج حليلة من نساء كما يحرم بين الاب وابنه الحقيقى حليلة كل على الآخر ( وابطال سته ) اى الطريقة الجارية بين الناس فى جعل النبي ابنا حقيقة يحرم منه ما يحرم منه كما كان فى الجاهلية وما قبل من ان القول الذى رده المصنف رحمه الله تعالى ثابت بالنقول الصحيحة ثم فسره بما ارتضاه المصنف رحمه الله تعالى تخلصا لاجابة الحاجة اليه للاطالة به الا ان الائمة السافعة قالوا انه من خصايصه صلى الله تعالى عليه وسلم انه يجوز له النكاح بغير الرضى وانه اذا رغب فى نكاح امرأة زعم اجابته وحرم على غيره خطبتها فان كانت تحت زوج وجب عليه طلاقها لانه يجب على كل احد ان يكون رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم احب اليه من نفسه واهله وولده كما قاله العراقى وقال ابن حجر فى شرح البخارى الذى صحح بالادلة القوية ان من خصايصه صلى الله تعالى عليه وسلم جواز الخلوة بالاجنبية والنظر اليها كما كان يدخل على ام حرام ويثام عندها ويغسل رأسه وهي اجنبية منه وكان صلى الله تعالى عليه وسلم زوج زيد اى زينب كما مر وساق مهرها من عنده وكانت هي واخوها بآ بيان ذلك لنسب النسب وقراءة الرسول صلى الله تعالى عليه وسلم وكانت لها رضى الله تعالى عنها حدة وشهامة ( كما قال تعالى ) فى بيان هذه القصة وما فيها من الحكم ( ما كان محمد ابا احد من رجالكم ) اى لبس ايا حقيقيا لاحد منهم فانه صلى الله تعالى عليه وسلم لم يعيش له ولد ذكر وابتنه ابراهيم مات صغيرا لم يبلغ سن الرجولية ومن جوز ان يقال له اب المؤمنين كما يقال لنسائه امهات المؤمنين فانما هي ابوة شفقة وتعظيم وكان زيد رضى الله عنه يقال له ابن محمد فلما نزلت الآية لم يقل له ذلك فعوضه الله عنه بذكر اسمه فى القرآن المتلو فى المحاريب ولم يقع هذا لغيره من الامة واما الحسن والحسين رضى الله تعالى عنهما فلبست بنوتهما حقيقة كما لا يخفى فلا ينبت لاحد حكم البنوة الحقيقية منه صلى الله تعالى عليه وسلم ( و ) لذا ( قال ) الله عز وجل فى هذه الآية ( لكيلا يكون على المؤمنين حرج ) اى تضيق

في امر النكاح وهو تعليل لقوله زوجنا كها اي شرعنا لك ذلك توسيعا على الامة لاخاصية  
 لنفسك (في ازواج ادعيائهم) جمع دعي بمعنى مدعو وهو من يلصق نسبته بنسب  
 غيره وليس بينهما بنوة حقيقية وقوله اذا قضوا منهن وطرا بالتزوج والنكاح  
 (ومحوه) اي مثل ما ذكر وبمعناه معزو (لابن فورك) تقدمت ترجمته (وقال ابو الليث  
 السمرقندي) تقدم بيانه ايضا (فان قيل) اذا كان الله قدر له صلى الله تعالى عليه  
 وسلم تزوجها ورضيه له (خافذة امر النبي) صلى الله تعالى عليه وسلم (زيدا  
 بامساكها) بقوله امسك عليك زوجك (فهو ان الله تعالى اعلم بنيه) صلى الله  
 تعالى عليه وسلم (انها زوجته) صلى الله تعالى عليه وسلم (فتهاه) اي نهى النبي  
 صلى الله تعالى عليه وسلم زيدا (عن طلاقها) واخراجها من زوجيته (اذ لم يكن بينهما)  
 اي بين زينب وزيد وهو تعليل لنهي (الفه) اي محبة لانها لم ترض نكاحه لشرفها  
 وكانت تطيل لسانها عليه فالتى الله في قلبه كراهتها حتى احب فراقها ليقتضى  
 الله امرا كان مفعولا (واخفى في نفسه ما علمه الله به) من انه قدر لها نكاحها له  
 وامره به (فلما طلقها زيد خشي) صلى الله تعالى عليه وسلم (قول الناس) باعتبار  
 ما اعتدوه في الجاهلية انه (يتزوج امرأة ابنه) لتوهمهم ان النبي كالبنوة الحقيقية  
 وانما خشيه وهولا اثم فيه كراهية القيل لمن لا يعرف حقيقة الحال كما هو حقيقة حال  
 الاشراف (فامرهم بزواجها) ازالة لما يخشاه (ليباح ذلك لامته) اقتداء به  
 صلى الله تعالى عليه وسلم توسعة عليهم (كما قال تعالى لكيلا يكون على المؤمنين حرج  
 في ازواج ادعيائهم) نفي عنهم الحرج لينفيه عنه بالطريق الاولى تطييبا لنفسه  
 صلى الله تعالى عليه وسلم وازالة لطعن الجهلة وحاصله تأويل ما وقع في هذه القصة  
 بما يخالف ظاهره ما يقتضيه مقامه لامره بما يريد خلافا ومحبة لها وهي تحت نكاح  
 غيره فاشار الى الجواب عما ذكر (وقد قيل كان امره) صلى الله تعالى عليه وسلم  
 (زيد بامساكها قعا للشهوة) اي منعها لها وزجرها لها يقال قعه فانقع اذا كفه  
 وذلك والشهوة ميل النفس لما تستلذه (وردا للنفس عن هواها) اي عما تهواه من  
 الصور الجميلة وحكاها بقيل اشارة الى انه غير مرضى عنده فلا وجه لاستحسانه لانه  
 صلى الله تعالى عليه وسلم لم يكن في نفسه هوى وحاشاء من مثله (وهذا اذا جوزنا  
 عليه) صلى الله تعالى عليه وسلم (انه رآها فجأة واستحسنها) لاسيما وقد مر  
 انه صلى الله تعالى عليه وسلم كان رآها قبل وكان يعرفها ويعرف جالها الا  
 انه لبس بمنكر ولذا قال (ومثل هذا) القيل على ما فيه (لأنكرة فيه) اي لا يتكر  
 صحته في الجملة والآنكرة ضد المعرفة في اصطلاح النحاة واصطلاحها كل ما لا يعرف  
 فنقل وخص (لمس طبع عليه ابن آدم من استحسانه الحسن) من الصور وغيرها  
 مما يشاهد وغيره (ونظرة الفجأة) اي النظر الذي وقع بغتة من غير قصد والفجأة

بضم الفاء والمد ويجوز قصره بضم فسكون والفجأة بالقح المرة منه (معفو عنها) اي لا حرج فيها ولا اثم لانها لم تقصد وهو جواب عن سؤال تقديره كيف نظر صلى الله تعالى عليه وسلم لغير محرم مستهين (ثم قع نفسه حنفا) بصيغة الماضي ويجوز ان يكون مصدرا وكذا في قوله (وامر زيدا بامساكها) في نكاحه وتقوى الله فيها بعدم ذكرها يعيبها) وانما ينكر تلك الزيادات التي ذكرها بعض المفسرين (في القصة) من انه تعلق قلبه صلى الله تعالى عليه وسلم بها واراد ان يطلقها واخفى ذلك في نفسه ونحوه مما لا يليق بترأثه (والتعويل) اي المعول عليه المعتمد في هذه القصة على ما ذكرناه وهو القول الذي ارتضاه والقول بانه لا بأس فيما قالوه لا وجه له (و) هو (الاولى) وان جاز غيره لكنه لا يناسب مقامه وان كان جائزا فتنبيه (ما ذكرناه عن علي بن الحسين) وهو الامام زين العابدين كما تقدم (وحكاية السمرقندي) في تفسيره كما تقدم (وهو قول ابن عطاء) رحمه الله وتقدمت ترجمته (وصححه) اي جزم بانه القول الصحيح (واستحسنه القاضي القشيري) لما فيه من صيانة مقام النبوة عما لا يليق واعتمده (وعليه قول ابو بكر ابن فورك) تقدم ضبطه في ترجمته مع ما فيه (وقال انه) اي هذا القول الذي اعتمده (معنى ذلك) اي المذكور في هذه الآية والقصة (عند المحققين من اهل التفسير قال) ابن فورك رحمه الله تعالى (والتي صلى الله تعالى عليه وسلم منزّه عن استعمال النفاق في ذلك) اي عن ان يظهر امرا في نفسه خلافا وان كان امرا اجازيا له والنفاق في الاصل معناه الاخفاء مأخوذ من نفاق البروع وهو مخرجه الذي يخفيه ثم نقل في السير عن الاخفاء الكفر واظهار الاسلام واستعمل بعد ذلك استعمالا سائعا لا يخفاء كل امر لا يرتضى ومنه الحديث ثلاث من كن فيه فهو منافق وعد منها الكذب وغيره كما صرحوا به فلذا قال (واظهار خلاف ما في نفسه) فهو عطف تفسير موضح لما اراده فلا وجه لما قيل انها عبارة مستبشرة الى آخر ما اطال فيه من غير طائل نعم لو تركها كان احسن لكنه حكاها عن غيره فلا عهدة عليه فيها ومراد ابن فورك التغليب على قائل هذه العبارة وتغليظه بان من يجوز عليه مسلي الله عليه وسلم مثل هذا مثل من جوز عليه الكفر والنفاق والمعتز لم يقف على مراده (وقد ترهه الله عز وجل عن ذلك) الذي قاله بعض المفسرين (بقوله تعالى ما كان على النبي من حرج فيما فرض الله له) اي قضى وقدر من تزويجه صلى الله تعالى عليه وسلم زينب فهذا صريح في رد ما قاله بعض المفسرين وصرح فيما ارتضاه (قال) ابن فورك (ومن ظن ذلك بالنبي صلى الله تعالى عليه وسلم) اي انه وقع في قلبه محبتها وارادته ان زيدا يفارقها واخفى ذلك في نفسه (فقد اخطاه) فاحشا فلذا جعل نسبتته له كنسبة

التفاق له صلى الله تعالى عليه وسلم بالتصريح للنسب على قائله وبعد تزويجه  
 عنه كيف يعترض عليه كما قيل \* وما آفة الانخبار الا رواها (قال ابن قورك) وليس  
 معنى الخشية هنا ) يعني في قوله ونجسي الناس والله احق ان تخشاه ( الخوف بل  
 معناه ) المقصود هنا وفي نسخة معناها اي الخشية وعلى الاولى الضمير للفظ المذكور  
 ( لا سيما اي يستحي منهم ) اي من الناس ( ان يقولوا تزوج زوجة ابنه ) اي من  
 نبتاه وهو زيد وهذا اعني قوله وعليه جمل ابن قورك الي هنا يسقط من بعض  
 النسخ واستحياءه لسرفه المقتضى اب لا يسمع مقالة من احد وان لم تضمره شرعا  
 وتدنس عريضه ( وان خشيته ) اي استحياءه ( صلى الله تعالى عليه وسلم ) انما كان  
 ( من ارجاف المنافقين واليهود ) اي اشاعة ما هو مكروه بزعمهم واصل الرجف  
 الاضطراب ويقاعه اما بالفعل واما باقول ويقال الاراجيف ملاقيح الفتن كما  
 قلت \* السن الباس اذا ما اطلقت \* فهو يذر للبلايا والحن \* فاحذرا لالسن  
 مهبها انطلقت \* فالاراجيف ملاقيح الفتن \* (وتسفيهم) من الشغب بغين مجة  
 ساكنة ومفتوحة وهو ما يؤدى الى الشر من الاكاذيب (على مسلمين) بذكر ما ينقص  
 نبيهم صلى الله تعالى عليه وسلم فان ما يسوءه يسوءهم ( يقولهم تزوج زوجة ابنه )  
 زعمهم انه غير جائز كالابن الصلي جهلا منهم وتعصيا (بعد نهيه) اي تحريمه (عن تكاح  
 حلائل الابناء) جمع حليلة وهي الزوجة المنكوحه تليسا منهم يجعل المتبني كالابن  
 الحقيق وقد قال تعالى وحلائل ابناكم الذين من اصيلائكم (كما كان) اي وقع  
 من اراجيفهم وتسفيهم (فعبه الله على هذا) عتب محبة وتسليه لعدم فجه  
 (وزنه عن الالتفات اليهم) والاعتداد بمقاتلهم (فيما احله له) وقدره من هذا التكاح  
 من غير حرج فيه وهذا العتاب (كما عتبته على مراعاة رضا ازواجه) النازل ذلك العتب  
 في سورة التحريم (بقوله تعالى يا ايها النبي لم يحرم ما احل الله لك الآية) يتنفي مرضات  
 ازواجك والله غفور رحيم (كذلك قوله هنا ونجسي الناس والله احق ان تخشاه) فيما  
 اخفيته ما الله مبديه ومجوزه لك بلا حرج اي انه مثله في انه عتب ملاطفة وتسليه  
 على ما استحي منه لشرف مقامه صلى الله عليه وسلم عن ان يصل اليه غبار الاوهام (وقد  
 روى عن الحسن) البصري رضى الله تعالى عنه اي رواه انترمذى وصححه وقدمه  
 على قوله (وما يشه) رضى الله الله تعالى عنها لانه هو الذي رواه عنها فقدمه  
 على عادة الاسانيد فلا يقال كان ينبغي تقديمها عليه (لو كنتم رسول الله صلى الله  
 تعالى عليه وسلم شبلا) مما اوحى اليه بعبادته (لكم هذه الآية) اي اية التحريم لا آية زيد  
 وزين رضى الله تعالى عنهما كما قيل (لما فيها) علة للكنم (من عنه) صريح  
 (وبدء) اي طهار (ما اخفاء) مما جرى بينه وبين ازواجه فيها وهذا الحديث فيه  
 انه صلى الله عليه وسلم كان يحب العسل والحلوى فدخل على حفصة رضى الله عنها

ومكث عندها اكثر من طادته فسا ابن عنه عليه السلام فقبل احدى لها عكة غسل فسقته منه فانفق على ان يقلن له نجد منك رائحة المغاير وهو شئ كرهه الرايحة اذ ارعته التحل اثر في غسله ا فقال لا اعود له بعد هذا والقصة مفصلة في كتب التفسير والحديث **فصل** فيما وقع له صلى الله تعالى عليه وسلم في مرض مرنه مخالفا لما قدمه (فان قلت) سائلا عما ناف ماقررت (قد تقررت عصمته صلى الله تعالى عليه وسلم في اقواله في جميع احواله) وواقاته (وانه لا يقع منه فيها) اى في اقواله (خلف) اى مخالف للواقع (ولا اضطراب) اى اختلاف وتناف فهي كلها متساوية لا تختلف (في عدد) وقصد (ولاسهو) ونسيان (ولاصحة) في يدنه (ولامرئ) بتغير مزاجه الشريف (ولاجد) هو ضد الهزن (ولامرئ) كما تقدم (ولارضى) على غيره (ولا غضب) لوقوع ما لا يرضاه الله (فامعنى الحديث) الذي روى عنه صلى الله تعالى عليه وسلم في الصحيحين (في وضبته) لاصحابه رضى الله عنهم في مرض موته (الذي حدثناه الشهيد ابو علي) ابن سكرة كما تقدم (قال حدثنا القاضي ابو الوليد) البايعي قدمت ترجمته ايضا (قال حدثنا ابو ذر) الهروي وقد تقدم ايضا (قال حدثنا ابو محمد) ابن جويه السرخسي (وابو الهيثم) الكشميهني كما تقدم ايضا (وابو اسحق) المستلي وقد تقدم (قالوا حدثنا محمد بن يوسف) هو القريري وقد تقدم (قال حدثنا محمد بن اسمعيل) هو الامام البخاري (قال حدثنا علي ابن عبد الله) ابو الحسن علي بن عبد الله بن جعفر بن نجيج بن المديني الحافظ الامام العظيم روى عنه اصحاب الستين وغيرهم وتوفي سنة اربع وثلاثين ومائتين وعمره ثلاث وسبعون والمديني بالياء نسبة لمدينة الرسول صلى الله عليه وسلم قال ابن الاثير وهو في الاكثر يقال مديني والنسبة لمدين اخر نحو سبعة وفي الصحاح المديني نسبة لمدينة الرسول صلى الله تعالى عليه وسلم والمديني نسبة للمدينة التي بناها المنصور وقال ابن الصلاح في المسلسل المديني نسبة الى مدينة اصبهان المسماة بمي انتهى وقد تقدم الكلام فيه ايضا والمديني هذا له ترجمة في الميزان كما قاله البرهان (قال حدثنا عبد الرزاق ابن همام) الحافظ وقد تقدم (عن معمر) بن راشد بفتح الميم كما تقدم وهذا هو الصواب وما في بعض النسخ من قوله عبد الرزاق عن همام خطأ لان عبد الرزاق لا يروي عن همام واسم ابيه همام ويروي عن معمر (عن الزهري) محمد بن شهاب كما تقدم (عن عبد الله بن عبد الله) بحر العلم ابن عتبة الاعمي احد الفقهاء السبعة مشهور توفي سنة ثمان ومائة (عن ابن عباس رضى الله تعالى عنهما قال لما احتضر رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم) احتضر بالبناء للمفعول بمعنى حضره الموت وظهور علاماته وهو محتضر اسم مفعول بمعنى دنى منه وهو المراد

ويقال لمن به مس من الجن وكان هذا يوم الخميس قبل وفاته صلى الله تعالى عليه وسلم بأيام والحديث صحيح برواه البخاري وغيره واحتضر يكون متعبا ولازما فيقال احتضره بمعنى حضره وفي نسخة حضره والصحيح الاول (وفي البيت) يعني بيته صلى الله تعالى عليه وسلم (رجال) من كبار الصحابة وقرابته رضى الله تعالى عنهم (فقال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم هلوا) اى اقبلوا على واصل معناه تعالوا وهذا على لغة من يلحق به الضمائر من تميم واهل الحجاز يستعملونه مفردا مبني على الفتح للواحد المذكر وغيره قال الله تعالى والفاثلين لاخوانهم هم النينا (اكتب لكم كتابا) لبيان ما يهتكم في دينكم ودنياكم حتى لا يقع بينهم اختلاف بعده والمراد امر بكتابه وجوز بعضهم حمله على ظاهره وانه صلى الله تعالى عليه وسلم يكتب بيده وذلك محزنة له وتقديم ما فيه من ارا (لئلا تضلوا) اى لا يقع منكم امر تضلون به (بعده) اى بعد كتابته والعلم بما فيه والعمل به (فقال بعضهم) هو عمر رضى الله تعالى عنه كما سيأتى (ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قد غلبه) اى اشتد وقوى عليه (الوجع) اى ألم مرضه وهذا هو محل الشبهة والسؤال لانه يقتضي انه صلى الله تعالى عليه وسلم في حال مرضه قد يصيد عنه ما يخالف الواقع وقد تقدم انه صلى الله تعالى عليه وسلم معصوم في مرضه وصحته وسائر احواله (الحديث وفي رواية) اخرى لهذا الحديث (أتوني) اى احضروا ما يكتب فيه (اكتب لكم كتابا بلان تضلوا بعده ايدا) وهذه آية من الاول لقوله فيها لن وابدأ (فتنازعوا) اى وقع بينهم نزاع واختلاف في مجلسه صلى الله تعالى عليه وسلم هل يكتبون ام لا (فقالوا) كافي البخاري (ماله اهجر) من الهجر بالضم وسيأتي بيانه قبل ان يظهر لعمر رضى الله تعالى عنه ان ما اراد كتابته ما فيه ارشادهم للاصلاح وما لم يجب لانه صلى الله تعالى عليه وسلم لم يترك مما يجب تبليغه شيئا وقد قال تعالى ما فرطنا في الكتاب من شيء وقيل انه اراد كتابة امور شرعية على وجه رفع الخلاف بينهم وقال سفيان بن ابراهيم امر الخلاف بعده حتى لا يختلفوا فيها ويأتى في كلام المصنف رحمه الله تعالى حكايته غير منسوبة ويؤيده ما رواه مسلم انه صلى الله تعالى عليه وسلم قال في اول مرضه لعائشة ادعى لي اباك واخاك اكتب كما يا فاني اخاف ان يميتني ويقول قائل ويأبى الله عز وجل والمؤمنين الا ابا بكر وايد الاول بقول عمر رضى الله تعالى عنه حسبنا كتاب الله وهو شاهد لهذا ايضا وقال الخطابي انما ذهب عمر الى انه لو مضى على شيء او اشياء بطلت اقوال العلماء والاجتهاد ورده ابن الجوزي بانه لا يلزم ما ذكره لان الجواد لا يتحصر وقال انما اراد عمر رضى الله تعالى عنه ان ما يكتب في المرض ربما يجد المنافقون سبيلا للكلام فيه وما قيل من انه صلى الله تعالى عليه وسلم اوتى جوامع الكلم



فيجوز ان يكتب ما يشمل جمع الاحكام ويستخرج منه بسهولة حتى لا يحتاج  
 لاجتهاد مجتهد وتخرج عالم وهو صلى الله تعالى عليه وسلم معصوم من ان يقرن في  
 مرضه ما يظن فيه طاعن لاستقامة ذهنه في سائر احواله لا وجه له ولفظ الحديث  
 كما في البخاري لما احتضر رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وفي ان بيت رجال فقال  
 رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم هلموا اكتب لكم كتابا لا تضلوا بعده فقال بعضهم  
 ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قد غلبه المرض وعندنا القرآن حسبنا  
 كتاب الله فاختلف اهل البيت واختصموا فيهم من يقول قريوا يكتب لكم كتابا  
 لا تضلوا بعده ومنهم من يقول غير ذلك فلما كثر اللغو والاختلاف قال قوموا وكان ابي  
 عبياس رضي الله تعالى عنهما يقول ان الرزية كل الرزية ما حال بين رسول الله صلى الله  
 تعالى عليه وسلم وبين ان يكتب لاختلافهم ولعظهم وقال الشهرستاني انه اول  
 اختلاف وقع في الاسلام (استفهموه) اي قولهم اهجروهم في الاستفهام الانكاري  
 اهجروهم بضم الهاء استفهموه من توقف في امثال امره بالكتابة اي يصدر عنه هجر  
 وهو الهذيان وما يقع من القول وهو صلى الله تعالى عليه وسلم معصوم متره عن  
 مثله في سائر احواله وقال الراغب يقال هجروا هجرا اذا تكلم من غير قصد وقيل  
 المراد استخبروه عما اراد ان تركه اول ام لا (فقال) صلى الله تعالى عليه وسلم (دعوني)  
 اي اتركوا النزاع عندي واللفظ فانه لا ينبغي ان يقع مثله عندي من امته (فان الذي  
 اتفق عليه من مراقبة الله والتأهب للقائه وانظار رسله الداعين الى للرفيق الاعلى  
 (خير) من الاشتغال باموركم واستماع كلامكم ولعظكم (وفي بعض طرقه) اي طرق  
 هذا الحديث المروية عنه فقال عمر (ان لبي) صلى الله تعالى عليه وسلم (يهجر)  
 بفتح اوله وضم ثامنه اي يأتي بهجر من القول وهو على تقدير الاستفهام الانكاري  
 وليس من الهجر بمعنى ترك الكتابة والاعراض عنها كما قيل وهذه رواية الاستفهام  
 من طريق ابن خلاد عن سفيا ن (وفي رواية) كما في البخاري (هجر) ماض  
 بدون استفهام (ويروى اهجروا) بالاستفهام والمصدر المرفوع (ويروى اهجروا)  
 بالاستفهام ونصب المصدر اي اهجروا بضم الهاء والروايات كلها تدل على انه  
 استفهام ملفوظ او مقدر لكنهم اختلفوا في هاءه امي مضمومة او مفتوحة والاول هو  
 المشهور ولا بن قرقر في كلام وقد افرد بعضهم هذا بتأليف مستقل وفي بعض  
 الحواشي ما يدل على انه يجوز في هاء الهجروا بضم او الفتح وليس بيعدان ساعدته لرواية  
 وفي كلام المصنف ما يوافق (وقيه) اي في هذا الحديث (فقال عمر) رضي الله عنه (ان  
 النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قد استدبه الوجع وعندما كتاب الله حسبنا) بالباء  
 على الضم اي كافينا عن غيره مصدر بمعنى اسم الفاعل اي بحسب وكاف لنا

وفي نسخة حسينا اي هو كافينا (وكثر اللفظ) وهو ارتفاع الاصوات واختلاطها حتى لا تكاد تفهم (فقال) رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم لهم (قوموا) وابعدوا (عني) اراد ذهابهم من مجلسه حتى لا يشتغل بهم عما هو فيه (وفي رواية) في الصحيح ايضا (واختلف اهل البيت) اي من كان في بيته صلى الله تعالى عليه وسلم من الصحابة رضي الله تعالى عنهم اذ ذاك واقرباؤه منهم كابن عباس رضي الله تعالى عنهما (واحصموا) اي تنازع بعضهم بعضا (فذهب من يقول قريبا) الكاتب او الكتاب (يكسب لكم) بالرفع والجزم (رسول الله) صلى الله تعالى عليه وسلم (كتابا) فتمسكوا به فتهتدوا اي بامر الكتاب (ومنهم من يقول ما قال عمر) رضي الله تعالى عنه من قوله حسينا كتاب الله شفقة وحكمة علمها ولذا لم ينكر عليه قوله كما سيأتي (قال اثنتا) المالكية او الاشعرية او ائمة الحديث بقرينة المقام (في هذا الحديث) المروي عن ابن عباس (اب الي) صلى الله تعالى عليه وسلم (غير معصوم من الامراض) التي تطرأ عليه في ظاهر جسمه دون باطنه اذ لم تكن منفرة (وما يكون من عوارضها) اي ما يعرض معها من الالام والتفريات (من شدة وجع) يؤلمه (وغشى) اي انغماء خفيف (ومحوه مما يعرض على جسمه) وهو (معصوم عن ان يكون) اي يوجد (منه من القول اتقاء ذلك) اي في خلالة ويتخلل منه وهو جرحي كما تقدم (ما يطمعن في مجزته) اي يقدر فيها من مخالفتها للواقع (ويؤدي الى فساد في شريعته) لتطرق للشك في اخباره واحكامه (من هذيان) اي كلام غير مفيد (او اختلال في كلام) كتناقضه ومخالفته الواقع والعقل لتزاهته صلى الله تعالى عليه وسلم وعصمته وكاله في جميع حالاته كما شوهد منه في مرضه الى ان سلم روحه الشريفة الى مالكاها (وعلى هذا) الامر الذي قدره من عصمته في اقواله وتزاهته (لا يصح رواية من روى هجر) بدون استفهام من الهجر بضم والفتح (اذ معناه هذي) تكلم بكلام كثيرا فائدة فيه ولا انتظام فقال له ممن لا يعرف قدره عليه الصلوة والسلام لخلل في دينه او عقله او لقرب عهده بالاسلام فتوهم انه يعرض له صلى الله تعالى عليه وسلم من المرض ما يعرض لغيره من تخليطه في كلامه لخلل في عقله وحاشاه من مثله (ويقال هجر بهجر) كنصر ينصر (هجر) بفتح اوله وسكون ثانيه كما في بعض الشروح وسيأتي ما فيه (اذا هذي) بالذال المعجمة من الهذيان (واهجر) مزيدا ككرم (هجر) بضم اوله وبوزن قفل وهو اسم مصدر ومصدره الالهجار (اذا فحس) اي تكلم بكلام قبيح عن قصد والاول بغير قصد (واهجر) بفتح الهمزة هجر ككرم وما في بعض الشروح انه بضم اوله وسكون ثانيه سهو من الناسخ وصوابه بفتح اوله (تعديت هجر) اي تلايته معدي بالهمزة وقد قيل عليه ان هجروا هجر لا زمان وصوابه هجروا هجر بمعنى سواء

لا ان يريد بتعديده تعديده عن الحد فيد وتجاوزته وهو بعيد انتهى وما ذكره هو الذي يقتضيه كلام اهل اللغة (وانما الاصح) اشارة الى رد ما قبله وقد قيل عليه انه غير مسلم لانه اراد رده بحسب الرواية فهو غير صحيح لانه ثابت في صحيح البخاري وان اراد بحسب المعنى فكذلك لانه يقدر فيه همزة الاستفهام وحذفها كثير في كلامهم كقوله تعالى وتلك نعمة تمنها على اى او تلك الى آخره (وقول الشاعر)

\* فوالله لا ادري وان كنت داريا \* بسبع رمين الجرام بثمان \*

ولك ان تجيب عنه بان مراده انه غير صحيح ان لم تقدر الهمزة وقوله (والاولى) اى ان قدرت لان الاصل خلافه ولو لا هذا لم يصادف قوله الاصح والاولى (اهجر) يعنى بهمزة الاستفهام الانكارى حتى لا تنسب له ما لا يليق بمقامه وقائله قاله محزه (على طريق الانكار على من قال لا نكتبه) ما امرنا رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم بكتابته لانه لا يجوز مخالفته كما تقدم في كلام ابن عباس ردا على من اياه وعمله بشدة وجمعه وهو صلى الله تعالى عليه وسلم معصوم في جميعه وصحته والقاتل لا نكتبه عمر رضى الله تعالى عنه والراد عليه بقوله اهجر بعض الصحابة ووجه ما قاله عمر ما تقدم وستأتى تتمه (وهكذا روينا في صحيح البخاري) اى ثبت عنده روايته بهمزة الاستفهام ملفوظة عن من اينه ثابتة (من جميع الرواة في حديث الزهري المتقدم) ذكره قبل (وفي حديث محمد بن سلام) هو الامام الحافظ الذي روى عنه البخاري وغيره وتوفي سنة خمس وعشرين وثمانمائة وسلام بتخفيف اللام عند الاكثر كما قاله الذهبي والمزي وغيرهما وجوز بعضهم تشديدها ايضا وعند بعضهم انها اثنان فالكبير منهما بالتخفيف والصغير بالشديد وهو محمد بن سلام بن السبكن اليكندى وعلى كل حال فالاصح في هذا عندهم التخفيف (عن ابن عيينة) يعنى به سفيان لان اولاد عينة عشرة منهم خمسة اشتهروا بالعلم والجديث وخمسة لم يشتهروا بذلك ولذا قال ابن الصلاح انهم خمسة واكبرهم واشهرهم سفيان (وكذا ضبطه الاصيلي) بهمزة وفتحات (بخطه في كتابه) يعنى به صحيح البخاري الذي رواه وضبطه بقلمه كما ذكره الاصيلي تقدم بيانه واصيل بلبد بالاندلس (و) كذا ضبطه بخطه (غيره) اى غير الاصيلي ممن روى البخاري وكتبه ممن يعتمد عليه (من هذه الطريق) اى طريق الزهري وغيره (وكذا روينا عن مسلم) كما رواه البخاري (في حديث سفيان) ابن عيينة يعنى في روايته (و) روينا ايضا (عن غيره) اى غير مسلم فصح عنده من طرق بثبوت الهمزة فيوردا وانكارا على من ابي الكتابة اى يجعله كغيره ممن يصدر عنه وهو صلى الله تعالى عليه وسلم معصوم منزّه عنه وقول عمر رضى الله تعالى عنه انما هو رد على من نازعهم لاردا على النبي صلى الله تعالى عليه وسلم كما يعلم مما أتى (وقد يحمل عايه) اى على هذه يجعله بمعناه (رواية من رواه هجر) بدون همزة

فيجعل (على حذف الف الاستفهام) يعني الهمزة لانه يطلق عليها الف كما في المتقن  
 وغيره (وانتقدير) على هذا (الهجر) وحذفها وتقديرها جاز كما تقدم والقرينة  
 على حذفها عقلية لعدم اتصافه صلى الله تعالى عليه وسلم بمعناه (او ان يحمل)  
 ويوجه (قول القائل هجر) بغير استفهام (او الهجر) بالهمزة والاستفهام  
 ولا يتوهم فيه اذا ثبتت هذه الروايات فانما صدرت منه (دهشة) اي حيرة تذهل  
 من امر عظيم عقله (من قائل ذلك) اي قوله هجر ونحوه (حيرة) تشغله عما يقوله  
 (لعظيم ما شاهد من حال الرسول) صلى الله تعالى عليه وسلم مما يشق عليه فيذهله  
 عما يقول (وشدة وجعه) والمه المؤثر في قلوب محبيه (وهول المقام الذي اختلف  
 فيه عليه) اي شق عليه اي مخالفتهم له فيما امر به (وهول) الامر الذي هم  
 صلى الله تعالى عليه وسلم (بالكتابة فيه) اي هم بان يكتب في شأنه فانه انما بهم في حال  
 المه بكتابة امر الا وهو امر عظيم لم يظهر الى الان فر بما شق عليهم او خشى منه  
 ومن عواقبه كامر الخلافة مثلا (حتى) ان القائل اشدة دهشته (لم يضبط لفظه)  
 بالجرى ومرامة حسن تعبيره وفي نسخة حتى لم يضبط هذا القائل لفظه واجرى  
 الى آخره بدل قوله (او) يحمل قوله على انه (اجرى الهجر) بضم الهاء (مجرى)  
 يضم الميم وقبحها ولا يتعين الاول كما توهم (شدة الوجع) اي استعماله مجازا في لازم  
 معناه ولم يرد حقيقته لانه صلى الله تعالى عليه وسلم كما ورد في الحديث كان يوعك  
 كما يوعك الرجلان وزيادة المه للطف بنيت وكثرة ثوابه (لانه) اي القائل (اعتقد  
 انه يجوز عليه الهجر) بالضم اي الهذيان (كما حلقهم) اي دماهم وحر كهم  
 (الاشفاق) اي الخوف عليه صلى الله تعالى عليه وسلم اشفتهم عليه ومحبتهم له (على  
 حراسته) حذرا عليه من ان يصيبه مكروه او عدو (والله يقول) جملة حالية  
 (والله يعصمك من الناس) فمع هذا لا حاجة لحراستهم له لكن شدة محبتهم دعته  
 لذلك كما قيل ان المحب بسوء الظن مولع (ونحو هذا) مما فعلوه احتراسا من غير  
 حاجة له (واما على رواية الهجر) بهمزة الاستفهام بضم الهاء منصو بامنونا ويجوز  
 فتحها وقيل انه الصواب وفيه نظر (وهي رواية ابي اسحق السبكي في الصحيح)  
 اي صحيح البخاري لانه احد رواه وفي نسخة السلي ولم يبينوه والمعروف انما هو  
 الاول والظاهر انما هو تحريف من التساخ (في حديث ابن جبير عن ابن عباس)  
 رضى الله تعالى عنهما (من رواية قتيبة فقد يكون هذا) اي الوصف بالهجر (راجعا  
 الى المختلفين عنده) صلى الله تعالى عليه وسلم (ومخاطبة لهم من بعضهم) فيكون  
 بعض الصحابة قاله لبعض منهم لما وقع بينهم نزاع بعد طلبه صلى الله تعالى عليه  
 وسلم من يكتب فهو على هذا مفعول فعل مقدر تقديره (اي جتم باختلافكم)

اي بسبب الاختلاف واللغة ( على رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ) متعلق  
 باختلاف ( وبين يديه ) اي في حضوره ( هجرا ) بضم فسكون ( ومنكرا من القول )  
 عطف تفسير وضحه بقوله ( والهجر بالضم الفحش في المطلق ) اي التكلم بما يعجب  
 ولا يليق بحضرة الرسول صلى الله تعالى عليه وسلم ( وقد اختلف العلماء في هذا  
 الحديث ) اي في معناه المراد به ( وكيف اختلفوا بعدا مره ) صلى الله تعالى عليه وسلم  
 ( لهم ان يأتوا بالكتاب ) ليكتب فيه ما لا يضلون بعده ( فقال بعضهم ) اي بعض  
 المختلمين في بيانه وتأويله ( او امر النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ) وتقدم انه  
 جمع امر او امر ورفعه وجمع الجمع وما فيه ( يفهم ايجابها ) اي ما اراد به الايجاب منها  
 ( من نديها ) اي مندوبها ( من ابحاثها ) اي مباحها والعاطف فيه محذوف  
 ( بقرائن قوية ) اي بالقرائن اللابحة من سياقه وان كان اصله الايجاب وليس  
 هذا مبني على ان الامر مشترك بين هذه المعاني الثلاثة ولا يشين لاحدها بدون قرينة  
 كما هو قول لبعض اهل الأصول مع ما فيه ومبا عليه فلا تطول به ( فلعله قد يظهر من  
 قرائن قوله ) عليه السلام ( لبعضهم ) حين سمع منه ( ما فهموا ) من ظاهره وهو فاعل  
 ظهر ( انه ) اي امره عليه السلام بقوله هلموا ( لم يكن ) ذلك الامر ( منه عزيمة ) اي امر  
 عزم عليه عزما مضمما فيجب امتثاله ( بل ) هو ( امر رده الى اختيارهم ) فيه مشاورة مخيرا  
 فيه ولذا اختلفوا فيه وراجعوه ( وبعضهم ) اي بعض الصحابة ( لم يفهم ذلك )  
 فظنه واجبا لا يجوز مخالفته فانكسر على من خالف فيه ( فقال استهيموه ) اي  
 استخبروه صلى الله تعالى عليه وسلم عما اراد بامرهم ( فلما اختلفوا ) فيما بينهم ( كف  
 عنه ) صلى الله تعالى عليه وسلم فقال قوموا عني او كف القائل عن طلب الاستفهام منه  
 ( اذا لم يكن ) بالياء والتاء اي يوجد او هي ناقصة ( عزيمة ) واجبة الامتثال بالرفع  
 والنصب ( ولما رأى ) صلى الله تعالى عليه وسلم اوالكاف ولما يكسر اللام وتخفيف  
 اليهم ولا يجوز الفتح والتشديد وفي نسخة ولما راوه ( من صواب رأى عمر ) رضي الله  
 تعالى عنه في تركه لما عرفوه من شدة رأيه وموافقاته رضي الله تعالى عنه ( ثم هؤلاء )  
 القائلون بهذا الوجه ( قالوا و ) على هذا ( يكون امتناع عمر ) رضي الله تعالى  
 عنه من كتابة ذلك الكتاب ( اشفاقا ) وحذرا ( على النبي صلى الله تعالى عليه وسلم  
 ) ( من تكلمه في تلك الحال ) اي حال وجعه والمه ( املاء الكتاب او ) اشفاقه من  
 ( ان يدخل عليه مشقة من ذلك ) الاملاء ( كما ) يشهد له انه ( قال ان النبي صلى الله  
 تعالى عليه وسلم ) استند به الوجع ( فهذا صريح في شفقه عليه من التعب وتألمه  
 مع علمه بانه صلى الله تعالى عليه وسلم لم يدع شيئا الا اعلمهم به بكتاب الله وسنته  
 ولم يكن صلى الله تعالى عليه وسلم ليؤخر بيان امر من مهمات الدين وقد قال الله تعالى  
 اليوم اكملت لكم دينكم ( وقبل خشي عمر ) رضي الله تعالى عنه وخاف ( ان يكتب

امور الجزون عنها) ولا يوقونها حقها (فيحصلون) اي يقعون (في الخرج)  
اي ما يضيق عليهم من الآثام (بالمخالفة) لما امرهم به (ورأى عمر) رضي الله تعالى  
عنه برأيه هذا ايضا (ان الارفق بالامة) اي الاسهل والاكثر رفقاً بهم (في تلك  
الامور) التي اراد كتابتها لهم (سعة الاجتهاد) اي ما يتوسعون فيه باجتهادهم  
واستنباطهم من النصوص المتألفة (وحكم النظر) اي انظر من يجتهد في المقدمات التي  
يريد الاستنباط منها نظراً صحيحاً مقروناً بشرائطه (وطلب الصواب) بالنظر في الأدلة  
والنصوص ومقتضياتها وواعيها (فيكون) المجتهد (المصيب و) المجتهد (المخطئ)  
في الحكم الشرعي (ما جوراً) مناباً اما الاول فله اجران اجر اجتهاده واصابته للحق  
والثاني له اجر اجتهاده فقط لئلا يجهد في طلب الصواب والحق وهذا بناء على ان  
المصيب واحد منهما والقول بان كل مجتهد مصيب ليس مرضياً كما بين في كتب الاصول  
واجرا المخطئ انما هو على سعيه وطلبه للحق لا على خطائه لكنه لانهم عليه في اجتهاده  
اذا كان من اهله على الصحيح وتفصيله في كتب الاصول (وقد علم عمر) رضي الله  
تعالى عنه (تقرر الشريعة) اي انه صلى الله عليه وسلم قررها وبينها لهم قبل مرضه  
ولم يترك شيئاً مما يحتاجون اليه (وتأسس الملة) اي احكام قواعدها وما يبنى عليه  
احكامها المحكمة التي لم يهمل منها شيء (و) علم (ان الله تعالى قال) في آخر ما انزله  
(اليوم) المراد به الوقت الحاضر في آخر عمره صلى الله تعالى عليه وسلم (اكملت لكم  
دينكم) فلم يترك شيئاً مما يحتاجون اليه لم يبينه لهم صريحاً او ضمنياً ولم يرشد لهم  
لطرق استنباطه فلذا ترك ما اريد كتابته لحكمة هداة الله تعالى لها وهذه الآية  
نزلت يوم جعة اوليتها بعرفة في الحج الاكبر ولما قرأها صلى الله تعالى عليه وسلم  
بكى عمر رضي الله تعالى عنه لان التمام يدل على انتضاء امر الوحي (و) علم عمر ايضا  
(قوله) صلى الله تعالى عليه وسلم (اوصيكم) بالتمسك (بكتاب الله) بامثال اوامره  
ونواهيه والتأديب بأدابه وما فيه من مكارم الاخلاق (وعتقني) بكسر العين ومثانين  
فوقيتين اولاهما ساكنة بينهما راء مهملة مفتوحة وهم اهل بيته صلى الله  
عليه وسلم الذين تحرم عليهم الزكاة من بني هاشم وبني عبد المطلب وهذا  
حديث صحيح رواه مسلم في خطبة خطبها صلى الله تعالى عليه وسلم وسماهما فيه  
ثقلين كما يأتي تعظيماً لثانتهما فقال اني تارك فيكم الثقلين كتاب الله  
واهل بيته لن يفترقا حتى يردا على الخوض وفي النهاية عترة الرجل اخص  
اقاربه وعترة صلى الله تعالى عليه وسلم بنو عبد المطلب وقيل اهل بيته الاقربون  
وهم اولاد علي رضي الله تعالى عنه وقيل عترة الاقربون والابعدون من قریش  
والمشهور انهم اهل بيته الذين تحرم عليهم الزكاة انتهى وما قيل من ان هذا يقتضي  
ان ما امر به النبي صلى الله تعالى عليه وسلم لا فائدة فيه وهو بعيد وغير لائق لبس  
بشيء لما علمته فتنبه (وقول عمر) رضي الله تعالى عنه (حسبنا كتاب الله) تعالى لكفايته



عما عداه (رد علي من نازعه) أي نازع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم أو عمر  
 في أمر الكتاب (لا) رد من عمر رضي الله تعالى عنه (على أمر رسول الله  
 صلى الله تعالى عليه وسلم أن يأتوا بمن يكتب لهم كتابا وقد استبعد هذا من السياق  
 جدا فالحق ما سيأتي وليس فيه شين لعمر وشبهة تحتاج للرفع بهذا (وقد قيل)  
 في الجواب عن قول عمر لرسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم على تقدير تسليمه أنه إنما  
 (خشي عمر) رضي الله عنه من (تطرق المنافقين) أي وصولهم من طريق نفاقهم  
 (و) من وصول (من في قلبه مرض) لحقده على الإسلام وأهله كاليهود (لما كتب  
 في ذلك) أي بسبب (الكتاب في الخلوة وأن يقولوا في ذلك الأقاويل) أي أن يكذبوا  
 بإسنادهم ما ليس فيه له وأصل معنى القول تكلف القول وقسر بما ذكر قوله تعالى  
 ولو تقول علينا بعض الأقاويل وجع الأقاويل تحقيرا لما يقولونه أو أنه خشي  
 أن يتأولوا ما يكتب فيه بتأويلات باطلة كما وقع من بعض الزنادقة (كأدعاء  
 الرافضة الوصية) أي ابن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم الوصي لعلي كرم الله وجهه  
 وتسميته له للوصية لذلك وإن بعض الصحابة كتب ذلك (وغير ذلك) مما افتراه  
 الرافضة على رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وقد ادعوا أن الكتاب الذي أراد  
 النبي صلى الله تعالى عليه وسلم كتابته كان فيه الوصية بخلافة علي فلذا منع  
 منه عمر وهو كذب منهم عليه وسموا رافضة من الرقص وهو الترك لرفضهم زيد بن  
 علي لأمور فصلوها وقيل غير ذلك وهم فرق يطول ذكرهم (وقيل) في توجيهه  
 (أنه) أي أمره (كان من النبي) صلى الله تعالى عليه وسلم أمر (على طريق المشورة) والتخير  
 تعليلها لقلوبهم لأمر إيجاب لا يجوز مخالفته والمشورة بفتح الميم وضم الشين وسكون  
 الواو برة ماثوبة في الاختصاص ويجوز سكون الشين وفتح الواو وقول الحريري في الدرر أنه  
 خطأ أخطأ منه كما فصلناه في شرحها وهي أي المشورة من شرت العسل إذا اجتنبته  
 (والاختيار) أي التخير لا الإيجاب (و) لينظر (هل يخلقون على ذلك) الأمر الذي  
 أراد أن يكتب (أم يتفقون) عليه (فلما اختلفوا) فيه وتنازعوا (تركه) وكف عنهم لأنهم  
 عصوا وفرطوا في أمر لا بد منه (وقالت طائفة أخرى) في معنى الحديث (أن النبي صلى الله  
 عليه وسلم كان مجيبا لما طلب منه) أي كانوا أسأله أن يعهد إليهم بما يكتبونه عنه فاجابهم  
 بقوله هلموا إلى آخره (لأنه ابتداء بالأمريه) حتى يقال لا ينبغي مخالفته فيه (بل  
 اقتضاء) أي طلبه (منه بعض أصحابه) ممن كان عنده (فاجاب رغبتهم) أي  
 ما رغبوه منه (وكره ذلك غيرهم) أي غير من طلبه كعمر رضي الله تعالى عنه  
 لشغله صلى الله تعالى عليه وسلم في مرضه شفقة منه (للعلى التي ذكرناها) سابقا  
 (واستدل) بالبناء للمجهول أي على صحة هذا التأويل (في مثل هذه القصة)  
 أي قصة الكتاب المذكور (يقول العباس) رضي الله تعالى عنه في حديث رواه  
 البخاري (لعلي) ابن أبي طالب كرم الله وجهه (انطلق بنا إلى رسول الله صلى الله

تعالى عليه وسلم نسئله عن الخلافة بعده (فان كان الامر) اى امر الخلافة بعده  
صلى الله تعالى عليه وسلم (فينا) اهل البيت (علينا) فلا ينازع فيه احد وان كان  
لغيرنا لم نطلبه ولم نرجه (وكرهه على رضى الله تعالى عنه هذا) اى ما قاله العباس  
رضي الله تعالى عنه له (وقوله) لعبد العباس (والله لا افعل) اى لا انطلق ولا استل  
(الحديث) رواه البخارى مسندا وفيه ان عليا خرج من عند رسول الله صلى الله  
تعالى عليه وسلم في مرضه الذي توفي فيه فقال له العباس كيف اصبح رسول الله  
صلى الله تعالى عليه وسلم فقال اصبح بحمد الله باريا فاخذ بيده وقال له بعد ثلاث  
انت عبد العصا واني والله اراه متوفيا في مرضه هذا واني لاعرف وجوه بني عبد  
المطلب عند الموت اذهب بنا اليه نسئله فمين هذا الامر بعده فان كان فينا علما  
ذلك وان كان في غيرنا اوصاه بنا فقال انا والله لا اسئله ولو كان فينا اعطيناه للناس  
بعده (و) استدل ايضا لما ذكر من انه كان مجيبا لا آمرا فخالفوه امره (بقوله)  
صلى الله تعالى عليه وسلم في هذا الحديث (دعوني فان الذي انا فيه خير) من  
ان يكتب الكتاب فانه لو كان امرا فيه يوجب لم يقل ان تركه خيرا منه (اى الذي  
انا فيه خير من ارسال الامر) اى اهماله وتركه (و) خير من (ترككم) اى تركي لكم  
او ترككم كتاب الوصية ومن بيان لما هو فيه (وكتاب الله) بالنصب مفعول معه اى  
مصابحين بكتاب الله والتمسك به فانه حسبكم فاياكم ان تختلفوا فيه فتهلكوا كن  
قبلكم من الامم وتفسلوا ان تنازعتم فيه وقد قيل انه كان مراده صلى الله تعالى  
عليه وسلم كآية هذا شفقة عليهم (وان تدعوني) ان شرطية والجملة معطوفة على  
جملة دعوني (بما طلبتم) اى من كآبة الكتاب الذي طلبتموه فاجبتكم والجواب مقدر  
اى فهو خير لكم ويجوز فتحها (وذكر) بناء المجهول (ان الذي طلب كآبته) لهم  
(امر الخلافة بعده وتعيين ذلك) اى تعيين من يكون خليفة بعده واعلم ان هذا  
هو الصواب كما قاله ابن تيمية في كتاب الرد على الزوافض وانه ورد مفسرا به في  
الحديث المروى في الصحيحين كما مر في قوله صلى الله عليه وسلم لعائشة ادعلى اباك  
واخاك ولا يجوز غيره لانه لا يخلو من ان يكون امرا واجبا او حى اليه به قبل مرضه  
او اوحى اليه به في مرضه والاول لا يصح لان فيه تأخير البيان عن وقت الحاجة  
وهو غير جائز والثاني لو كان بلغه من غير طلب كتاب ونحوه وحيث قال قال عمر  
رضي الله تعالى عنه ما قاله لانه علمه وعلمه غيره كعائشة رضي الله تعالى عنها وغيرها  
من كبار الصحابة ولو ذكره لذكر بعد عمر فرما اشتمزت منه بعض النفوس القاصرة  
وقد علم ان الله منجزه وان اخفاه في حياته اولى وما سوى هذا القول لا وجه له فلذا  
ختم به هذا الفصل وكرر ذكره فيه والقول بانه بعيد لا وجه له ايضا **فصل**  
في ذكر شبهة اخرى فيما قرره من عصمته صلى الله تعالى عليه وسلم في رضاه

وغضبه (فان قيل فاجبه حديثه) الذي رواه مسلم اى توجيهه بما يوافق ماقرره  
 ورواه المصنف من طريقه مسندا (ايضا) اى المماثل للحديث الذي قدمه (الذي  
 حدثناه الفقيه ابو محمد الحسنى بقراوتى عليه قال حدثنا ابو على الطبرائى قال حدثنا  
 عبد القافر العارسى قال حدثنا ابو احمد الجلودى قال حدثنا ابراهيم بن سفيان)  
 تقدم بيان رجال هذا السند كلهم (قال حدثنا مسلم بن الحجاج) صاحب الصحيح  
 المشهور (قال حدثنا قتيبة) بن سعيد كما تقدم (قال حدثنا ليث عن سعيد)  
 هو المقبرى وقد تقدم (ابن ابى سعيد) اسمه كبسان كما تقدم (عن سالم مولى  
 الصريين) بنون وصاد مهمله وهو ابن عبد الله النصرى روى له اصحاب الكتب  
 الاربعة نسبة الجماعة نسبوا الى النصر كما بين في اسماء الرجال (قال سمعت ابلهريه  
 رضى الله تعالى عنه يقول) تقدم الكلام على اى هريه وعلى هذا التركيب من  
 جهة العربية (سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول اللهم انما محمد بشر)  
 الحصريه اضافى اعطى اى لبسته احوالى الا من جنس احوال البشر الذى يطرأ  
 عليه ما يطرأ عليهم من العوارض البشرية وليس مبرا منها فهو (يغضب) احيانا  
 لله لانفسه (كما يغضب البشر) وعدل عن التكلم الى الغيبة بذكر اسمه تواضعا  
 منه صلى الله تعالى عليه وسلم لربه ففيه التفات على رأى (وانى اتخذت) افتعال  
 من الاخذ فتاؤه مبدلة لا اصلية كما تبين في العربية (عندك عهدا) يعنى انه  
 صلى الله تعالى عليه وسلم اهد الله عهدا فيما بينه وبينه (لن تخلفنيه) يعنى وانك  
 وعدتني بانجاز عهدي وانك لا تخلف الميعاد وفي قوله اتخذت التفات من الغيبة للتكلم  
 لبيان انه مثلذذ بمناجاته مترقبا لاجابته ثم فسر العهد الذى عهده بقوله (فايما مؤمن  
 آذيته) اى فعلت معه شيئا يؤذيه وهو مستحق له كحد وتعزير اقتضاه فانه صلى الله عليه  
 وسلم على خلق عظيم لا يؤذى احدا لا يستحق الاذية كما لا يخفى (اوسيته او جلدته)  
 هذا من جملة الاذية فينبغى تخصيصها بغير ما ذكر لان الخاص لا يعطف على  
 العام باو (فاجعلها) انه باعتبار المذكورات والقاء في جواب ايما لتضمنها معنى  
 الشرط (كفارة له) اى مكفرة لذنوبه وفيه اشاره الى ان ما فعله في مقابلة ذنب  
 صدر منه لاخط نفسه وهو صيغة مبالغة ملحقة باسماء الاجناس (وقرية) اى فعلة  
 مقربة له (تقر به بها اليك) اى تثيبه بها ثوابا ترفعه بها منزلة عندك لانه تعالى  
 متره عن الجهة والقرب التكنائى لانه من صفة الاجسام (يوم القيمة) حين تعرض  
 الاعمال ويحاسب العباد (وفي رواية) اخرى لهذا الحديث (فايما احد) بالجروما  
 مترية ويجوز رفعه (دعوت عليه دعوة) في حال الغضب عليه قال في المفتي  
 وفيه نظر لان هذا لبس من حديث ابي هريرة وانما هو حديث آخر عن انس

رضي الله تعالى عنه فقتضى الظاهر ان يقول وفي رواية انس ونحوه يعني ان سياقه يقتضي انه من رواية ابي هريرة التي مررت ولبس كذلك قلت الامر فيه سهل وذكر الرواية وتكثيرها يقتضي مخالفتها لما قبلها سنداً ومتناً وهو ظاهر فلا وجه لما قاله (وفي رواية) اخرى (لبس) اي المدعو عليه او المذكور (لها باهل) اي مستحق لها اي لهذه القطعة وهذا هو المسكل لانه صلى الله تعالى عليه وسلم لا يفعل فعلاً باحد الا ويستحقه وسياق توجيهه (وفي رواية) اخرى (ايما رجل من المسلمين سبته) وشتمه (اولعنه) اي دعوت عليه دعوة باللعنة واصل معناها الطرد والابعاد مطلقاً (او جلده فاجعلها) اي المذكورات له (زكاة) اي طهارة من ذنوبه او زيادة في حسنة لان الزكاة تكون بمعنى الطهارة والثناء فاستعيرت لما ذكر (وصلاة ورحمة) عطف تفسير او تفسر الصلوة بالعطف والرافة فيتغيرا وهو مفصل في تفسير قوله تعالى اولئك عليهم صلوات من ربهم ورحمة ثم بين وجه النسبة والسؤال بقوله (وكيف يصح) ويجوز والاستفهام انكاري (ان يلعن النبي) صلى الله تعالى عليه وسلم (من لا يستحق اللعن) فعلى اي حال يصح صدوره مثله عنه (ويسب من لا يستحق السب) لقوله في رواية لبس لها باهل (ويجلد من لا يستحق الجلد) وقوله (او) بسكون الواو وقتحها وهمزة الاستفهام (يفعل مثل ذلك) الامر المذكور (عند الغضب) اي في حال غضبه (وهو) صلى الله عليه وسلم (معصوم) في جميع احواله كما تقدم والجملة حالية (من هذا كله) في جميع احواله (فاعلم شرح الله صدره) اي فسح فيه ووسع لقول الحق فيما نحن فيه ونوره بمعرفة او الجملة دعائية معترضة لتعرف الحق في هذا (ان قوله صلى الله عليه وسلم) في بعض الروايات (اولاً) فيما تقدم (لبس لها باهل) اي ليس مستحقاً لما فعله به (اي عندك يا رب) اي في علمك مما هو (باطن امره) اي حقيقته التي تخفى على غيره وعند الله في القرآن تكون تارة بمعنى علمه وتارة بمعنى حكمه والمراد هنا الاول كما بيناه في حواشي القاضي البيضاوي (فان حكمه) صلى الله تعالى عليه وسلم بين امته كما تقدم (على الظاهر) من الحال طالباً (كما قال) صلى الله تعالى عليه وسلم من انه انما يحكم بالظاهر كما تقدم (وللعكمة التي ذكرناها) من انه لتقدي به امته ولو اوحى اليه ما في نفس الامر وحكم به لم يمكن امته الاقتداء به في احكامه بعده كما مر (فحكم) صلى الله تعالى عليه وسلم بمقتضى الظاهر (يجلده او ادا به بسبه اولعنه) اي دعا عليه باللعنة اي طرده (بما اقتضاه عده) اي في حضوره او في علمه (حال ظاهره) الذي ظهر له ولغيره والثناء باللعن شرعاً انما يجوز على من كان غير معين كافراً كان او غير كافر كلعنة الله على الظالم او على معين مات على كفره واما على معين كافراً كان او لا فلا يجوز لجواز ان يسلم فلا يكون ملعوناً اي مطروداً عن رحمة الله الا انه قيل انه كان جازماً للسر

صلى الله تعالى عليه وسلم ولو على غير الكافرين فهو اما من خصا يصه  
او منسوخ (ثم دعا) صلى الله تعالى عليه وسلم لمن دعا عليه بقوله اللهم اجعله  
كفارة له (لشفقته على امته ورأفته ورجته للمؤمنين التي وصفه الله بها) بقوله  
بالمؤمنين رؤوف رحيم وما ارسلناك الا رجة للعالمين ونحوه (وحذره) بالجر عطف  
على شفقته اى خوفه (ان يتقبل) الله تعالى (فحين دعا عليه دعوته) بقوله اللهم  
اجعله الخ (ان يجعل) الله هو مفعول دعا (دعاه) عليه (ولعنه له رجة) لمن دعا عليه  
(فهو معنى قوله لبس لها) اى المدعو عليه لبس في علم الله (اهلا) اى مستحقا لما  
دعا به عليه (لا انه) صلى الله تعالى عليه وسلم (يحمل الغضب) لله بمقتضى البشرية  
اى يدعو ويبعثه (ويستفز الضجر) اى القلق وضيق الصدر عن عصي الله وخالفه  
اى يحركه بسرعة (لان يفعل مثل هذا) الداء من السب واخوته (بمن لا يستحقه)  
في الباطن وان استحقه بحسب الظاهر (من مسلم) صدر منه ذلك (وهذا معنى)  
فسره الحديث وهو (صحيح) مستقيم مقبول لا يمنع شئ (ولا يفهم من قوله)  
صلى الله عليه وسلم في هذا الحديث (اغضب كما يغضب البشر ان الغضب حله) وبعثه  
(على ما لا يجب فعله) اذ هو صلى الله تعالى عليه وسلم منزّه عن مثله (بل يجوز ان  
يكون المراد ب) قوله (هذا ان الغضب) لله هو الذى (حله على معاقبته بلعنه  
اوسبه) كما ورد في الحديث انه صلى الله تعالى عليه وسلم ما انتقم لنفسه قط الا ان  
تنتهك حرمة الله تعالى فينتقم لله (او) يجاب بجواب آخر هو (انه) اى الذنب الذى  
عاقبه عليه وفي نسخ وانه بالواو (كان مما يحتمل ويجوز) عطف تفسير ليحمل  
(عقوه) صلى الله تعالى عليه وسلم (عنه) وترك المعاقبة عليه بالسب ونحوه (او كان)  
ذلك الذنب (مما خير) بالبناء للجهول اى خيره الله تعالى (بين المعاقبة والعفو  
عنه) وفي نسخة او العفو والصواب عطفه بالواو لاقتضاء التخيير لشبثين ولا حاجة  
لجعل او بمعنى الواو وهذا الجواب قريب مما قبله (وقد يحمل) الداء الوارد في  
هذا الحديث (على انه خرج مخرج الاشفاق) والخوف منه صلى الله تعالى عليه  
وسلم على امته (وتعليم امته الخوف) من الله تعالى ومعاصيه من الصغار (والحذر  
من تعدى) وتجاوز (حدود الله) اى ما حده الله تعالى مما لا يجوز اتخو ج عنه  
(وقد يحمل ماورد من دعائه هنا) ماورد (من دعواته على غير واحد) اى على  
كثير من الناس (في غير موطن) اى في مواطن ومحال كثيرة صدر فيها الداء عليهم  
(على) ما صدر (من غير العقد) اى العزم وتصميم القلب (والقصد) منه للداء  
عليهم (بل) دعوات صدرت منه به (بما جرت عادة العرب) في محاوراتهم يدعون على  
مخاطبهم ينحو قائله الله وويل امه ولا اب له لمن قصد مدحه وتحسين فعله وهو

مشهور في غير لسان العرب ايضا (وليس المراد بها) اي بهذه الدعوات (الاجابة)  
اي دماء عليه يطلبون استجابته فيهم بوقوع مادعوا به (كقوله) صلى الله تعالى عليه  
وسلم في حديث رواه الشيخان (ترتب يمينك) قال في النهاية ترب الرجل اذا افتقر  
كانه التصق بالتراب وارتب اذا استغنى اما على همزة السلب او على معنى صار ماله  
كالتراب كثرة وقد ورد كل منهما بمعنى الآخر وروى يدك ويداك وتسب للبدلان  
بها الكسب وليس المراد به الدماء عليه وقد صدر هذا منه صلى الله تعالى عليه وسلم  
مرارا فرة لام المؤمنين ام سلمة رضي الله تعالى عنها كما رواه البخاري انها قالت  
لرسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ان الله لا يستحي من الحق هل على المرأة من  
غسل اذا هي احتلمت فقال نعم اذا رأت الماء فغطت وجهها وقالت او تحتم المرأة  
قال نعم ترتب يمينك فبم يشبهها ولدها (و) وقع في احاديث اخر ايضا كقوله  
صلى الله عليه وسلم في حديث رواه مسلم عن ابن عباس رضي الله عنهما (لا اشيع الله  
بطنك) قاله صلى الله عليه وسلم لمعاوية رضي الله عنه ولكن الذي رواه مسلم لا اشيع الله  
بطنه قال البيهقي فاشيع بعدها ايدا وكان رضي الله عنه مشهورا بالبطنة حتى قالوا  
للاكلول كان في امعاء معاوية والحديث قد علمت انه عن ابن عباس ولفظه قال  
كنت مع الصبيان فجاء رسول الله صلى الله عليه وسلم فتواريت خلف الباب فقال  
اذهب فادع لي معاوية قال فحتمته وقلت هل يأكل فقال ثانيا اذهب فادعه فحتمته  
وقلت هو يأكل فامرني فحتمته وقلت هل يأكل فقال صلى الله تعالى عليه وسلم  
لا اشيع الله بطنه فحتمته في ما قاله المصنف شي لان الله تعالى استجاب د طاء فيه  
فليس هذا من الباب الذي جرت به العادة من غير قصد (و) قوله صلى الله تعالى  
عليه وسلم لصفية في حديث رواه مسلم عن عائشة رضي الله تعالى عنها (عقرى  
حلي) وهذا قاله صلى الله تعالى عليه وسلم لصفية بنت حبي ام المؤمنين رضي الله  
عنها في حجة الوداع وهو في البخاري يستده عن عائشة قالت خرجنا مع رسول الله  
صلى الله تعالى عليه وسلم للبحر فلما كانت ليلة النفر حاضت صفية فقال صلى الله  
تعالى عليه وسلم ما اراها الا حابستكم الى آخره وهذا يقال للتجيب بدون قصد الدماء  
واصله صفية للمرأة المؤذبة المشؤمة واختلف في لفظه ومعناه ف قيل معنى حلي  
اصابها وجع في حلقها وقيل معناه تحلقهم اي تستأصلهم كما يستأصل الخالق  
الشعر وعقرى من العقرو هو عرقبة الدواب او من العقرة وهو رفع الصوت ويجوز  
تنويعها وعدمه على ان الفه للتأنيث كسكرى وعلى جعلها لبست للتأنيث فكل  
منهما صواب ومحلها رفع خبرا ونصب على المصدرية والمحدثون يروونه غير  
منون والمعروف عند اللغويين تنوينه (وغيرها) اي غير الدعوات المذكورة



(من) المروى من (دعواته) صلى الله تعالى عليه وسلم التي لم يرد بها الدعاء على من خاطبه وانما يرد المدح او التعجب على عادة العرب في مخاطباتهم ووجهه كما قالوه في نحو قاتله الله انه يقصد به دفع العين عنه بجعله كالمدوم المدعو عليه فهو من قيل الذم الذي يراد به المدح (وقد ورد في صفته) صلى الله عليه وسلم (في غير حديث) اي في احاديث كثيرة تقدم بعضها منها رواه وهو في صحيح البخاري وغيره (انه) صلى الله تعالى عليه وسلم (لم يكن مخاشا) صيغة مبالغة من الفحس وهو القبح والوقاحة في كلامه ومخاطباته وقد كان صلى الله تعالى عليه وسلم يكنى عن كل ما يستعجب منه (وقال انس) رضي الله تعالى عنه فيما رواه عنه البخاري ايضا (لم يكن) صلى الله تعالى عليه وسلم (سييا) اي لا يقول ما هو سب وشتم (ولا خاسا) اي لا يتكلم بما يقع التصريح به (ولالعمان) اي لا يقول اللعنة لاحد (وكان) عادته صلى الله تعالى عليه وسلم انه (يقول لاحدنا عند المعتبة) مصدر رمي من العتاب وهي باتناء المثناة من فوق مفتوحة ومكسورة من عتب عليه عند الغضب اذا لامه (ماله) اي اي شيء اقتضى ما فعله (ترب جبينه) الجبين واحد الجبينين وهما جانبا الجبهة وفي نسخة تربت يمينه بالتأنيث لانه عضو مثني او المراد به الجهة لانه ورد بعضها في قول زهير \* يقبني بالجبين ومنكبيه \* وانصره بمفرد الكعوب \* كما في شرح ديوانه فلا وجه لتخطئة المتن في استعماله بهذا المعنى وترب دعاء في الاصل بمعنى كبه الله تعالى على وجهه ولم يرد به الدعاء كقولهم تربت يداه (فيكون حل الحديث) يرفع حل والمراد بالحديث ما ذكره اولا او هذا (على هذا المعنى) اي انه جاء على عادة العرب في ملاطفاتهم وقيل معنى تربت جبينه كثر سجوده فلا يكون دعاء عليه وهذا يقتضي ان المراد به الجهة (ثم اشفق) اي خاف صلى الله تعالى عليه وسلم (من موافقة امثالها) اي الدعوات الصادرة (اجابة) اي ان يستجاب دعاؤه عليه بحسب ظاهره كما قال بعضهم ترب تحرك فقتل سهيدا فخاف من مثله (فعاهد به كما قال في الحديث) السابق ذكره اللهم من دعوت عليه (ان يجعل ذلك المقول له) ما مر من سب ونحوه فهو بمعنى القول او الشخص (زكاة ورجة وقرنة) كما تقدم بيانه مفصلا (وقد يكون ذلك) المذكور من دعائه لمن سبه (اسفاقا على المدعو) اي سفقة ورجة يجعل دعائه عليه رجاة له (وتأنيس له) اي تأليفه ليطمئن قلبه (لئلا يلحقه) بما يقع في قلبه (من استئثار الخوف) الشعور بادراكه (والحذر) اي الوقوع فيما يحذره (من لعن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم) له (ومن تقبل دعائه) اي يخاف قبول دعائه تحليه بلعنه وابعاده من رجاة الله تعالى (ما يحمله على اليأس والقنوط) من رجاة الله وهما بمعنى جمع بينهما تأكيذا وقيل القنوط شدة اليأس واليأس من رجاة الله ككيرة وقيل انه كفر وفيه كلام في الاصول كما فصلناه في رسائلها وتقدمت الاشارة الى شيء منه وهذا تأويل رابع

في غاية الحسن (وقد يكون ذلك منه) صلى الله تعالى عليه وسلم (سؤالا ربه) عز وجل  
 أي قوله اللهم اجعله راحة لي (لمن جلده أو سبه) متعلق بسؤال (علي  
 حق ووجه) (لأنه صلى الله تعالى عليه وسلم لا يذمل شيئا بغير وجه شرعي  
 (أن يجعل ذلك) أي دعاءه عليه (له كفارة لما أصابه) أي فعله من الذنوب التي  
 استحق بها لب (ونجية) مصدر رخصي بالنسبة يد نجيية من مجاز إذا أزاله  
 (لما أجزمه) أي فعله وأكذسه (ولمن يكون له عقوبة في الدنيا) خبر يكون قوله  
 (سب العفو والغفران) لأنه تعني له بالقول الذي يسوءه (كما في الحديث الآخر)  
 الذي رواه الشيخان عن عبادة بن الصامت رضي الله تعالى عنه أنه قال قال  
 صلى الله تعالى عليه وسلم ليلة أحقية لأنصار يابسون على أن لا تمسركوا بالله شيئا  
 ولا تسرقوا ولا تزنا ولا تأتوا بهتان فتفرونه بين أيديكم وأرجلكم ولا تعصه في  
 في معروف فمن وفي بذلك ما جره على الله (ومن أصاب من ذلك شيئا فبوجوب  
 به في الدنيا فهو كفارة له) ومن أصاب من ذلك شيئا فستره الله عليه فهو إلى الله  
 ابن بناء جاقبه وإن شاء عفا عنه وذلك في الحديث إشارة إلى ما سبق في الحديث  
 من الذنوب التي بأيهم على تركها بما بعد الشرك أو هو عام مخصوص وهذا يدل  
 على أن اليهود كفارة فهو بعد قوله في حديث آخر لا أدري اليهود كفارة لأهلها  
 أولا فهذا كالم قبل أن يعلم الله بأنها مكفرة وفيه كلام في شروح الصحيحين ولا يلزمه  
 أن يكون قوله في الدعاء هنا بأن يجعلها كفارة تحصيلها أيضا كما توهم ثم  
 أورد شبهة أخرى على ما قدره ودفعها فقال (ما نقلت فيما معني حديث الزبير) من  
 العوام الصحابي المشهور وحديثه هذا رواه البخاري (وقول النبي صلى الله عليه وسلم له  
 حين تغاصمه) وتنازعه (مع الأنصاري) لا في ذكره وحديث مضافة لمصدر تخاصم  
 وتخاصمه كان مع بعض الأنصار الذين شهدوا بدرًا كما في بعض كتب الحديث فقال  
 ابن بشكوال أنه حاطب ابن أبي بلتعة وقيل ثابت بن قيس بن سباس الأنصاري إلا أنه  
 لا شاهد عليه وقال النور هو حاطب وقيل به لأنه بن حاطب وقيل جيد والقول  
 بأنه حاطب بن أبي بلتعة لا تصح لأنه لبس أنصاريًا وقد ثبت في البخاري أنه  
 أنصاري بدرى وكذا ثابت لأنه لبس بدرى وقاب الزجاج الخصم من قبيلة الأنصاري  
 منافق لبس من المؤمنين منهم وفيه نظر لأنه بدرى وقد شهد صلى الله تعالى عليه  
 وسلم لأهل بدر بالجنة وثعلبة بن حاطب لبس معروف في العمارة وقوله (في شرح  
 الحرة) هو المتخاصم فيه وأسراح بكسر الشين المعجمة وراء مهملة والفاء بعدها  
 جيم سيل صغير في السهل أو في السهل كما في النهاية هو الماء كالقناة جمع شرجة أو شرج  
 والحرة بفتح الحاء وتشديد الراء المهملة أرض صلبة تحلوها حجارة سود وهي

مكان معروف بطيبة كان فيها وقعة يزيد المشهورة (اسق يا زبير) اي بستانك من  
 من هذا الماء وقول المصنف رحمه الله تعالى ها (حتى يبلغ) الماء السائل (الكعيبين)  
 سموم منه كما قيل لانه صلى الله تعالى عليه وسلم لم يقله ابتداء وانما قاله بعد عضبه من  
 كلام الانصاري وكان قال له اولا لما يرى فعلا له اسق يا زبير فقط فامر به بمقدار  
 من السقي من غير استيفاء لحقه بتمامه كما صرح به البخاري وقاله فامر به بالمعروف وكان  
 اراد الانصاري ان يرسل الماء لارضه من غير حبس له اصلا مع انه يمر على ارضه  
 اولا وله فيه حق شرب تام فابى الانصاري فامر به صلى الله تعالى عليه وسلم بمجرد  
 السقي وقال اسق فقط اي افعل السقي من غير استيفاء لحقك ثم ارسل الماء لجارك وامره  
 المعروف لمعنى الجليل من الاحسان او العادة المعروفة ورعاية الجار او المراد به الوسط  
 المعتدل (فقال له) اي قال لرسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم (اي يصح)  
 الذي ذكرناه لما قال له اسق الى آخره (ان كان ابن عمك يارسل الله) بفتح الهمزة  
 اي حكمت له لانه ابن عمك لانه ابن صفيية بنت عبد المطلب لان ابن المخنفه يطرد  
 معها تقدير حرف الجر ولو في صدر الكلام كما يطرد مع الشدة كقوله تعالى ان كان  
 ذامال وبينين وحكي الكرماني فيه كسر الهمزة على انها شرطية مقدرة الجواب  
 وفي فتح الباري انه غير معروف في الرواية لكنه يؤيده ما في رواية ابن اسحق وان كان  
 ابن عمك وهمزة الاستفهام على هذا مقدرة وتمد الهمزة ان ذكرت كما ذكره المصنوع واخرطي  
 ان كان ابن عمك نحو قوله الله اذن لكم وهي رواية عندهما من غير هذه الطريق  
 وفي رواية ابن عمر انه ابن عمك فقال ابن مالك في توضيحه يجوز في هذه الرواية  
 فتح همزة انه وكسرها فاذا فتحت قدرت قبلها لام جارة واذا كسرت قدرت قبلها  
 الف استفهام لانها وقعت بعد كلام مطلق يمتنعون ما يدها كقوله ولا تقربوا الزنا  
 انه كان فاحشة وقد روى بهما (فتلون وجه رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم)  
 اي عرض له لون غير لونه الذي كان له من حرة الغضب لقول الانصاري المذكور  
 وعلم انه ساء وقيل انه كتابة عن الغضب وانما ساءه صلى الله تعالى عليه وسلم  
 في مقاله هذا ولو صدر من غيره الا ان وجب قتله لانه كان من المنافقين المؤلفة  
 قلوبهم وكان له صلى الله تعالى عليه وسلم ان يعفو عن مثله كما قال لئلا يتحدب  
 الناس ان محمدا يقتل اصحابه وهو خاص به وبعده يقتل قائله كما قاله النووي (ثم  
 قال) صلى الله تعالى عليه وسلم بعد ما غضب من قوله وكونه لم يرض بما هو اكثر  
 من حقه وقد حكم له صلى الله تعالى عليه وسلم بالعدل والحق فلم يرض بحكمه طمعا  
 وبغيا منه (اسق يا زبير) حقيقة تخلك (ثم احبس) الماء بسد بجراه (حتى يبلغ)  
 الماء الذي حبسته (الجدر الحديث) اي الى آخره المروي في البخاري والموطأ  
 وغيرها وهذه رواية وفي الرواية الاخرى هنا حتى يبلغ الكعيبين وهما بمعنى وتقديم

المصنف رحمه الله تعالى لها لبس في محله كما تقدم وفي رواية الموطأ حتى يرفع الى  
الجدار وهو يفتح الجيم وسكونه المال وبالراء المهملة بمعنى الجدار وروى بضم الجيم  
جمع جدار وروى بفتح الجيم وكسرهما وذلك جملة من جذر الحساب وجذر كل شيء  
أصله والمراد به الحائط ولما كان ذلك مختلفاً قدره بما يبلغ الكعبين وبه تفضي رسول  
الله صلى الله تعالى عليه وسلم في غير هذه القصة وقيل المراد به ما يجعل من التراب  
حول الزرع وهو الظاهر والمعنى واحد كما تقدم وحاصل السؤال انه صلى الله تعالى  
عليه وسلم حكم أولاً بحكم ثم رجع عنه وهو بنا في العصمة في اقواله الذي قررتموه  
ولذا قيل انه يدل على أن الحاكم يجوز له نقض حكمه ولادليل فيه لياسياتي (فالجواب)  
عما ذكر (انه) صلى الله تعالى عليه وسلم (ميزه) أي بعد ومهرا من (أيقع بنفسه  
مسلم) أي فكره وذهنه (منه) صلى الله تعالى عليه وسلم (في هذه القصة) التي  
قضى فيها وحكم بها على غيره (أمير يرب) أي يوقع سامعه في ريب وشك في اقواله  
ويظن انه صلى الله تعالى عليه وسلم يصدر منه قول من غير تأمل وثبت ثم يرجع عنه  
(ولكنه) صلى الله تعالى عليه وسلم (ندب الزير) أي دعا وطلب منه (أولاً)  
حين قال له اسق (على الاقتصار على بعض حقه على طريق التوسط) أي الاعتدال  
من غير اقباط ولا تفريط (و) على وجه (الصالح) بينه وبين الإقصاء لا انه كان  
مستحقاً لغير ذلك (فلما لم يرض بذلك) أي بما قاله رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم  
واعطاه فوق حقه (الآخر) أي الرجل الآخر المخاصم وهو الأقصاري (و) (يلج) أي  
أبداً الجراح عناداً منه في خصومته للزير رضي الله تعالى عنه (وقال بالاجب) ان  
كان هذا بضم المتنة التحتية وكسر الحاء المهملة وتثنية الباء الموحدة من المحبة  
فهو ظاهر وان يقتحها وكسر الجيم فالحق ان يقول ما لا يجوز لكن مثله كثير  
في عباراتهم وقد سبق مثله فالمراد به ما لا يجوز ايضاً لان غير الواجب يصدق على  
الحرام والمباح والمدوب فأريد به بعض افراده ايماء الى ان يقتصر في حقه على  
الواجب له فبالك بحرام يقتضي الرد وما قيل من ان الوجوب بمعناه اللغوي وهو  
السقوط كقوله تعالى وجبت جنوبها أي ما لا يسقط عن قائله حرمة حتى يحدد  
اسلامه ويتوب عنه تكلف لا توقيه العبارة بلا قرينة (استوفى) أي وفى وكل ضلي  
الله تعالى عليه وسلم (للزير حقه) من الشرب من غير مسامحة (وقد ترجم البخاري)  
رحمه الله تعالى (على هذا الحديث) المذكور في هذه القصة والترجمة في الاصل  
كما تقدم تفسير لغة باخرى فيكون بمعنى إيصال الكلام لمن لم يسمعه كما في قوله  
\* اراهم اين وبلغتها \* قد احوجت سمعي الى ترجان \*

وفي عرف المصنفين رحمه الله تعالى عنوان الكلام يذكره اجالاً مع لفظ الباب ونحوه  
وهو المراءها بقوله رحمه الله تعالى \* باب \* بالتشوين (اذا اسار الامام

بالصالح بين خصمين (فاني) أي امتنع أحدهما ما أشار به (حكم) الحاكم (عليه) أي على  
 من إلى الحكم (بالحكم) الحق الذي اتانا أو أكثر من حقه فالالف واللام في الحكم للعهد  
 وهو الحكم الدين فلا يقال أنه سقط منه لفظ الدين المروي فيه كما قيل (وذكر) البخاري  
 (في) آخر هذا الحديث المذكور (فاستوعى رسول الله صلى الله عليه وسلم حنة)  
 أي استكملها وأصل معناه جعله في الوعاء فقبضه عن لازم معناه والضمير للحكم  
 أو الرسول لا دني ملايسة أو لا نصاري على زعم تهكماته ولورجع الزبير في عبارته لزم  
 صوده على متأخر وروى أنهما لما خرجا من عنده صلى الله تعالى عليه وسلم مرا  
 على المقداد فقال لمن كان النضاء قال الانصاري لابن عمته وأوى شذيقه فقطن له  
 يهودي كان مع المقداد فقال قاتل الله هؤلاء يشهدون أنه رسول الله ثم يهتدون به  
 قضائية ضي به نبيهم وإيم الله لقد اذنبنا ذنبا مرة في حياة موسى عليه الصلوة والسلام  
 فدعا الله التوبة فقال اقتلوا أنفسكم فبلغ قتلا تاهبين القاضى طاعة ربنا حتى رمى عنا  
 فقال ثابت بن قيس بن شماس إن الله يعلم متى الصدق ولو أمرني محمد أن أقتل نفسي  
 لفعلت (وقد جعل المسلمون) المراد بهم العلماء الفقهاء وغير بهذا لأن المسلمين  
 في العصر الأول أكثرهم علماء مجتهدون (هذا الحديث أصلا) أي قضية كلية  
 وقاعدة مضبوطة (في قضيته) أي قضية الزبير في منازعته مع الانصاري والمراد  
 بالأصل المأخوذ من هذه القضية أنه يسقى حائطه حتى يبلغ الماء فيه الكعبين  
 من القائم ثم يرسله كله لمن يلبه أو يرسل ما زاد عن حاجته كما في التهيد لابن عبد البر  
 وقبل المراد أنه إذا اتحاكم خصمان فللحاكم أن يصالحهما عن امر فيه وفق وتوسعة  
 فان استغيا واحدهما أمضى حكم الله عليهما (وفيه) أي في هذا الحديث ما يؤخذ  
 منه ويستنبط (الاقتداء به صلى الله تعالى عليه وسلم في كل ما فعله) ما لم يعلم أنه من  
 خصايبه (في حال غضبه ورضاه) أما الرضاء فظاهر وأما الغضب فلعصمته  
 صلى الله تعالى عليه وسلم ولأنه لم يكن يغضب لنفسه وإنما يغضب لانتهاك حرمات  
 الله تعالى كما في هذه القضية (وأنه) صلى الله تعالى عليه وسلم (وان نهى) في  
 حديث رواه الشيخان (أن يقضى القاضى وهو غضبان) لأنه غير معصوم فربما حله  
 الغضب على امر لا يرضى والجملة حالية بخلاف النبي صلى الله تعالى عليه وسلم  
 والنهي فيه محمول على الكراهية كما صرحوا به (فأنه في حكمه في حال الغضب  
 والرضاء سواء أكونه فيهما) أي في الغضب والرضاء (معصوما) حفظه الله تعالى عن  
 أن يصدر منه فيهما ما يخالف امر ربه (وغضب النبي صلى الله تعالى عليه وسلم  
 في هذا) الأمر الذي صدر من الانصاري (أما كان الله تعالى) نسبة رسول الله  
 صلى الله تعالى عليه وسلم للهوى الذي جاء منه بما يقتضى الردة والقتل ولكنه

عقابه لما من (لأن نفسه) فانه لا يتبعها (كما جاء في الحديث الصحيح) الذي قدنا  
 ذكره من انه انما كان يغضب لله وانتهالك عزماته ومثل الغضب في كراهة حكم الحاكم  
 فيه كل ما يشوش الفكر من جوع ومرض وذهب بعضهم الى ان من غضب لله  
 لا يمنع من الحكم ايضا لانه متق فلا يرتكب امرا يخالف امر ربه قياسا عليه صلى  
 الله تعالى عليه وسلم وظاهر الحديث يقتضيه والمفتي قيل انه مثل القاضي ايضا  
 وقد يفرق بينهما (وكذلك) اي ما ذكر مثل رواه ابو نعيم في الحلية وهو الحديث (في اقادته  
 عكاشة) الاقادة افعال من القود للدابة مقابل السوق ثم استعمل في الاقتصاس  
 بالفس وغيرها لان الجاني يقاد لبيستوفي منه غالبا فاريد به لازم معناه وصار حقيقة  
 فيه والمصدر مضاف لقاعله وعكاشة معروف من الصحابة وعينه مضمومة وكافه  
 تخففة ومشددة وهو علم منقول واصله العنكيوت وفي كتاب يسر لابن خالويه عكاشة  
 صاحب النبي صلى الله تعالى عليه وسلم واهل الحديث يخفقونه وانما هو مشدد وعكاشة  
 اسم موضع انتهى (من نفسه) الشريفة صلى الله تعالى عليه وسلم في قصة  
 وقعت قبيل وفاته صلى الله تعالى عليه وسلم لما نزل عليه اذا جاء نصر الله الى آخره  
 قال الجبريل قد نعت فقال له الاخرة خير لك من الاولى ولسوف يعطيك ربك  
 فترضى فامر بلالا ان ينادي الصلاة جامعة فاجتمع الصحابة في مسجد صلى الله  
 تعالى عليه وسلم فصلى بالناس وصعد المنبر وخطب خطبة وحلت منها القلوب  
 فقال ايها الناس اي نبي كنت لكم فقالوا جزاك الله عنا خيرا فلقد كنت لنا كالاب  
 الرحيم والاخ الشفيق اديت رسالة الله وبلغت وحيه فجزاك الله عنا افضل ما جزى  
 نبيا فقال معاشر المسلمين انشدكم بالله عز وجل من كانت له علي مظلمة فليقم فليقتص  
 مني وكرره فقام شيخ يقال له عكاشة فتمطى المسلمين حتى وقف بين يديه فقال لولا  
 امرك ما كنت اقدم على شيء لما انصرفنا من القمح حاذت ناقتي ناقتك فرفعت  
 القضيب فضربت خاصرتي ولا ادري اعدا كان ذلك ام لا فطلب صلى الله  
 تعالى عليه وسلم قضيه ودفعه لعكاشة وقال له اضرب ان كنت بضار يا فقال  
 ضربي وانا حاسر عن بطني فكشف صلى الله تعالى عليه وسلم عن بطنه  
 فقبله وقال له فذاك ابي وامى من يطبق ان يقتصر منك فقال له اما ان تضرب او تعفوا  
 فقال قد عفوت رجاء ان يعفو الله عني في القيامة فقال صلى الله تعالى عليه وسلم من  
 سره ان ينظر الى رفيق في الجنة فلينظر لهذا الجملوا يقبلون بين عينيه ويهنونه بذلك  
 وهو حديث طويل ذكره ابن الجوزي في الموضوعات وقال السيوطي انه اخرجه  
 ابو نعيم في الحلية واما يقل انه موضوع فهو تعقب له وعلى هذا اعتمد المصنف رحمه الله  
 تعالى (لم يكن) ما صدر منه في ضرب عكاشة (لعمد) اي عن عمد منه (حمله  
 الغضب عليه) اي على فعله بغير حق (بل وقع في هذا الحديث نفسه) لافي حديث



آخر (ان عكاشة قال له) صلى الله تعالى عليه وسلم حين اراد القود منه وكان تعلق بزمام ناقته صلى الله تعالى عليه وسلم قتها ثلاث مرات (وضربني بالقضيب) وهو عصا كان في يده السريفة (فلا ادري) ضربك هذا كان (عمدا) نعمدا منك لضربي (ام) اصابته لي خطاء وقد اردت غيره وهو انك (ضربت الناقة) فاصابني بذلك (فقال له النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اعصمك بالله) اي اجعلك في حفظه (يا عكاشة ان يعتمدك رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم بضرب لم يستحقه وفيه التفات من التكلم الى الغيبة واصد له ان يعتمدك فاتي باسمه الظاهر اسارة لعصمته صلى الله تعالى عليه وسلم بمقاله عكاشة لان من هو رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم لا يصدر منه مثله وعكاشة هذا هو ابن محبصن صحابي بدرى وهو الذي قال لرسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم حين ذكر ان سبعين الفا يدخلون الجنة بغير حساب ادع الله لي ان يحلفهم منهم فقال انتم منهم فقال آخر مثله فقال له سبقك بها عكاشة فغضب مثالا كافي الاصابة (وكذلك) اي مثل ما وقع لعكاشة ما وقع (في حديثه) صلى الله تعالى عليه وسلم (الاخير مع الاعرابي) وهذا الحديث لا يعرف من رواه ويحتمل انه حديث عكاشة بعينه (حين طلب الاقتصاص منه) صلى الله تعالى عليه وسلم لضربه له فلما قال له اقتصص مني ومكنه من نفسه (فقال الاعرابي قد عفت عك) اي تركت ذلك برضى مني (وكان) صلى الله تعالى عليه وسلم (قد ضربه بالسوط لتعلقه بزمام ناقته مرة بعد اخرى) ففيه ترك ادب يستحق به الضرب تعزيرا فلم يكن ذلك الإباحق فلا يستحق به الاقتصاص ولكنه صلى الله تعالى عليه وسلم فعله كرميا منه وتطيبيا لقلبه من غير حق له مضي كان تأديبا وتنهيرا مستحقا للحميد لا للعفو (والنبي صلى الله تعالى عليه وسلم ينهاه) عن تعلقه بزمام الناقة وسوء ادبه وعبر بالمضارع حكاية الحال السابقة استحضارا لصورته كما في قوله (ويقول له) اي للاعرابي (تدرك حاجتك) اي اقضيها لك وتصل اليها فادع الزمام (وهو يأبى) من ارسال زمام ناقته لئلا حانقه (فضر به بعد) نهيه (ثلاث مرات) حننا منه صلى الله تعالى عليه وسلم وتحملا لابرامه عليه ثم بين الوجه في هذا ولله غير مناف لما قرره من عصمته في عصبه ورضاه فقال (وهذا) الذي وقع منه صلى الله تعالى عليه وسلم (لمن لم يقف عنده نهيه) ليعلم امثاله فيجعل امثاله كالتوقوف ففيه استعارة وكذا في قوله عند نهيه فهي مكنية تخيلية (صواب) لاجور وخطاء يستحق به القود (وموضع ادب) في الحضور عنده يستحق من لم يتأدب فيه التأديب والحكم فيه مفوض له صلى الله تعالى عليه وسلم (لكنه) صلى الله تعالى عليه وسلم (اسفق) اي رجم من ترك الادب عنده بعد ضربه بحق (اذ كان حق نفسه) علة لاسفاقه مع استحقاقه للتأديب (من الامر) اي من الحال

الذي وقعت فيه هذه القصة (حتى عفا عنه) صلى الله تعالى عليه وسلم وان كان  
ما فعله من ضربه تأديبا له وزجرا عما فعله من سوء الادب يعد تكرار نهيه له كما تقدم  
فلم يقع منه ان غضبه امر يخالف عصمته و مراد المصنف رحمه الله تعالى بقوله حق  
نفسه انه امر يتعلق به صلى الله تعالى عليه وسلم وبذاته لعدم امثله نهيه اللازم له  
شرطا وليس المراد انما فعله انتقاما لحظ نفسه وهو اها واعلم ان العلامة ابن القيم  
قال في كتاب المعالم ان الشافعية والحنفية والمالكية والحنابلة قالوا ان الضربة واللطمة  
لا قصاص فيها شرطا وانما فيها التعزير وادعى بعضهم فيه الاجماع الا ان لبعضهم  
فيه خلافا جرى فيه على خلاف القياس الا انه مقتضى للنصوص وعليه عمل  
الصحابية رضي الله تعالى عنهم لقوله تعالى فمن اعتدى عليكم فاعتدوا عليه بمثل  
ما اعتدى عليكم ولا يرب ان لطمة بلطمة وضربة بضربة اقرب الى المماثلة من التعزير  
بغير جنس اعتدائه وهو هدى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم والخلفاء  
الراشدين حتى عقد له المحدثون بابا ترجوه باب القصاص في الضربة واللطمة روى  
فيه آثارا انتهى اقول الظاهر ما عليه الفقهاء وهو مقتضى القياس لانه لا يمكن  
ضبطه وقد يوجد فيه تفاوت فاحش كمن ضرب شخصا على عينه ولم يضرب بصره  
فربما تخرج عينه ضربة القصاص وانما فعله الصحابة رضي الله تعالى عنهم  
لوثوقهم بعدم تجاوز افعالهم فلا تقبس انفسنا عليهم فلا وجه لما قاله ابن القيم  
رحمه الله تعالى (واما حديث سواد بن عمرو) رضي الله تعالى عنه عن عطية الانصاري  
الذي رواه ابو القاسم في معجم الصحابة وابن سعد وعبد الرزاق في جامعه عن  
الحسن وسواد بن عمرو هذا انصاري صحابي وابس هو سواد بن غزيرة الا انه وقع نقل  
مثل هذه القصة عنه وانه صلى الله تعالى عليه وسلم طعنه بالعصاة في خاصرته لكن لا على  
هذا الوجه كما يأتي وما وقع في بعض النسخ عمرو بن سواد غلط من التاسخ وقال  
ابن الملقن في شرح البخاري بعد ما نقل ما في النسخة هذا لم يدرك النبي صلى الله تعالى  
عليه وسلم فانه صاحب ابن وهب فان ثبت هذا فلعنه صحابي آخر وافق اسمه واسم  
ابيه لكن القصة معروفة بسواد بن عمرو والظاهر انه انقلب عليه انتهى وذكر ابن  
عبد البر رحمه الله تعالى انه سواده بزيادة الهاء قال سواد (اتيت النبي صلى الله تعالى  
عليه وسلم وانا مخلوق) اي متضخم بالخلق وهو نوع من الطيب يخلط بالزعفران  
ولونه بين الحمرة والصفرة وقد ورد في بعض الاحاديث النهي عنه وفي بعضها  
ابا حته والهوى قيل انه متأخر ناسخ لا يباحته لانه معتاد في النساء والنسب بهن غير جائز  
ولذا ذهب شيخ والدي الشيخ شهاب الدين احمد بن حجر الهيثمي الى حرمة الحناء على  
الرجال لغير التداوي يعني في غير الحمية (فقال ورس ورس خط خط) الورس  
ثبت اصفر باليمن يصغ به ويتعطر فهو منهى عنه كالخلق والحناء وحكمه حكمه

وهو حرام لانهي عنه في الحديث وذكره كرايلا بكار عليه وورس بوزن ضرب وخط  
 امير له كرتا كيدا ايضا وتقديره اعليك ورس فيجوز رفعه علي انه مبتدأ او خير مبتدأ  
 مقدروسكون السين للوقف وطاء خط ساكنة او مفتوحة كما يجوز في كل امر يشدو  
 الا آخر كريد واصله اريد واجطط ويجوز ان لا يقدر فيه شيء ويقصده ما امر ايضا  
 فتدبر وهو من طيب النساء ايضا (وغشني) بمجتمتين بمعنى ضربني وهو استعارة  
 معروفة كما يقل جليله وقنعه بالسوط وعله قوله تعالى فصب عليهم ربك سوط عذاب  
 (يقضب) اي عصى كان عاده صلى الله عليه وسلم حله (في يده في طئي) اي عليها  
 وجعله لم تكنه منه كانه فيها (واوجعني) ضربه او هو بضربه (وعلت لقصاص  
 يا رسول الله) اي سبلك او اطله منك (فكسفتني عن بطني) لا ضربه اقتصاصا  
 كما فعل بي و (انما ضربه صلى الله تعالى عليه وسلم لم يكر رآه عليه) وهو تعذيبه بما فيه  
 تشبه بالنساء يستحق التمزير عليه وقيل انه كان محمرا فميتع عليه الطبيب فما فعله  
 صلى الله عليه وسلم امر مشروع له زجرا لعله بالفعل بعد القول ولكنه اجابه للقود  
 تواضعا ولطيفا ورجة منه كما تقدم وقد كان البضير يعل انه منهى عنه (واعله)  
 صلى الله عليه وسلم (لم يرد بضربه الا سيده) علي اراه منه يلقى فاراد الاشارة اليه  
 يقضيت في يده ليزعد ولم يرد ضربه الا ليمسه بسدة ولم يقصد ضربه (فلما كان) اي وجهر  
 (منه اجماع) مولاه وهو (لم يقصده) بضربه اياه (طلب الجليل منه) بالقود حتى  
 لا يبقى له عليه حق فرفع السبهة بوجهين احدهما انه تعزير مشروع له لكثرة تكريم  
 بلحاظه لما علم انه لم يقصد قوده وانما قصد تقبيل جيبه الشريف والثاني انه خطاه  
 معفو عنه وفيه صلى الله تعالى عليه وسلم تعليميا لامتة وهذا جاز (علي ما قدمناه)  
 في قصة عكاشة رضي الله تعالى عنه وذكر ابن اسحق انه صلى الله تعالى عليه وسلم  
 عدل صفوف اصحبه يوم بدر وفي يده قدح يحدل به فربسواد بن غزية منتصلا  
 عن الصفوف فطعن في بطنه بالقدح وقال له استويا سواد فقاتله اوجعتني يا رسول الله  
 وقد يبعثك الله بالعدل فاقدني فكشف له عن بطنه وقال له استقد فقبل بطنه واعتقه  
 فقال له صلى الله تعالى عليه وسلم ما حالك علي هذا قال حضر ما ترى فاردت ان  
 يكون آخر العهد بمس جلدي قد عاله صلى الله تعالى عليه وسلم وشرف وكرم  
 فصل قال القاضي رحمه الله تعالى واما افعاله صلى الله عليه وسلم الدنيا  
 اي المتعلقة بامور دنياه لا بالعبادة والعقائد (بحكمه فيها من توقي لمعاصي)  
 اي اجتناب المحرمات شرعا (والكروهات) كراهة تنزيه بقرينة مقابلة المعاصي  
 (ما قدمناه) خبر قوله حكمه المبتدأ اي انه صلى الله تعالى عليه وسلم معصوم عنها  
 فان وقع منه مكروه لبيان الجواز كبشر به قائما فهو لتعليم امته فلا يكون مكروها

في حقد وما قبل هنا من انه غير منهي عنه فلا حاجة لذكره لغو من الكلام لاحاجة للإطالة بمثله (ومن جواز السهو والغلط في بعضها ما ذكرناه) فانه يجوزوه في العبادات فيعلم جوازه في هذا بالطريق الأولى (وكله) أي كل ما ذكر من السهو وما بعده (غير قادح) وغير ضار (في النبوة) بل حسن منه صلى الله تعالى عليه وسلم لما فيه من التسريع (بل ان هذا) مع انه غير مذموم صدوره (فيها) أي في افعاله (على الدور) أي قليل جدا والنادر ما قل وقوعه ولا حكم له (اذئامة افعاله) أي أكثرها واقع (على السداد) بفتح السين المهملة أي الاعتدال والقصة ويجوز ان يريد بالعامية الكل يجعل غيرها كالعدم (والصواب) وعدم الخطاء (بل أكثرها) أي افعاله صلى الله تعالى عليه وسلم (اوكلها جارية مجرى العبادات والقرب) بضم وفتح جمع قرينة وهي العمل الصالح الذي يتقرب به الى الله تعالى (على ما يدا) فبما تقدم اما أكثرها كذلك فلان منها مباحات كالأكل والشرب ونحوه واما كون كلها عباداة فلا انه محتو على تعليم الإباحة و تقوية الجسد للطاعة ونحوه مما يجعل العادة عبادة (اذ كان صلى الله تعالى عليه وسلم لا يأخذ منها) أي من الدنيا او افعالها (الا ضرورية) أي مقدار ما يضطر اليه ويحتاج له (وما يقيم ربه في جسمه) أي ما به قوام حياته أي بقيته وقوته والرمق معناه بقية الروح والحياة والقليل من العيش الذي يسد الرمق (وفيه مصلحة ذاته) أي ما يصلحها كما يدفع الحر والبرد ويدخل فيه طعامه ودوايه وخدمه ونساؤه وموئتهم (التي بها يعبد ربه و يقيم شريعته ويسوس امته) أي يضبطهم ويحكم عليهم لانه معنى السياسة لغة قال وكنا نسوس الناس والامر امرنا وهذا بيان لجهة العادة المقصودة بما قبله بقال ساس الرعية اذا حفظها واقام امرها (و) اما ما كان بينه وبين الناس من ذلك (أي اموره الدنيوية الجارية منه في معاملة امته وصحبته) (فيين معروف) أي امر جليل حسن لان المعروف يراد به هذا وبين هنا للتقسيم كما يقال امرى بين كذا وكذا (يصنعه) أي يوصله ويفعله لهم من احسانه وتكرمه عليهم (وبر) أي ميرة وعطاء (يوسعه) عليهم باعطاء ما يغنيهم (او كلام حسن يقوله) لهم مما يلطف به ويأين قلوبهم ويعظمهم ونحوه (او يسمعه) بفتح اوله وبالله أي يسمعه من غيره ويصني له او يضم اوله وكسر ثالثة كما قيل وما قبله أولى لانه حيث لا فرق بينه وبين ما قبله الابتكاف (او تألف سارد) أي نافر عن طاعة الله ورسوله بكفافة الاغراب المؤلفة قلوبهم بالعطاء وجهات البر واللطف حتى يذيقه الله حلاوة الايمان ويهديه الله له (او قهر معاند) فيردعه ويذجره حتى يرجع قهرا عليه لما يريد (او مدارة حاسد) بملاطفته وتحمل اذاه والاغضاء عن قايحه كما كان يفعله صلى الله تعالى

عليه وسلم مع المنافقين واهل الكتاب وقال صلى الله تعالى عليه وسلم رأس العقل بعد الايمان مداراة الناس (وكل هذا) الامر الذي كان بينه وبين الناس (لاحق بصالح اعماله) اى ملحق بعبادته ومعدود منها ويشلب عليه لما فيه من المافع والمزايا الدينية (منتظم في زاكى وظايف عباداته) اى معدود من عباداته الموظفة اللازمة كالصلوة فهي لشدة حسن منافعه كانه من نفايسها المعدودة منها وفي سلكها ففيه استعارة مخيلة وزاكى بمعنى نامى (وقد كان) صلى الله تعالى عليه وسلم يخالف (افعاله الدنيوية) اى يخالف غيره فيما يخصه منها (بحسب اختلاف الاحوال) التى تعرض له فتقتضى المخالفة لحال آخره (ويعد) بضم اواه وكسر ثائه وتشديد داله اى يهيم ويقدم بتدارك منه (للأمور) التى تستقبل (اشباهها) اى ما يناسبها ويشابهها (فيركب في تصرفه) اى حركته من مكان لا آخر (لما قرب) اى لما كان آخر قريب حال اقابته (الجمار) بسهولة ركوبه مع مافيه من عدم التكبر وكان له صلى الله تعالى عليه وسلم حمار يسمى يعفور مذكور في السير (و) يركب (في اسفاره) البعيدة (الراحلة) وهو من الابل ما يقوى على الجمل ذكرا كان او انثى وهاؤه للبالغنة لتحمله الرحيل فركوبه في السفر مشابه لتلك الحال لقوته وصبره وكان له صلى الله تعالى عليه وسلم عدة ابل مذكورة في السير (وقد يركب) صلى الله تعالى عليه وسلم احيانا قليلة (البغلة في معارك الحرب) اى في مواضع او اوقات وقع فيها المعاركة والمقاتلة في حروبه وذلك لقوة قلبه صلى الله تعالى عليه وسلم وشدة بأسه وعدم خوفه من عدوه وكان ذلك يحين وقد اشتد لبأس وبغلته التى ركبها هي دلدل وكانت شهباء اهداها له المقوقس وله بغلة اخرى والكلام عليه في السير (دليلا على الثبات) وانه لا يمكنه ان يفر ولا يريده اذ لو اراده ركب الخيل ونصب دليلا على انه مفعول له او حان ولا يرد على الاول شئ لاتحاد فاعل العلة والمعلل لانه الراكب والدال وكان صلى الله تعالى عليه وسلم ككاهن اشجع الناس وقال على كرم الله تعالى وجهه كما اذا اشتد لبأس اتقينا برسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فيوم حين لما رأى شدة العدو وان من اصحابه من يفر ركب بغلته قصدا منه حتى لا يقال فر ولينشجع غيره لان البغل لا يصلح للسكر والفرد فانظر هذا ففيه معجزات له تعلم مما في السير (و) كان صلى الله تعالى عليه وسلم (يركب الخيل) ايضا (ويعدّها) اى يهيئها (ليوم الفرع) اصل معنى الفرع الخوف ثم كنى به عن خروج الناس بسرعة لدفع عدو ونحوه اذا جاءهم بغتة وصار حقيقة فيه كافي كامل المبرد قلبس هو استعارة كما قيل (وانما ثمة الصارخ) هو المصوت للاعلام بامر يطلب من يغيبه فهو معطوف على يوم والفرع وفيه اشارة لما وقع له صلى الله تعالى عليه وسلم بالمدينة لسماعه صراخا ظنه عدوهم هجم على المدينة فركب فرسا لابي طلحة

كان قطوفا اي غير سر يع المشي وذهب وحده فلم يردوا ورجع فأتى من خرج خلفه راجعا فقال لهم لن تراعوا اي لا تخافوا فقبل له كيف وجدت الفرس فقال وجدته بحرا اي واسع الخطو فلم يسبقه فرس بعد قوله ذلك ويقال للفرس الواسع الخطو بحرا لان اصل معنى البحر السعة (وكذلك) اي كما ان ما بينه وبين الناس كان على احسن نظام كان حاله (في لباسه) اي ملبوسه (وسائر احواله وافعله) كلها متناسبة من غير تكلف فيها وتصنع فكان يضع كل شيء في محله وهو معنى قوله السابق يعد للامور اشباهها كما قيل \* فاقسم لكل محل ما يليق به \* فان للرجل حلبا لبس للعنق \*

( بحسب اعتبار مصالحه ) الخاصة به في نفسه ( و مصالح امته وكذلك ) كان يفعل الفعل من امور الدنيا وان لم يكن له فيه رغبة ( مساعدة ) اي معاونة ( لادته ) فهو منصوب مفعول له ( وسياسته ) اي قد يفعله لاجل سياستهم اي حفظهم ( وكرهية خلافها ) بتخفيف الباء مصدر والضمير الامة اي يفعل ما لم يرد احيانا جبرا لقلوبهم وتأنيسا بعدم مخالفتهم فيما يجوز ( وانه كان قديرى غيره ) كتركه وافعل امر يخالفه ( خيرا منه ) لانه احب اليه ( كما يترك الفعل لهذا وقديرى فعله خيرا منه ) وقد يفعل هذا ( اي ما يرى تركه خيرا من فعله ) في الامور الدينية ( كما تقدم في امور الدنيا ) ( مما ) كان ( له ) الخيرة ( بكسر الخاء وفتح المثناة التحتية كما في المقتضى وقال غيره انه بكسر الخاء وسكون المثناة اسم من خار الله في كذا وما قيل انه يفتحها لبس بوجه اقول لا وجه لهذا فان فعله بكسر ففتح مما ثبت في المصادر كخيرة وطيرة وفي الاسماء كعبرة كما صرح به النحاة ( في احد وجهيه ) دون الاخرى مما خيره الله تعالى في فعله وتركه ولولا ذلك لم يجوز مثله في الامور الدينية ثم مثل له بقوله ( كخروجه ) صلى الله تعالى عليه وسلم باصحابه من المدينة ( لاحد ) اسم لجل معروف كانت عنده الوقعة المذكورة في السير فخرج لمحاربة ابي سفيان وقريش ( وكان ) اذذاك ( مذهبه ) اي رآيه صلى الله عليه وسلم المختار عنده والمذهب يطلق على هذا المعنى كما قال ابوتواس \*

\* ومن مذهبي حب الديار لاهلها \* وللناس فيما يعشقون مذاهب \*

( التحصن بها ) ان عدم الخروج منها وذلك لان بعض الصحابة رضى الله تعالى عنهم الذين لم يحضروا غزوة بدر احبوا خروجه صلى الله تعالى عليه وسلم من المدينة للقتال وكان صلى الله تعالى عليه وسلم رأى رؤيا تدل على قتل بعض اصحابه وامور اخر فقصصها عليهم واولها لهم كما في السير واراد ترك الخروج فرغبوه فيه فدخل منزله فلبس درعه ولامعة حربية فتقدموا على مخالفته وقالوا له لما خرج الرأى لك فقال ما كان لى اذ لبس لامته ان يضعها حتى يحكم الله بينه وبين عدوه ومضى فكان ما كان من جراحته وقتل حزة وغيره فهذه قصة دينية ترك فيها ما احبه لاراء



اصحابه وكلاهما امر جائز (و) من ذلك (ترك قتل المنافقين) وهم المظهرون  
 الاسلام مع اخفاء الكفر وهو لفظ اسلامي لا تعرفه العرب قد بما مأخوذ من نفاق  
 البروع وهو مخرج يستتر في حجره ليخرج منه اذا احس بصائده ويطلق على كل من  
 خالف ظاهره باطنه كما تقدم بيان ذلك كله (وهو) صلى الله تعالى عليه وسلم (على  
 يقين من امرهم) باخبار الله تعالى له به وبما يظهر من احوالهم من ايدائه وما يبلغه  
 عنهم بما لو ظهر الان اقتضى كفرهم وزندقتهم وقتلهم ولكنه صلى الله عليه وسلم  
 حكم بظاهر حالهم (مؤلفه لغيرهم) بمن يرجى اسلامه او خلوص ايمان من قرب عهده  
 بالاسلام (ورعاية للمؤمنين من قرايتهم) اسم جمع بمعنى الاقرباء كالصحابه كما قاله  
 ابن مالك ولا يحتاج لتأويل او تقدير كما توهم وبذلك يسرون وتطمئن قلوبهم و  
 مفعولان له (وكراهة لان يقول الناس) من اعدائه قدحا على زعمهم (ان محمدا يقتل  
 اصحابه) يصدون به من يريد الاسلام عنه (كما جاء في الحديث) الذي رواه البخاري  
 في عبد الله ابن ابي بن سلول لما قال في غزوة بني قينقاع ليخرجن الاعز منها الاذل  
 وبلغه صلى الله عليه وسلم ذلك فقال بعض الصحابة نقتله لنفاقه فقال صلى الله  
 عليه وسلم فكيف اذا تحدث الناس ان محمدا يقتل اصحابه والحديث مشهور (و) بما كان  
 يرتكب فيه احدا الجائرين تطييبا للخواطر (ترك بناء الكعبة على قواعد ابراهيم) حين بناها  
 مع اسمعيل عليهم الصلوة والسلام وكان مقدار اذرع من الحجر ستة اوسبعة او خمسة  
 داخل فيها اولها بايان ملصقان بالارض فلما بنتها قريش قبل البعثة لم تقف نفقتهم بيناءها  
 كذلك فاخرجوا بعض الحجر منها وجعلوا لها بابا واحدا مرتفعوا الكلام على ذلك وكم  
 بنيت وامتاعه وجوانه مفصل في محله والسيد السعدي فيه تأليف مستقل بنفس  
 (مراعاة لقلوب قريش) مفعول لاجله فانها لا ترضى بذلك وبعده تغيير المأثرهم  
 للتفرد بفخره عنهم (وتعظيمهم لتغييرها) عما بنته آباؤهم وخوفهم من هدمها (وحذرا  
 من تفارق قلوبهم) عند صلى الله عليه وسلم لمن لم يقو ايمانه ومن به بقية من الجاهلية (و)  
 تركه حذرا (من تحريك متقدم عداوتهم للدين) اي دين الاسلام (واهلكه فقال)  
 صلى الله تعالى عليه وسلم (لعائشة في الحديث الصحيح) الذي رواه الشيخان  
 وغيرهما (لولا حدثان قومك) بكسر فسكون مصدر بمعنى الحدوث ضدا لقدم  
 اي تجدده وعدم رسوخه والمراد به هنا القرب اي لولا قرب عهدهم (بالكفر)  
 والشرك (لا تمت البيت) اي لبنيته على تمامه وكاله (على قواعد ابراهيم) التي كان  
 بناء عليها وعلى هبته الاولى بادخال بعض الحجر الخارج منه فيه والصاق يايه بالارض  
 وجعل ارتفاعه على ما كان عليه (و) من تركه احدا الجائرين ما يقار به ويشبهه انه  
 صلى الله تعالى عليه وسلم (كان يفعل الفعل) الذي صدر منه (ثم تركه لكون غيره  
 خيرا منه) وان كانا جائرين له (كأنقاه من ادنى) ابار (مياه بدر) وهي ارض

معروفة اى قيامه برحله في منزله عنده وقد اشار عليه الحباب بن المنذر به كما تقدم  
 (الى اقربها العدو) وذلك العدو من كفار (قريش) الذين وقعت معهم غزوتها  
 ونغويره ما استغنى عنه من العيون تضيقا عليهم لعتوهم وكفرهم وكان نزل اولا على  
 غير الماء فقال له الحباب بن المنذر ابوحى هذا ام رأى قال رأى فاشار عليه بما ذكره ونزل  
 عليه جبريل وقال رأى ما اشار به الحباب كما تقدم (وكقوله) صلى الله تعالى عليه  
 وسلم في حجة الوداع كما رواه الشيخان (لو استقبلت من امرى ما استدبرت ما سقت  
 الهدى) الى آخر الحديث والهدى يقع فسكون وياء مخففة ويجوز كسر ثانيه  
 وتشديد الياء وبهما قرئ وهو ما يساق من الابل لينحر في الحرم ويتصدق بلحمه  
 وهوانه صلى الله تعالى عليه وسلم احرم بالحج مقردا وساق معه هديا فلم يحل له ان  
 يلبس ويحل من احرامه حتى يبلغ الهدى محله يوم النحر وكان اصحابه رضى الله  
 تعالى عنهم تمتعوا بالعمرة وفكوا احرامهم فلما علموا انه صلى الله تعالى عليه وسلم  
 لم يتمتع كرهوا تمتعهم بلباسهم ونسائهم خلاف رسول الله فقال لهم صلى الله تعالى  
 عليه وسلم لو استقبلت الخ اى وددت انى مثلكم اتمتع لولم يتعنى سوق الهدى وعقد  
 النية وهذان امران جائزان فعل احدهما والاخر احب اليه بيانا للجواز واختلف  
 ايها افضل كما ذكر في كتب الفقه وقوله استقبلت من امرى المراد من امر احرامه  
 ومعناه لولم يصدر منى ما صدر مما يمنع موافقتكم وهو سوق الهدى واستقباله كناية  
 عن عدم وقوعه وتقدمه واستدباره كناية عن وقوعه لان ما وقع ومضى كانه خلفك  
 وما لم تفعله قدامك موجود ولوللتنى اى وددت ان ما صدر منى من سوق الهدى كانه  
 لم يكن حتى اوافقكم والشاهد فيه لما ذكره ظاهر (و) كان صلى الله تعالى عليه وسلم  
 (يسقط وجهه للكافر والعدو) ممن هو من اعدائه (رجاء استيلافة) اى ان يؤلف  
 بينه وبين المسلمين بهدايته للاسلام وعدم نفرة لما يراه من لطف الله تعالى به  
 واظهاره له ما يحب وتقدم ان بسط الوجه عبارة عن البشاشة واظهار المسرة لان  
 غيره يقطب وجهه ويحسد اسارى وجهته (و) كان صلى الله تعالى عليه وسلم  
 (يصبر للجاهل) المراد به هنا غير متعارفهم فانه في كلامهم بمعنى ذوالعتو والغلظة  
 والتكبر الحامل على تجاوز كقوله \* ونجهل فوق جهل الجاهلينا \* اى نطغى  
 (ويقول) صلى الله تعالى عليه وسلم اذا بدا من مثله ما لا يريد وسئل عنه كما ورد  
 في الحديث رواه الشيخان عن عائشة رضى الله تعالى عنها (ان من شر الناس) شر  
 مخفف اشرا سم تفضيل اى اخبثهم واكثرهم شرا (من اتقاء الناس) اى توقوا منه  
 وتجتنبوه وسالموه وراعوه خوفا منه (لشره) اى من اجله فان مثله يخشى منه  
 (ويبتذل) بموحدة وذال معجمة اى يعطى (له الرغائب) جمع رغبة وهى ما يرغب  
 فيه كالعطايا الكثيرة ونحوها (ليحب اليه شريعته) فان الجاهل ميله للدين

فاذا رآها منه احبه واطاعه فيما يأمره به من الشرع (ودين ربه) من دانه اذا ساسه وقهره والفرق بين الدين والشرعية مشهور (ويتولى) اى كان صلى الله تعالى عليه وسلم يباشر ويفعل بنفسه (في منزله) اى داخل بيته مع اهله (ما يتولاه) ويفعله (الخادم) تواضعا منه صلى الله تعالى عليه وسلم (من مهنته) الضمير للنزل اوله وهى بفتح الميم وسكون الهاء بالتون قبل تاء تأنيث والضمير وهى بمعنى الخدمة واصاها الابتذال والمسموع فيها الفتح والكسر خطأ وان كان هو القياس كالخدمة والجلسة كما نقله الرنخشري عن الاصمعي وفي القاموس المهنة بالكسر والفتح ككلمة الخدمة والعمل وعن عائشة رضى الله تعالى عنها كان صلى الله تعالى عليه وسلم يخفض نعله ويخيط ثوبه ويعمل في بيته كما يعمل احدكم في بيته ويقم بيته ويخيط ثوبه ويأكل مع الخادم ويحجن ويحمل حاجته من السوق كله للتواضع وتعلية للامة وهو من سنن الانبياء عليهم الصلوة والسلام (ويتسمت) بفتح الياء المضارعة تفعل من التسمت وهو التلبس بالهيئة الحسنة والسمت بسين مهملة وهو القصد الحسن وقيل الهيئة والمنظر الحسن في نفسه ولباسه وفي القاموس التسمت الطريق وهيئة اهل الخير والسير على الطريق والقصد انتهى واهل المعقول يستعملونه بمعنى المقابل للشيء والجهة وهو قريب منه (في ملأه) في بعض النسخ بفتح الميم واللام وكسر الهمزة قبل الضمير وعليه اقتصر الشارح الجديد وهو انسب بما قبله من قوله في منزله اى كان صلى الله تعالى عليه وسلم في منزله على نهج الخادم في خدمته وغيرها فاذا برز للملاء من اصحابه وجلساته من الاشراف برز على هيئة حسنة مستترا بازاره لشدة حيائه وآدابه وقال البرهان وغيره انه في ملأه بضم الميم والمد جمع ملأه وهى الملقفة وفي المطالع لابن قرقول انه مقصور مهموز ونقله النووى عن المشارقى للمصنف قال وهو غلط من الناسخ بلا شك والملاء جاعة يملئون العيون مهابة وجلالة والاول انسب ايضا بقوله وحتى الخ وقال التلساني انهما روايتان اعنى ملأه وملأه (حتى لا يبدو) اى لا يظهر (منه شيء) يكشفه (من اطرافه) اى اطراف بدنه كساقه واقدامه كما هو عادة الاشراف المحشمين في الخلوة والنادى (وحتى كان على رؤس جلساته الطير) اى لمهابته ونهاية ذلك لا يرفع احد رأسه ولا يطيل نظره اليه توقيرا له وتكريما لرزانه عقولهم لان الطير لا يقع الا على ساكن من جذع وحائط ونحوه فشبهوا بذلك ووجه الشبه ظاهر كما قلت في مقصودى في مدحه صلى الله تعالى عليه وسلم وشرف وكرم \* كما نما الطير على رؤسهم \* في كل غصين في ربا المجدنما (ويتحدث مع جلساته بمحدث اولهم) اى بما كان لمن قبله من اوائلهم بمحاكاة ما كان قبل الاسلام من حروبهم كيوم بعاث وغيرها كخلف الفضول وقيل المراد انه يتكلم بمحدث اول متكلم منهم بما يناسبه لانه يعيده لهم (ويتجيب بما يتجيبون منه) لخفاء سببه ولا يعارضهم ولا ينكر عليهم تأنيسا لهم وجبر الخواطرهم لكمال خلقه

ولطفه (ويضحك معهم مما يضحكون منه) مما يقتضيه حديثهم فلا يعبس كالجبارة  
 الا ان ضحكك صلى الله تعالى عليه وسلم على عاداته التبسم بلا قهقهة وبلا ابداء داخل  
 انهم فلا ينافي قول عائشة رضي الله تعالى عنها ما رأيت رسول الله صلى الله تعالى  
 عليه وسلم مستجمعا ضاحكا أي ضاحكا بجميعه حتى تبدل لهواته (قد وسع الناس)  
 أي عم جميع من عنده (بشره) أي طلاقة وجهه وبشاشة في وجوههم (و)  
 وسعهم (عدله) وتسويته بين جلسائه أو لا يحيف ويجور احدا عنده أو على احد  
 من الخلق اصلا (لا يستقره) أي لا يقلقه (الغضب) أي اذا صدر من احد ما يغضبه  
 لوقاره وشدة صبره على الاذى من بعض المنافقين وجفاة الاعراب الواردين عليه  
 قال تعالى واستقرز من استعطت أي ازججه وهو من القر بمعنى الخفة (و) مع حمله  
 (لا يقصر عن الحق) فيوفيه حقه ولا يترك منه شيئا (ولا يظن) أي لا يخفي في باطن  
 امره (على جلسائه) ممن هو عنده شيئا مما يريد (ويقول) لاعلامهم بأنه لا يخفي عليهم  
 امرا (ما كان) أي لا ينبغي ولا يليق ولا يصح وما كان جاءت لهذه المعاني (لني  
 ان تكون له خائفة الاعين) أي لبس له ان يغمز ويشير بطرف عينيه لاحد ان يفعل  
 شيئا أخفاه ولم يتكلم به وقد تقدم ذلك في حديث القمح وازادته صلى الله تعالى  
 عليه وسلم قتل ابن ابي سرح لما توقف عن مباحته فيقوم له من يضرب عنقه لانه  
 صلى الله تعالى عليه وسلم كان اهدر دمه فلما بايعه ومضى قال هلا قام اليه من يضرب  
 عنقه فقبل له هلا او مات الينا يا رسول الله فقال ما كان لني الخ وحرمة ذلك عليه  
 عدت من خصائص الانبياء عليهم الصلاة والسلام كما مر وفي النهاية خائفة الاعين  
 ان يضرب في نفسه ما لا يظهره بلسانه فيومي له بعينه وهو خيانة والخائفة مصدر  
 بمعنى الخيانة أو ااصله الاعين الخائفة وقد تقدم (وان قلت فامعنى قوله) صلى الله  
 تعالى عليه وسلم (لعائشة) رضي الله تعالى عنها في حديث رواه الشيخان وغيرهما  
 عنها (في الداخل عليها) وهو عينة بن حصين الفراري وقيل هو مخزومة بن نوفل  
 القرشي وقيل انهما واقعتان تعددتا (بئس ابن العشيرة هو) والعشيرة بنو الالب  
 الادنون أو القبيلة (فلما دخل الان له القول) أي تلطف بعد ما قاله في حقه (وضحك  
 معه) لمقاله الذي على حقه (فلما سأله) صلى الله تعالى عليه وسلم (عائشة عن ذلك) الذي  
 فعله معه بعد ما قاله (قال ان من شر الناس من اتقاء الناس لشره) تقدم تفسيره قريبا  
 (وكيف جاز) منه صلى الله تعالى عليه وسلم (ان يظهر له خلاف ما يظن) أي يخفيه  
 عنه أو مطلقا (ويقول في ظهره) أي في غيظه بعد ما ذهب وولى ظهره (ما قال)  
 في حقه بئس ابن العشيرة بعد الاثارة القول له وضحك في وجهه وقد مر ان  
 عينة هذا من المؤلفات قلوبهم وكان قبل اسلامه دخل بغير اذن على رسول الله  
 صلى الله تعالى عليه وسلم وعنده عائشة فقال له بلا اذن فقال ما استأذنت على احد

من مضراى لانه كان رئيسا في قومه ويقال له الاحق المطاع في قومه ثم قال له ماهذه  
الحجرات فقال ام المؤمنين فقال الا ازل لك عن اجل منها فقالت يا رسول الله من هذا قال  
هو الاحق المطاع في قومه وهو على ما يرى سيد قومه ثم اسلم وله ترجمة فيها بعض  
اموره قيل وفي الحديث دليل على غيبة الكافر والفاسق المجاهر ويأتى ما فيه  
وما فعله رسول الله صلى الله عليه وسلم مدارة لامداهنة والفرق بينهما مشهور ويأتى  
عن قريب وقد قيل لو ذكر المصنف هذا في الفصل الذي قبله كان اولى  
(والجواب) عما ذكر (ان فعله صلى الله تعالى عليه وسلم) لما ذكر (كان استيلافا  
لمثله) من اجلاف العرب واشرارهم رجاء لاسلامهم ودفعهم بالتي هي احسن حتى  
يلين قلبه ويحسن اسلامه وقد وقع وكان معه من قومه اكثر من عشرة آلاف  
او المراد بمثله من هو سيد مطاع كثير الاتباع وهو انسب بما بعده وقول القرطبي  
رحمه الله تعالى ان هذا الحديث يدل على ان عينة كان له سوء الخاتمة لجعله في  
الحديث شر الناس لاوجه له لان الحديث عام غير مخصوص بالمدكور حتى يدل على  
ماقاله فهو شامل لكل متصف بهذه الصفة (وتطيبا لنفسه) حتى يدع عن الاسلام  
فيهديه الله تعالى له حتى يشاهد معجزاته صلى الله تعالى عليه وسلم ويشرق عليه  
من نوره ما ينشرح به صدره (ليتمكن ايمانه) اى يثبته في قلبه بحيث لايقبل  
الزوال (ويدخل بسببه) لانه كان رئيسا كثير الاتباع كما مر (في الاسلام اتباعه)  
لاتقيادهم له وكونه معهم كظل لايفارقه (ويراه) اذا اسلم واطاع (مثله) من  
ساداة العرب والجبارة منهم (فيجذب) اى ينقاد مذعنا (الى الاسلام) لما يراه  
من اتباع غيره له من الرؤساء (ومثل هذا) اى من قوله لاحد من الناس في وجهه شبها  
وذكره خلافة بعد ذهابه (على هذا الوجه) يخرج فيقال انه في حق من تحمل  
غيبته وانه لتأليف القلوب لما ذكر من الفوائد (قد خرج) لهذا (عن حدمد اراة  
الدنيا) اى عن المداراة التي هي لاجل امور الدنيا (الى السياسة الدينية) اى التدبير  
بتأليف القلوب الداعى لدخول الناس في الاسلام من غير ضرر وتعب فهو من جملة  
مصالح الدين ومهماته (وقد كان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يستألفهم) اى  
يطلب تأليف قلوبهم للاسلام (بيذل اموال الله) من الغنائم (العريضة) اى  
الكثيرة جدا والعرض مقابل الطول يستعار لما ذكر كثيرا فيقال له مال وغنى  
عريض ووجه الشبه ظاهر واختياره على الطول ادخل في المبالغة لانه اذا عظم  
عرضه علم عظمة طوله التزاما كما لا يخفى وهذا نحو ما وقع له صلى الله عليه وسلم انه  
اعطى بعضهم واديا عملوا بالغنم فاسلم واسلم قومه لما قال لهم يا قوم انه يعطى عطاء من  
لا يخاف الفقر (فكيف) لايتألفهم مع تألفهم بالاموال العريضة (بالكلمة اللينة)  
فانه يعلم بالطريق الاولى ويبعد عدمه جدا والاستفهام انكارى يفيد الاستبعاد

كقوله كيف تكفرون بالله وكنتم أمواتا فأحياكم وعطاياه صلى الله تعالى عليه وسلم  
 وكثرتها للمؤلفة قلوبهم لا تحصى وهو مداراة حسنة وقربة عظيمة والفرق بينها  
 وبين المداهنة أن المداهنة مافية رضى بامر غير مشروع لغرض تاسد والمدارة مافية  
 لطف بامر مشروع لصالح محمود (قال صفوان) بن أمية بن وهب الجمعي الصحابي  
 أحد الأشراف العصماء الأجواد أسلم بعد حنين وتوفي سنة اثنين وأربعين رضى الله  
 تعالى عنه وأخرج له أصحاب السنن وفي الصحابة من اسمه صفوان غيره ستة عشر  
 (لقد أعطاني) رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم (وهو أبى عن الخلق الى) لما كان  
 في قلبه من عداوته له صلى الله تعالى عليه وسلم (فأزال يعطيني) من مواهبه  
 الجزية من غير سؤال (حتى صار أحب الخلق الى) فلما رآه من أحببه له من غير  
 امتنان وعطف على ما كان منه في الكفر والعدوان ثم أشار الى جواب سؤال نقديزه  
 أنت قلت أن قوله بئس ابن العسرة لم يقله في جهه والنبي خالفه قاله ليؤاخذ  
 وهذا غيبة محرمة شرعا فكيف صدر منه صلى الله تعالى عليه وسلم ما حرمه  
 الله تعالى بقوله (وقوله) صلى الله تعالى عليه وسلم (فيه) أي في حق صينة بن  
 حصين الداخل عليه بغير إذن كإمر (بئس ابن العسرة) هو في حقه (غير غيبة)  
 منهي عنها (بل هو تعريف بما علمته) من خصاله الفبيحة المذمومة (لأن لم يعلم) حاله  
 فعرفه ذلك (ليحذر حاله ويحترز منه) بأجتنابه لبس من شره (ولا يؤثق بجوابه)  
 أي بما يكون من جهته من قول وفعل (كل الثقة) أي وثوقا كليا لما علم من حقه  
 وجاهليته (لا سيما وقد كان مطاعا) أي سيدا فهايا بين العرب يطاع امره (متبوعا)  
 أي له اتباع كثيرة من العرب إذا أمرهم أطاعوه فيخفى من شره (ومثل هذا)  
 الذي صدر منه صلى الله تعالى عليه وسلم من ذمه له مع لين قوله له (إذا كان  
 لضرورة) اقتضاها الحال من دفع شره بلا ضرر عاجل منه للمسلمين ينسق دفعه  
 (ودفع مضرة) أي إزالة ضرره (لم يكن) ذلك (بغية) منهي عنها شرعا  
 حتى يعترض ويقال كيف يصدر مثله منه صلى الله تعالى عليه وسلم وهو معصوم  
 ثم انتقل على طريق الترقى في تبرئة مقام النبوة فقال (بل كان جائرا) منه لتعريف  
 حاله من غير قصد ذمه (بل) كان (واجبا) عليه صلى الله تعالى عليه وسلم أن يبين  
 بعض عيوب أمته إذا خشي من لا يعرفها (في بعض الأحيان) جمع حين والمراد زمان  
 توقع الضرر فلا يجوز تأخير بيانه عن وقت الحاجة إليه (كعادة المحدثين) أي  
 علماء الحديث النبوي (في تخرج زواة) بذكر عيوبهم لئلا يعمل بما روه كفلان  
 كذاب أو غير ثقة أو احتل عقله أو دينه والجرح معروف استعير لذكر العيوب  
 كقوله ولا يلتزم ما جرح اللسان وصار حقيقة فيه (أو) كعاده (المزكين) في تخرجهم  
 (السهرد) إذا سألهم إذا لم عندهم إقرار سعادتهم ولا فيجب عليهم ذكر ما يعلمون



من حالهم خيرا وشرا وسمى مزكبا واصله من تطهر بدفع المعاييب ونفيها اشارة  
الى ان حق الانسان ان يتصف بالخير وسمى وشاع في المعنى العام وكان هذا واجبا  
لما فيه من دفع الفساد عن الاحكام الشرعية وصيانة حقوق الناس وقد استثنوا  
من الغيبة مع ما ذكرنا من امور اخرى في صورته ذكرناها في غير هذا المحل وجعلها بعضهم  
ايضا في قوله \* القدح لبس بغيبة في ستة \* متظلم ومعرف ومحذر \* ولظهر  
فسقا ومستفت ومن \* طلب الاعانة في ازالة منكر \* فقول المصنف انها لبست  
بغيبة يجوز بقاؤه على ظاهره ان قلنا هذه لا تعد غيبة شرعا لجوازها او وجوبها  
فان قلنا انها ذكر المرء بما يكره في غيبته مطلقا تنقده بقيد مقدر اي لبست بغيبة  
ياثم قائلها وتمتع عليه شرطا فلا يرد عليه شيء ( فان قيل فامعنى المعضل ) اسم  
فاعل من اعضل الامر اذا اشكل واعى وكان هذا مشكلا لاسيما في لبس المرء  
بالمعضل هنا مصطلح اهل الحديث واصل الاعضل جنس الولادة فاريد به ما ذكر  
ورفع في نسخة المفضل بغاء وصاد مهملة ( الوارد في حديث بريرة رضي الله تعالى  
عنها ) الذي رواه الشيخان وبريرة قبيلة بمعنى قاضية او مفعولة وكانت مملوكة  
لبعض الانصار او بني هلال اولها وقيل كانت لعتبة بن ابي لهب وقيل لبعض  
بنى كاهل وكانت تخدم عاتبة رضي الله تعالى عنها قبل عتقها وتوفيت في زمن  
معاوية رضي الله تعالى عنه واختلف في جنس بريرة فقيل كانت قبطية غير سوداء  
وقيل حبشية سوداء ( من قوله صلى الله تعالى عليه وسلم ) لبيان الحديث المعضل  
( لعائشة ) رضي الله تعالى عنها ( وقد اخبرته ان موالى بريرة ) اي المالكين لها  
( ابوايعها ) اي امتنعوا من بيعها واختلف في الخبر له صلى الله تعالى عليه وسلم  
هل هو عائشة او بريرة او غيرهما كما وقع في روايات الحديث ( الا ان يكون لهم الولاء )  
اي وللاء العتاقة وهو معروف في كتب الفقهاء فانهم كانوا كاتبوها فجهزت واستعانت  
بعائشة رضي الله تعالى عنها فقالت لها ان اراد اهلك دفعت لهم ثمنك واعتقتك  
ويكون ولاؤك لي فابوا ذلك وكانوا كاتبوها على تسعة اواق في كل سنة وللفقهاء  
اختلاف في صحة بيع المكاتب مطلقا او اذا عجز كما ينو ( فقال صلى الله تعالى  
عليه وسلم لها ) اي عائشة لما اخبرته بقولهم ( اشترى بها ) منهم ( واشترطى لهم  
الولاء ) كما ارادوا ( ففعلت ) اي اشترتها بشرط ان الولاء لهم اذا اعتقها والولاء  
عصوبة شرعية معروفة لحديث الولاء لجملة كلمة النسب ( ثم قام ) صلى الله تعالى عليه وسلم  
على منبره ( خطيبا ) على عادته فيما اذا اراد بيان امر الناس ( فقال ) صلى الله تعالى عليه وسلم  
في خطبته ( ما بال اقوام ) اي ما شانهم وحالهم وكان عادته عليه السلام ابهام من صدر  
عنه ما لا يرضاه فلم يقل ما بال فلان والاستفهام انكارى ( يسترطون شروطا ) غير جائزة  
( لبست في كتاب الله ) ولم يشرعها لهم من امور الجاهلية ( كل شرط لبس في كتاب الله )

ولا في حديث نبيه صلى الله تعالى عليه وسلم الذي هو حكمه (فهو باطل) كشرط  
الولاء هنا لهم والشرط على اقسام جائز وممتنع ولغو وباطل وتفصيله في كتب الفقه  
لا حاجة للتطويل به هنا ثم بين وجه الاشكال في الحديث بقوله (والنبي صلى الله  
تعالى عليه وسلم قد امرها) اي عايشة رضي الله تعالى عنها بشرائها (بالشرط  
لهم) اي بشرط الولاء لهم اذا اعتقتها (وعليه باعوها) اي على هذا الشرط  
وقع بيعهم لها (ولولاه) اي شرط الولاء بضمير متصل وهو جائز والافصح  
انفصاله نحو لولا اتم وبيانه في كتب النحو (والله اعلم) جملة معترضة يتقوى يصح  
عليه لله تعالى تأديا (ما باعوها من عايشة) رضي الله تعالى عنها لانهم ابوا البيع  
بدونه كما تقدم (كما انهم لم يبيعوها قبل) يعني على الظن اي قبل شرط الولاء لهم  
(حتى شرطوا ذلك) اي كون الولاء لهم (ثم ابطله) صلى الله عليه وسلم (وهو) اي  
والحال انه صلى الله عليه وسلم (حرم النفس) اي التلبس واخفاء ما يظير مقابل النصيح  
(والخديعة) فقال من غشنا فليس منا ولا خلافة اي لا خداع في المعاملة فكيف امر صلى  
الله عليه وسلم عايشة بقول ما لا يجوز ولولا ما باعوها فبقية غش وخديعة قد فقه بقوله  
(فاعلم اكرمك الله) كما اكرمه مقام النبوة بتزويجه عما لا يليق والجملة دعائية معترضة لدفع  
الاعتراض (ان النبي صلى الله عليه وسلم منزله) اي مبرا ومبعد (عما يقع في بال الجاهل)  
بالحديث ومقام النبوة اي في فكره او قلبه او خاطره لاشالله وبالله (من هذا الامر)  
الذي يتوهم انه غش وخديعة (ول) اجل (تنزيه النبي) صلى الله تعالى عليه وسلم  
(عن ذلك) الذي يتوهم جهلا به ذكر (ما قد انكر قوم هذه الزيادة قوله)  
صلى الله تعالى عليه وسلم وهو يدل من الزيادة (اشترطوا لهم الولاء) وانما انكروها  
(اذ ليست في طرق الحديث) هذا ما ذهب اليه الخطابي وقيل ان الشافعي ذكره  
في الام وانه وقع في طريق لم يتابع عليها وهو مردود وقد علمت ان الواقع في النسخ  
بتزويجه بصيغة المصدر فإزادة وهو ظاهر ورواه بعضهم بتزهد مضارع فاعرب  
فاعلا له والظاهر انه من تحريف الناسخ وعدم ثبوت القائل (ومع ثباتها) وصحة  
روايتها وهو الذي عليه الاكثر ورواه الثقات من طرق متعددة صحيحة فلا وجه  
لانكارها لكنه اختلف في توجيهه بوجوه تأتي وحيث (فلا اعتراض لها) على  
هذا التقدير لان ثبوت هذه الرواية هو الذي ذكره الجمهور وقالوا انه ورد من طرق  
صحت وما قيل انها لم ترد الا من طريق واحد لم يتابع عليه مردود كما في شروح  
الصحيحين والحامل عليه ما ذكر من الاشكال وهو مدفوع بوجوه منها ما اشار اليه  
بقوله (اذيقع) لفظ (لهم بمعنى عليهم) على ان اللام بمعنى على في كلام العرب كعكسه  
والشاهد عليه ما (قال الله تعالى اولئك لهم اللعنة) اي عليهم (وقال تعالى وان اسأتم  
فلها) اي فعلها كقوله ولهم سوء الدار (فعلى هذا) التأويل يجعل اللام بمعنى على

كافي الايتين يكون معنى الحديث ( فاشترط عليهم الولاء لك ) يا عايشة فان الولاء لمن اعتق لا لمن باع ( ويكون ) على هذا التقدير ( قيم النبي ) صلى الله تعالى عليه وسلم على منبره ( وعظمه ) بقوله ما بال اقوام الى آخره انكارا وزجرا ( لما سلف منهم ) اي لما تقدم من واليها ( من شرط الولاء ) على بريرة بنت صفوان ( قبل ذلك ) اي قبل وعظه تأديبا لهم وارشادا لمن خالف كتاب الله وشريعته وهذا التوجيه منقول عن المزي واسنده البيهقي الى الشافعي رضي الله تعالى عنه وجزم به الخطابي وصححه وانكره غيره وقال النووي انه ضعيف لانه صلى الله تعالى عليه وسلم انكر اشراطهم ذلك ولو كانت اللام بمعنى على لم يذكره وكون انكاره لارادتهم الاشراط لهم اولاياءه سياق الحديث وقال ابن دقيق العيد رحمه الله تعالى اللام تدل على اختصاص امر ماضيا كان او نافعا كما تقول العقاب لزيد فلا حاجة لجعلها بمعنى على حيث لا لبس وعلى كل حال فضعف هذا الجواب ظاهر ( ووجه ثان ) عما استشكلوه في هذا الحديث بعد ثبوت روايته هكذا ( ان قوله ) صلى الله تعالى عليه وسلم في هذه الرواية لعائشة ( اشترطى لهم الولاء لبس ) صادرا منه صلى الله تعالى عليه وسلم ( على معنى الامر ) فان صيغة الامر ترد لمعان كثيرة نحو قوله كن فيكون كما بين في الاصول وان كان حقيقته المتبادر منه الامر الطلبي ثم استدرك ببيان المراد به على هذا فقال ( لكن ) انما ورد منه امر اشترطى ( على معنى التسوية ) اي تسوية الاشراط وعدمه واصله اشترطى او لا تشترطى كما يأتي وهذا المعنى يرجع الى الاباحة والتسوية من معاني او وقد يضاف للامر ايضا وجع بينهما بانه يفهم من قزينة السباق فصح نسبه لكل منهما ويؤيده هذا وان قيل انه ضعيف جدا انه ورد في بعض طرق اشترطى او لا تشترطى فانما الولاء لمن اعتق ولما كان هذا يتوقف على ان الموالي كانوا يعلمون ان هذا الشرط شرعا غير معتبر اشار الى ذلك بقوله ( والاعلام ) بالجر عطف على التسوية ( بان شرطه لهم ) اي شرط الولاء للموالي المذكورين ( لا ينفعهم ) ولا يفيدهم شيئا منه لعدم ورود ما يجوزه ( بعد بيان النبي ) صلى الله تعالى عليه وسلم ( قبل ) مبنى على الضم اي قبل وقوع هذه القصة ( ان الولاء ) انما هو ( لمن اعتق فكانه ) صلى الله تعالى عليه وسلم على هذا التقدير ( قال لها ) اي لعائشة رضي الله عنها ( اشترطى او لا تشترطى ) فالاشراط وعدمه سواء ويؤيده انه روى هكذا كما امر وانما استوى هو وعدمه ( فانه شرط غير نافع ) لانه لغو لا يفيدهم انتقال الولاء لهم ( والى هذا ) التوجيه ( ذهب الداودي ) وهو الامام ابو الحسن عبد الرحمن بن محمد بن المظفر بن داود المعروف بالداودي كما تقدم في ترجمته ( وغيره ) من العلماء ( وتو بفتح التاء ) صلى الله عليه وسلم ( اي تعبيرهم بتقبيح فعلهم على منبره ) ( وتقر يعهم ) بلومهم بين الناس

(على ذلك) اى على امتناعهم بدون اشتراط الولاء لهم (يدل على علمهم به) اى  
 بعدم نفع اشتراطهم (قبل هذا) اى قبل ما قاله صلى الله تعالى عليه وسلم لهم  
 لانهم يكونون معذورين يجهلهم لهذا غير مستحقين للتقريع والتوبيخ فسقط  
 ما قيل انه مخالف للظاهر متوقف على ثبوت علمهم بهذا الحكم قبل خطبته  
 صلى الله تعالى عليه وسلم (الوجه الثالث) فى الجواب عن هذا الاشكال (ان معنى  
 قوله اشترطى لهم الولاء) خبر ان مقدر تقديره صحيح ونحوه اذ لا يصح اقتران الخبر  
 باى فى قوله (اى اظهرى لهم حكمه) من انه من اعتق لا يخطئه لغيره وان شرطه له  
 (ويبنى) لهم (عندهم سنته) اى طريقته وما شرعه فهو بالمعنى اللغوى لامقابل القرض  
 (ان الولاء انما هو لمن اعتق) بفتح الهمزة والتشديد بدل من قوله سنته (ثم بعد هذا)  
 الذى ذكره من عدم فائدة الشرط (قام هو صلى الله عليه وسلم) فى خطبته (ميتا  
 ذلك) الحكم (وموتنا) لهم (على مخالفة ما تقدم منه) صلى الله تعالى عليه وسلم  
 من ان هذا الشرط لا يجدى نفعا وفيه اشارة لما قدمه من ان لهم علما بهذا الحكم  
 قبل خطبته (فيه) اى فى الولاء اوفى امر بريرة ولا يخفى ما فى هذا الوجه من الاغلاق  
 فان اراد قائله ان امر اشترطى لبس على ظاهره وانما هو مجاز عن معنى اظهرى لهم  
 حكم الاشتراط ويبنى لهم حكم الله فيه وطريق النبي صلى الله تعالى عليه وسلم  
 وشريعته فى انه انما هو لمن اعتق فوجه المجاز فيه وعلاقته غير بيّنة وقد قيل فى بيانه  
 ان هذا الامر للتهديد لهم كقوله تعالى اعملوا فسيرى الله عملكم وانه سبى بيانه وكان  
 امرا معلوما لهم ولغيرهم فطلبهم له بعد ذلك امر منكر مستحق للتوبيخ وقال الشافعى  
 فى الامرانهم لما عصوا الله باشتراط ما قضى بخلافه امرها ان تشرط لهم بحسب  
 الظاهر حتى يزجرهم ويردعهم لان توبيخ من ارتكب المعصية بعد ارتكابها  
 اقوى من زجره قبله واعظم فى النهى عنه فقال لها اشترطيه لىأتى ردعه وقال  
 بعضهم هذا الامر لترك المخالفة والتزاع والامر مجاز عن التخلية بينهم وبين  
 ما ارادوا اظهارا لعدم امثالهم للنهى السابق وهو ابلاغ زجر لا اباحة وهذا  
 قدره المفسرون فى قوله تعالى وما هم بضارين به من احد الا باذن الله فعبر عن  
 التخلية بينهم وبين الاضرار مجازا وقال النووى انه حكم خاص بعائشة رضى الله عنها  
 وفيه نظر ثم استطرده ببعض ما وقع لغيره صلى الله عليه وسلم من الانبياء مخالف لما قرره  
 من براءتهم عما تقدم فقال (فان قيل فامعنى فعل يوسف) بن يعقوب نبى الله عليهما السلام  
 (باخيه) شقيقه بنيامين (اذ جعل السفاية) هى اناء من فضة اودى ذهب من صاع  
 اوز بوجد وفيه اقوال اخر كان يشرب اولامنه ثم جعل صاعا يكال به ولها قيمة عظيمة  
 فدهسها يوسف او امر باخفائها (فى رحله) بين امته اخيه لياخذه بها وكان من شرعه  
 اخذ من سرق والرحل رحل البعير وامته المسافر التى تحمل عليه (واخذه) اى اخذ

يوسف اخاه (باسم سرقة) اي بسبب نسبته لسرقة الصاع واقبح اسم الاشارة الى انها تهمة لا اصل لها كما يقولون ما لقان من الامر الاسمه (وما جرى على اخوته في ذلك) اي ما كان بينهم في تلك القصة كما بينه المفسرون والمورخون (وقوله) اي يوسف صلى الله تعالى عليه وسلم (انكم لسارقون ولم يسرقوا) فكيف يقول ما لا اصل له وهو نبي معصوم فقيه اشكال يشبه ما في قصة بريدة (فاعلم) علما يزيل عنك الشبهة (اكرمك الله) بما من الله به عليك من العلم (ان الآية) التي في قصة يوسف عليه السلام (ندل) بظاهر النظم (على ان فعل يوسف) مع اخوته (كان من امر الله تعالى) له بوحى معول فيه قل لهم كذا وافعل معهم كذا فلا يرد عليه اعتراض لانه بامر الله وبمحكمه (لقوله تعالى كذلك كذنا يوسف ما كان ليا خذاخه في دين الملك الا ان يشاء الله فاذا كان كذلك) اي ما فعله بامر الله تعالى وتعليمه واذنه فيه (فلا اعتراض به) عليه فيما قاله وفعله وبما وقع من تكلمه بخلاف الواقع لانه يجب عليه امثال امر به ولو كان ما امر به يخالف شريعته فلانه لا يستل عما يفعل وقد بامر بعض انبيائه ان يحكم بالباطن لحكمة كما في قصة الخضر مع موسى عليه السلام والصلوة والسلام وبه استدل من ذهب من الائمة الى جواز الخيل كما في حنيقة واصحابه خلافا للسافعية فان لهم فيها خلافا فمبني كذنا يوسف علما ما يكيد به اخوته حتى يأخذ اخاه منهم والكيد قريب من المكر وهو اظها ر ما يخالف الباطن للتخيل على امر يرده ودين الملك بمعنى طاعته بابقائه بمصر او ما كان من دينه اخذ من سرق (قوله الا ان يشاء الله يدل على ان فعله بارادته ورضاه وبهذا سقطت الشبهة المذكورة (وان كان فيه ما فيه) اي وان وقع فيه ما ذكر مما يخالف بظاهره الواقع ويقبضي الخديعة بما يلحق بمقام النبوة (وايضا) بما يجاب به عن هذه الشبهة (فان يوسف كان اعلم اخاه) بنيامين حين اخذه من اخوته بكيدة وتدبيره فقال له سراوهم لا يعلمون (باني انا اخوك فلا تثمس) اي لا تخزن فيكون عندك بوؤس وشدة حين اسندك السرقة واخذك عندي وامره ان لا يعلمهم بما قاله له فرضي وقال اذن لا افارقك (بما كانوا يعملون) مما يقولون ويخافون (وكان ماجرى عليه) اي على اخي يوسف (بعدهذا) اي بعد اعلامه بما ذكر (من وفقه) بقاء وقاف اي من اتفاق جرى بينهما سرا (ورغبته) في الإقامة معه وانه لا يحق فيه لايه (وعلى يقين من حقي الخيرية) اي لتيقنه ان هذه القصة يعقبها خير لهم ولا يهمل لاجتماع شملهم ويعفو عما سلف منهم عاجلا (وازا حة) اي ازالة (السوء والمضرة عنه) عن اخيه (بذلك) اي بما علمه مما سيكون بعد رغبته في اقامته عنده وان لم يعلم اخوته به (واما قوله) عز وجل في حكاية القصيدة (ابتها العير) اي اصحاب هذه الدواب والابل الحاملة لكم من عار بمعنى ذهب وحياء (انكم لسارقون) للصاع وهم لم يسرقون حقيقة فهو افتراء غير لائق (فليس من قول يوسف) عليه

الصلوة والسلام وانما قاله غيره ممن لا يقف على حقيقة الحال ( فيلزم ) هو مرتب على النقي فهو مني ايضا اي فلا يلزم ( عليه جواب لحل شبهة ) ترد عليه لانه كذب حقيقة وقوله لحل بلام تجارة وفي نسخة بالباء وفي اخرى مضارع والكل صحيح متقارب بمعنى الا انه قيل عليه انه محتاج للجواب عن اقرار يوسف قائله على امر قبيح والاقرار على القبيح قبيح كفعله فان كان يوسف لم يسمعه لم يحتج لذلك ( ولعل قائله ) الذي هو غير يوسف ( ان حسن ) بناء المجهول من الحسين ( له التأويل ) اي تأويل اسناد السرقة لهم ( كاشا من كان ) غير يوسف لعدم عصمته وتزاهته بخلافه ( ظن على صورة الحال ذلك ) اي رأى ظاهرا حالهم كحال السارق لوجود ما لبس لهم بين امتعتهم فظن سرقتهم له وان جاز ان يكون خفلة وسهوا او وضعه فيها غيرهم ( وقد قيل ) في الجواب ايضا ان كان القائل يوسف فهو ( قال ذلك ) نظرا ( لفعلمهم قبل ) اي قبل هذه الحالة الواقعة ( يوسف وبيعهم له ) من السيارة فانه في معنى السرقة وهذا بناء على انهم باعوه بانفسهم لا من اخرجه من البئر اولانهم لم يسرقوه وانما ذهبوا به باذن ايهم ولم يبيعوه وان القوة في الحب لكنهم في فعلهم هذا وما كان سببا له كمن سرق سراو باعه فلا يرد عليه اعتراض بما ذكر ( ولا يلزم ) لنا ( ان نقول ) بضم النون للتكلم مع غيره وقبح القاف وتشديد الواو المكسورة وفاعله نحن مستتر ومفعوله ( الانبياء ) اي نسند لهم قولنا ( لم يأت ) لم يرووه وغيره لا يبق بمقامهم ( انهم قالوه ) مع انه يجوز ان يكون القائل غيرهم كما ذكره آنفا ( حتى يطلب الخلاص منه ) بناء عليه وصرفه عن ظاهره ( ولا يلزم ) احدهم العلماء ( الاعتذار عن زلات غيرهم ) اي غير الانبياء عليهم الصلوة والسلام لعدم عصمتهم وجواز صدور مثله منهم فصل في بيان حكمة ابتلاء بعض الانبياء بالامراض ذكره بعدما قرر عصمتهم وتزاهة ذواتهم وصفاتهم واقوالهم وافعالهم عن كل نقص لانه ربما يتوهم جاهل ان الابتلاء بمثله غير لائق بهم ايضا فقال ( فان قيل ) مقوله مقدر تقديره هم معصومون عن التقايص ( فالحكمة ) جواب الشرط ( في اجراء ) الله ( الامراض ) والاسقام المؤلة لا بد انهم اللطيفة ( وشدها عليه ) صلى الله تعالى عليه وسلم ( وعلى غيره من الانبياء ) صلوات الله وسلامه عليهم اجمعين وكانت امراضه صلى الله تعالى عليه وسلم اشد من غيره كما سيأتي وسئل عنه فقال انا كذلك يشدد علينا و ايضا عفا لنا الاجر وهو حديث صحيح رواه ابن ماجة ويأتي عن عايشة رضي الله تعالى عنها ما رأيت احدا كان اشد عليه الوجع من رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وايضا بدنه الشريف الطيف من غيره واللطيف يتأثر اكثر من تأثر الكثيف ( وما الوجه فيما ابتلاههم الله ) اي الانبياء



(به من البلاء) بيان للضمير والوحد يكون بمعنى السبب الذي يوجه به يقال ما وجهه اى ما حكمته وسببه (وامتحانهم بما امتحنوا به) اى معاملاتهم به معاملة المحنة ليظهر صبرهم ورضاهم والمراد بالحن غير الامراض من المصائب كاسياتى (كايوب) عليه الصلوة والسلام اذ ابتلاه بامراض شديدة (ويعقوب) عليه الصلوة والسلام في حزنه وشدة بكائه حتى ضعف بصره (ويحيى) عليه الصلوة والسلام هذا مثال المحن لقتله (وزكريا) عليه الصلوة والسلام ابتلى بالقتل ايضا كما مر (وعيسى) عليه الصلوة والسلام ابتلاه باليهود وكيدهم (وابراهيم) عليه الصلوة والسلام ابتلى بالقائى غروده بالنار (ويوسف) عليه الصلوة والسلام ابتلى بعراق ابيه له والقائه في السجن والجب (ودانيل) عليه الصلوة والسلام ويقال ذانيل ايضا وهم اسم اعجمي غير مصروف بدال مهملة وما في بعض الكتب من انه يجوز ايجامها لاصل له وقيل معناه الحكم لله وهونى غير مرسى كائن في زمن نخت نصر وكان من اعز الناس عنده فوثقوا به له بالقائه واصحابه في الاخذود وهذا ما ابتلى به وقصصهم مفصلة يطول ذكرها (وتعزيهم) من الانبياء كنوح وغيره من ذكر الله تعالى في القرآن وبينه المفسرون (وهم خير تمن خلقه) حال مبينة لوجه ورود اسؤال والخيرة المختار المجتبي تسكون الياء وقد تحرك والاول اسم والثاني مصدر وقيل الوجهان فيها وقبل بالعكس والاول هو المعروف (واحدوه واصفيوه) اى الذين يحسبهم ويحببهم وهم الذين اصطفاهم الله تعالى واختارهم لرسالته وقربه (فاعمروا) الله واياك للوقوف على الحكمة في افعاله (ان افعال الله تعالى كلها عدل) فلا يظلم احدا من خلقه وان كان لا يجب عليه شيء وله ان يعذب بكل من اراد لانه ملكه يتصرف فيه كما يشاء كما فصل في الكلام (وكلماته) اى اخباره ووعدده (صدق) اى صادق كلها (لا تبدل لكلماته) اى لا يمكن احد ان يغير شيئا مما اخبر به وهذا اقتباس من قوله تعالى وتمت كلمات ربك صدقا وعدلا لا تبدل لكلماته وهو السميع العليم فله ان يتلى عاده كما قال عز وجل (لهم) ثم جعلناكم خلائف في الارض من بعدهم (لننظر كيف تعملون) اى ليطهر للناس اعمالكم فيعلموا استحقاقكم لما انعم به عليكم ويجازيكم عليه اعظم جزاء (و) قال لهم ايضا الذي خلق الموت والحياة (ليبلوكم اياكم احسن عملا) اى اودع فيكم اذا حياكم بالعقل والاحساس الذي صح فيه تكليف الاحكام وان يعاملكم معاملة المختبر فيجازيكم بما يستحقونه وتضمن يبلو بمعنى يختبر العلم علق عن جملة اياكم الى آخره اوفيه تقدير يعلم كما فصله المفسرون وفيه كلام مشهور في المعنى وشروح الكشاف (و) قال لهم ايضا ام حسبتم ان تدخلوا الجنة ولما يعلم الله الذين جاهدوا منكم) نفي العلم والمراد نفي المعلوم الذي هو الجهاد ولما تافيه جازمة بمعنى الم مع زيادة توقع المني في الماضي فيما يستقبل (ويعلم الصابرين) منصوب بان مقدرة

وقرى بالرفع (و) قال لهم ايضا ولنبلونكم بالجهد والتكاليف (حتى نعلم  
 المجاهدين منكم والصابرين) على هذه المشاق (ونبلوا خياركم) اى ما تخبروا به  
 من اعمالكم واحوالكم ساق المصنف هذه الآيات لبيان حكمة الابتلاء وقوله لنعلم  
 ولننظر وما فى معناه مع تقدم علمه القديم وافعاله تعالى لاتعال بالاغراض عند بعضهم  
 لبيان ما تعلق به علمه وانه حكم ترتب عليه كالاغراض الباعثة على الافعال والآيات  
 دالة على انه تعالى يتلى به من عباده ليظهر صبره فيجازيهم اعظم جزاء فقيه تسليية  
 لهم وحث على الرضى بما قدره لهم (واتقوا) عز وجل (لهم) اى لاتبائه عليهم  
 السلام المذكورون في هذه الآيات (بضروب) وانواع (من المحن) والمصائب التى  
 ابتلاهم بها (زيادة) بالنصب مفعول لاجله (في مكائدهم) اى منزلتهم العالية  
 بالسرف عنده وكذا قوله (ورفعة في درجاتهم) اى مراتبهم العالية حسا ومعنى (و)  
 لاجل ان يكون (اسبابا للاستخراج) اى لاطهار (حالات الصبر) المذكورة في طبائعهم  
 من القوة الى الفعل حتى يعلمها الناس وفي نسخة رفع اسباب وما عطف عليه على انه  
 خبر مبتدأ مقدر اى وهى اسباب الى آخره (والرضا) فى السراء والضراء بما قدره الله  
 تعالى (والشكر) على كل حال لما ترتب عليه من الثواب الجزيل (وال تسليم) بقبول  
 كل من فعل (والتوكل) على الله تعالى (والتقوى) يجعل امرهم مقوضا اليه  
 (والدعاء والتضرع منهم) اى اظهار التذلل والخضوع لله تعالى على كل حال (وتأكيدا)  
 بالنصب والرفع وفي نسخة تأكيد هذه لغة فيه (لبصائرهم) جمع بصيرة وهى القوة  
 المدركة للعانى كالباصرة فى المحسوسات فهم على بصيرة فيما ذكر ولكن الابتلاء لينبهم  
 لما ذكر مقوم مؤكد ومبين لبصائرهم (في رجة المحن) اسم مفعول وهم من حلت بهم  
 المحن والبلايا خيرهم (والشفقة على المبطلين) بفتح اللام جمع مبتلى اسم مفعول وهو  
 من حلت به مثل نبيهم فانه لا يعرف الخطب الا من يقاسيه (وتذكرة لغيرهم) وموعظة  
 لسواهم) اذ السعيد من غيره اتعظ فانهم مع جلالة قدرهم اذا لم يسئلوا منها فكيف  
 غيرهم ممن هو دونهم (ليتأسوا) اى يقتدوا بهم ويكون لهم بهم اسوة (فى البلاء) الذى  
 نزل (بهم ويسئلوا) اى يكون لهم سلوة تذهب حزنهم (فى المحن) والمصائب (بما  
 جرى عليهم) ووقع بهم (ويقتدوا بهم فى الصبر) على ما اصابهم فيقولون اذا  
 كانت آييات الله واحباؤه ابتلوا بمثل هذا فابالانحن (و) من جلة الحكماء فى ابتلائهم (سحوا  
 لهات) جمع الهنة وهى الهفوة البسيرة ويكنى بها عن القبايح كهى ويأتى ما فى  
 هذه اللفظة فالمعنى انها كفارة للصغار وما يصد ر عنهم سهوا وامر اتعد سيئات  
 بالنسبة لهم اذا (فرطت منهم) اى وقعت بسبب تقريط يسير منهم تطهير لهم  
 ورفقا بهم عن مثلها وان كانت جائزة (او غفلات) بفتحات جمع غفلة وغفلتهم  
 لاشتغال قلوبهم بامورهم (سلفت لهم) وتقدمت منهم وقد غفرت (ليلقوا الله)

بعد ابتلائهم وجعل مصائبهم مكفرة لما صدر عنهم (طيبين) مبرئين من خبائث الذنوب ودنسها (متهذبن) أي مخلصين مما يشبههم من التهذيب واصله تنقية الاشجار بقطع الاطراف التي تريد هانموا (وليكون اجرهم) اعظم عند الله (واكل) فان ما يصيب المؤمن حتى السوكة يوجر عليه كما سيأتي (وثوابهم اوفر) أي اكثر (واجزل) أي اعظم فيزيد كما وكيفا والاجر والثواب بمعنى وقديفرق بينهما بان الاجر ما كان في مقابلة العمل كالاجرة والثواب ما كان تفضلا واحسانا من الله تعالى ويستعمل كل منهما بمعنى الآخر ثم ان المصنف رحمه الله تعالى استشهد على كونه صلى الله تعالى عليه وسلم اشد الناس بلاء بحديث رواه الترمذي والنسائي وابن ماجة والحاكم فقال (حدثنا القاضي ابو علي الحافظ) هو شيخه ابن سكرة كما تقدم (قال حدثنا) وفي نسخة اخبرنا (ابو الحسين) مصنفنا وما في بعض النسخ مكيبر اخبر صواب (الصيرفي) وقد تقدمت ترجمته (وابو الفضل بن خيرون) تقدم ايضا (قالا) حدثنا ابو علي البغدادي المعروف بزوج الحرة كما تقدم (قال حدثنا ابو علي السجني) تقدم بيان نسبه (قال حدثنا محمد بن محبوب) راوى سنن الترمذي كما تقدم (قال حدثنا ابو عيسى الترمذي) صاحب السنن المشهورة (قال حدثنا قتيبة) بن سعيد كما تقدم (قال حدثنا حماد بن زيد) تقدم وفي بعض نسخ الترمذي شريك بدل حماد (عن عاصم بن بهدلة) هو عاصم بن ابي التجود بن بهدلة مولى بني اسيد احد القراء السبعة قال الذهبي هو ثقة في الحديث والقراآت توفي سنة ثمان وعشرين ومائة وله ترجمة في الميراث ويهدله بفتح الباء الموحدة وسكون الهاء وفتح الدال المهملة واللام وبعدها هاء ساكنة اسم امه في رسم بالالف ومعناه الخفة واسراع المشي وعوام مصر تستعمله بمعنى الامانة فكانه مجاز للنزوم للخفة والتجود بفتح النون وضم الجيم وسكون الواو وبعدها دال وهي الحمار الوحشية التي لا تحمل ويقال هي المسرفة قيل وكل عاصم في الحديثين ردى الحفظ هذا استقرار من الذهبي عن ابن القطان (عن مصعب بن سعد عن ابيه) هو سعد بن ابي وقاص مالك بن ابيب احد العشرة المبشرة بالجنة وهو ثقة نزل بالكوفة وتوفي سنة ثلاث عشر ومائة واخرج له الستة (قال) سعد (قلت يا رسول الله اي الناس اشد بلاء) بالامراض وغيرها (قال الانبياء) عليهم الصلوة والسلام اشد بلاء (ثم) يليهم في شدة البلاء (الامثل فالامثل) الغناء للترتيب في الشدة والامثلة بمعنى الافضلية يقال هو امثل بني فلان وامائل القوم رؤساؤهم من المثالة وهي الفضيلة قال العباس \* ابلغ غير بني شهاب كلهم \* وذوي المثالة من بني عتاب \*

وقال الراغب الامثل يعبر به عن الاشبه بالافضل و الاقرب الى الخير وامائل القوم

خيارهم قال تعالى اذ يقول امثلهم طريقة وطريقة مثلي حسنة ( يتلى الرجل على حسب دينه ) الدين هنا بمعنى الطاعة اي بقدر طاعته وتقواه قوة وضعفاته تكون بليته اشد واكثر بلاء ( فابرح البلاء ) اي لا يزال نازلا ( بالعبد ) المؤمن ( حتى يتركه ) يمشي على الارض ( وهو كاية عن وجوده او صحته اي يصيره كذلك فان ترك يكون بمعناه كتركه جزر السباع وهو حقيقة او مجاز من تركه بمعنى ابقاه كذلك ( وما عليه خطيئة ) ظاهره ان نفس الامراض والمصائب تكفر السيئات وانها تكفر الصغائر والكبائر لا طلاق هذا الحديث وما جاء بمعناه وقيل انما يكفر الصغائر ونفسها لا يكفر وانما يكفر الصبر عليها واحسانها واليه ذهب ابن عبد السلام وسيأتي بيانه ( وكما قال تعالى ) كما يدل على ما دل عليه الحديث ( وكأين من نبي قتل معه ربيون كثيرا الايات ) يعني قاهونوا لما اصابهم في سبيل الله وماضعفوا وما استكانوا والله يحب الصابرين وما كان قولهم الا ان قالوا ربنا اغفر لنا ذنوبنا واسرافنا في امرنا وثبت اقدامنا وانصرنا على القوم الكافرين فانهم الله ثواب الدنيا وحسن ثواب الآخرة والله يحب المحسنين ففي هذه الايات ما يدل على ابتلاء الانبياء وصبرهم وكثرة نوابهم عليه وكأين بمعنى كم كايته النكاح ومن نبي تمير لها والريون جمع ربي منسوب الى الرب وفيه تغيير كتفسيرات النسب وواحد ربي يكسر الراء وقبل انه نسبة للربة بمعنى الجماعة الكثيرة ويجوز اسناد قتل النبي وقال الحسن البصري وابن جبير لم يقتل نبي في حرب اصلا ووهنوا بمعنى فروا واستكانوا بمعنى ضعفوا واصله استكنوا واستكنوا من الكون وهذا تعريض لما اصابهم من الارجاف بقتل النبي صلى الله تعالى عليه وسلم باحدوانه لو كان خيا كان مثل ما وقع لغيرهم وانهم مع شدة جهادهم وصبرهم مذعنون بمغفرة ربهم وان لم يصد منهم ذنب تواضعا وخشية ( وعن ابي هريرة ) رضي الله تعالى عنه في حديث رواه الترمذي وصححه ( ما زال البلاء ) واقعا ( بالمؤمن في نفسه وولده وماله حتى يلقي الله ) اذامات او حشر ( وما عليه خطيئة ) لان ما اصابه يكفر سيئاته كيرة كانت او صغيرة كما تقدم ( وعن انس ) بن مالك رضي الله تعالى عنه ( عنه ) صلى الله تعالى عليه وسلم في حديث رواه الترمذي ايضا وحسنه واسناد هذا للنبي صلى الله تعالى عليه وسلم يشعربان ما قبله موقوف الا ان له حكم الرفع لان مثله لا يقال بالراي ( اذا اراد الله بعبد الخیر ) في آخرته ( يجعل له العقوبة في الدنيا ) بما يتلوه به فيها مما يحو عنه الذنوب ( واذا اراد بعبد الشر ) في عقابه ( امسك عنه ) مصائب الدنيا استدراجا له فلا يعاقبه ويبتليه بل يتركه ( بذنبه ) والباء للملابسة ومفعول امسك مقدر اي البلاء يدفعها عنه ( حتى يوافي ) ربه ويلقاه ( به ) اي بذنبه ( يوم القيامة ) فيجازيه عليه ان لم يرد العقوبة ويوافي بقاء مكسورة مبنى للفاعل ومن فتحها وبناه للمجهول فقد تعسف ( وفي حديث آخر ) رواه الديلمي

عن ابي هريرة رضي الله تعالى عنه ( اذا احب الله عبده ابتلاه لئلا يسمع تضرعه )  
 اي دعاءه متذللا له لمحبة لكلامه ومراجعته والتضرع بمعنى الدعاء ورد كثيرا وبه  
 قسر لانه لازم فمن فسره بالتذلل والخضوع وفسر يسمع بمعنى يعلم لانه غير مسموع  
 لم يصب ( وحكى السمرقندي ) رحمه الله تعالى ( ان كل من كان اكرم على الله )  
 واحب اليه ( كان بلاؤه ) في الدنيا ( اشد ) واغوى من بلاه غيره فيها ( كي يتبين  
 فضله ) في الآخرة او في الدنيا لمن لم يصبره ( ويستوجب الثواب ) اي يستحقه تفضلا  
 من الله لوعده به ( كما روى عن لقمان ) الحكيم ( انه قال ) لاينه اذ وصاه ( يا بني  
 الذهب والفضة يختبران ) ببناء المجهول اي يعلم خلوصهما وعدمه اذا اذنيا ( بالنار )  
 على اهل فيها حيث املا ( والمؤمن يختبر ) ايمانه وقوته ( بالبلاء ) اي باصابته وصبره  
 عليه وتضيجه منه ( وقد حكى ان ابتلاء يعقوب ) بمفارقة ( يوسف ) عليه الصلوة  
 والسلام وخزنه عليه ( كان سببه التغاثة اليه ) اي الى يوسف ( في صلته ويوسف  
 نام ) عنده ( والتغاثة محبة له ) منصوب اي لاجل محبة له فلما قطع التوجه لله قطعه الله  
 تعالى عنه بفرقة وهذا رواه القرطبي في تفسيره غير مسند ( وقيل بل ) سببه  
 ان يعقوب ( اجتمع يوما هو وابنه يوسف على اكل نحل ) بقبح الحياء المهمة والميم  
 وهو الصغير من الضأن لسنة او اقل ( مشوى وهما يضحكان ) جملة حاله ( وكان  
 لهم جار ) صغير ( يتيم قشم ربحه ) اي رابحة الجمل المشوى ( واشتهاه ) اي  
 احب الاكل منه ( وبكى ) على عادة الاطفال اذا ارادوا ما لبس عندهم ( وبكت  
 جدة له بحوز ) رجة ( لبكاة وبينهما ) اي بين يعقوب واليقيم ( جدار ) حائل بينهما  
 ( ولا علم عند يعقوب وابنه ) يوسف عليهما الصلوة والسلام للحائل المانع عنه  
 ( فعوقب يعقوب ) بسبب بكاء اليقيم والحوز ( بالبكاء اسفا ) تاسفا وحزنا ( على يوسف )  
 عليه الصلوة والسلام لفقده ( الى ان سالت ) وخرجت ( حدقتاه ) والحدقة سواد  
 العين ويباضنها ( وايضت عيناه من الحزن فلما علم ) يعقوب ببكاء اليقيم وجدته  
 ( كان يقية حياته ) منصوب على الظرفية اي عمره كله بعد ذلك ( بأمر متادياتادي )  
 باعلى صوته ( على سطحه ) والنداء على المكان المرتفع يصل الى بعيد منه ويقول  
 في ندائه ( الامن كان ) من الناس كلهم ( مقطرا ) غير صائم ( فليتغد ) بدال مهمة  
 مسددة من الغداء وروى بمججمة ايضا ( عند آل يعقوب ) اي اهل بيته وآل مقحم اي  
 عنده وفي هذا الخبر ومن كان صائما فليطرح عندهم ( وعوقب يوسف بالحنة ) اي  
 البلية ( التي قص الله علينا ) في القرآن من السجى وغيره وحكى هذا عن المصنف  
 الدميري رحمه الله تعالى في حيات الحيوان وقال لا ينبغي له ذكره فانه لاصحة له وان  
 رواه الطبراني عن انس عن شيخه ابن الجهم الباهلي وهو ضعيف الرواية جدا  
 ورواه البيهقي في الشعب وما يدل على عدم صحته ان قوله سالت حدقتاه لا اصل له

وانه مع قوله لا علم لهما كيف يصح ان يعاقبا على ما لم يعلم كما ان قوله ابيضت عيناه بعد قوله سألت حدقته كلام متناقض ويجعله تفسيراً للسلطان تعسف يارد والصحيح انه لم يعلم فان العمى لا يجوز على الانبياء عليهم الصلاة والسلام وفي الشرح الجديد هنا كلام طويل بغير طائل ( وروى عن الليث ) بن سعد الامام وقد تقدم ( ان سبب بلاء ايوب ) عليه الصلاة والسلام ( انه دخل مع اهل قريته على ملكهم فكلوا في ظلمه ) اي سببه ( فاغلظوا عليه ) بشدة لومهم له موعظة ( الا ايوب ) عليه الصلوة والسلام ( فانه ) لم يغلظ عليه لانه ( رفق به ) اي كله يرفق ولين رجاء ان يترك كلامه لتجبره كما قال تعالى لموسى عليه الصلوة والسلام فقولاً له قولاً لنا الى آخره ( مخافة على زرعه ) الذي في مملكته ( فعاقبه الله ببلاءه ) الذي ابتلاه به من الامراض وهذا لا ينبغي ان يقول في حق الانبياء عليهم الصلوة والسلام فليت المصنف رحمه الله تعالى تركه ( ومحنة سليمان عليه الصلوة والسلام لما ذكرناه ) فقامر وان المحنة المصيبة كما تقدم ( من نيته من كون الحق في جنبه اصهاره ) بفتح الجيم والنون ويسكونها ايضاً وموحدة بمعنى الجانب والناحية وفي نسخة جهة وفي اخرى حنة بنقطة فوق وهو تحريف من الناسخ كما في المقتنى قال الراغب الصهر الحنن واهل بيت المرأة يقال لهم اصهار كما قاله الخليل وكل محرم ( او ) بليته انما كانت ( للعمل بالمعصية في داره ولا علم عنده ) بما صدر منهم من المعاصي بما افترته اليهود من انه عليه الصلوة والسلام قتل ملكاله بنت جيلة تسمى جرادة فكانت عنده واسلمت ثم كانت تبكي على ايها قامر الشياطين ان يمثلوا لها صورة ايها ففعلوا فكسته واعدت له بيتاً فكانت تذهب اليه وتسجد لصورته وهو لا يعلم واستمر ذلك مدة اربعين يوماً فسلبه الله تعالى ملكه وابتلاه بما ابتلاه به وهو ما اشار اليه بالجواب الثاني وقوله من كون الحق جواب آخر وهو ان جرادة بنت صيدون الملك التي تزوجها سليمان عليه الصلوة والسلام واحبها فتخاصم عنده ناس مع آخرين من اقارب امرأته فحكم بالحق لغيرهم ونمى ان يكون الحق لهم وهو وان لم يكن حراماً في شرعنا وغيره لكنه بالنسبة لمقامه يعد ذنباً وفي كتب القصص اسباب اخر لا ينبغي ذكرها ( وهذه ) الامور المذكورة التي ابتلى بها الانبياء عليهم الصلوة والسلام ليرداد ثوابهم وغيره مما مر ( فائدة شدة المرض والوجع ) النازل ( بالنبي صلى الله تعالى عليه وسلم ) فكان يوعك كما يوعك الرجلان كما ( قالت عايشة ) رضي الله تعالى عنها في حديث رواه الشيخان عنها ( ما رأيت الوجع ) في الامراض ( على احد ) من الناس ( اشد منه على رسول الله صلى الله عليه وسلم ) لما تقدم من حكمته ( وعن عبد الله ) اي ابن مسعود رضي الله تعالى عنه لا ابن عمر رضي الله تعالى عنهما كما قيل ( رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم في مرضه ) الذي كان يعرض له ( وهو )



اي والحال انه (يوعك) بضم اوله وفتح عينه المهملة المخففة (وعكا) بفتح العين  
وسكونها (شديدا) اي اشد الما من غيره اذا اصابه مثله (فقلت له) يا رسول الله  
(انك لتوعك وعكاشديدا قال اجل) يفتحين بمعنى نعم فهو جواب له (اني اوعك  
كايوعك) اي احم كايحم (رجلان منكم) ايها المسلمون والصحابه او الناس قال  
عبد الله بن مسعود (قلت ذلك) اي شدة وجعك وكونه كوجع رجلين (ان) بفتح  
وتشد يد اي لان لك (اجر) وفي نسخة الاجر (مرتين) اي ليضاعف لك الثواب  
وفي رواية ان لك اجرين (قال اجل) نعم (ذلك) التضاعف (كذلك) اي هو  
كما قلت امر محقق وجهه وحكمته كما مر واصل معنى الوعك الحر الشديد ويراد به  
الحمى والمها وحرارتها وقد يراد به المرض الخفيف والمراد الاول هنا كما تقرر وما ذكر  
لا ينافي ما مر من قول الملكين انه صلى الله تعالى عليه وسلم لو وزن باهل الارض وحج  
عليهم كاتوهم لانه ذلك في الفضل والكمال وهذا في العلة والمرض فخرج زيادته  
عن الحد غير مناسب فلا حاجة لما ارتكب في الجواب عنه من التعسف الذي لا داعي له  
(وفي حديث) رواه ابن ماجة والحاكم عن (ابي سعيد) بن مالك بن سنان الخدرى  
وقد تقدم (ان رجلا وضع يده على) جسد (النبي صلى الله تعالى عليه وسلم)  
كايفعله العواد للمريض ليعلموا حرارة جسده اشديدة هي ام لا (فقال والله ما يطيق)  
اي ما اقدن ولا يستطيع مبالغة في شدة حرارته (اضع يدي عليك) وامس جسداك  
(من شدة حائك) بضم الحاء المهملة وفتح الميم المشددة اي حرارتها ويقال حتى  
وجة والافصح الاول (فقال) صلى الله تعالى عليه وسلم له (انا معشر الانبياء)  
بنصب معشر على الاختصاص والمدح كايئنه النجاة في بابه (يضاعف لنا البلاء)  
اي يزداد وضعف الشيء مثله او مثلاه على كلام فيه في كتب اللغة (ان كان النبي)  
من الانبياء المتقدمين بكسر الهمزة من ان المخففة من الثقيلة بشهادة اللام في خبرها  
في قوله (ليتلى) واسمها ضمير شان مقدر (بالقمل) بفتح فسكون او بضم فتشديد وهو  
معروف (حتى يقتله) اي يموت من شدة المة وفي سنن ابن ماجة ان الرجل الذي وضع  
يده على جسد رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو ابن سعيد ايضا والمصنف رحمه الله  
رواه من طريق آخر لم يصرح فيها باسمه فلا وجه للقول بانه سبق من قبل الناصح (وان  
كان النبي) من الانبياء (ليتلى بالفقر) الشديد وهو بحسب ظاهر حالهم  
وانما تركهم الدنيا زهدا منهم (وان كانوا) اي الانبياء وان هذه كالتى قبلها  
اي عادتهم وجبلتهم (ليفرحون بالبلاء) اي يسرون بمصائب الدنيا لما يعلمون  
من انها رفعة لقدرهم وزيادة لاجرهم كما تقدم فالبلاء بمعنى ما ابتلوا به في الدنيا  
من الامراض وغيرها (كايفرحون) بالتحية او بثناء الخطاب (بالرخاء) وهو  
سعة المعيشة وحسن الحال والمراد به مقابل البلاء وذلك لشدة يقينهم

بريهم وعلمهم بما ادخره لهم في مقابلة ما نزل بهم وهذا بعد وقوعه فلا ينافي الدعاء  
 بالغفو والعافية المهيبة لهم على الطاعة والقيام بما امروا به ولكل مقام مقال فلا  
 تعارض بينهما فان الامور بمقاصدها ولا ينافيه ايضا ما مر من انه صلى الله تعالى  
 عليه وسلم كان متواصلا الاحزان كما تقدم (وعن افس) بن مالك رضي الله تعالى  
 عنه في حديث رواه الترمذي وحسنه (ان عظم الجزاء) اي الثواب (مع عظم  
 البلاء) اي لا ينقل عنه مضاعفة كما مر وعظم بضم العين المهملة واسكان الظاء الموحدة  
 او يكسر ففتح اي من كان بلاؤه اعظم كان جزاؤه اعظم عند ربه (فن رضي) من الله  
 عز وجل بما ابتلاه الله تعالى به (فله الرضى) من الله تعالى عنه يجزى ثوابه (ومن  
 سخط) اي كره قضاء الله ولم يرض به (فله السخط) اي غضب الله تعالى عليه  
 وغضابه له فاذا صبر ولم يجزع بما اصابه رضاء بقضائه كان ذلك له مثوبة واجر  
 فلا يتوهم انه لبس امرا اختياريا له فان ما ذكر من الصبر وعدم الشكوى امر اختياري  
 اما حرته من غير جزع ولا ضجر فلا يضرها كما في الحديث ان القلب ليحزن وان العين  
 لتدمع (وقد قال المفسرون في قوله تعالى من يعمل سوءا يجز به) عاجلا و ذلك  
 (ان المسلم يجزى بمصائب الدنيا فتكون كفارة له) اي لذنوبه ان كانت وزيادة في  
 ثواب غير المذنب (و) هذا التفسير يروى عن ابي بكر رضي الله تعالى عنه قال  
 المصنف انه (روى مثل هذا عن عائشة) رضي الله تعالى عنها وهو الذي رواه الحاكم  
 (و) عن (ابي و) عن (بجاهد) ايضا (وقال ابو هريرة) رضي الله تعالى عنه  
 في حديث رواه البخاري (عنه) صلى الله عليه وسلم (من يرد الله به خيرا يصيب منه)  
 روى بيناء الفاعل او المفعول اي ينزل به مكروها ومصيبة في الدنيا يثاب عليها  
 واختلف في اي الروايتين ارجح فقال ابن الجوزي الثاني وقال ابن حجر الاول  
 ولكل وجهة لان الاول فيه ادب لعدم اسناد المصائب لله والثاني فيه تسليم بجعل  
 كل شيء منه واليه وما ذكر في الآية هو احد وجهين فيها فيكون في حق المؤمنين  
 وثوابهم على مصائبهم كما ورد في الحديث وقيل انها في حق الكفار ومعناها كعنى  
 قوله وهل يجازى الا الكفو وهو مروي عن الحسن ويؤيده قوله بعدها ولا يجزى  
 له من دون الله ولما ولا نصيرا وتتمه في كتب التفسير وشروح البخاري (وقال)  
 صلى الله عليه وسلم في حديث الشيخان (في رواية عائشة) رضي الله عنها فيه  
 (ما من مصيبة تصيب المسلم) اي مصيبة كانت قليلة او كثيرة وفيه التجانس المغاير  
 اذا حدى كلتي المادة اسم والاخرى فعل ومثله ازفة لازفة (الا يكفر الله بها عنه) اي  
 من ذنوبه او يزيد بها في حسناته (حتى الشوكة يشاكها) في يدنه فانها مع قلتها يكفر  
 بها عنه تفضلا منه والمصيبة واحدة المصائب كل ما يصيب الانسان من خيرا وشر  
 وخصها العرف بالثاني وقيل الاول من صوب المطر والثاني من اصابة السهم واجمعت

العرب على همزة المصائب واصله الواو وكأنهم شبهوا الاصل بالزائد ويجمع على مصاوب وهو الاصل وقوله حتى الشوكة يجوز جرهما بحتى بمعنى الى ورفعها على انها ابتدائية وجوز نصبها بمقدر اى حتى تجد الشوكة وهو بعيد وينساكها بضم اوله اى تدخل فى جلده بنفسها او ياد خال الغير اى يشوك غيره بها فقيه ومسل الفعل لان الاصل يشاك بها وجوز بعضهم فتح ياء يشاك التحية ونسب للجوهري ولا وجود له لانه مضارع شاك الرجل اذا كان له شوكة وقوة وهو معنى آخر والشوكة معروفة وهى فى غاية القلة وكونها بمعنى ذات الجنب وهو غاية فى الشدة تعسف وروى الاخط الله بها عنه خطيئة او كتب له بها حسنة او رفع له بها درجة واعلم ان العزى بن عبد السلام قال ظن بعض الجهمية ان المرء يوجر على نفس المصائب وليس كذلك فان الثواب انما يكون على ما فعله باختياره ولا دخل له فى ذلك فتوايه انما هو على صبره ورضائه بما قدره الله تعالى وعدم شكايته ووده السخاوى يانه مخالف للنصوص من غير بيان لوجهه وقال القرا فى لا يجوز ان يقال للمصاب جعل الله ذلك كفارة لك لان الشارع جعله كفارة فهو تحصيل للحاصل وسوء ادب وانا اقول ما قاله العز لا وجه له ولا يلى صدور مثله منه فانه تعالى له ان يبيد ابتداء وان يجعل ما اتفق له بغير فعله سببا لذلك ومثله من خطاب الوضع الا ترى ان من قتل قتيلا واستحق وارثه الدية حصل له نفع دنيوى بغير فعله فهذا ايضا مما جعله الله سببا لثواب عبده المؤمن رجة له وتحتنا عليه كما ترى بعض كرام الناس اذا اذى احدا يتم عليه جبرا لحاطره فكيف ينكر مثله من الله عز وجل ويزيد فى ثوابه اذا صبر ورضى وفى كلام شيخ والدى ابن حجر الهنئى نص الشافعى فى الام بما يصرح بان نفس المصيبة يثاب عليها لتصر بغيره بان كلا من المجنون والمريض المغلوب على عقله ما جور ماثب يكفر عنه بالمرض فحكم بالاجر مع انتفاء العقل المستلزم لاتفاء الصبر وحل النص على مريض صبر عند ابتداء مرضه ثم استمر صبره الى زوال عقله يرد انه سوى بين المريض والمجنون فى الثواب ومثل ذلك لا يتصور فى المجنون فالجمل المذكور غلط متساؤه الغفلة عما ذكروه فى المجنون والحاصل ان من اصاب وصبر حصل له ثوابان غير التكفير لنفس المصيبة والصبر عليها ومثله كتابة مثل ما كان يعمل من الخير وغير ذلك مما ورد فى السنة وان من انتفى صبره فان كان لعذر كجنون فهو كذلك او لحوجز ع لم يحصل له من ذنبك الثوابين شئ انتهى لمخصاوما قاله القرا فى لبس بسى ايضا فانه قد يقصد الداء بما هو حاصل لزيادته او تنبيه سامعه وغيره ولو قيل بمنه لم تجز الصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم والدعاء له بالوسيلة والدرجات العالية وهى محققة له وقد امرنا بالدعاء بها كما تقرر فى محله (وقال) صلى الله عليه وسلم فى حديث رواه السيحان (من رواية ابى سعيد) الحدرى رضى الله عنه (ما يصيب المؤمن من نصب) بفتحين اى تعب يناله من سعيه فى بعض اموره الجائرة له (ولا وصب)

اي وجع اولزومه او فتور في بدنه وقد فسر بهذه في اللغة (ولا هم) بفتح الهاء وتشديد  
 الميم وهو قريب من الغم معنى وقد يفرق بينهما بالهم يكون لما لم يقع والغم على ما وقع  
 كما مر (ولا حزن) بفتحين ويضم فسكون وهم من امراض الباطن ولذلك شاع  
 عطفهما على الوصب (ولا اذى) يلحقه من تعدى الغير عليه (ولا غم) اصله ما يمنع  
 خروج النفس واريد به ما ذكر (حتى الشوكة تساكها) تقدم بيانه (الا كفر الله بها  
 من خطاياها) من زائدة او تبعيضية لان بعضها لا يكفر بها كحقوق العباد (وفي  
 حديث ابن مسعود) رضي الله تعالى عنه الذي رواه السيحان (ما من مسلم يصيبه  
 اذى) اي امر يؤذيه في بدنه او نفسه (الاحات الله عنه خطاياها) بالحاء المهملة لمفتوحة  
 بعدها الف واء مشددة واصله حات فادغم وحات وحت بمعنى ازال يقال حات المتى من  
 الثوب اذا فركه ليريله والورق تحات تناثر وتساقط منه (كالتحات) وفي نسخة كما  
 تحت (ورق السجر) هو كناية عن اذهاب الخطايا فسه سقوط ذنوبه بعفوها بتناثر  
 اوراق الشجر منها وفي حديث عاينة رضي الله تعالى عنها عندا طبراني في الاوسط  
 بسند جيد من وجه آخر ما ضرب على امرئ عرق الا حط الله به عنه خطاياها وكتب  
 له به حسنة ورفع له درجة وفي حديثها عند الامام احمد ان رسول الله صلى الله تعالى  
 عليه وسلم طرقه وجع فجعل يتقلب على فراشه ويشكى فقالت له عايشة لو صنع هذا  
 بعضنا لوجدت عليه فقال ان الصالحين يشدد عليهم الحديث وفي هذه الاحاديث  
 بسرى عظيمة لكل مؤمن لان الادمي لا يتفك غالباً من الم سبب مرض او هم او نحو  
 ذلك) فائدة الصبر يكون على ثلاثة اقسام صبر على المعصية فلا يرتكبها وصبر  
 على الطاعة حتى يؤذيها وصبر على البلية فلا يسكورها فيها وعن علي رضي الله  
 تعالى عنه من اجلال الله ومعرفة حقه ان تشكو وجعك ولا تذكر مصيبتك لغيره  
 وقيل ذهببت عين الاحنف منذار بعين سنة ما ذكرها وقال سفيق البلخي من شكى  
 ما نزل به لغير الله لم يجد لطاعة الله في قلبه حلاوة وما احسن قول ابن عطاء \* سا صبر  
 كي ترضى واتلف حسرة \* وحسي ان ترضى و يتلفني صبري \* وسئل علي رضي الله  
 تعالى عنه اي خصال المؤمن خير فقال ما عانى امرئ سبباً اعظم من الصبر والرضى  
 والتسليم للقضاء فذلك خير دنيا واخرى وسئل ايضاً ما رأى من العلم والعمل فقال  
 الحلم والتواضع فمن تركهما كان علمه وبالا عليه وارسد من انسده  
 \* فوحقه لاسلمن لامره \* في كل ضايقة وشدة خناق \*  
 \* موسى و ابراهيم لما سلما \* سلما من الاغراق والاحراق \*  
 (وحكمة اخرى) في ابلاء الانبياء عليهم الصلوة والسلام ونحوهم بالامراض  
 والمصائب (اودعها الله تعالى) اي جمعها لهم كالوديع (في الامراض) المصيبة  
 (لا جرمهم) دوابهم وحواسهم (وتعاقب الاوجاع عليها) اي على اجسامهم

بتكرارها ومجيئ بعضها عقب بعض (وشدتها) عليهم كما مر (عندما تم) اي يتايبهم الله بذلك اذا قرب موتهم (لتضعف قوى نفوسهم) الروحانية بكثرة امراضهم وسدتها واذا وقع هذا (فيسهل خروجها) اي خروج ارواحهم ومفارقتها لا بد انهم (عند قبضهم) اي قبض ارواحهم ووفاتهم فان ضعف البدن وقواه يعجز عن امساكها فيسهل ذلك عليهم (ويخفف عليه مؤنة الزرع) اي اخراج الروح من البدن ومؤنة بيم مفتوحة وهمزة مضرومة قبل واو وون (وسدة السكرات) يعني سكرات الموت وغمرات مذابده وما يلحق الميت من الغسي الشبيه بالسكر في غيبة الحس (بتقدم المرض) على الموت والاحتضار (وضعف الجسم والنفس بذلك) اي بسبب ذلك المذكور ولو وقيت شق عليها وصعب مكان اشد عليه (بخلاف موت الفجأة) بضم الفاء والمدو بفتحها والقصر وهو الموت بفتة من غير مرض يقال فجأه الامر يفجأه اذا اتاه على غفلة منه (واخذه) له دفعة من غير انتظار لاجل فهو اشد عليه بسدة قواه المانعة من تسليم الروح بسهولة وكذا كرهه بعض العلماء كما يأتي قريبا وقال انه مذموم وفي الحديث موت الفجأة اخذة اسف اي غضب وقهر من الله كما يأتي وروى آسف بالمد اسم فاعل لكنهم قالوا انما يكره لعدم التأهب له بالوصية ونحوها فمن لم يحتج لذلك يكون في حقه رجة وهو الصحيح لحديث موت الفجأة راحة للمؤمن وآسف على الفاجر وبه جمع بينهما (كما يتأهد من اختلاف احوال الموتى في الشدة واللين والصعوبة والسهولة) عطف تفسير لما قبله فبعضهم يعسر عليه ويسند عليه وبعضهم يسهل عليه حالة الزرع فان قلت اذا كان توالى الامراض لتخفيف الموت وسكراته فكيف قال صلى الله تعالى عليه وسلم ان للموت سكرات حتى ذكروا له حكمة وكيف يكون موت الفجأة لبعض الكفرة والفجرة قلت تألمه صلى الله تعالى عليه وسلم بسكرات موته لا يتاقي انها اخف من سكرات غيره وموت الفجأة وان لم يكن فيه سكرات اشد من غيره لكونه كبير شجرة قوية كما تقرره مع ما فيه من الموت على الغضب (وقد قال صلى الله تعالى عليه وسلم) في حديث رواه السيحان عن كعب بن مالك وجابر رضى الله تعالى عنهما (مثل المؤمن) اي حاله وصفته العجيبة (مثل خامة الزرع) الخامة بخاء معجمة وميم العود اللين الذي ليس بغليظ والقصة الطرية وقال الحليل هي اول ما ينبت على ساق واحد والفها منقلبة عن واو ونقل عن الفراء انها بحاء مهملة وفاء وفسرها بطاقة الزرع وعن احمد مثل المؤمن مثل السفيلة تستقيم مرة وتحنى اخرى وروى يحمر مرة ويصفّر اخرى (تعيثها الريح) بضم التاء الفوقية وكسر الفاء تليها مشاة تحتية ساكنة ثم همزة والمنهورة تشديد الياء التحتية وروى ياء تحتية في اوله اي يميلها (هكذا وهكذا) اي لئنها تميل يمينا وممالا ولا تنكسر كما قال ابن خفاجة

\* انى وان كنت هضبة جلدا \* اهتر الحسن قامة غصنا \*  
 \* كاتنى غصن ثابت خضل \* تعطفه الريح ههنا وهنا \*  
 (وفى) صحيح مسلم من (رواية ابي هريرة) رضى الله تعالى عنه (فى حيث) اى من اى  
 جانب (اتتها الريح تكماها) بفتح اوله وثالثه وسكون ثانيه وهمة اى تصلها والمراد  
 ثملها ايضا (فاذا سكت) الريح ولم تهب (تعذلت) اى انتصبت لانها لا تنكسر  
 اليها وعدم غلظها وفى نسخة اعتذلت (وكذلك المؤمن يكفأ) بضم  
 فسكون وفتح وهمة اى ينقلب من صحته لمرضه كثيرا ثم يبرأ فلا اعتواده الامراض  
 لا تغنيه ويهلك (باللاء) من حيث اتاه ووجه النسب ظاهر وفيه من البلاغة واللفظ  
 ما لا يخفى (ومثل الكافر) والفاجر العقل الغليظ (كمثل الازرة) لا تزال قائمة حتى  
 تنقص اى تنقص من اصلها والازرة بفتح الهمزة وسكون الراء المهملة وزاى معجمة  
 وروى فتحها وهو شجر الازرة المعروف وقيل هو الصنوبر وقيل انه آرة بالمدينة فاعلة  
 وانكره ابو عبيد رحمه الله تعالى (صما) اى صعبة شديدة اليس والقوة (معتدلة)  
 اى قائمة منتصبة لا تميل لغلظها ويسها (حتى يقصمه الله) بقاف وصاد مهملة قبل  
 الميم اى يأخذه بفتة من غير تقدم بلاء فالقصم بالكسر مع الايانة والقصم بقاء  
 بدونها وفى العقد لابن عبد ربه قالت الحكباء من تعرض للسلطان ازدرأه ومن  
 تطا من له تخطاه وتشبهوه فى ذلك بالريح العاصفة التى لا تضر ما لان من الشجر  
 وامامها من الحشيش واماما استهدف لها من الدوح العظيم فقصفه ولا بى تمام  
 \* ان الرياح اذا ما اعصفت قصمت \* عبدا ن نجد ولم يعبان بالريم \*  
 \* يثبات نعش ونعس لا كسوف لها \* والشمس والبدرمه الدهر فى الرق \*  
 وفى كاية ودمنة \* الريح لا تقلم عودا ثابتا \* وتقلع الدوح العظيم الثابتا \*  
 (معناه) اى هذا الحديث (ان المؤمن مرزا) بالمشديد والهمز اى لا يزال تصببة  
 الرزايا وهو من رزأ الشيء اذا نقصه (مصاب باللاء) بالمداى تنزله المصائب  
 (والامراض راض بتصرفه) اى بتغيير احواله وقيل بتصرف الله فيه وله  
 وتقلبه (بين اقدار الله) التى قد رها الله عليه من صحة ومرض وغيره (منطاع  
 لذلك) اى منقاد مذ عن مطيع مسلم واتى بصيغة الانفعال بالنون للدلالة على انه  
 مطاوع (لين الجانب برضاه) اى لين جانبه يقبل كل ما يرضاه الله كالشيء اللين الذى  
 ينطبع بكل ما يختم به كالفيل \* ان المحب لمن يحب مطيع \* ووقع هذا فى بعض الشروح  
 بمرضاه بيم بعد الراى من رمضان البارو حرارتها اى ما يصيبه من آلام يزيده لينا لكن  
 قوله بعده (وقلة سخطه) يقتضى الاول وبأباه اظنه من تحريف الناسخ (كطاعة  
 خامه الزرع وانقيادها للرياح) عطف تفسير (وتماثلها) من غير ان تنكسر (لهبونها  
 وترنحها) براء وحاء مهملتين بينهما نون من ترنح السكران اذا تمايل وفيه كلام



في شرح مقامات الزمخشري (من حيث ما اتتها) أي من أي جهة كانت جنوباً أو شمالاً  
 لئليها (فاذا ازاح الله) عز وجل بزاى معجمة أي ازال (عن المؤمن رباح البلىا)  
 استعارة مفسرة لما في الحديث كانه لما شهد بالخامة شبه ما يطرو عليه بالرياح المعتورة  
 عليه قبله هنا وهنا (فاعتدل) أي برأ من مرض ونحوه شبه صحته باعتدال الخامة  
 اذا سكنت الريح واليه اشار بقوله (صحيجا) وهو حال او تميز (كما اعتدلت خامة  
 الزرع عند سكون رباح الجو) بفتح الجيم وتشديد الواو وهو ما بين السماء والارض  
 من مهب الرياح واصل معناه الداخل من كل شيء ومنه الجوائى مقابل البرانى (رجع)  
 أي المؤمن (الى شكره) على ما انعم به عليه من السلامة (ومعرفة نعمته) اذا انعم  
 عليه بالخلاص مما يكره ويخشى برفع بلائه عنه ونجاته عنه (منتظرا رجته) له راجيا  
 احسانه (وثوابه عليه) أي على ما ابتلاه ووقفه لشكره وصبره لقوله تعالى وبشر الصابرين  
 الذين اذا اصابتهم مصيبة قالوا ان الله وانا اليه راجعون اولئك عليهم صلوات من  
 ربهم ورحمة واولئك هم المهتدون (فاذا كان) المؤمن (بهذه السيل) أي على  
 هذه الحالة من اصابته بالبلىا والامراض (لم يصعب) ويشق (عليه مرض  
 الموت) أي المرض الذي كان سبب موته منه لا يتلافه بالامراض المتوالية عليه  
 (ولا نزوله) أي حلول الموت به (ولا اشتدت عليه سكراته وتزعج) أي تزعج الروح منه عند  
 الموت لضعف قوة نفسه الدافعة له وهذا الايتنا في ما تقدم في حق الانبياء عليهم الصلوة  
 والسلام من انهم اشد الناس بلاء لانه في حالة اخرى وهي نزول المصائب بهم  
 قبل حضور الموت (لعادته) أي اعتياده (بما تقدمه من الالام) ومقاساتها (ومعرفة  
 ماله فيها) أي المصائب التي تصيبه قبل موته (من الاجر) والثواب فانه لعلمه بذلك  
 تهون عليه (وتوطينه نفس على المصائب) اذا اصابته أي اطمئنان نفسه لها لعلمه  
 بانه لا بد له منها فيرضى ولا يترعج ويقلق فالتوطين اصله اتخاذ الوطن ثم يجوز به عن  
 عدم القلق والضجر قبل \* ولاخير فيمن لا يوطن نفسه \* على ثبات الدهر حين  
 تنوب (و) على (رقتها وضعفها) الضمير للنفس والرقعة براء مهملة وقاف مشددة  
 المراد بها الضعف فهو عطف تفسير ويجوز عود الضمائر للمصاب ايضا (بتوالى  
 المرض) أي دوامه او تكراره (اوشدته) أي قوته والمه فهذا حال المؤمن في حياته  
 (والكافر) حاله (بخلاف هذا) الحال الذي اعتاده المؤمن فهو (معافا) من  
 الامراض والبلىا (في غالب حاله) أي في حاله الغالب عليه واكثر اوقاته (ممتع) أي  
 منتفع ومنعم عليه ظاهرا (بصحة جسمه) لعدم ابتلائه بالامراض استدرأجالة  
 حتى يغفل عن آخرته (كالارزة العماء) أي القوية التي هي غير مجوفة ولا يزال  
 كذلك (حتى اذا اراد) الله (هلاكه) يحضو راجله وانقراض عمره (قصه) أي  
 كسره (لحينه) أي لوقته الذي حضر فيه اجله (على غرة) بكسر او له وهو

العين المجمة وراء مهمل مشددة وتاء تأنيث اى على غفلة وفي الاساس لم يزل  
يطلب غرته حتى اصابها اى يترقب غفلته ليهجم عليه ويتكن منه (واخذه بغتة)  
وفجأة (من غير لطف ولا رفق) به بل بشدة وعنف تضربه الملائكة (فكان موته  
اشد عليه حسرة) تميز وذلك لعدم تأهبه له (ومقاساة نزع) اى نزع روحه منه  
وقبضها (مع قوة نفسه وصحة جسمه) لعدم ما يعتريه من الاسقام والالام (اشد  
الماوعذابا) له في الدنيا (ولعذاب الآخرة اشد) عليه مما قاساه في الدنيا في حال نزع  
(كأن يحاف الارزة) هو انفعال من الجعف بحجم وعين مهمله وفاء وهو القلع بشدة وفي  
نسخة بتقديم العين على الجيم (وكما قال الله تعالى) في حق الكفار (فاخذناهم بغتة  
وهم لا يشعرون) اى غافلون لا اشتغالهم بامور دنياهم وعدم ما ينبههم على عاقبتهم  
(وكذلك عادة الله في اعدائه) من القوم الكفرة جارية على اخذهم بغتة (كما قال) الله  
عن وجل (فكلا) من القوم الكفرة (اخذنا بآذنه فنههم من ارسلنا) اى انزلنا  
(عليه حاصبا) وهم قوم لوط عليه الصلوة والسلام والحاصب ريح تأتي بالخصباء  
وهي حجارة كما قال تعالى وامطرنا عليهم حجارة من سجيل وخنسف ارضهم كما قال  
المفسرون (ونهم من اخذته الصيحة) وهم قوم صالح وشعيب عليهما الصلوة  
والسلام اتتهم صيحة واصوات هائلة وصواعق فاهلكتهم (الآية) ومنهم من  
خنسفا به الارض ومنهم من اغرقنا (فجاء جميعهم) ما ضى بمعنى اتاهم فجأة  
(بالموت على حال عتو) بصم العين المهمل مشددة فوقية وواو مشددة اى تكبر  
وتعمر وتجب منهم (وغفلة) عما حل بهم (وصبحهم) اى اتاهم في الصباح (به) اى  
بالهلاك (على غير استعداد) اى تهيؤ لما سيجل بهم لاستدراجهم (بغتة ولهذا)  
الامر الذى يأتي غفلة وكونه من شان الكفرة (ذكر عن السلف) من العلماء  
والصالحين (انهم كانوا يكرهون موت الفجأة) لمجيئه على غير استعداد له بوصية  
وتحوها من المرض المكفر للذنوب وفي نسخة ولهذا ما ذكره السلف موت الفجأة  
وبما يؤيد صحة الاولى قوله (ومنه) اى مما ذكر عن السلف ما روى (في حديث  
ابراهيم) وهو النخعي كما في النهاية وقد تقدمت ترجمته (كانوا يكرهون اخذه كاخذه  
الاسف اى الغضب) لان من غضب على احدا يأخذه بغتة بعنف وموت الفجأة  
يشبهه (يريد) ياخذه الاسف (موت الفجأة) كما تقدم وتقدم انه لبس على اطلاقه  
وانه قد يكون راحة للمؤمن (وحكمة ثالثة) من مصائب الانبياء عليهم الصلوة  
والسلام والصالحين (ان الامراض نذير الموت) بنون وذال معجمة اى منذرة به  
ومنبهة لمن يحل به وفي نسخة نذير الممات وفي اخرى يريد بموحدة وراء ودال  
مهملتين بينهما مشددة تحية ساكنة اى رسول ينجي من الموت بخبر يانه سيقدم  
وهو استعارة حسنة والبريد فارسي معرب يریده دم اى بغل مقطوع الذنب كان

يعد في المازل لرسل الملوك وما قيل من انه لو قال ينذر بالموت كان احسن لبس بشي  
 (وبقدر سدتها) اي شدة الامراض (شدة الخوف من نزول الموت) لانذارها  
 بما هو اسد منها (فبستعد من اصابته) الامراض اي يتهيأ بالأعمال الصالحة وزهده  
 في الدنيا الفانية (وعلم تعاذهله) اي مجيئها مرة بعد اخرى يقال صد يق من  
 يتعاذهني بسؤاله عنى ويرى كانه يذكرك عهد ايته ويبتد وفيه استعارة لطيفة كما قال  
 بعض العرب \* اذا الرجال كبرت اولادها \* وجعلت امراضها تعادها \*  
 فترك زرع قد دنا حصاها \* (للقاء به) عز وجل ولقاء الله تعالى كناية عن  
 الانتقال للدار الآخرة والموت (ويعرض عن دار الدنيا) بترك امورها (الكثيرة  
 الانكاد) جمع نكد وهو ما يغم المرء ويسوء وهو من شأنها ولاراحة لمؤمن فيها  
 وفي القاموس الكد الضيق والشدة (ويكون قلبه) اي فكره (مظننا) اي مشغولا  
 مهما (بالمعاد) اي الآخرة وما بعد الموت وتعلق القلب عبارة عن كثرة الشغل  
 والتفكير (فيئصل) بنون وصاد مهملة اي يخرج (عن كل ما يخشى) ويخاف  
 (تباعته) بكسر التاء الفوقية والذي في الصحاح فتحها وهو التبعة وما يترتب على  
 الامر ويعقبه من المؤاخذه والضرر (من قبل الله) اي حقوقه التي هي من جانبه  
 (و) من (العاد) اي حقوقهم فيخرج عن عهدها بادائها لتلا يعاقب عليها  
 (ويؤدى الحقوق) التي في ذمته (الى اهلها) اي اصحابها بايصالها لهم وايذاء كل  
 ذي حق حقه (وينظر) اي يتفكر ويتدبر (فيما يحتاج اليه من وصية فيمن  
 خلفه) فعل ماض لو ظرف بكون الملام اي ما بقي بعده من مال وولد ونحوه  
 وفي نسخة فيمن يخلقه (او) ينظر في (امر يعهده) اي يعرفه فيوصي به  
 كالدين او يعاهد ورثته عليه وهذا قلما يخلو منه احد وما قيل من انه انما يليق  
 باهل الدنيا العاقلين واما لانياء عليهم الصلوة والسلام فهم غير محتاجين لمثله  
 لبس بشي ولو سلم فهو بالنسبة لبعض المؤمنين ويؤيد الاول قوله (وهذا نبينا  
 صلى الله تعالى عليه وسلم المغفور له ما تقدم من ذنبه وما تأخر) اشارة لما في اول  
 سورة الفتح اي لو كان منك ذنب سابق او يكون فهو مغفور لا تؤاخذ به او ما  
 يعد ذنبا من مثلك مغفور لك وفي الآية كلام في كتب التفسير مشهور ومن انها  
 نزلت عليه صلى الله تعالى عليه وسلم في مرجعه من الجديبية بعد يسة الشجرة وما وقع  
 فيها (قد طلب تنصل) اي تخلص والخروج من عهده ما في ذمته (في مرضه) اي  
 مرض موته وعده في مرضه لقربه ثم لانه كما تقدم وقع في خطبة خطبها قبل  
 مرضه بايام قليلة (بمن كان له عليه مال اوحق في بدن) كضرب وقع منه  
 صلى الله تعالى عليه وسلم لبعض اصحابه نحو عكاسة والاعرابي وتقدمت قصتها

(واقاد من نفسه وماله) أي يمكن من له حق في بدنه من القود منه يفعل مثل ما فعل  
(وامكن من القصاص منه) وإن لم يكون عليه حق في نفس الامر كما يباه (على ما  
ورد في حديث) مروي عن (الفضل) بن العباس عمه صلى الله تعالى عليه وسلم  
ورضى عنهما من أنه صلى الله تعالى عليه وسلم ضرب اعرابيا بقضيبه فلما خطب  
الناس وقال من كان له على حق فليطلبه فقام الاعرابي وقال يا رسول الله القصاص  
فلما كشف له عن بطنه الشريف التزمه وقبله وقال اما اردت هذا (و) كما ورد في السير  
(في حديث الوفاة) أي وفاته صلى الله تعالى عليه وسلم فانهم رووا فيه انه صلى الله  
تعالى عليه وسلم قبيله استحل الناس فيما لهم عليه من الحقوق كما مر وما قيل من ان  
هذا لبس في موقعه لان التنصل من الحقوق مطلوب من ادنى المؤمنين فكيف  
باعلاهم عند وفاته ناش من عدم الفهم لانه صلى الله عليه وسلم لم يكن لامته عليه ما يجب  
عليه التنصل منه ولو كان فهو مغفور ومع ذلك تنصل منه رعاية لظواهر الحال ورعاية  
للمؤمنين وهذه على المراتب (واوصى) صلى الله عليه وسلم في مرض موته (بالثقلين  
بعده) وقوله (كتاب الله وعترته) يدل من الثقلين او عطف بيان مبين للمراد بهما  
والثقلين ثنية ثقل وهو ما ينقل من الثقل ضد الخفة وهما الانس والجن فسماهما ثقلين  
تَعْظِيمًا لثانيتها وان عمارة الدنيا بهما كما يعمر بالانس والجن ولرجحان قدرهما لان  
الرجحان في الميزان يشقل ما فيها اولانه يشقل رعاية حقوقهما والعتره بمنشاة فوقية الاقارب  
الادنون واهل البيت واختلف في المراد بهم فقيل من تحرم عليه الزكاة وقيل بنوا  
عبد المطلب وقيل غير ذلك وحديث الوصية رواه مسلم وفيه انه صلى الله تعالى عليه  
وسلم خطبهم وقال ايها الناس انما انا بشر مثلكم يوشك ان ياتياني رسول ربي فاجبته  
واني تارك فيكم الثقلين اولهما كتاب الله فيه الهدى والنور فتمسكوا به وحث على  
ذلك ثم قال واهل بيتي اذكركم الله في اهل بيتي ثلاثا والكلام عليه مستوفى في شرحه  
(و) اوصى (بالانصار عيته) والعبيبة بعين مهملة مفتوحة وياء ساكنة وموحدة  
ما يجعل المرف فيه نفيس متاعه وفي حديث البخاري الانصار كرشى وصيتي ولما كان  
انكرش مقرا للغذاء من الحيوان كالمعدة للانسان تجوز به عن موضع اسرارته التي  
تخفى وعبر بالعبيبة عن مقر ما يظهر من مهماته وهو ابلغ كلام واوجزه الذي لم يسبق  
اليه كما قاله ابن دريد وقد تقدم الكلام عليه مبسوطا وهذا ايضا مما قاله صلى الله  
تعالى عليه وسلم في خطبته التي لم يخطب بعدها وبقيته وقد قضا الذي عليهم  
وبقي الذي لهم فاقبلوا من محسنهم وتجاوزوا عن مسيئتهم (ودعا) أي طلب  
صلى الله تعالى عليه وسلم من الصحابة في مرض موته (الى كتب كتاب ثلاثا تفضل  
امته بعده) كما تقدم بيانه وما فيه وانه (اماني النص على الخلافة) لمن هي بعده وهو

الاصح كما مر (او ما الله اعلم بمراده) الذي اراد ان يكتب (ثم رأى) صلى الله تعالى عليه وسلم رأيا جزم به وهو (الامساك عنه) وتركه (افضل وخيرا) من كتابته لانهم خالفوه واتفقوا كما اراده كما تقدم تفصيله (وهكذا) اي مثل ما وقع له صلى الله تعالى عليه وسلم في آخر عمره من التصل والوصية (سيرة عباد الله المؤمنين واوليائه المتقين) اي دأبهم وطريقتهم ان يتصلوا من الحقوق ويوصوا عند الموت تأسيًا به صلى الله تعالى عليه وسلم (وهذا) المذكور (كله) مما يفعل عند حلول الاجل (يحرمه غالب الكفار) وقد يقع لبعضهم ولا يفيدهم شيئًا وانما حرموا هذا (لاملاء الله) اي امهاله لهم حتى تنصرم اعمالهم ليزدادوا انما يكفرهم ومعاصيهم وغفلتهم عن حقوق الله وحقوق عبادته (واستدراجهم) اي نفوسهم من الهلاك درجة بعد درجة (من حيث لا يعلمون) لغفلتهم بما هم مشغولون من امور الدنيا منهكين في غشبتهم متقلبين في نعم الله الدنيوية التي توهيوا الاستحقاقها وانما هي لقطع معذرتهم ومزيد هذا بهم بالكفر وكفران النعم حتى يأخذهم بغتة على غرة كما (قال الله تعالى ما ينظرون الا صيحة واحدة الآية) يأخذهم وهم يخصمون فلا يستطيعون توصية ولا الى اهلهم يرجعون والمراد بالصيحة النفخة في الصور الاولى والاخذ الاهلاك بغتة وهم يخصمون يعني يختصمون في معاملاتهم وقد ورد ان الساعة تقوم على الناس وهم في الاسواق وهم يتعاملون ويخصمون بفتح اتحاء المجمة وفيه كلام طويل في كتب القراءات والعربية (ولذلك) اي لكون عادة الاتقياء التصل من الحقوق والوصية عند الموت (قال صلى الله تعالى عليه وسلم) في حديث تقدم وروى عن انس رضي الله تعالى عنه (في رجل مات فجأة سبحانه الله) المقصود منها التعجب كما تقدم بيانه والتعجب من موته فجأة كانه مات على غضب من الله تعالى ثم اشار الى ان المراد بالغضب عليه انه محروم من الثواب واطف العزيز الوهاب فقال (المحروم من حرم وصيته) فانها مستحبة وذهب بعضهم الى وجوبها وقيل انها كانت واجبة اولا لقوله تعالى كتب عليكم اذا حضر احدكم الموت حين الوصية الى آخره ثم نسخت (وقال) صلى الله عليه وسلم في حديث صحيح رواه احمد عن عائشة رضي الله عنها (موت الفجأة راحة للمؤمن) الذي ليس عليه تبعة يحتاج الوصية بها لراحته من سكرات الموت (واخذة اسف) بغير مد بمعنى غضب وبه بمعنى غضبان ومنه فلما آسفونا انتقمنا منهم (للكافر والفاجر) اي المنهمك في المعاصي واول الشك من الراوي وجوز بعضهم كونها من الحديث والمراد بالفاجر المنافق فتأمل (وذلك) اي كون موت الفجأة كذلك (لان الموت يأتي المؤمن وهو غالبا) اي في اكثر احواله واوقاته او غالب المؤمنين يأنيه الموت حالة كونه (مستعدا له) اي متهيئا لاعماله

الصالحة ووصيته وتنصله (مستغفرا لخلوه) به غير غافل عنه وفي نسخة يرفعها  
 (فكان امره) اى الموت (عليه كيف ما جاءه) اى فى حال حل به (واقضى) اى  
 اوصل (الى راحته من نصب) وتعب (الدنيا) ولوترك واو واقضى كان اوضح  
 (واذاها) من انكادها واكدارها كما قيل \* خلقت على كدر وانت تريدها \* صفوا من  
 الاقضاء والاكدار (كما قال عليه الصلوة والسلام) فى حديث رواه الشيخان عن ابي  
 قتادة رضى الله عنه فى جنازة مرت به فقال تقسم بالموتى عند موتهم ان متهم (مستريح)  
 من اذى الدنيا وتعبها اذ لراحة للمؤمن دون لقاء ربه (و) متهم من هو (مستراح منه)  
 اى يستريح من ظلمه واذا العباد والبلاد والشجر والدواب وقد ورد تفسير النبي  
 صلى الله تعالى عليه وسلم له بهذا او بشأته قديع القطر ويحل البلاء (وتأتى الكافر  
 والفاجر منبته على غير استعداد) لها والنية الموت من منى بمعنى قدر لانها مقدرة  
 فى وقت مخصوص (ولا هبة) بضم الهزة بمعنى التأهب والاستعداد (ولا تقدمات)  
 يقم الدال وكسرهما من قدم بمعنى تقدم او من المتعدى وهو قدمه اى ما تقدمه من  
 امراض ونحوها (منذرة) من الانذار وهو الاعلام بما يخاف منه (منجاة) اى  
 محررة على تدارك ما يلزمه (بل تأتيمهم بقتة) وفجأة (فتبتهم) اى تدشهم  
 وتذهب عقولهم لخيرتهم (فلا يستطيعون ردها) بدفعها (ولا هم ينظرون) اى  
 لا يعملون بعد مجيئها ولا يؤخرون ساعة بعد امها لهم الاول وهو اقتباس من الآية  
 (فكان الموت اشد شئ عليه) لذلك (وفراق الدنيا اظلم) بظاء مجمة وعين مهمله  
 اى اشق واكره واشنع (امر صدمه) اصابه بشدة وهو غافل عنه (واكره شئ له)  
 لانه كما ورد ايضا ان المؤمن اذا مات كان كالفائب يقدم على اهله يسرهم قدومه وغيره  
 كالعبد الا ببق يرد على سيده (والى هذا المعنى) المذكور (اشار) صلى الله عليه وسلم  
 (بقوله) فى حديث رواه الشيخان عن عبادة بن الصامت رضى الله تعالى عنه (من  
 احب لقاء الله) بقدمه عليه عند موته (احب الله لقاءه) يا كرامه له فى جواره  
 للملا الاعلى (ومن كره لقاء الله) بسخطه وعدم رضاه بقبض روحه (كره الله لقاءه)  
 لانه كفر نعمته وعصاه ومن فيه شرطية او موصولة ويؤيده رواية اذا احب الله  
 الى آخره واحتمال الظرفية خلاف الظاهر وعلى الشرطية قال الكرماني يحتاج  
 للتأويل لان الشرط لابس سببا للجزاء فالمعنى اخبروا علم بحجة لقاءه اذ محبة الله قديمة  
 سابقة فالمراد ظهورها لنا وهو كلام حسن لا يرد عليه شئ مما قاله ابن حجر واقام  
 الظاهر مقام الضمير تنويعا لسانه ومشاكلته (تمه) اعلم ان العز بن عبد السلام قال  
 فى كتاب فوائد المصائب ان لها فوائد تختلف باختلاف الناس كعرفة الى يومية وقهرها  
 ومعرفة العبودية وذللها واليه اشار بقوله الذين اذا اصابتهم مصيبة الى آخرها  
 اى اعترفوا بانهم عبيد وملوكه ومرجعهم لحكمه وقضائه لا يحيد لهم عنه ومنها



الاخلاص لله اذ لا يكشفها الا هو كما قال وان يمسك الله بضر فلا كاشف له الا هو  
 والتضرع والدعاء قال الله تعالى واذا مس الانسان ضر دعانا وتعين الصبر والحلم والعفو  
 عن جناها والفرح بها لاعتباد الثواب والشكر على العاقبة ونحو السبب بها ورجة  
 المصاب بها غيره ومعرفة قدر النعمة الزائلة عنه وترقب منافع خفية بها كما قيل  
 كم نعمة مطوية كدقين اثناء المسائب ومنعها من التكبر والخيلاء والرضى بما  
 قدره الله فلذا كان اشد الناس بلاء الامثل فالامثل الى آخر ما فصله **القسم الرابع**  
 من هذا الكتاب (في تصرف وجوه الاحكام) وفي نسخة تصرف **والمراد بيان وجوهها**  
 وسبب الاختلاف فيها الذي اوجب تغييرها من قول الى آخر (فمن تنقصه) صلى الله  
 عليه وسلم يذكر ما فيه تحقيره وخص من على مقامه (وسبه) اي يذكر ما فيه سب وشتم له  
 صلى الله عليه وسلم (قال القاضي ابو الفضل) عياض المصنف رحمه الله (قد تقدم)  
 في هذا الكتاب (من الكتاب والسنة واجماع الامة ما يجب من الحقوق للنبي صلى الله عليه  
 وسلم) اي التي يستحقها لذاته (وما يتعين له) على امته **يل على الناس كافة** (من بر)  
 اي احسان قول وفعل يتعلق به صلى الله عليه وسلم (وتوقير) اي تعظيم وتيجيل  
 (وتعظيم واكرام) لاحترام مقامه (ويحسب هذا) بفتح السين اي بمقدار اعتبار ما  
 يجب ويتعين له (حرم الله اذاه في كتابه) كما سيأتي بيانه وهذه قرينتها (واجعت  
 الامة على قتل متقصه وسايه من المسلمين) وقيد بالمسلمين لاختلافهم في القاعل  
 لذلك من الكفار هل يقتل او ينتقض عهده ويبلغ مأمنه ويأتي ذلك ببسوطا  
 في فصل معقود له وقد قيل ان في دعواه الاجماع في المسلم نظر لان مذهب  
 الشافعي ان من تنقصه صلى الله تعالى عليه وسلم بغير قذف من المسلمين وكذا  
 سائر الانبياء عليهم الصلوة والسلام يستتاب فان تاب لم يقتل ومن قذفه فيه  
 خلافا ايضا فقتل لان حد قاذف الانبياء القتل فلا يستتاب وقيل ان تاب  
 فوراً واسلم بعد الردة فيحد حد القذف ولا يقتل كما حكى عن كثير منهم فلا ينشئ  
 دعوى الاجماع فيه الا ان يريد اجماع اهل مذهبه من المالكية او عدم الاعتداد  
 بالمخالف فيه واقول ان مراده الاجماع على وجود موجب القتل فيه لكفره  
 وردته فان تاب وقبلت توبته خرج عما استوجبه الاجماع ولو صرح به كان اظهر  
 الا ان هذه العبارة عبر بها السلف كلهم كانقله السبكي في كتابه السيف المسلول على  
 من سب الرسول و اشار الى ان الاجماع على كفره وردته الموجبة لقتله اجماوا وان عرض  
 ما يمنعه بعده وقال انه لم يخالفه فيه احد الابن حرم القاتل بعدم كفر من استخف  
 به صلى الله تعالى عليه وسلم ولم يتبعه احد عليه ولا عبرة به فالمعترض لم يقف على  
 مراد القاضي رحمه الله تعالى ولم يفرق بين الوجوب والوقوع وسيأتي ان شاء الله  
 تعالى بيانه ثم ذكر ما يؤيده ما قاله من الآيات فقال (قال الله تعالى ان الذين يؤذون  
 الله ورسوله لعنهم الله في الدنيا والاخرة واعد لهم عذابا مهينا) فيه استنباس لما ذكره

لان من لعن في الدنيا والآخرة واعد له العذاب لا يكون الا كافرا وقرن اذيته صلى الله تعالى عليه وسلم باذيته تعالى للدلالة على ان من اذى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فقد اذى الله فاقبل من انه لا يدل على مدحاه من الاجماع كلام ناش من عدم العلم بمراده (وقال تعالى والذين يؤذون رسول الله لهم عذاب اليم) يعنى في الدنيا بالقتل وفي الآخرة بخلود العذاب (وقال تعالى وما كان لكم) اى لا يجوز ولا يصح كما مر (ان تؤذوا رسول الله) بكل ما يكرهه قولا وفعلا (ولا) كان لكم (ان تشكوا ازواجه من بعده) اى بعد موته (ابدا) فخرمتهن عليهم مؤبدة لانهن امهات المؤمنين (ان ذلكم) المذكور من الاذية والنكاح (كان عند الله عظيما) لعجه ومنعه شرما واستحقاق فاعله الخزي في الدنيا والآخرة (وقال تعالى في تحريم التعريض له صلى الله تعالى عليه وسلم) بما يؤذيه من غير تصريح به (يا ايها الذين آمنوا لاتقولوا راعنا وقولوا انظرنا واسمعوا الآية) وذكر ما يدل على المنع عن التعريض بعد ما يكون صريحا ترتيب حسن فالتهمى عن اذيته صلى الله تعالى عليه وسلم صريحا و تعريض فيه دلالة على ما ادعاه بالطريق الاولى والاقوى فالاعتراض بانه غير دال على ما ادعاه لا وجه له غير قلة التدبر واراد المصنف رحمه الله تعالى بالتعريض للاجهام والتورية بما يوهم ذلك وذلك ان المؤمنين كانوا يقولون لرسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اذ اكلمهم بما لا يدرون راعنا اى ارج جانبنا ونمهل علينا حتى نفهم ما نقول فلما سمعهم اليهود يقولون ذلك استهزوا الفرصة في تنقيص مقام النبوة فكأنوا يقولون له صلى الله تعالى عليه وسلم ذلك بقصد سبه اما لانها كلمة سب بلغتهم بالعبرانية او يقصدون بها وصفه بالرعونية وهى الحق فتفطن لذلك بعض الصحابة فقال لهم لئن لم تنتهوا عن مخاطبته صلى الله تعالى عليه وسلم بهذا الا خبرته بما قصدتم فقالوا الستم تقولونها فانزل الله هذه الآية نهيا للمؤمنين ان يقولوا ما يتوصل به اليهود لسبه صلى الله تعالى عليه وسلم كما اشار اليه المصنف رحمه الله تعالى بقوله (وذلك) المذكور من التعريض وجهه (ان اليهود) لعنهم الله تعالى (كانوا يقولون) لرسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم (راعنا يا محمد اى ارعنا سمعك) اى ارج جانبنا بتوجهك الينا والى سمعك نحونا (واسمع منا) ما نتكلم به عندك (ويتعرضون بالكلمة) بقصد هم معنى غير ظاهرها (يريدون الرعنة) اى يقصدون بها اسم فاعل من الرعونية وهى خفة العقل فينبوينة بمقدر نحو كن اوصرت راعنا اى ذارعونته (قضى الله المؤمنين) فى هذه الآية (عن التشبه بهم) بقول مثل مقالاتهم له صلى الله تعالى عليه وسلم والمراد بالتشبه فعل ما يشبهه من غير قصد وامروا ان يقولوا ما يؤدى معناها من غير اجهام وهو انظرنا واسمع منا اى انتظر فهمنا (وقطع الذريعة بنهى المؤمنين عنها) اى عن هذه الكلمة الموهمة او الضمير للذريعة وقطع مصدر او فعل ماض

اي قطع الله تعالى الذريعة وسد بابها بهذا النهي والذريعة هي الوسيلة الموصلة  
 لامر غير محمود وسد باب الذريعة قاعدة عند الامام مالك مشهورة تقدم الكلام  
 عليها (ثلاثي وصل بها الكافر والمنساق الى سبه) صلى الله تعالى عليه وسلم  
 (والاستهزاء به) فانهم كانوا يقولونها ويتغامزون (وقيل بل) نهى المؤمنين عنها  
 (لما فيها من مشاركة اللفظ) اي كونه مشتركا بين معنيين (لانها) اي هذه الكلمة  
 (عند اليهود) في لغتهم (بمعنى اسمع لا سمعت) دعاء عليه قال الراغب كان ذلك  
 قولاً يقولونه للنبي صلى الله تعالى عليه وسلم على سبيل التهمك فيقصدون به وصفه  
 بالرعونة ويوهمون انهم يقولون راعنا اي احفظنا انتهى ومعناها الدعاء عليه  
 كاسمع غير مسمع وهي عبرانية كانوا يتسايون بها واصليها راعني وانظرنا بمعنى  
 انظر الينا بال حذف والايصال او انظرنا وتأن حتى نفهم ما تقول (وقيل بل)  
 نهوا عنها (لما فيها من قلة الادب وعدم توقير النبي) صلى الله تعالى عليه وسلم  
 (وبعضهم لانها في لغة الانصار بمعنى ارضنا نركك) اي ان راعينا راعيك لانها  
 صيغة مفاعلة من الجائين وسوء الادب فيها ظاهر (فنهوا عن ذلك) لما فيه من  
 ترك الادب معه صلى الله تعالى عليه وسلم (اذ مضمونها) اي مدلولها عندهم  
 (انهم) اي القائلين (لا رعونة) ويحفظون حقه (الاربابية) صلى الله تعالى عليه  
 وسلم (لهم) وهذا النهي مخصوص بزمان النبوة كما قاله الواحدى في الوسيط  
 (وهو) صلى الله تعالى عليه وسلم (واجب الرأية) على كل احد (بكل حال) اي  
 في كل حال سواء راعى غيره ام لا والجواب الثانى قريب من الاول الا انه قيل ان  
 الثالث فيه نسبة ما لا يليق بالصحابة رضى الله تعالى عنهم فانهم اعرف بمقام  
 النبوة واجل عن وقوع تقصير منهم في التأدب معه (وهو) صلى الله تعالى عليه وسلم  
 (قد نهى) الناس في الحديث المشهور (عن التكنى بكنيته) الشريفة وهي ابو  
 القاسم كنى باسم بعض اولاده وتقدم ان القاسم اكبر اولاده ولذا كنى به واختلف  
 هل مات قبل البعثة او بعدها والكنية ما صدرت باب اوام واللقب ما اشعر بمدح  
 او ذم والعلم اعم منهما واختلفوا فيها هل تدخل ام لا (فقال تسموا باسمي) اراد  
 باسمه محمداً لانه اشهر اسمائه صلى الله تعالى عليه وسلم واشرفها والتسمية به  
 مستحبة متبعة ورد فيها احاديث كثيرة مشهورة وبركتها معروفة (ولا تكنوا  
 بكنيتي) لفتح التاء الفوقية والكاف وتشديد النون واصله تكنوا فحذف  
 احدى التائين تخفيفاً قياساً وقبل اصله تكنوا حذف الفاء لالتقاء الساكتين  
 وهو تكلف من غير داع له وقيل انه روى تكنوا مخففاً مسكن الكاف والاول  
 اشهر واظهر وروى لا تكنوا ايضاً (صيانة لنفسه) عن ان يشاركه غيره  
 في كنيته المنوطة برفعة قدره وهو وما بعده مفعول له منصوب (وحجاية) اي حفظاً

(عن اذاه) اى ان يؤذيه غيره ثم بين عللة المنع وتأذيه بذلك بما وقع في الحديث الذي رواه البخاري ومسلم بقوله (اذ كان صلى الله تعالى عليه وسلم استجاب) اى اجاب والتفت (لرجل نادى يا ابا القاسم) من خلفه وهو في السوق (فقال) له الرجل الذي نادى (لم اعنك) اى لم اقصدك بنداى هذا (انما دعوت هذا) يشير لرجل ثمه وابو القاسم المذكور قيل انه رجل من الانصار (فهى) صلى الله تعالى عليه وسلم (حيثذ) اى حين اذ وقعت هذه القصة (عن التكنى بكنيته) بضم الكاف وقد تكسر من كنيته وكنونه واصل الكناية السر (لثلاثا نادى باجابة دعوة غيره) الصادرة (من لم يدعه) اذ ظنه دعاء والتفت نحوه (ويجد بذلك المافقون والمستهزئون) من الكفرة (ذريعة) اى وسيلة وطريقا (الى اذاه) بنداى غيره ايها المندائى واسما عاله (والازراء به) اى الاستخفاف تحقيرا به فينادونه بكنيته (فاذا التفت) صلى الله تعالى عليه وسلم لمن ينادى (قالوا) له حين اجابهم (انما اردنا هذا) مشيرين لغيره قصدا (لسواه) ممن تكنى بكنيته (تعنبا له) اى ايقا طاله في العنت وهو الامر الشاق فهو بعين مهملة ونون ومثناة فوقية (واستخفافا بحقه) اى تهاونا وتحقيرا بالعدول عن توقيره (على عادة المجان) والمجان بضم الميم وتشديد الجيم قبل الف ونون جمع ماجن من المجون وهو الهزل والسخرية (فخمى صلى الله تعالى عليه وسلم حى اذاه) اى منع نفسه متعا تاما فان من حام حول الحى يوشك ان يقع فيه (بكل وجه) يفضى اليه فلذا منع من المشاركة في كنيته فيعلم منه المنع بما يوهم معنى قبيحا بالطريق الاولى كقولهم راعنا ونحوه ثم شرع في بيان حكم التكنى بكنيته شرعا فقال (فحمل محققوا العلماء نهيه) اى حملوا حكمه في المنع ونهيه (عن هذا) المذكور من التكنى بكنيته (على مدة حياته) لان عللة تأذيه بسماعه انما تتصور في حياته (واجازوه بعد وفاته لارتفاع العللة) المذكورة بموته صلى الله تعالى عليه وسلم والشئ قد يرتفع بارتفاع ما علل به وينتهى بانتهائه فلا يقال ان عموم لفظه يا اياه (والباس) من العلام (في هذا الحديث) يعنى حديث تسموا باسمى ولا تكنوا بكنيتي (مداهب لبس هذا موضعها) الذي تذكر فيه مفصلة لطولها (وما ذكرناه) من تخصيصه بحياة لما تقدم (هو مذهب الجمهور) اى اكثر الفقهاء والمحدثين (و) هو (الصواب ان شاء الله) من الاقوال وهى كثيرة احدها المنع مطلقا سواء كان اسمه محمدا لا وروى عن السافعي رضي الله عنه الثاني الجواز مطلقا الثالث لا يجوز لمن اسمه محمدا ويجوز لغيره وعليه عمل السلف وصححه الرافعي وبالع بعضهم فقال لا يجوز ان يسمى احدا به القاسم لثلاثا يابى القاسم والرابع منع التسمية بمحمد مطلقا والتكنى بابى القاسم مطلقا واستدل بما يأتى قريبا ان عمر رضي الله عنه غير اسماء جماعة سمووا بمحمد من اولاد الصحابة ونهى ايضا عن التسمية باسماء الانبياء

اعظاما لهم عن ان يسبوا فبسرى لسبهم لكنه صح كما يأتي انه رجع عن هذا لما بلغه ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم سمي به بعض من ولد في حياته والخامس المنع مطلقا في حياته والتفصيل بعده بين من اسمه محمد او احمد فممنع او يجوز في غيره والسادس انه يجوز في حياته لمن سماه النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وكناه لما يأتي من انه روى عن علي كرم الله وجهه ورضي الله عنه انه قال يا رسول الله ان ولدي ولدا اسميه باسمك واكنيه بكنيتك قال نعم وهو محمد بن الحنفية المكنى بابي القاسم وكذا قبل الاصح ان النهي مخصوص بحياته صلى الله تعالى عليه وسلم الا من اذن له النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فيه والظاهر ما قاله المصنف رحمه الله تعالى لدلالة

الحديث عليه دلالة ظاهرة ول بعضهم في بعض ذلك

\* في كنية بقاسم خلف وقع \* قال شافعي مطلقا لها منع \*

\* ومالك جوز والنهي حل \* على الحياة والنواوي جعل \*

\* هذا هو الاقرب اما الرافي \* يمنع من سمي محمدا فعي \*

(وان ذلك) المنع انما جاء في حياته بكنيته فقط لانه صلى الله تعالى عليه وسلم كان لا ينادى باسمه ناديا (على طريق توقيره وتعظيمه) في عدم المشاركة في كنيته ولان معنى القاسم من يقسم ارزاق الناس ونحوه مما لا يليق بغيره (و) انه ايضا انما منع (على سبيل التذنب والاستحياب) التذنب أكد من الاستحياب لانه اولى (لا على التحريم) لانه لا يلزمه التأذي به حين يقال كيف لا يحرم ما فيه اذنية له صلى الله تعالى عليه وسلم (ولذلك) اي كونه ناديا لا وجوبا (لم ينه عن) التسمية به (اسمه) مع وجود العلالة فيه لكنه دفع ذلك المحذور بقوله (لانه قد كان الله منع عن نداءه به) وحده لما فيه من ترك الادب (بقوله لا تجعلوا دعاء الرسول بينكم كدعاء بعضكم بعضا) اي كما ينادى احدكم غيره باسمه فهو مصدر مضاف للمفعول او الفاعل اي كما كان يدعونكم باسمائكم فانه جائز له صلى الله تعالى عليه وسلم ويجب اجابته مطلقا حتى ذهب بعض الشافعية الى انه يجب اجابته في الصلاة كسائر الانبياء ولا تبطل بها الصلاة بالنسبة له صلى الله تعالى عليه وسلم (وانما كان المسلمون يدعون به) اي ينادونه ويخاطبونه بقولهم (يا رسول الله وياني الله) ولا يقولون يا محمد وكذا يقولون يا ابا القاسم لما في الكنية من التعظيم وتوقف فيه صاحب الامتاع كما قدمناه ولبس محل توقف ولذا قال المصنف رحمه الله تعالى (وقد يدعوه) بياء الغيبة لاسناده للظاهر وفي نسخة يدعونه فالظاهر يدل منه (بكنيته) يعني (ابا القاسم) لما فيها من الادب و شعار التعظيم (بعضهم) فاعل او يدل بعض كما تقرر (في بعض الاحوال) وهو لاينا في النهي عن التكني بها كما توهم بل يناسبه اتم مناسبة الا انه نقل عن الشافعي انه حرم نداؤه صلى الله تعالى عليه وسلم بكنيته كما حرم نداؤه باسمه فسوى بينهما لدخولهما تحت قوله تعالى

لا تجعلوا دعاء الرسول بينكم كدعاء بعضكم بعضا لانهم كانوا يتداعون بينهم بالكفى وقد يفرق بينهما فكان هذا هو الداعي لتوقف صاحب الامتساع وفي الشرح لم اقف على ان احداثا داه صلى الله تعالى عليه وسلم بكسبته بعد هذا النهي الا ان يكون حديث عهد بالاسلام (وقد روى) في حديث رواه الحاكم والبرار وابو يعلى وحسنوه (عن انس) رضي الله تعالى عنه (عنه صلى الله تعالى عليه وسلم ما يدل على كراهة التسمية باسمه) العلم وهو محمد او ما يشمله غيره (وتزيهه) اي تبعيد اسمه (عن ذلك) اي عن تسمية غيره به تكر يماله والكراهة كراهة تنزيه لا تحريم (اذالم يوقر) اسمه او المتسمى به اي يعظم (فقال تسمون اولادكم محمدا ثم تلعنونهم) واصله اتسمون بالاستفهام الانكاري الدال على كراهته لمن اعتاد سب اولاده باسمائهم وقال الحافظ ابن جرارة حديث ضعيف ولادليل فيه للكراهة مطلقا (و) قد (روى عن عمر رضي الله تعالى عنه انه كتب الى اهل الكوفة لا يسمي) بالبناء للمفعول او الفاعل (احد باسم النبي صلى الله تعالى عليه وسلم) توقيرا له وخوفا ان يسب بما يوهم سب مسماه مطلقا (حكاه) عنه (ابو جعفر) محمد بن جرير (الطبري) الا انه رجع عنه لما روى له ما يأتى انه صلى الله تعالى عليه وسلم سمي ابن ابي طلحة محمدا وغيره فقال لا سبيل اليكم يعني في المنع وروى سعيد بن المسيب احب الاسماء الى الله تعالى اسماء الانبياء قال وانما كرهه عمر رضي الله تعالى عنه لثلاث سبب التسمية به فبسرى لذلك (وحيكى عن محمد بن سعد) الواقدي الامام المشهور وقد تقدمت ترجمته (انه) اي عمر رضي الله تعالى عنه (نظر الى رجل) هو ابن اخيه ابو عبد الله الحميد بن زيد بن الخطاب (اسمه محمد ورجل يسبه) ويشتمه بقوله (فعل الله بك يا محمد وصنع) هو كناية عما شتمه به كما يقال فلان الفاعل الصانع (فقال عمر) لما سمع شتمه باسمه (لابن اخيه محمد بن زيد الخطاب الارى محمدا) عليه الصلوة والسلام (يسب بك) اي يسب بسبب اسمك لما فيه من الايهام والا كلمة تنبيه مركبة من همزة الاستفهام الانكاري والناقية الا ان الاستفهام الانكاري ازال النفي وحقق ما بعد ها ولذا تلتقى بما يلقى به القسم كان (والله لا تدعى) اي لا تسمى انت (محمدا ما دممت) انا (حيا) اي في مدة حياتي توقيرا له صلى الله تعالى عليه وسلم وتعظيما لاسمه ان يقرن بسبب اسمه فقير اسمه محمدا (وسماه) اي سمي عمر رضي الله تعالى عنه ابن اخيه الذي هو محمد (عبد الرحمن) فهو عبد الرحمن بن زيد بن الخطاب العدوي وامه بنت ابي لبانه ولد في عهد النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وسمي محمد فقير عمر اسمه (واراد) عمر رضي الله تعالى عنه في زمن خلافته (ان يمنع الناس ان يسمي احد باسماء الانبياء) صلى الله تعالى وسلم عليهم اجمعين (اكراما لهم) اي للانبياء (بذلك) اي يمنع التسمية باسمائهم لثلاث يسبوا بما يوهم ذلك (وغير اسماء جماعة تسموا



(الانبياء ثم امسك) اى كف ورجع عن منع التسمية لما مر وسأى (والصواب جواز هذا كله) اى التسمية باسمه مع الكنية وبدونها وكذا التسمية باسماء الانبياء والملائكة كما مر خلافا لمن منعه او كرهه (بعده) اى بعد حياته صلى الله تعالى عليه وسلم لان وجهه التأذى بنداؤه وهو غير متصور بعده (بدليل اطباق الصحابة) رضى الله تعالى عنهم (على ذلك) اى على التسمية بما ذكر وجوازه (وقد سمي جماعة منهم) اى من الصحابة (ابنه محمد او كناه بابي القاسم) فجمع بين الاسم والكنية ولم ينكره احد منهم مع كثرة الصحابة اذ ذلك فهذا كله يدل على انه غير ممنوع شرعا والاطباق بمعنى الاجماع هنا من المطابقة وهى الموافقة مستعار من الاطباق بمعنى جعل شئ فوق شئ يقدره ومنه طابقت النعل ثم شاع وصار حقيقة عرفية وانما جاز هذا لقصد التبرك المستلزم للتعظيم ولما ورد في حديث رواه ابن وهب تسموا باسماء الانبياء واحب الاسماء الى الله عبد الله وعبد الرحمن وسمى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ابنه ابراهيم (وروى) في حديث رواه ابو داود والترمذى عن علي رضى الله تعالى عنه (ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اذن لعلي بن ابي طالب (في ذلك) اى في الجمع بين الاسم والكنية وذلك انه قال لما يارسول الله ان ولدلى ولد بعدك اسميه باسمك واكنيه بكنتك فقال له نعم فهذا دليل على ان المنع مخصوص بزمانه صلى الله تعالى عليه وسلم وهذا الحديث رواه اصحاب السنن وصححه كما قاله البرهان الا انه قال حفظته عن مشايخي انه روى انه عليه الصلاة والسلام قال لعلي رضى الله عنه سيولد لك ولد بعدى وقد نحلته اسمى وكنيتى ولا يحل لاحد من امتى بعده انتهى فعلى هذا لا شاهد فيه الا ان كبار الصحابة كابى بكر وابن عوف فعلوا ذلك وناهيك بهجة وذلك الموعود به كما مر وهو محمد ابن الحنفية بن علي بن ابي طالب المشهور كزار على علم (وقد اخبر صلى الله تعالى عليه وسلم) في الحديث روى عنه (ان ذلك) اى محمد وابو القاسم (اسم المهدي وكنيته) الذي يظهر في آخر الزمان بعد ما يظهر الفساد والجور فيملاء الارض عدلا وهذا ورد في حديث رواه ابو سعيد الخدرى رضى الله تعالى عنه قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يصيب هذه الامة بلاء حتى لا يجد الرجل ملجأ يلجأ اليه من الظلم فيبعث الله رجلا من عترتى وفي رواية من اهل بيتى يوافق اسمه اسمى واسم ابيه اسم ابي وكنيته كنيتى فيملاء الارض عدلا وقسطا ويكثر المطر والنبات ويعيش سبع سنين او ثمان او تسع وفيه احاديث كثيرة افردت با لتأليف لبس هذا محلها وقيل انه من ولد العباس رضى الله تعالى عنه وقيل غير ذلك والشاهد فيما ذكر انه لو لم يكن جائزا بعده لما اخبر به الرسول صلى الله تعالى عليه وسلم وتسمى به من هو اصلح الناس واعلمهم واعدلهم في عصره (و) مما يدل على جواز التسمية باسمه انه (قد سمي النبي صلى الله تعالى عليه وسلم) جماعة منهم (محمد بن طلحة) التميمي بجى به له صلى الله تعالى عليه وسلم فسمح رأسه وسماه

باسمه وكناه بكنيته وهو المعروف بالسجاد قتل في وقعة الجمل (ومحمد بن عمرو بن حزم)  
 ابن زيد بن لوزان الانصاري ولد سنة عشر و قتل في وقعة الحرة سنة ثلاث وستين  
 وهو من الفقهاء وروى عنه احاديث في السنن (ومحمد بن ثابت بن قيس) بن قيس  
 الخزرجي التي به ابوه النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فحكه وسماه محمد ومومن قتل  
 بالحرة ايضا وروى عنه احاديث في السنن (وغير واحد) اي كثيرون سماهم النبي  
 صلى الله تعالى عليه وسلم باسمه من اولاد الجحامة وكانوا اذا اولادهم ولدوا تون  
 به للنبي صلى الله تعالى عليه وسلم تبركاه فيمجدح رأسه ويسميه وقد يحكه بخر وقد ذكر  
 منهم جماعة الحافظ الذهبي وقلهم البرهان (وقال) صلى الله تعالى عليه وسلم  
 لا يحابه (ماضرا حركم ان يكون في بيته) من اولاده الذكور (محمد ومحمدان) اثنا  
 (و) في نسخة (ثلاثة) واراد بنى الضرر النفع ولكنه اصرح به احتراما من التمدح  
 وبمثل هذه العبارة يكتفى به عن كثرة لفع كثيرا (وقد فصحنا الكلام في هذا القسم)  
 اربع (على بابين كما قدمناه) في بيان التراجم اول التكباب (الباب الاول في بيان ماهو)  
 اذا قبل (في حقه عليه الصلوة والسلام) اي بالنسبة اليه (سب) وشم (ونقص) مما  
 لا يليق به وان لم يكن سب (من تعريض) بطريق الكناية والايام (اونص) اي صريح  
 لا يحتمل التأويل (فان القاضي ابو الفضل) عياض المؤلف رحمه الله تعالى (اعلم  
 وفقنا الله واياك) لمعرفة حق النبوة وما يجب له صلى الله تعالى عليه وسلم (ان ججع  
 من سب النبي صلى الله تعالى عليه وسلم) يشتمه (او عابه) هو اعجز من السب فان من  
 قال فلان اعلم منه صلى الله تعالى عليه وسلم فقد عابه ونقصه ولم يسبه (او الحق به  
 نقصا في نفسه) وذاته يخلق مخلقه وحلقته (اونسه) كأن يفضل احدا على قومه  
 واصوله وكان يقول انه صلى الله تعالى عليه وسلم لم يكن قرينيا فانه كفر كما صرح به  
 الفقهاء ويأتى ايضا في محله ولبس من تنقيص النسب ما وقع من الاختلاف في اسلام  
 ابويه كما هو ظاهر (اودينه) اي نقص شريعتهم اونسبه لقصوره فيما يجب منها  
 (او خصلة من خصاله) وصيغة من صفاته كسجاعة وكرمه (او عرض به) اي قال  
 في حقه صلى الله تعالى عليه وسلم ما لا يليق به تعريضا لاتصريحاً (اوشبهه بشيء)  
 غير حسن (على طريق السب له) بتنقيصه كاسيأتي (او الازراء عابه) اي التنقيص  
 له وان لم يكن قصد السب (او التصغير سانه) اي تحقيره كتصغير اسمه او صفة من  
 صفاته (او الغض) بمعنى اقل تنقيص وهو بغين وضاد مجتبتين واصل الغض  
 نقص في الصوت او الطرف كما قاله الراغب فاريد به مطلق النقص القليل (او  
 العيب له فهو سب) اي كالسباب معني وفي نسخة والعيب بالواو (والحكم فيه حكم  
 الساب) لاني من غير فرق بينهما من انه (يقتل كما يقتل ولا تستثنى) بنون المضارعة  
 اي لا تخرج منه (فصلا) اي قسما وصورة كما يقال الماشية على فصول لفصل

بعضها من بعض (من فصول هذا الباب) بجميع اقسامه (ولا نتمري) بنون ايضا  
اي لانك ولا ترد دفيه (تصريحاً كان) السب (وتلويحاً) اي كناية وتعريضاً  
(وكذلك من لعله) والعياذ بالله (اودعاً عليه او تمنى مضرة له او نسب اليه ما لا يليق  
بمنصبه) اي باصله وحسبه وهذا هو حقيقة المنصب كما قدمناه لاما اشتهر بين العوام  
(على طريق الدم) له حاتمته (او عبت) اي قال على طريق الهزل والمجون  
(في جهة العزيرة) اي بنى له تعلق بجانبه الشريف (استخف من الكلام) اي  
امر بخفيف رذل (وهجر) بضم الهاء وفتحها وهو الفحش والقبح (وإنكر من  
القول وزور) بالكذب عليه بما ليس ليقايمنا به الشريف (او غيره) بعين مهملة  
وايم تحتية مشددة اي نسب له صلى الله تعالى عليه وسلم ما فيه عار عليه (مما جري  
من البلاء والخنة عليه) لذكراً ما اتفق له صلى الله تعالى عليه وسلم من البلاء والخنة  
دعوتهم كما فصل في السير (او غصبه) بغير حجة شرعية ومصادره اي نقص من  
قدره صلى الله تعالى عليه وسلم (ببعض العوارض البشرية الجائرة) عليه  
كالأضرار التي ونحوها مما تقدم (والسوءة لديه) اي المعتادة بينه وبين سائر الانبياء  
عليهم الصلوة والسلام (وهذا كله) غير جائز موجب للعقاب في الدارين  
(اجماع من العلماء وأئمة الفتوى) من فقهاء المذاهب معروف متواتر بينهم (من لدن  
عصر) الصحابة رضوان الله تعالى عليهم الى هلم جرا) اي الى آخر الزمان وانقضاء  
الدوران عصر ا بعد عصر وقرناً بعد قرن بلا خلاف فيه وحكاية ابن حزم الخلاف  
فيه لا يعول عليها كما يأتي وقد تقدم بيان الاجماع فيه وان من اعترض على المصنف  
لم يفهم مراده وان هذه العبارة منقولة عن الأئمة كلهم كما في السيف المسلول  
على من سب الرسول للسبكي وفي نسخة من الصحابة واصحابه وهو سهو من اناسخ حل  
بعض المحشين على تكلف في توجيهها وقوله هجر بمعنى هذان وتخليط لا يرد عليه  
ما مر من قول عمر رضي الله تعالى عنه في مرض موته صلى الله عليه وسلم هجراته  
استفهام انكاري على الاصح فهو لم يصفه صلى الله تعالى عليه وسلم بذلك حتى  
يقال بعد كفرا وقد صدر من مثله ولا حاجة الى الجواب بانه لم يقصد تنقيصه به  
ومثله ممنوع حتى قال الزركشي كالسبكي انه لا يجوز ان يقال له صلى الله تعالى عليه وسلم  
فقير او مسكين وهو اضنى الناس بالله لاسيما بعد قوله ووجدك ثائلاً فاغنى وقوله  
صلى الله تعالى عليه وسلم اللهم احيني مسكيناً اراد به المسكنة القلبية بالخشوع  
والفقر فخري باطل لا اصل له كما قال الحافظ ابن حجر العسقلاني وقوله وزور قد علمت  
ان المراد به الكذب عليه صلى الله تعالى عليه وسلم بتعمد وصف بما لا يليق به واما  
الكذب عايه بنقل ما لم يقله فليس داخل فيه لانه معصية لا كفر وقول الجويني  
رحمه الله تعالى من السافعية ان تعمد الكذب عليه مطلقاً كفر لانه قديودى الى  
استحلال الحرام وهو كفر قول شاذ مردود وما علل به واه جداً وقوله الى هلم جرا

هم كلمة مركبة من هاء التثنية ولم فعل ماض ثم جعلت بمعنى اقبل وهما اللتان احدهما  
 ان يكون اسم فعل يستوي فيه الواحد المذكور وغيره والثانية ان يستعمل استعمال  
 الافعال باتصال الضمائر وقد يتعدى باللام وجرا منصوب على الحال او التمييز  
 او المصدرية اى وجرجرا واصلاهما ان يرسل الابل للبرعى وهى سائرة ثم جعل كالمثل  
 فصارت بمعنى استدامة الامر واتصاله فيقال كان كذا في عام كذا وهم جرا الى اليوم  
 واصلا معناه سيروا على هيتكم من غير استعمال وحت لکن في كلامه شيء لم يذهبوا عليه  
 وهى ادخال الى على هم جرا مقابلة لمن الابتدائية الداخلة على لندن وهو غير مسموع  
 بل غير صحيح لانها فعل في الحال او الاصل على اللغتين فكانه حذف مجرورها واصلا  
 الى وقتها هذا وهم جرا وهو ايضا غير جار على وفق كلامهم (وقال ابو بكر بن المنذر)  
 تقدمت ترجمته وانه محمد بن ابراهيم النيسابورى (اجمع عوام اهل العلم) هو جمع عامة  
 بمعنى جماعة كثيرة والمتقدمون كالشافعي رضى الله تعالى عنه يعبرون بهذه العبارة  
 للعموم وليس المراد العامي فانه غير صحيح اذ لا عبرة بهم واجماعهم واهل العلم مناد  
 عليه لان العامي لا يكون اهل علم (على ان من سب النبي صلى الله تعالى عليه وسلم  
 يقتل) مطلقا (ومن قال ذلك) اى جكم يقتله مطلقا (مالك بن انس والليث بن  
 سعد) المصرى الإمام المجتهد المشهور (واحد) بن حنبل (واسحق) بن ابراهيم  
 بن راهويه المشهور (وهو مذهب) الامام (الشافعي) المنقول عنه في الاشهر  
 (قال القاضي ابو الفضل) عياض المصنف رحمه الله تعالى ورضى عنه (وهو مقتضى  
 قول ابى بكر الصديق) رضى الله تعالى عنه ولم يقل وهو قول الصديق مع انه اظهر  
 واخصر تلذذا بذكره وعبر بالمقتضى لانه نقل عنه ما يدل عليه في عهد خلافته وسيأتي ما  
 يوضحه (ولا تقبل توبته عنده هؤلاء) القائلين بوجوب قتله مطلقا صونا للمقام النبوة كما  
 قال المتنبي \* لا يسلم الشرف الرفيع من الاذى \* حتى تراق على جواتبه الدم \*  
 (ومثله) اى بمثل قول هؤلاء بوجوب القتل وعدم قبول التوبة (قال ابو حنيفة واصحابه)  
 محمد وابو يوسف وزفر واهل مذهبه (والثوري) سفيان بن سعيد الكوفي الفقيه سيد  
 اهل عصره وامير المؤمنين في الحديث والتقوى لم يرا حفظ منه ولا اجل ولم يرهو مثل  
 نفسه وهو منسوب لثور وهى قبيلة توفى سنة احدى وستين ومائة (واهل الكوفة)  
 من عطف العام على الخاص لان الثوري وابى حنيفة كوفيان (والاوزاعي) عبد الرحمن  
 بن عمرو الامام الجليل في الحديث والفقه والترسل والزهد والعبادة خير هذه الامة  
 في جادى سنة سبع وخمسين ومائة ونسبته للاوزاع لقب لابي بطن من جدان  
 (في المسلم) خاصة دون الكافر وفي نسخة المسلمين (ولكنهم قالوا هي ردة) اى  
 يرتد صاحبها ويكفر بسببه وانما الضمير لابي نيت الخبر على القاعدة وعلى هذا

يستتاب كالمرتد وقبل انه يمهل ثلاثة ايام ونقل هذا عن عمر رضي الله تعالى عنه واذا قتل  
 يصرب عنقه وقال الماوردي يضرب بالخشب ولا يحرق ولا يدفن في مقابر المسلمين و  
 لا المسركين (وروى مثله لولاي بن مسلم) ابو العباس الدمسقي مولى بنى مية عالم اهل السام  
 كما تقدم وانه ولد سنة عشرة ومائة وتوفي سنة خمس اواربع وتسعين ومائة في المحرم  
 و يقال له كما في نسخ ابن ابي مسلم والاول اصح (عن مالك) في احدى الروايتين عنه  
 (وحكى الطبري) محمد بن جرير وقد تقدم (مثله عن ابي حنيفة واصحابه فيمن  
 سقسه) اي نسبه صلى الله تعالى عليه وسلم نقصادون السب (ي يرى منه  
 او كذبه) فهو مرتد يجري فيه ما تقدم من حكم المرتد وقول توبته (وقال سحنون)  
 هذا ممنوع من الصرف للعلية وشبهه العجم كما قاله المعري في كتاب ذكرى حبيب وقال ابن  
 حجر في لسان الميراث هو عبد السلام بن عبد السلام بن سعيد بن حبيب بن حسان بن  
 هلال بن نكار بن ربيعة التميمي ابو سعيد الغنوي المالكى غلب عليه لقبه وسمع من ابن  
 وهب وابن القاسم واشبهه وغيرهم وقول ابي يعلى لم ير من اهل الحديث حفظه خالفوه  
 فيه فقالوا انه انتشرت امامته وسلم له اهل عصره واجمعوا على فضله وتقدمه  
 وانه اجتمع فيه خصال لم يجتمع في غيره من العفة والورع والزهة والسماحة ولد  
 في رمضان سنة ستين او احدى وستين ومائة توفي سنة اربعين ومائتين لثسع  
 خلون من رجب وهو ابن ثمانين سنة (فمن سبه ذلك) اي سبه (ردة) له حكمها  
 (كارتدقة) معسدر تزندق وهو مأخوذ من الرنديق وهو لفظ معرب في اصله  
 اختلاف وهو يطلق على معان فيقال على الثوي القائل بالثور والظلمة كالما نوية  
 وعلى من لا يؤمن بالآخرة والار بويضة وهو شهر معانيه وعلى من يبطن الكفر ويظهر  
 الايمان والفرق بينه وبين المافق مشكل وعلى من لا يتحمل دينه وهو مشهور ايضا الفرق  
 بين هذا القول وبين القول بانه ردة عند ابي حنيفة انه يؤخذ منه الجزية لانه يقبل  
 توبته قبل الاخذ كما قاله قاضيخان لانهم باطنية يخفون خلاف ما يظهر ون  
 وعند السافعي فيه قولان فقبل تقبل توبته وقيل لا تقبل وتفصيله مع ادلته في  
 كتب الفروع وليس هذا محل تفصيله وبأى الاشارة الى شيء منه (و) بناء (على  
 هذا) المذكور من قول سحنون وغيره انه (وقع الخلاف في استتبته) هل هي لازمة  
 ام لا (وتكفيره) اي في الحكم بكفره يقال كفره واكفره على الصحيح خلافا لمن  
 جعل الاول من الكفارة وهو غلط مشهور (و) وقع الخلاف ايضا في قتله (هل قتله  
 حد) لانه لمن قذف الانبياء وسبهم جزاء عليه كسائر الحدود (ام) هو (كفر)  
 لانه قتل المرتد برده (كاستنبه في الباب الثاني) من القسم الرابع ونحن ان شاء الله  
 نبين ما فيه تفصيلا مع الفرق بينهما وما فيه ولاتأني الركاب هنا (ولانعلم خلافا)

بين علماء الاسلام (في استباحة دمه) اي انه هدر لاستحقاقه القتل بسببه صلى الله عليه وسلم (بين علماء الامصار) اي البلاد العظيمة كمكة والمدينة وبغداد ومصر وعلمائها اعظم واعلم غيرهم (وسلف الامة) المتقدمين من الصحابة والتابعين ومن تبعهم باحسان (وقد ذكر غير واحد) هو كناية عن الكثرة عندهم (الاجماع على قتله وتكفيره) اي عده كافرا مستحقا للقتل (واشار بعض الظاهرية) وهم قوم على مذهب داود الظاهري الذي كان يرى وجوب الاخذ بظاهر الحديث والنصوص من غير تأويل (وهو) اي هذا البعض (ابو محمد علي بن احمد الفارسي) وهو الامام العالم العلامة المتبحر الحافظ المعروف بابن حزم بن غالب ويتصل نسبه بابي سفيان بن حرب رضي الله عنه فهو فارسي اموي الاصل قرطبي ظاهري كتابه في مذهب داود المسمى بالمحلى كبير وقفت عليه في مجلدات ضخمة ولد بقرطبة سنة اربع وثمانين وثلاثمائة وترجمته وتصانيفه مفصلة في التاريخ وقيل لسان بن حزم وسيف الحاج شقيقان (الى الخلاف في تكفير المستخفي به) صلى الله عليه وسلم بتصغير شأنه او بنسبه متعلق به من غير سب صريح وهو قول مردود عليه (والمعروف ما قدمناه) من تكفيره وفيه اشارة الى عدم الاعتداد باقوال الظاهرية النافية للقياس وفيه خلاف هل يجوز العمل بقولهم ام لا والصحيح عدم الجواز وما ذهب اليه ابن حزم دليله انه وقع ذلك في عهده صلى الله عليه وسلم لكثير من الاعراب ومن غيرهم كالحكم ولم يقتلهم صلى الله عليه وسلم وجوابه ظاهر ولا يقاس حالنا اليوم عليه لانه في بدء الاسلام كان يتألف القلوب ويسامح اما اليوم فلا (وقال محمد بن) الامام (سحنون) الذي سبق بيانه قريبا وابنه هذا ايضا من اجلة المالكية والمحدثين وله مصنفات عدة وتفقه على ابيه وكان مفتي القيروان بعده وهو عظيم القدر قوي المناظرة (اجمع العلماء) على (ان شتم النبي صلى الله تعالى عليه وسلم المنتقص له) لو عطفه كان احسن (كافر) مرتد بسببه (والوعيد) الذي مر في الآيات (جار عليه) لشتمه له (بعذاب الله له) لقوله تعالى لهم عذاب اليم في الآية (وحكمه عند الامة) اي امة الاجابة (القتل ومن شك في كفره وعذابه كفر) لان الرضى بالكفر كفر وتكذيبه للقرآن في قوله والذين يؤذون رسول الله لهم عذاب اليم قال ابن حجر وما صرح به من كفر الساب والسالك في كفره هو ما عليه ائمتنا وغيرهم لكننه عندنا كالمرتد في سب ووجوب افورافان اصر قتل ولو امرأة فان اسلم صح اسلامه وترك ويأتى ذلك في محله قبل وفي جرمه بكفره بعد نقل الخلاف فيه نظرو كيف يصح قوله من شك في كفره وعذابه كفر مع ذكر الخلاف فيه اولا فليأمل (واختج ابراهيم بن حسين بن خالد الفقيه في مثل هذا) وفي نسخة على مثل هذا (بقتل خالد بن الوليد) رضي الله تعالى عنه (مالك بن نويرة) علم من تصغير نار (لقوله عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم صاحبكم) يعني به النبي



صلى الله تعالى عليه وسلم وفيه تنقيص له بتعيره عنه بصاحبكم دون رسول الله  
ونحوه واضافته لهم دون المشعر ذلك بالتبري من صحبته صلى الله عليه وسلم واتباعه  
واستكافه وهو في غاية الظهور وبالك بن نورة هذا كان له وفادة على رسول الله  
صلى الله تعالى عليه وسلم وكان شجاعا ساعرا سيذا مطاعا في قومه بني تميم فوله  
رسول الله صلى الله تعالى عايده وسلم عليهم وعلى اخذ زكاتهم فنعوها بعده صلى الله  
تعالى عليه وسلم فارسيل ابو بكر رضى الله تعالى عنه خالد بن الوليد لطلبها فقال له  
مالك بن نورة انا آ في الصلاة دون الزكاة فقال له لا تقبل احديهما بدون الاخرى  
فقال قد كان صاحبكم يقول ذلك فقال خالد اماتراه صاحبك لك قد هممت بضرب  
عنقك فقال مالك ابذلك امرك صاحبك فقال له اهذه بعد تلك ينكر عليه خاله  
تكرير قول صاحبكم بعد ما وعد عليه ثم امر ضرا رين الازور فضرب عنقه  
لانكاره قوله صاحبكم مرتين استصغارا له صلى الله عليه وسلم وهو الذي رثاه اخوه  
متمم بالقصيدة العينية التي منها \* فلما تفرقنا كاني ومالك \* لطول اجتماع لم يبت ايله معا \*  
وهي قصيدة بليغة مشهورة وفيما ذكره المصنف رحمه الله تعالى اشارة الى رد  
ما قيل ان مالك لما قدم للقتل قال لزوجته ما قتلتني الا هذه يعني ان بخاندا اعجبه حسنها  
فقتله لترزح بها ولما قتله جعل رأسه اثنية قدره ثم بعد ذلك تزوج بها خبالد رضى الله  
عنه ولما انكروا عليه ذلك عند ابى بكر رضى الله عنه وقالوا له اعزله قال انه تأول في ذلك  
وما كنت لا غمد سيفاسله الله عليهم اى فهو مذهب صحابي وعن شدد النكير عليه عمر  
رضى الله تعالى عنه وودي القتل من بيت المال ورأى ان قتله غير صواب لكن خبالد  
رضى الله تعالى عنه لما رأى جاهليته وانكاره فرض الزكاة وقد قال له لا تقل هذا فالك  
ان قلته قتلتك فلم ينته واغاد مقاتله حكم بقتله وأبو بكر رضى الله تعالى عنه اقتدى  
برسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فيما فعله لانه وقع له مثله في قصة بنى جذيمة لما  
قتلهم خالد مع اسلامهم كما هو مذكور في السير فسقط ما قيل انه لا دليل في هذه القصة  
لما نحن بصدد لانها امر منكر يحتاج التأويل (وقال ابو سليمان الخطابي) هو حيد  
بن محمد بن ابراهيم بن الخطاب وله نسب وقيل انه من نسل زيد بن الخطاب اخو عمر  
رضى الله عنه وهو بستي و بهاتو في سنة ثمان وثمانين وثلاثمائة وهو امام جليل له  
تصانيف جليلة كعالم السنن وغيره (لا اعلم احدا من المسلمين اختلف في وجوب  
قتله اذا كان مسلما) وانما الخلاف في الكافر كما تقدم وقد قيل انه مقيد بعدم التوبة  
فانه محل الاجماع وانه لا يخلو من نظر وقد قدمنا لك ما يعلم منه الجواب عنه  
(وقال ابن القاسم) الامام عبدالرحمن المصري صاحب الامام مالك رحمه الله

تعالى (عن مالك في كتاب) محمد (بن سحنون) الذي تقدم ترجمته قريبا (والمبسوط والعتيبة) تقدم انهما من اجل الكتب وبيانها (وحكام) عبد الله (ابن مطرف) وهو ابن اخت الامام مالك كما قدمناه في ترجمته (في كتاب ابن حبيب) الذي تقدم بيانه ايضا (من سب النبي صلى الله تعالى عليه وسلم من المسلمين قتل) حدا (ولم يستتب) ولا تقبل توبته (وقال ابن القاسم في العتيبة) تقدم انها اسم كتاب منسوب لمحمد بن اجد بن عبد العزيز بن عتبة الاموي القرطبي الفقيه احدا اعلام ائمة الاندلس (من سبه او شتمه) معطوف على سبه والمراد بالسب ذكر ما فيه تحقيره من الامور الذميمة وسبه بنسبة ما لا يليق به صلى الله تعالى عليه وسلم في ذاته مما لا يحقره ككونه جبارا قهارا ونحوهما لان المترادفين يعطف احدهما على الآخر كما مر اوهى للتقسيم هنا (او عابه او تنقصه) اي نسب له نقصا وان لم يكن شتما كقوله غيره اعلم انه او اعقل كما مر (فانه تقتل) حدا (وحكمه عند الامة) اي في اعتقاد جميع المسلمين (القتل) وجوبا بلا تردد (كان زنديقا) اي كما يقتل الزنديق كما تقدم (وقد فرض الله) على كل احد (توقيره) اي تعظيمه صلى الله تعالى عليه وسلم (وبره) برهانية حقه الواجب على امته فمن خالف ما فرض الله تعالى عليه مما علم من الدين بالضرورة كان زنديقا يجب قتله ولا تقبل توبته (وفي المبسوط) وفي نسخة المبسوط (عن عثمان بن كنانة) بكسر الكاف وتونين بينهما الف وهاء متأنيت وهو ابو عمر اسم رجل من ائمة المالكية له كتاب اسمه المبسوط لم يشتهر توفي سنة ست وثمانين ومائة بعد مالك بستين (من شتم النبي صلى الله تعالى عليه وسلم من المسلمين قتل او صلب حيا) على جذع الى ان يموت تشهيرا له (ولم يستتب) اي لم تقبل توبته (والامام مخير في صلبه حيا او قتله) بضرب عنقه (وفي رواية ابى المصعب) عن مالك ومصعب برنة اسم المفعول وهو اجد بن ابى بكر ابو مصعب قاضي المدينة وعالمها الزهري العوفي الثقة المحدث روى عن مالك وغيره توفي سنة اثنين واربعين ومائتين وله ترجمة في الميزان (وابن ابى اويس) اسمعيل بن عبد الله بن ابى اويس ابن اخت مالك كما تقدم (سمعنا مالكا يقول من سب رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم) اي نوع كتاب (او شتمه او طابه او تنقصه) بنسبة نقص ماله حياه الله تعالى منه (قتل مسلما كان) القائل او كافرا (ولا يستتاب) لانه حد لا يسقط بالتوبة عنده قيل قوله ولا يستتاب قيد للمسلم اما الكافر اذا تاب وتوبته اسلامه فتقبل توبته ولا يقتل لان الاسلام يجب ما قبله وقال تعالى قل للذين كفروا ان ينتهوا يغفر لهم ما قد سلف وسيأتي ما فيه (وفي كتاب محمد) بن ابراهيم المعروف بابن المواز من ائمة المالكية المشهورين (اخبرنا اصحاب مالك) رحمهم الله تعالى (انه قال من سب النبي صلى الله تعالى عليه وسلم او غيره من الانبياء من مسلم او كافر قتل ولم يستتب وقال اصبح) ابن الفرغ الطائي الاندلسي المالكي مفتي قرطبة الامام المعروف

توفي سنة سبع وتسعين وثلاثمائة كما تقدم (يقتل على كل حال) كما بينه بقوله (أسر ذلك) أي اخفاه عن بعض الناس (أو اظهره) ووجهه (ولا يستتاب لأن توبته لا تعرف) هل هي كائنة باخلاص أو هي تقية لخوف القتل (وقال عبدالله بن الحكم) يقتل ابن اعرين الفقيه المصري ثقة يروي عن مالك والليث وغيرهما توفي سنة أربع عشرة ومائتين (من سب النبي صلى الله تعالى عليه وسلم من مسلم أو كافر قتل ولم يستتب وحكي الطبري) الإمام المشهور محمد بن جرير (مثله عين استهب عن مالك) رحمه الله تعالى واستهب هذا هو عبد العزيز بن داود بن ابراهيم أبو عمرو العيسى العامري المصري الفقيه قيل اسمه مسكين واستهب لقده روى عن مالك والليث وغيرهما وهو ثقة توفي سنة أربع ومائتين وعمره مائة وستون سنة (ويروي ابن رهمي عن مالك) رحمه الله تعالى وابن وهب هو أبو محمد بن وهب بن مسلم القهري المصري أحد الأعلام روى عن مالك والليث والشافعية وغير كثيرين فطلب للقضاء فاختفى وانطلق في طلبه وكان من الري والعبادة وكثرة حفظ الحديث بمروية لم يبلغها غيره حتى بلغ حديثه ثمانين ألف حديث وله قصائيف كثيرة جليلة توفي سنة سبع وتسعين ومائة في شعبان وولد سنة خمس وعشرين ومائة (من قال نرداء النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وروى زرارة) صلى الله تعالى عليه وسلم (وسخ) الوسخ الدنس معروف (واراد به عيبه) أي قصد تنقيصه ولازاراه (قتل) قال لم يقصد ذلك لم يقتل كما قال بعضهم رأيت عصابة صلى الله تعالى عليه وسلم دسمة أي مسيودة من دنس الجرق لأنه يريد بذلك عدم ما لآله صلى الله تعالى عليه وسلم بلباسه وزيته والمراد يعلم من سياق الكلام كما قبل

\* إذا المرء لم يدنس من اللوم عرضه \* فكل رداء يرتديه جيل \*

الآية لا ينبغي ذكر مثله وروايته عند العوام وإذا افتى بعض علماء عصر فبين قال أنه صلى الله تعالى عليه وسلم كان يذهب حتى كان ثيابه ياب زيات مع أنه مروي في السمائل وكذا كل اذية بانه لا تكون كفر الابان قصد بها لاذية له صلى الله تعالى عليه وسلم ولذا لم يكفر الخائضون في الافك مع انه اذية له صلى الله تعالى عليه وسلم بنص القرآن كما صرح به السبكي في السيف المسلول وسيأتي تفصيله قال ابن حجر الهيثمي بعد سياقه كلام المصنف يؤول منه انه لو اطلق ذلك أو قصد الإخبار عن تواضعه صلى الله تعالى عليه وسلم لا يكفر وهو ظاهر في ارادة التواضع ويحتمل عند الإطلاق لانه لبس صريح في النقص وإذا قلنا بعدم الكفر فظهر انه يعزى التعزير اللية لذكره ما يوهم نقصه واختلفوا فيما لو قال كان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم طويلا انظفروا الذي يظهر انه اوقاف ذلك اختصار له صلى الله تعالى عليه وسلم أو استهزاء به أو على جهة نسبة الذم اليه كقوله الا فلا بل يعزى التعزير السيد انتهى ملخصا (وقال بعض علماء)

يعني المالكية (إجماع العلماء) تقدم الكلام في الاجماع في هذه المسئلة (على ان من دعا على نبي من الانبياء بالويل) فقال ويلاه وهي كلمة يدعى بها ومعناها الهلاك او البلاء والمصيبة والعذاب والمشقة (او) دعا عليه (بشيء من المكروه) مما يكرهه الناس ويشق عليهم (انه يقتل بلا استئابة) اي لا تطلب توبته ولا تقبل وقال ابن حجر الهيثمي في فتاويه من خصايصه صلى الله تعالى عليه وسلم ان من زنا بحضرة كافر وانظر فيه في الروضة واجيب بانه ظاهر في الاستخفاف فكان كفرا فيؤخذ منه ان غيره من الانبياء كذلك (وافتي القابسي) ابو الحسن علي بن محمد بن خلف المغافري القيرواني شيخ الحديث وفقه مالك الضرير الزاهد العابد صاحب التصانيف الجليلة في الفقه والاصول عديم النظير توفي سنة ثلث واربع مائة (فبين قال في النبي صلى الله عليه وسلم الجمال) بفتح الحاء المهملة وتشديد الميم قبل الف ولا م وذلك لانه صلى الله عليه وسلم كان اذا استرى شيئا من السوق حمله بنفسه فاذا لقيه من اراد بحمله قال رب المتاع اولي بحمله كما روى في كتب الحديث (يليم ابى طالب) لانه رياه بعد موت ابيه وجده عبد المطلب (بالقتل) لما فيه من الاستخفاف والتحقيق وقصد قائله ذلك لقيام قرينة عليه كما سيأتي قال ابن حجر والظاهر ان مذهب الايباء في ذلك لما في عبارته من الدلالة على الازراء فان ذكر يقيم ابى طالب فقط لم يكن صريحا في ذلك فيما يظهر نعم ان كان السياق يدل على الازراء كان كما لو جمع بين اللفظين (وافتي) الشيخ (ابو محمد بن ابى زيد) عبدالله القيرواني المالكي الذي انتهت اليه رئاسة مذهب مالك بالمغرب ورحل اليه من الاقطار وكثر الاخذون عنه وقال المصنف رحمه الله تعالى في حقه انه حاز رئاسة الدين والدنيا حتى سمي مالك الاصغر توفي في نصف شعبان سنة تسع وثمانين وثلاث مائة (بقتل رجل سمع قوما يتذاكرون) اي يتحدثون ويذكر بعضهم لبعض (صفة النبي صلى الله عليه وسلم) يعني حليته السريفة التي مر الكلام عليها (اذمروا عليهم) اي في حال تعدتهم (رجل فبيح الوجه والحية) على غير هيئة مستحسنة (فقال لهم) اي لهؤلاء الجماعة الذين يتحدثون (تريدون تعرفون صفته) صلى الله عليه وسلم وخلقته فقالوا له نعم فقال (هي في) مثله (صفة هذا المار في خلقه) بفتح فسكون (و) هيئة لحية وكانت هيئة ذلك المار مستقيمة كما تقرر (قال ولا تقبل توبته) لكفره وعظم حرمه قال ابن حجر ومذهبنا قاض بذلك (وقد كذب) هذا الرجل في مقافته هذه (لعنه الله) واخزاه وقبح وجهه (ولبس يخرج) ما قاله هذا الملعون (من قلب سليم الايمان) بل عديم العقل والايمان (وقال احمد بن ابى سليمان) هو من علماء المالكية المعروفين عندهم (وصاحب سخنون من قال ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم) كان لون وجهه وظاهر بدنه (اسود يقتل) لانه صلى الله تعالى عليه وسلم كان من الحسن وبياض الوجه بصفة لا يخفى كما مر فهذا القائل قد كذب وافترى وصفه صلى الله تعالى عليه وسلم بما فيه اشعار بالتحقير لعنه الله وسؤد

وجهه يوم تبيض وجوه وتسود وجوه وهذا مما صرح به الفقهاء وعلموه بأنه قصد الكذب استخفاً فهو كما لو قال لم يكن صلى الله عليه وسلم قرشياً (وقال) ابن أبي سليمان أيضاً (في رجل قيل له) وقد تكلم بنسب الجماعة لم يقبلوه (لا) رد لما قاله (وحق رسول الله) أي عظمت وجلالة قدره عند الله وهو قسم مؤكداً لما قبله ومنزل هذا اليمين المؤكدة والاستعطا في لبس بمينا شرعياً وانما جاء على عرف المخاطب فالبحت هنا لا وجه له (فقال) الرجل المخاطب بعد ما ذكر (فعل الله برسول الله كذا وكذا) كناية عن كلام قبيح وصف به رسول الله صلى الله عليه وسلم تركه لاستهجاناً كما ذكره بقوله (وذكر كلاماً قبيحاً) لا يليق ذكره (ف قيل له) انكاراً لمقالته (ما تقول يا عدو الله) جعله عدو الله لتحقيره رسوله صلى الله عليه وسلم (فقال له) أي لمن انكر كلامه في قبضه (أشد من كلامه الأول) الذي سبق منه (ثم قال) يوجه كلامه القبيح ويأوله (انما اردت) بقولي (رسول الله) الذي صغته بصغات انكر محوها (الصعق) لأن الله هو الذي ارسلها وساقها كما في قوله تعالى ويرسل الصواعق وهذا حقيقة معنى الارسال وهذا مما لا شك في معناه وانكاره مكابرة لكنه لا يقبل من قائله وادعاؤه انه مراده لأن رسول الله صار في كلامهم لا يراد به الا الانبياء عليهم الصلوة والسلام ولا يخطر غيره ببال احد فلذا لم يقبل تأويله قال ابن حجر رحمه الله تعالى ومذهبننا لا يأبى ذلك (فقال ابن أبي سليمان للذي سأله) مستفتياً عنه (أشهد عليه) أمره بأن يشهد به عند حاكم يجري عليه ما يستحقه (وانا شريكك) معطوف على مقدر تقديره فاذا قيل فذلك اجر عظيم (يريد في قتله وثواب ذلك) فهو ما وقع فيه الشراكة (قال حبيب بن الريع) هو يحيى بن حبيب وقد تقدم موجهها لقول ابن أبي سليمان وقتواه بقتله (لأن ادعاء التأويل) بصرف اللفظ عن ظاهره ومادل عليه (في لفظ صراح) بمهمات مضوم الأول وهو بمعنى صريح وابلغ منه قالتا ويل (لا يقبل) لبعده غاية البعد وصرف اللفظ عن ظاهره لا يقبل كما لو قال انت طالق وقال اردت مخلوطة غير مر بوطاة لا يلتفت لثله ويعد هذياناً (لانه امتهان) أي ابتذال وتحقير من المهنة وهي الذلة أي فيه تحقير رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم بحسب صريحه ومدلوله المعروف (وهو) أي قائله (غير معذر لرسول الله صلى الله عليه وسلم) برأي مجمعة في اوله وراء مهمة في آخره او مجمعة أي غير معظم (ولا موقر له) لعدم تأديده (فوجب) بسبب هذا (إياحة دمه) يجعله هدراً لوجوب قتله وتأويله لا يسمع منه (واقى ابو عبد الله ابن عتاب) من فقهاء المالكية (في عسار) بالثشديد وهو من يأخذ العشر وهو المكاس (قال رجل) طلب منه المكس فامتنع وقال له انه ظلم لا يرضى به رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فقال له المكاس (اد) بفتح الهمزة وتشديد الدال المهمة امر بمعنى اعط ما طلب منك (واشك الى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم) مني ومن ظلمي

لك ومثله تحقير النبي صلى الله تعالى عليه وسلم والشرعية كانه يقول لاقدرة له  
 على دفعه لو كان حيا موجودا الآن فلذا افتي فيه بوجوب القتل واشك امر من  
 الشكاية وكان المتضرر ياخذ المكس قال له اشكوك للنبي صلى الله تعالى عليه  
 وسلم (وقال) اى العشار لذلك الرجل ويحتمل ان القائل ابن عتاب فهو فتوى  
 اخرى فيمن قال (ان سألت) بضم التاء (او جهلت) انا امرا اسئل عنه (فقد  
 جهل) النبي بعض الامور لان علم جميع الامور انما هو لله (وسأل) عما لم يعلمه (النبي  
 صلى الله تعالى عليه وسلم) فافتي في هذا ايضا (بالقتل) لما فيه من الاستخفاف برسول  
 الله صلى الله تعالى عليه وسلم للنسوية بينه وبينه واستناد السؤال والجهل له فهذا  
 مع ما قبله كلام واحد او كلامان كما اشترنا اليه قال ابن حجر ومذهبنا قاض بذلك  
 ايضا بل الذي يظهر ان مجرد قوله اد واشك الى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم  
 يقصد عدم المبالة كفر ايضا (وافتي فقهاء الاندلس) بفتح الهمزة والبدال المهملة  
 وضم اللام كما مر علم ارض بالمغرب كان بها من كبار العلماء ما لا يحصى وهو الآن بيد  
 النصارى وفي دخول ال عليها كلام هي مرة (بقتل ابن حاتم المتفقد) اى الذى  
 كان يدعى علمه بالفقه والتبحر فيه وهو رجل من اهل الاندلس لم اقف على  
 ترجمته (الطليطلى) بضم الطاء المهملة وفتح لام قبل مثناة تحتية ساكنة وطاء مهملة  
 مكسورة ولا موباء نسبة لطليطلة وهي مدينة مشهورة بالاندلس (وصلبه) على جذع  
 مرتفع الى ان يموت او يترل فيقتل تشهيرا له وتخويفا للعامة من الجرأة على مثله  
 (بما شهد) ببناء المجهول (عليه من استخفافه بحق النبي) اى بتكلمه بكلام يشع  
 بتحقيقه اى برفعة قدره الذى هو حق ثابت له على كل احد من امته (وتسميته اياه)  
 اى تسمية ذلك الملعون (اشاء مناظرته) النبي صلى الله تعالى عليه وسلم (بالبيثيم)  
 اى قوله انه يتييم او يتييم ابي طاب كما كان يقوله الكفرة استخفافا به وازراء ومثل هذا  
 اذا سبق مشعرا بتحقيق كان كفرا فان لم يشعر به جاز كما في قول ابو صيرى في البردة  
 رحمه الله تعالى \* كفاك بالعلم فى الامى مجزة \* فى الجاهلية والتأديب فى البيثيم \*  
 والبيثيم من الادى ولد صغير لا اب له ومن الحيوان ما لا ام له ومن الطير ما لا ام له  
 ولا اب وقبل لبعضهم لم كان صلى الله تعالى عليه وسلم يتما فقال لئلا يكون لمخلوق  
 عليه منة وحكمة اخرى ظهرت فى هذا البت لان البيثيم من شانه عدم الادب  
 وعزة النفس وقد تربي صلى الله تعالى عليه وسلم يتما مع ما قبله من الاداب وعزة  
 النفس التى لا يصل اليها احد من البشر ولذا قال صلى الله تعالى عليه وسلم ادبى  
 ربي فاحسن تأديبى كما رواه السمعاتى ومر انه مات ابوه وهو جل على الاصم وقيل  
 ابن شهرين وقيل ابن سبعة وقيل ثمانية وقيل ثمانية وعشرين شهرا فكان فى كفالة



عنه ابي طالب بعد جده وهو في البيت مدح كافي قوله عز وجل الم يجدك يتيمًا فاوى  
 ذ. قبل انه كان على الناظم ان يجتنبه لا وجه له وتأويله بأنه مفرد كالدرة اليتيمة مع عدم  
 الحاجة اليه لا ينافي البيت ولبس بمراد له (وختن حيدرة) اى قال الطليطلى انه  
 ختن حيدرة اى ابوزوجه يعنى فاطمة الزهراء فعبر به عنه صلى الله تعالى عليه  
 وسلم استخفافا به فحكموا بقتله وقتل وهو من اهل الاندلس ايضا والختن كل قريب  
 لامرأة رجل كاب واخ والعامة تطلقه على زوج البنت كما في الصحاح وحيدرة  
 معناه الاسد وهو هنا اسم رجل اندلسى وهو لقب على رضى الله تعالى عنه لشدة  
 خلقه وكانت امه سمته اسدا لغيبة ابيه لما ولد باسم ابيها لانها فاطمة بنت اسد  
 فلما قدم ابوه من سفره سماه عليا ولذا قال انا الذى سميتنى اى حيدرة (وزعمه) بثلاث  
 الزاى المعجمة بمعنى الظن وغلب استعماله في الباطل كما هنا ولذا قيل زعم مطية الكذب  
 والضمير للطليطلى (ان زعمه) صلى الله تعالى عليه وسلم بترك الدنيا (لم يكن قصدا)  
 منه واختيارا بل بحجرا واضطرارا (و) قال (لو قدر على الطيبات كلها) وضم  
 ما قاله من الهذيان (الى اشياء لهذا) اى كلمات اخر تشبهها في السخافة والقيح  
 الذى كفر به وهذا جهل منه بالله تعالى وقدرته وبالنبي صلى الله تعالى عليه وسلم  
 وعزته ولواراد صلى الله تعالى عليه وسلم ان تكون جبال مكة ذهبا كانت وقد عرض  
 عليه ذلك فاباه صلى الله تعالى عليه وسلم كما قال ابو صيرى رحمه الله تعالى  
 \* وكيف تدعو الى الدنيا ضرورة من \* لولاه لم تخرج الدنيا من العدم \*  
 وهو غنى عن البيان قال ابن حجر ومذهبا لا ينافي ذلك بل زعمه ما ذكر في الزهد  
 ينبغي ان يكون كافيا في كفره وهو ظاهر لنسبة النقص اليه صلى الله تعالى عليه وسلم (وافتي  
 فقهاء القبروان) كابن ابي زيد صاحب الرسالة والقبروان مدينة عظيمة بالاندلس  
 وهو لفظ معرب كاربان بمعنى القافلة العظيمة لا الجرش كما توهم وراءها تضم وتفتح  
 وينسب اليها قبروانى وقروى على خلاف القياس (و) كذا افتي (اصحاب سخون  
 يقتل ابراهيم القرارى) نسبة لفرارة قبيلة مشهورة (وكان شاعرا) جيد الشعر فصيحاً  
 (متفتنا) اى ذوقون في كثير (من العلوم) الفلسفية وغيرها ولكن من يضل الله  
 فلا هادى له فعلموه رأس ما لجهله بما يجب العلم به (وكان ممن يحضر مجلس  
 القاضى ابي العباس ابن طالب للمناظرة) اى للباحثة في العلوم وهى مفاعلة من  
 النظر بمعنى الفكر في اقامة الادلة (فرفعت) اى نقلت عنه كما يقال حديثه رفوع  
 وضمنه معنى شنع فعدها بعلى بقوله (عليه امور منكورة) تذكرها عليه علماء الشريعة  
 واهل الدين (من هذا الباب) اى من نوع الكفر القبيح (في الاستهزاء بالله تعالى  
 واتيائه ونبيائه عليه وعليهم افضل الصلوة والسلام فاحضره) بمجلس الحكم  
 (القاضى يحيى بن عمر) وهو قاضى القبروان وعالمها (وغيره من الفقهاء) المالكية

في عصره ( وأمر بقتله ) بعد ما حكم بكفره بما ثبت عليه في ملأ الناس ( فصلب  
وطعن بالسكين ) ليقتل وصلب على جذع منكسار جللاه اعلى ورأسه اسفل تحقير له  
وتشهيراً ( ثم انزل ) من جذعه المصلوب عليه ( واحرق بالنار ) بعد موته وهذا  
مما اجازه العلماء كما ذكره السبكي في كتابه السيف المسلول على من سب الرسول  
( وحكى بعض المؤرخين ) اى العلماء بعلم التاريخ واخباره من سلف ( انه ) اى ابراهيم  
القراري المصلوب ( لما رفعت خشبته ) التي صلب عليها ( وزالت عنها الايدي )  
التي رفعتها وذكره ليعلم ان ذلك الامر ليس لفعلهم وانما هو امر الهى ( استدارت )  
لجانب آخر غير ما كان موجهها له ( وحولته عن القبلة ) بعد ما كان موجهها لها  
بياناً لانه غير مسلم ولبس من اهل القبلة ( فكان ذلك ) اى تحولته عن القبلة  
( آية ) اى علامة وعبرة ( للجميع ) اى جميع من حضر اوجيع من كان على نهجه  
في الزندقة ( وكبر الناس ) اى صاحوا الله اكبر تعجباً مما شاهدوه ( وجاء كلب فولغ  
في دمه ) الذى جرى منه حين طعن بالسكين يقال ولغ الكلب والسبع يلغ اذا لعق  
ما يعا بلسانه ولا يقال ولغ لغير ذلك ( فقال يحيى بن عمر ) القاضى حين رأى ولوغ  
الكلب من دمه ( صدق رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ) بين ما صدقه بان  
( ذكر حديثاً عنه ) صلى الله تعالى عليه وسلم ثبت عنده ( انه ) صلى الله تعالى عليه  
وسلم ( قال لا يلغ ) بفتح اللام وكسر ها والثانى هو القياس ( الكلب في دم مسلم )  
تكرىما له الا انه قيل لا يعرفه الحفاظ فالظاهر انه لا اصل له لانه لم ينقله الثقة  
ونقل عن ابن حجر ايضا انه قال لا اصل له ونقل المصنف له عن القاضى المذكور  
لعدم وقوفه عليه في كلام غيره ( وقال القاضى ابو عبد الرحمن ابن المرباط ) هو من  
يقيم بالشغور الاسلامية لحراستها وله فضائل عظيمة مذكورة في كتاب الجهاد وابن  
المرباط هذا هو ابو مصعب ويقال المصعب كما مر ابن محمد بن خلف بن سعيد بن وهب  
توفي بعد ثمانين واربع مائة وهو من اجل ائمة المالكية بالمغرب ( من قال ان النبي صلى الله  
تعالى عليه وسلم هزم يستتاب ) اى يطلب منه ان يتوب بما قاله ويرجع عنه وهزم  
بزاي مجمة مبنى للجهول في الهزيمة وهى القرار من الزحف وهى كبيرة الا منحرفا  
لقتال او متحيزا الى فئة كما في الآية وبيانه في التفسير وكتب الفقه فن قال انه  
صلى الله تعالى عليه وسلم فر من عدو خوفا وجبا في وقعة هوازن فحين فقد كذب  
ونسب اليه ما هو تنقص وعار قال ابن حجر وقضبت مذهبنا انه لا يكفر بذلك الا ان  
قاله على قصد التشقيص لانه لبس محريحا فيه لان الهزيمة قد تكون من الجبلات  
البشرية فان لم يقصد ذلك لم يكفر بل يعذر التعزير الشديد انتهى ولو قيل  
ان الفرار مما لا يطاق من سنن الانبياء عليهم الصلاة والسلام كما فر موسى حين هم به

القبض لم يبعد (فان تاب) قبلت توبته (والا) اي وان لم يتب (قتل لانه تنقيص) له صلى الله تعالى عليه وسلم واستهانة به وهو كفر وهذا مخالف لما قدمه من انه منتهى صلى الله تعالى عليه وسلم يقتل ولا يستتاب فاما ان يكون ابن المرباط خالف مذهبه في هذا او يقول انه مما ظنه كثير من الناس فان تاب اندرأ عنه الحد لما فيه من الشبهة وانه لا تنقيص فيه مع كثرة العدو وقوته وقوله (اذ لا يجوز ذلك) اي هزيمته صلى الله تعالى عليه وسلم (عليه في خاصته) اي فالحزيمة منه بمنتهى لامر خصه الله تعالى به وجبله عليه لالقاء الرعب منه في قلوب اعدائه وثبتت الله تعالى له بقوة قلبه (اذ هو) صلى الله عليه وسلم طبعه امه (على بصيرة) من امره يعرف بهذا ان احدا لا يقدر على اصابتة بسوء (ويقين من عصمته) اي عصمة الله له بحفظه لقوله تعالى والله يعصمك من الناس ومن ما فيه من الكلام فلو انه هزم كان شاكا فيما اخبره الله به ومنه انه كان صلى الله تعالى عليه وسلم في حرب هو اذن وقد حصى الوطيس على يفتلته البيضاء وكان ابوسفيان بن الحارث اخذا بزمامها وهو يقول \* انا الذي لا كذب انا ابن عبد المطلب \* كما في البخاري فركب البغلة وهي لا تصلح للكر والقرو نادى باسمه اعلاما لاعدائه بمكانه ليقتصد فاي ثبات وشجاعة اقوى من هذا وقد فر كثير من الصحابة لما نضحواهم بالسهم (وقال حبيب بن ربيع) من ائمة مذهب مالك كما تقدم (القروي) منسوب لقريه او للقروان على خلاف القياس كما تقدم (مذهب مالك واصحابه ان من قال فيه) اي في حقه صلى الله تعالى عليه وسلم (ما فيه نقص) لمقامه العظيم (قتل دون استنابة) هذا تعقيب على ما قاله ابن المرباط لمخالفته لمذهبه وقد عرفت ما فيه (وقال ابن عتاب) من المالكية ايضا (نص الكتاب والسنة) من الاحاديث الصحيحة وطريقة السلف (موجب ان من قصد النبي صلى الله تعالى عليه وسلم باذى) اي بما يؤذيه ويسوءه (او نقص) اي ما فيه تنقيص له وتحقير سواء كان (معرضا او مصرحا وان قل) فقليله وكثيره سواء والتعريض الاتيان بما يوهم ذلك والتصريح بخلافه (فقتله واجب) على كل حاكم رفع اليه امره لان من اذاه صلى الله تعالى عليه وسلم فقد اذى الله وقد وقع وعيده في آيات عديدة مشهورة من بعضها ويأتي بعضها ايضا (فهذا كله) اي كل ما ذكر في هذا الباب مما فيه اذية او تنقيص له صلى الله عليه وسلم (بما عده العلماء سبا وتنقيصا يجب قتل قائله لم يختلف في ذلك متقدمهم ولا متأخرهم وان اختلفوا في حكم قتله على ما اشرنا اليه) فيما تقدم من هذا الكتاب (ونبينه) تفصيلا (بعد) اي بعد هذا فهو مبني على الضم (وكذلك) اي مثل ما تقدم عن ائمة الدين (اقول حكم من غصه) بغين معجمة وميم وصاد مهملة اي حقره وعابه بما لا يليق به (او غيره) بتسديد الياء التحتية اي نسبته صلى الله تعالى عليه وسلم لما فيه عار وهو متعد بنفسه في الفصح وقد يتعدى بالباء وانكارا لخريري له في ذرة الغواص

لا يوجد له كما فصلناه في شرحها مع شواهد ومنه قوله (برعاية الغنم) قال السيوطي  
 في كتابه تنزيه الانبياء عن تسفيه الاغنياء وهو كتاب جليل ينبغي الوقوف عليه ان  
 رجلا سب اخرياته راعى فقال له ما من نبي الارعى غنم يجمع من العامة فقال قاضي  
 القضاة المالكي لورفع لي هذا ضربته بالسياط فلما سئلت عنه اجبت بانه يعذر  
 ابلغ تعزير لانه لا ينبغي ضرب احاد الناس مثلا لنفسه بالانبياء والمستدل بمثله قد  
 يكون في مقام التدريس والافتاء والتصنيف وبيان العلم لاهله لا ينكر عليه اما في مقام  
 الخصام والتبرئ عن معرفة نقص نسب له او غيره فهو محل الانكار والتأديب لاسيما  
 بحضرة العوام وفي الاسواق فهو سب وقذف ولكل مقام مقال يناسبه وسئل الحافظ  
 ابن حجر عما يقع في الموالد من الوعاظ بين العوام من ذكر الانبياء عليهم والسلام بما يخل  
 بالتعظيم حتى يحصل لسامعه رقة وحزن كم قولهم ان المراضع لم تأخذه صلى الله  
 تعالى عليه وسلم لعدم ماله حتى اخذته حليلة شفقة عليه ويقولون انه كان يرعى  
 غنما وينشدون في ذلك \* يا غنما سارا الحبيب لكي يرعى \* فباحذا راع فؤادي له  
 يرعى \* فاجاب بانه ينبغي ان يحذف من الخبر ما يوهم نقصا وان لم يضره بل يجب  
 ذلك انتهى (او) وصفه (بالسهو او التسيان او السحر) اما الاخير فلانه لاشبهة  
 في امتناعه واستحقاق قائله ماهر واما الاولان فاما صدر عنه صلى الله عليه وسلم ذلك  
 نادرا كما تقدم لكنه لا يجوز وصفه به في سياق يوهم تنقيصا لمقامه لانه يصدر منه نادرا  
 للتشريع (او) اي ولا يجوز ايضا ذكر (ما اصابه من حرج) بالخفاء والراء المهملتين  
 المفتوحتين والجيم مؤخرة اي ضيق وشدة من اعدائه احبانا كما وقع له صلى الله عليه  
 وسلم باحد من كسر ربا عيته وجرحه وفي بعض النسخ او جرح بالجيم المضمومة  
 مقدمة وسكون الراء (او هزيمة لبعض جيوشه) فلا يجوز ذكره وان لم يكن في ذاته  
 كما تقدم لان اهانة اصحابه اهانة له وذكرها يؤذيهم (او اذى من عدوه) له او لجنده  
 (او شدة في زمنه) تصيبه او تصيب اصحابه كقلة المعيشة وضيق الحال وخوف  
 العدو (او) وصفه (بالليل الى نساءه) فلا يجوز وان كان جائزا عليه لما فيه من النقص  
 بالنسبة لجليل قدره (فحكم هذا) المذكور (كله) وان كان فيه ما هو جائز عليه  
 كالسهو (لمن قصده له نقصه القتل) فان لم يقصده لم يمتنع كما تقدم في كلام  
 السيوطي وغيره قال ابن حجر وما ذكره المصنف ظاهر لقصده النقص وهو كفر  
 كما مر (وقد مضى) في هذا الكتاب (من مذاهب العلماء في ذلك ويأتي ما يدل  
 عليه) ويدينه وما موصولة او موصوفة تنازعها مضى ويأتي قال السبكي رحمه الله  
 تعالى بعد ما ذكره هنا في هذا الفصل ان كان هذا عن سوء عقيدة فلا اشكال فيه  
 اما اذا صدر عن مؤمن وقلنا الايمان هو التصديق فقط والكفر الجحود فكيف  
 يكون هذا كافر او اجاب نقلا عن امام الحرمين ان المسلمين اجعوا على تكفيره لانه  
 تعالى قضى بانه لا يصدر مثله الا من قضى الله تعالى بانتراع معرفة الله تعالى من قلبه

والعمل وان لم يكن ركن الايمان فالأقرار والانتقاد والاذا كان بترك الاستكبار عن امثال او امره لا بد منه ولذا كفر ابليس بالاستكبار والحاصل ان الايمان بمعنى التصديق لا بد ان يقتزن به امر آخر هو طمانينة القلب لقبول الاوامر والتواهي والانتقاد لها بقلبه وهو معنى الطمانينة فمن استخف واستهان به صاد ذلك فانتفى تصديقه الموجود صورة بانتفاء اثره فصار ذلك كالعدم قال الكفر كفران كفر جهل وبجود ككفر النصارى وكفر مع التصديق والمعرفة لوجود ما يعارضه وبصيره كالعدم ككفر ابليس واليهود فاذا نفى عنه التصديق فهو نفى للمعتقد به منه وكفر الساب والمنقص من هذا القبيل فهو كفر جهل استحل ام لا فمن توقف في التكفير من الفقهاء لمن لم يستحل خفي عليه مأخذه انتهى وهو نفيس جدا ينبغي التنبه له في تكفير الفقهاء لبعض الناس فتدبر

**فصل في الحجة** اى في بيان الدليل (في ايجاب قتل من سبه او ما به صلى الله عليه وسلم) يذكر ما فيه تنقيص له (فن) آيات (القرآن لعنه تعالى لمؤذيه في الدنيا والآخرة) كما امر ولا يعطد في الدارين من رجهته تعالى الا الكافر المستحق للقتل (وقرأته تعالى اذاه باذاه) يجعل ما يؤذى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يؤذيه (و) وجه الدلالة انه (لا خلاف في قتل من سب الله تعالى) فانه كفر بالاتفاق كما يأتي (و) لا خلاف في (ان اللعن) اى الطرد من رحمة الله في الدارين (انما يستوجبه) اى يستحقه وجوبا (من هو كافر) وهذه مقدمة من برهان منطقي على الحكم بقتله (و) المقدمة الاخرى (حكم الكافر القتل) لانه غير معصوم الدم بالذات وانما عرض له ما يمنع من قتله ومن كفر بسبه اشد من الكافر الاصلى كما سمعته آنفا (وقال الله تعالى ان الذين يؤذون الله ورسوله لعنهم الله في الدنيا والآخرة) واذية الله تعالى لا يمكن لانها ايصال مكروه له وهو لا يتصور في حقه فذكره تهويلا لاذية الرسول صلى الله تعالى عليه وسلم فان من يؤذيه كمن يؤذى الله واللعن الطرد من رحمة الله تعالى وهو انما يكون في الدارين للكافر كما تقرر (وقال) الله تعالى في القرآن (في قاتل المؤمن) عمدا بغير حق (مثل ذلك) اى مثل ما قال في حق من يؤذى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فوصفه باللعنة (فن لعنه في الدنيا القتل) اى لعنة القاتل في الدنيا بقتله قصاصا والذي يدل على ان اللعنة في الدنيا القتل ما (قال الله تعالى) لئن لم ينته المنافقون والذين في قلوبهم مرض والمرجفون في المدينة لغرينك بهم ثم لا يجاورونك فيها الا قليلا (ملعونين انما تلقوا) نصب ملعونين على النسم او الحلال اى لا يجاورونك في المدينة الا ملعونين وثقفوا بمعنى وجدوا وقد ظفروا بهم (اخذوا وقتلوا تفتيلا) والآية تدل على ان معنى لعنة الدنيا هي القتل فتدل على قتل من اذاه لان الله تعالى لعنه في الدنيا والآخرة (وقال) الله عز وجل (في المحاريين) اى الذين حاربوا الله ورسوله انما جزاء الذين يحاربون الله ورسوله ويسعون في الارض فسادا اذا المراد بهم قطاع

الطريق جعل محاربتهم للمسلمين محاربة لله ولرسوله لخروجهم عن امرهما وحكمهم  
 المذكور في كتب الفقه وانما ذكر المصنف هذا دليلا على ان اللعنة جاءت بمعنى  
 القتل وقوله (وذكر عقوبتهم) يعني في الدنيا بقوله تعالى ان يقتلوا او يصلبوا  
 او تقطع ايديهم وارجلهم من خلاف او ينفوا من الارض والجملة حالية او معترضة  
 ومقول قان (ذلك لهم حري في الدنيا) ولهم في الآخرة عذاب عظيم وذلك  
 اشارة للقتل وما بعده والحزى الذل والفضيحة وهو استدلال معنوي لآل الحزى  
 في الدنيا بمعنى اللعنة فاقيل من انه قليل الجدوى هنا ياش من عدم التدبر وقد ذكر  
 هنا كلاما طويلا بغير طائل (وقد يقع) في القرآن (القتل بمعنى اللعن) عكس ما تقدم  
 فبقول كل منهما في موقع الآخر يدل على ان المراد بهما معنى واحد (قال الله  
 تعالى قتل الخراصون) اي الكذابين الذين يقولون ما لا يصح تحمينا وتقديرا من انفسهم  
 بالقتل بمعنى الاهلاك جرى بمرى اللعن والتعجب في الدعاء وغيره (وقاتلهم الله)  
 في الدعاء كلنهم الله تعالى وقد يرد هذا للتعجب ممن فعل فعلا قريبا ولو في مقام  
 المدح وقد يرد على ظاهره كقوله تعالى قاتلهم الله اني يؤفكون اي يصرفون عن  
 الحق (اي لعنهم الله) فوقع موقعه في الدعاء والمعنى المجازي كالحقني (ولانه لا فرق  
 بين ذهما) اي اذية الله تعالى واذية رسوله صلى الله عليه وسلم (واذى المؤمنين)  
 لان اذاهم يسوء رسول الله صلى الله عليه وسلم ويؤذيه في امته واذيته اذية الله  
 كما تقدم وعدم الفرق في مطلق الاذى وان كان بين اذاهما واذى المؤمنين فرق بحسب  
 الجزاء واليه اشارة بقوله (وفي اذى المؤمنين ما دون القتل) اي اقل منه (من الضرب) حدا  
 وتمزيرا (والنكاح) اي العقوبة بغير قتل كقطع يد ونحوه قال تعالى والذين يؤذون  
 المؤمنين والمؤمنات بغير ما اكتسبوا فقد احتملوا بهتانا واعدا ميثا (فكان حكم مؤذى الله  
 تعالى ونبيه صلى الله عليه وسلم اشد من ذلك) اي من جزاء اذية المؤمنين التي تكون  
 بضرب ونحوه وقوله (وهو القتل) راجع لحكم الاشد وحاصله الاستدلال على ان من سبه  
 صلى الله عليه وسلم يقتل (والدليل عايد ايضا انه) قال تعالى فلا فوربك (اي فوربك  
 لا يؤمنون حتى يحكموك فيما شجر بينهم) اي وقع بينهم من الاختلاف والمخاصمة وحتى  
 غاية متعلقة بقوله لا يؤمنون اي ينفي عنهم الايمان الى هذه الغاية وهي محكمك  
 وعدم وجدانهم المخرج وتسليمهم لامرك (الاية) يعني قوله تعالى ثم لا يجدوا  
 في انفسهم حرجا مما قضيت ويسلموا تسليما وتقدم ان سبب نزول هذه الاية كما  
 في البخاري ان الزبير بن العوام رضى الله تعالى عنه خاصم رجلا من الانصار  
 يدريا في امر الماء الذي ينسج الحرة فاغضب رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 كما تقدم فزلت هذه الاية وقد علمت ان لامزيدة تأكيذا تنفي في جواب القسم لا لتظاهر  
 في قوله لا يؤمنون لاسها نزلت ايضا في الاناب كقوله تعالى لا اقسم بهذا البلد وقيل



ان لا الثانية زائدة والقسم معترض بين حرفي النفي والنفي وكان انتقير فلا لا يؤمنون  
وربك فتفي الايمان من لم يرض حكمه لما فيه من الاذية له صلى الله تعالى عليه وسلم  
كما اشار اليه بقوله (فلسب) الله تعالى ونفي (اسم الايمان عن وجد في صدره) اي  
قلبه الذي فيه ونفسه واسم على ظاهره اي لا تسمه مؤمنا او هو مقبح من يدللباغة  
في نفيه عنه (حرجا) اي ضيقا عن قبول حكمه او قلعا اشارة لقوله ثم لا يجيدوا  
في اتفسهم حرجا بما قضيت (اي من قضائه) وحكمه (ولم يسلم له) اي لم ينقد  
ولم يذعن لحكمه صلى الله عليه وسلم اشارة لقوله ويسلموا تسليما او رد على هذا بعض  
التسراح كلاما طويلا وزعم ان المفسرين لم يعترضوا به وحاصله انها ان كانت في  
اليهود والمنافقين ممن لبس بمؤمن فلا يجعل سلب ايمانهم غاية لعدم الرضى بحكمه  
صلى الله تعالى عليه وسلم وان كان في الزبير رضى الله عنه فهو مؤمن قبل الحكم  
وبعده فان كانت طامة فالخرج كاف فلا حاجة لقوله يحكموك الخ وهو يقتضي  
ان مجرد الرضى بحكمه يكفي في ثبوت الايمان ولا قائل به الى آخر ما ذكره مما يدل على  
ضيق العطن بل قلة الفطن لان المراد من لم يرض بحكمه صلى الله تعالى عليه  
وسلم ولا ينقد لثبته وامره شاك في دينه غير محل يقينه ومثله مؤذله مغضب له  
صلى الله تعالى عليه وسلم كما مر في سبب النزول واذيته كفر حقيقة او مؤذية اليه  
ففيها حث على اجتناب ما يكره والخوف من عاقبه فاي حاجة لدنائه بما  
لا يحصل له ولولا خوف الاطالة اوردناه وبيننا ما فيه (ومن تنقصه) اي صدر عنه  
ما فيه نقص له صلى الله تعالى عليه وسلم (فقد ناقض هذا) المذكور في هذه الآية  
من الحرج وعدم التسليم مما يجر الى نفي الايمان (وقال) الله تعالى (يا ايها الذين آمنوا  
لا ترفعوا اصواتكم فوق صوت النبي الى قوله ان تحبط اعمالكم) ولا تبجروا له بالقول  
كجهر بعضكم لبعض فتهدى الله المؤمنين عن رفع الصوت في مخاطبته وان يتأدبوا  
معه صلى الله تعالى عليه وسلم بخفض اصواتهم تعظيما له وتأديبا وحبوط الاعمال  
سقوطها حتى لا يثاب عليها من حبطت الدابة اذا اكثرت اكلها حتى انتفخت وماتت  
(ولا يحبط الاعمال) بسقوطها عن ان يعتد بها ورفع ثوابها (الا الكفر) لان  
الاعمال انما تقبل من المؤمن لان العمل المقبول ثمرة الايمان وهذا مذهب اهل السنة  
من ان المحبط كفر اصلي او طار بدة والمعتزلة يقولون يحبط بالكبار والخلاف  
منه في الاصول (والكافر يقتل) اي يستحق القتل شرعا بما اوجبه والمراد  
النهى عن المؤذى ورفع الصوت فوق صوته صلى الله تعالى عليه وسلم فيه اذية له  
وهذا مخصوص بمن قصد اهاتته وتحقيره صلى الله تعالى عليه وسلم فان لم يقصده  
كان خلاف الاولى فاقول بان اطلاقها لا يوافق مدعاه غير ظاهر اعدوله عن

الظاهر وكان الصحابة بعد نزول هذه الآية لا يكلمونه صلى الله تعالى عليه وسلم  
الا كخى السرار كما مر وقال ابن العربي رحمه الله تعالى هذا كما هو في حياته صلى الله  
تعالى عليه وسلم متحتم بعد مماته حتى لا يثبت في رفع الصوت عند قبره ولا عند قراءة  
حديثه ولا عند احد من العلماء الذين ورثوا مقامه صلى الله تعالى عليه وسلم فهذا  
كله مكروه اشد ذكر اهة ومع قصد الالهانة حرام وقد علم هذا كله مما مر (وقال) الله  
تعالى (واذا جاؤك حيوك بما لم يحبك به الله) يعنى اليهود والمنافقين لما كانوا يقولون  
السام عليك يعنون الدعاء بالموت ويحرفون تحية الله التي هي السلام ويقولون في انفسهم  
لو لا يعذب الله بما نقول (ثم قال) عز وجل بعد قولهم هذا (حسبهم جهنم يصلونها  
فبئس المصير) اى يكفى في جزائهم ما عدا الله لهم من عذاب الآخرة الذى يصير  
لهم وقد علمت ان ضمير جاؤك لليهود والمنافقين الذين كانوا يتناجون ويتغامزون  
حتى شكى هم الانصار لرسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فنهاهم فلم يذهبوا فنزلت  
فيهم هذه الآية وقبل نزلت في اليهود لما كانوا اذا جاؤه قالوا السام عليك ثم  
يقولون لو كان نبيا ما مهلنا الله تعالى مع استخفافنا فاذا نهوا عن هذا وجاء وعيدهم  
به فالسب يعلم بالطريق الاول (قال تعالى ومنهم الذين يؤذون النبي ويقولون  
هو اذن) اى يسمع كل ما يقال له ويقله من كل احد فيجعل ذاته كلها اذنا تسمية  
للكل باسم جزية كما سمي الرثية عينا فهو مجاز مرسل والقائلون هم المنافقون قالوا  
نقول له ما نريد ثم نأمره فننكر ونجلف فيصدقنا ظنوه غفلة منه وانما هو جمل  
منه صلى الله تعالى عليه وسلم عليهم فرد الله عليهم مقالهم بقوله (قل) هو (اذن  
خبر لكم) اى نعم هو اذن ولكنه اذن خير وصلاح لعفوه وصفحه وهو مع ذلك  
(يؤمن بالله) بتصديقه لما جاء به (ويؤمن بالؤمنين) بصدقهم ويجعلهم في امان  
بقوله من محسنهم ونجاوزه عن مسبةهم وعدها باللام لتضمنه معنى يستمع قولهم  
مصدق له وفيه تعريض لهم بانه لا يقبل قولهم وانما يستر كذبهم بجلسه عليهم  
كما قال (ورحمة تلذين آمنوا منكم) اى اظهروا الايمان ولذا عبر بالفعل وسمى  
غيرهم بالمومنين (وقد قال) في نسخة ثم قال (والذين يؤذون رسول الله لهم  
عذاب اليم) اى مولى وفيه مجاز عقلى (وقال) الله تعالى (ولئن سألتهم) اى  
المنافقين الذين قالوا وهو صلى الله تعالى عليه وسلم ذاهب لتبوء انظروا لهذا  
الرجل يريد قمع حصون الشام هيهات هيهات فاعلمه الله بذلك فلما اخبرهم بما  
قالوه قالوا كما اخبر الله تعالى عنهم بقوله ليقولن (انما كنا نحوض) اى نتحدث  
لنقطع السفر بالتلهى بالحديث (ونلعب) تلها منا (قل ابالله وآياته ورسوله كنتم  
تستهزؤن) استفهام تقريرى لتزيلهم منزلة المهزئين توخيخا وتفضيحا لهم

(لا تعتذروا قد كفرتم) باستهزاء كم (بعد ايمانكم) بحسب الظاهر اى لا تعتذروا  
بعذر غير مقبول لكذبكم والقائل ذلك وديعة بن ثابت لا ابن سلوك كما قاله النقاش  
لانه لم يشهد تبوك فهو خطأ وقوله ان نعرف عن طرفة منكم نعتب طائفة كانوا  
ثلاثة تكلم اثنا وسبع الثالث وهو المعفوعه واختلف هل هو مخنى بفتح الميم  
وسكون الخاء المججمة وستين معجمة مكسوة ويا بنقطتين من تحت حشدة او ابن مخنى  
او خلس بن جبر بجاء مهملة مضمومة وميم مفتوحة ويا مستددة وراء مهملة تصغير  
جار هو الاسجعي وهو مسلم وقيل منافق لكنه تاب وحسن اسلامه وسأل الله تعالى  
الشهادة فقتل بالجماعة وطلبه الشهادة لاسمته على ضحكك رحمة الله تعالى ورضي  
عنه (وقال اهل التفسير) في تفسير هذه الآية معنى (كفرتم بقولكم في رسول الله)  
صلى الله تعالى عليه وسلم هو اذن فهو دليل على ان اذيته صلى الله تعالى عليه وسلم  
كفرو هذا قول المفسرين في كفره (واما الاجماع) على كفره (فقد ذكرنا) فيما  
تقدم وقديناه اتم تبين (واما الآثار) اى الاسانيد المستندة المروية فيه فتنها ما  
ذكره المصنف ورواه الطبراني والدارقطني عن علي رضي الله تعالى عنه وقدم  
الاجماع لانه اقوى في الدلالة على ما اراده لا حتمال الاحاديث التأويل والتهويل بقوله  
(فحدثنا الشيخ ابو عبد الله بن احمد بن محمد بن غلبور) الخولاني القرطبي الاشبيلي الزاهد  
العلامة في جميع الثنون الثقة العابد توفي سنة ثمان وخمسمائة وله تسعون سنة (عن  
الشيخ ابي ذر الهروي) وهو عبد بن محمد بن عبد الله الانصاري الهروي الحافظ  
الفقيه المالكي نزيل مكة وله مجمل كبير وعاش سبعا واربعين سنة وهو ثقة عابد  
حافظ عارف بالفقه واخذ الاصول عن الباقلاني وتوفي سنة اربع وثلثين  
واربعماية (اجازة) تقدم معناها والابازة لغة فيها كلام في ابن الصلاح وحواشيه  
(قال حدثنا ابو الحسن الدارقطني) علي بن عمر بن احمد البغدادي الحافظ المشهور  
صاحب التصانيف الجليلة يروي عن البغوي وطبقته كما قاله الحاكم وكان اوحد  
عصره في الحفظ والفهم والورع وانتهت معرفة الحديث والعالم له وكذا اسماء  
الرجال مع الصدق وصحة الاعتقاد والاطلاع على علوم كثيرة غير الحديث كالقرآت  
والفقه والادب والشعر وهو لم ير مثل نفسه وقيل انه كان امير المؤمنين في الحديث توفي  
سنة خمس وثمانين وثلثمائة وسنة ثمانون وهو منسوب بدار القطن محلة ببغداد (وابو عمر  
ابن حيويه) الامام الحجة محمد بن العباس بن محمد بن زكريا البغدادي الامام الثقة توفي  
سنة ثنين وثلثمائة عن سبع وثمانين سنة وحيوية بفتح الحاء المهملة وسكون الياء المثناة  
التحتية وفتح الواو بعدها ياء مشددة نسبة لحيوة وهو علم على خلاف القياس  
لان مقتضاه قلب الواو ياء وادغامها لكن الاعلام ارتكبوا فيها خلاف القياس  
احيانا كما ذكره النحاة (قالا حدثنا محمد بن نوح قال حدثنا عبد العزيز بن محمد بن الحسن

ابن زبالة) بفتح الزاي المججمة وتخفيف الموحدة ولام قبائها وهو من أئمة الحديث المشهورين وله فيه كتاب متداول الا ان فيه امور توقف فيها المحدثون (قال حدثنا عبد الله بن موسى بن جعفر) هو عبد الله بن موسى الهاشمي وفيه كلام فقيل ضعيف وقيل ثقة توفي سنة اربع وسبعين وثلاثمائة (عن علي بن موسى) المعروف بالرضي العلوي وهو في الاكثر يروي (عن ابيه) موسى الكاظم بن جعفر الصادق توفي بطوس سنة ثلاث ومائتين وله خمسون سنة قال ويستند له امور لا اصل لها كما يروي عن جعفر الصادق ولايتهما وانما الكلام فيمن نقل عنهما (عن جده) جعفر الصادق (عن محمد بن علي بن الحسين عن ابيه) وهو ابو جعفر الباقر وابوه زين العابدين (عن الحسين بن علي) بن ابي طالب (عن ابيه) علي بن ابي طالب كرم الله وجهه ورضي الله تعالى عنه (ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال من سب نبيانا قتلوه ومن سب اصحابي فاضر بوه) اي حد القذف وهذا الحديث تقدم من رواه لكنهم قالوا ان سنده ضعيف ولم يروه اصحاب السكتب لكنهم اعتضدوا بالاجماع وقول ابن الصلاح ان حديثه لا يعرف مردود عليه بروايته مسندا (وفي الحديث الصحيح) الذي رواه البخاري وغيره مسندا (امر النبي صلى الله عليه وسلم بقتل كعب بن الاشرف) وهو يهودي من يهود خيبر مشهور (وقوله) صلى الله تعالى عليه وسلم في هذا الحديث (من لكعب بن الاشرف) جملة اسمية معطوفة على جملة امر انفعالية اي قوله هذا ثابت ومن استفهامية اي من يقوم له ليقته وهو حث وحض على الانصار بالانتقام كما تقول من لي بفلان في الاستغاثة وطلب الاطانة ثم حل الطلب بقوله (فانه) يعني كعبا لعنه الله (اذى الله ورسوله) وروى يؤذى الى آخره لانه اعلن بمحب رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وهجاء ورثى قتلى المسلمين يد وذهب لمكة ليحرض اهلها على حربه واخذ الثار فلما رجع وبلغ رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ما فعله قال من لي يا بن الاشرف الخ وروى ابن حجر عن ابن اسحق بسند ضعيف ان كعبا صنع وليمة جمع فيها اليهود ودعا رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فيها وقال لليهود اذا حضر فاقتلوه فلما اتاه لدعوته نزل جبريل عليه صلى الله تعالى عليه وسلم فستره بجناحه وخرج وهم لا يرونه فلما فقدوه تفرقوا وكعب هذا كان من بني بنهان بطن من طي وكان شاعرا فصيحاً وكان ابوه اصاب دما في الجاهلية فأتى بني النضير وتزوج منهم عقيلة بنت الحقيق فولدت له كعبا وكان وجبها جسيما فرأس فيهم ثم اشتد اذاه وهجوه على المسلمين ورسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يأمرهم بالصبر فاشا رسد بن معاذ بقتله فقتله في السنة الثالثة في ربيع الاول كما فصلت قصته في السير (و) ذلك انه صلى الله تعالى عليه وسلم (وجه اليه) اي الى كعب اي ارسل له واصله الارسال لجهة (من قتله غيلة) بكسر الغين المججمة وسكون المتاء التحتية ولام وهاء اي خفية من

عير شعور اخذ من الاغتيال وهو الخداع والاختفاء للقتل (دون دعوة) للإسلام  
والرجوع عن الكفر (بخلاف غيره من المبركين) من مطلق الكفرة فإنه انما يقتل  
بعد الدعوة والاذار (وعلى) صلى الله تعالى عليه وسلم (قتله) أي من علة قتله  
(بإذاله) كما مر بقوله في الحديث فإنه يؤذى الله ورسوله (فدل) تعليله على (أن قتله  
أياه) أي أكار (لغير الأشرار) أي مطلق الكفر لانه من أهل الكتاب والأشراك ورد بهذا  
المعنى أيضا (دل) كان قتله (اللاذى) لله ورسوله فدلّت هذه القصة على أن سب  
النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وإذاه من الكفار يقتل (واعلم أن محصل قصة كعب  
كما مر أنه لما ذى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وهجاء وحث أعداءه عليه وقال له  
سعد بن معاذ الرأى فيه أن يقتل فقال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم من يقوم  
أقتله فقام من الأنصار لذلك خمسة رجال فيهم محمد بن مسلمة رضى الله تعالى عنه  
فقال إنك به يا رسول الله فسكت ثم قال له أفعلى وشاور سعد بن معاذ فشاورة فأشار  
عليه برأى سديد فقال ابن مسلمة أتى سا قول له شئت فبك يا رسول الله فقال قل ما تريد  
أنه يقول في صورة الذم ما يتخذه به فتوجه إليه وكان بينهما صداقة وشكى إليه  
الحاجة وطلب منه أن يقرضه وسقا أو وسقين من الطعام لعياله ومعه ابوناثة وكان  
أخوه من الرضاع وشكياه من النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وقال له أنه عانا بأخذ  
الصدقة ما صار بلاء علينا فقال في زيافيه فقلا أنا نريد أن نتخذ له ولكنا نتر بص  
حتى نرى ما يؤل إليه أمره فقال قد سررتني بهذا ألم يأتكم أن تعرفوا ما أتم عليه  
من الباطل ثم طلب رهائمه فقار ما زهن قال فساءكم قال أنك رجل حيل الوجه تسرب  
السراب نخسى من فتنة للنساء بك قال نخسى العار فيهم بأن يقال هذا رهن وسق  
أو وسقين ولكن نرهك السلاح واللامة يعنى الدروع فقبل وواعدهما فقالا نأتى  
ليلا سراحتي لا يدري أحد وكان رأيا ثلاثا يرتاب إذا رأهم مسلحين فلما خرجوا إليه  
سبعهم رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم المقيع العرقد وقال انطلقوا على اسم الله  
اللهم احنهم عليه فلما آتوه نادوه وهو مع امرأته في حصنه فقالت له لا تخرج في  
مثل هذه الساعة أتى لا سمع صوتا يقطر منه الدم وهى فراسة عجيبه منها فقال إنما  
هم أصدقي وأخى والكريم إذا دعى ولو إلى الطعن ليلا أجاب وهو بلاء وكل بمنطقه  
فقال لهم ابن مسلمة أتى ساشم طيب رأسه فإذا رأي غوى أمسكت رأسه فاضربوه  
فلما أتاهم متوسحا قال له ابن مسلمة ما رأيت كاليوم طيبا فقال عندي أطيب العرب  
وأجلهم فقال أتأذن لي أن أشم فقال نعم فشم هو وأصحابه ثم قال له أئذن لي في الشم ثانيا  
فقال نعم فأمسك رأسه ثم قال اضربوه فاضربوه وقتل لعنه الله تعالى وأصاب طرف  
سيف الحارث بن أوس فخرج فلما جاء رسول الله عليه السلام تعلى على جرحه والصقه  
فالتحم لوقته ولما ضرب الأعين صاح فذهب لهم اليهود في طريق آخر فم يجدوهم

فاتوا النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وهو يصلي فكبروا فقتل لهم افلحت الوجوه  
 فقالوا افلح وجهك يا رسول الله ورموا رأسه بين يديه صلى الله تعالى عليه وسلم فلما  
 أصبح اليهود اتوه وقالوا قتلت سيدنا غيلة فقال اما علمتم صنيعه واذيته للمسلمين  
 فلم ينطقوا بحرف خوفا منه صلى الله تعالى عليه وسلم فدل هذا على جواز  
 قتل الكافر المعاهد اذا سب الرسول صلى الله تعالى عليه وسلم خلافا لابي حنيفة  
 رحمه الله تعالى ولذا قال السبكي ان هذه القصة تشكل على مذهب ابي حنيفة  
 الا ان البخاري ترجم لهذه القصة بقتل اهل الحرب فكله يشير الى ان اعلانه  
 به وتحريك الفتنة تقض للعهد يصير به في حكم المحارب فلا اسكال وفي هذه القصة  
 اسكالان احدهما هذا والثاني هو ما اورد ابن المنير رحمه الله تعالى من ان الطعن  
 في النبي صلى الله عليه وسلم بلا اكراه كفر فكيف رخص لهم فيه رسول الله صلى الله  
 عليه وسلم ولم ينقمه عليهم وهو اسكال قوي وقد اجاب عنه ابن القيم بانه لما اشتد اذاه  
 وتحريضه على قتالهم المؤدى للقتل وفي قتله خلاص منه كالالاكراه والالغاء على  
 النطق بما ذكر للظفر به وهو غير قوي الا ان ابن السبكي ارتضاه في قواعده وقال  
 ليس زى الكفار والتكلم بالكفر من غير اكراه كفر الا لمصلحة مهمة فاذا استدبت  
 الحاجة له صار كالاكراه وقد اتفق للسلطان صلاح الدين رحمه الله تعالى انه لما استد  
 عليه امر ملك صيدا امرايين من المسلمين ان يلبسا لبس الرهبان ويتكلموا بكلامهم  
 ليغراه ففعلوا ولم ينكر العلماء عليه او الذي ارتضاه الامام محمد في كتاب السير وتبعه  
 كثيرون على جواز ذلك وقال السرخسي في شرحه يعني ان كلامهم انما كان  
 تعريضا وتورية ومنه لا يبعد كفر اذا قصد غير طاهره وفي رواية انه لما قال ابن مسلمة  
 انالك به مكابا ما لا يأكل ولا يشرب فدعاه صلى الله تعالى عليه وسلم وقال له لم ركت  
 الطعام والسراب فقال لقول قلته لا ادري افي به ام لا فقال انما عليك الجهد وهكذا  
 ينبغي لمن عزم على شيء قالوا يا رسول الله نحن نقتله فأذن لنا ان نقول فيك ما لا بد  
 منه اى لنخدعه بالمعاريض باطهار التخلي منك فأذن فخرج اليه ابوابا ثلثة يتحدث معه  
 وتناشدوا الاشعار ثم قال كان قدوم هذا الرجل يعني النبي صلى الله تعالى عليه وسلم  
 علينا من البلاء واراد به النعمة فانه يتلى به من نعمة او نعمة قال تعالى وفي ذلكم بلاء  
 من ربكم عظيم اى النجاة من آل فرعون ثم قال حاربنا العرب ورمتنا عن قوس  
 واحدة ونقطعت السبل عنا حتى جهدت الابدان وضاعت العيال واخذنا بالصدقة  
 ونحن لا نجد ما نأكله فقال كعب قد كنت احدثك بهذا وان الامر سيصير له فقال  
 معي رجال من اصحابي على رأى ساتيك بهم لتبتاع لهم طعاما او تترأثم ذكر سبنا بما  
 تقدم بمعناه وقيل ان ذلك حقه صلى الله تعالى عليه وسلم فله ان يرحص فيه  
 (وكذلك) اى مثل قصة كعب وقلته عيلة مارواه البخاري من انه صلى الله تعالى عليه



وسلم (قتل ابارافع) وفي نسخة بالاضافة لابي (قال البراء) بن عازب رضي الله تعالى عنه (وكان) ابرافع من يهود المدينة (يؤذى) ايضا (رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم) بسبه (ويعين عليه) اعداءه يتحرىضهم على قتاله وابورافع اسمه عبدالله او سلام بن ابي الحقيق وكان الاوس والخزرج يتناظران في الفخر فلما قتل الاوس كما قالوا نقتل رجلا من يعادي رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم لثلاث تفضيلنا الاوس فذكروا ابن ابي الحقيق بخير وكان ذلك في سنة ست في رمضان وقيل في ذي الحجة سنة خمس او اربع او في رجب سنة ثلاث بعث له رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم من الخزرج عبدالله بن عتيك وعبدالله بن عتبة ومسعود بن سنان وعبدالله بن انيس وابوقتادة وابن الاسود وكان ابرافع يعين بالمال مشركي العرب وكان له حصن فلما دنوا منه وقد ضربت الشمس وراح الناس بسر حهم وقال ابن جتيك لاصحابه امكبشوا الانطلق واتلطف بالهواب فاتي الباب وفتح بثوبه كأنه يقضي حاجة والناس داخلون فقال له الهواب يا عبدالله ان كنت داخلا فادخل فاني اغلق الباب فدخلت واغلفت المغاليق فتمت وانجبت المغاليق وكان ابرافع يسير في علاليه فلما ذهب عنه سمارة صعدت وجهت كلما فتمت يا ابا اغلقته على من به حتى لا يلحقني احد منهم بعد قتله فاتته اليد وهو في بيت مظلم مع اهله لا يدري من هو واين هو فقلت يا ابارافع فقال من هذا فاهويت نحو الصوت وانا دهس وضربت بما صبت شبا فخرجت ثم عدت وقلت ما هذا الصيوت يا ابارافع فقال لامك الويل ان رجلا ضر بني بسيف فاهويت نحوه فضرته حتى انخسبه ولم اقبله ثم اتيت اليه فوضعت السيف في بطنه حتى نفذ من ظهره فقبيته ثم فتحت الابواب بابا بابا وتزلت حتى انتهيت الى درجة ظننتها الارض فاذا هي ليست كذلك فوقعمت وانكسر ساقي فوقفت عند البياض لا تحبب الخبر وانه مات فلما صباح الديك قام ناع على السور ينادي انعي ابارافع تاجر الحجاز فانا طلقت لاصحابي وقلت النجاة النجاة وقتل الله ابارافع ثم انتهيت لرسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وحديثه الحديث فقال امدد رجلا قد دنتها فمسحها بيده الشريفة فكانت لم اشكها قط (وكذلك) اي مثل امره صلى الله تعالى عليه وسلم يقتل من ذكر من الكفرة (امر) يقتل بعضهم (يوم الفتح) اي يوم فتح مكة كما امره (بقتل ابن خطلي) فانه صلى الله تعالى عليه وسلم لما فتح مكة امن الناس الاربعة رجال وامر اثنين امر يقتلهم ولودخلوا تحت استار الكعبة مستجيرين بها لانهم كانوا اظهروا عداوته واكثروا من دمه وهجموه صلى الله تعالى عليه وسلم وكان لابن خطلي قيتان يغنيان بهجموه كما ذكره المصنف وهو في السير كالصححين باسانيدوا ابن خطلي يفتح الخاء المعجمة والطاء المهملة اختلفوا في اسمه وقائله فقييل اسمه عبدالله وقيل هلال وقيل عبدالعزير وقيل غالب وخطلي بن عبد مناف بن سعد بن جابر بن كثر بن نعيم بن غالب قاله

ابن الكلبي وقتله سعيد بن حريث المخزومي وقيل ابن حريث وابو برزة الاسلمي وقيل ابن الزبير وفي مناسك الصبري انه عبد العزى بن زيد فقتلهم انهم اشتركوا في قتله والاقوال في قتله نجسة (و) امر صلى الله تعالى عليه وسلم يوم القحح ايضا بقتل (جاريتيه) اى جاريته ابن خطل وهما امرأتان الذي امر بقتلهما (اللتين كانتا) بمكة (تغنيان بسبه) وهجوه صلى الله تعالى عليه وسلم واسمهما فرتنا وقرية قال ابن سيد الناس قتلت احدهما وقال السهيلي اسمهما سارة وفرتنا واسمات الاخرى فانت فعاشت الى زمن عمر رضى الله تعالى عنه حتى وطئتها فرس فانت وفرتنا بقاء مفتوحة وراء مهمل ساكنة ومثناة فوقية ونون والفاء وقرية بضم القاف كصغر قرية بالموحدة وقيل بفتح القاف بزنة فعلية وكان ابن خطل اسلم اولا فبعثه رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم مصدقا معه رجل من الانصار ومولى مسلما يخدمه فزلاوا منزلا فامر الخادم ان يذبح له ويصنع له طعاما فنام ولم يصنع شيئا فقتله ثم ارتد مشركا فكانت قيتان تغنيان له بهجواتي صلى الله تعالى عليه وسلم (وفي حديث آخر) لا يعرف من رواه (ان رجلا كان بسبه) صلى الله تعالى عليه وسلم (فقال) صلى الله تعالى عليه وسلم (من يكفني) في قتل (عدوي) الذي اظهر عداوته بسبه له اى من يكون كافيا في قتله (فقال خالد) بن الوليد رضى الله عنه (انا) اكفيك ما اهلك من قتله (فبعثه النبي صلى الله تعالى عليه وسلم) له (فقتله) باطانة الله له عليه (وكذلك) اى مثل ما ذكر في قتل من سبه صلى الله تعالى عليه وسلم (لم يقل) من الاقالة وهى الترك يقال اقال بعثته اذا عفا عنه فهو بضم اوله وكسر ثانيه او فقهه ان بنى للمفعول وقاعله ضمير النبي و (جماعة) مفعوله او مرفوع نائب الفاعل (ممن كان يؤذيه) صلى الله تعالى عليه وسلم (من الكفار ويسبه) فدل هذا على انه لا فرق بين المسلم والكافر في وجوب قتله بالسب خلافا لما روى عن ابي حنيفة وغيره من عدم قتل الكافر لان كفره اشد منه كما يأتى (كالتضر بن الحارث) بفتح التون وسكون الضاد المجمة وراء مهمل وهو التضر بن الحارث بن كلدة بن علقمة القرشي من بنى عبد الدار وكان شديد العداوة والاذا لرسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فقتله صلى الله تعالى عليه وسلم بيد وهو الذي قالت اخته للنبي صلى الله تعالى عليه وسلم بعد قتله له ابياتا فيه منها \*

\* ما كان ضربك لومنت وربما \* من الفتي وهو المغيظ المحقق \*

وذكر بعض المحدثين كابن مندة وابي نعيم عن ابن اسحق رحهم الله تعالى ان التضر هذا له صحبة وشهد حنبنا وكان من المؤلفة قلوبهم وهو غلط فاحش باتفاق الحفاظ والذي له صحبة انما هو علقمة بن كلدة كما ذكره الزبير وابن الكلبي وغيرهما فغلطا لاستزال كل منهما في انه ابن كلدة والظاهر انه قال التضر وهو اخو التضر بن الحارث المذكور وهو ممن اسلم وهاجر وقيل انه من مسلمة القحح فالغلط بسببه وهو سهل

(وعقبة ابن أبي معيط) بعين وطاء مهملتين بصيغة التصغير وكان اسريده  
 فقتله النبي صلى الله تعالى عليه وسلم منصرفه من بدر بمحل يقال له عرق الظبية  
 فقال يا عاصم اضرب عنقه فضرب عنقه ولما قدم للقتل الاثنى في كلام المصنف  
 رحمه الله قال لم تقتلني يا محمد فقال بعد اوتك الله ورسوله فقال من لاصية قال النار  
 فلما ضربت عنقه قال صلى الله تعالى عليه وسلم الحمد لله الذي قتلك واقر عيني منك  
 اى لانه كان اشد الناس عداوة واذى لرسول الله صلى الله عليه وسلم (وعهد)  
 صلى الله عليه وسلم اى وصى الصحابة رضى الله تعالى عنهم عند قدومه للفتح (بقتل  
 جماعة منهم) اى من الكفار الذين كانوا يؤذونه صلى الله عليه وسلم ويحضون  
 على مقاتلته (قبل الفتح) اى قبل فتح مكة وهو قادم له (وبعده) حين قدم لسدة  
 عداوتهم له صلى الله عليه وسلم وعلم بانهم لا يشعرون ولا يرجون خيرا لهم واسلامهم (فقتلوا)  
 واراح الله تعالى عنهم المسلمين (الامن يادر) اى اسرع وتقدم (باسلامه قبل القدرة  
 عليه) باخذه واسره كابن ابي سرح وكعب بن زهير رضى الله تعالى عنهما (وقد روى  
 البزار) من ائمة الحديث كما تقدم لكن رواه بسند فيه ضعف (عن ابن عباس) رضى الله  
 تعالى عنهما (ان عقبة بن ابي معيط) لما تقدم ليقتل (نادى) رافعا صوته (بامعسر)  
 وفى نسخة يا معاشر جمع معسروهم الجماعة الذين لهم عشرة واختلاط (قر يش) هم  
 القبيلة المعروفة من ولد النضر بن كانة وانما ذكرها بياناً للحجة فى عدم الفرق بينه وبين  
 غيره اولعطف عليه المسلمون منهم (مالى اقل من بينكم) استفهام انكارى اى دون  
 غيرى منكم ومثله يستعمل للاختصاص كما يقال اعطاه من بين اهله (صبرا) الصبر اصل  
 معناها الحبس ويقال لن قتل فى غير حرب ودون غفلة منه بان تقدم ليقتل قتل فلان صبرا  
 (فقال له النبي صلى الله عليه وسلم) تقتل كثيرا (بكفرتك واقتراك) اى تعمدك للكذب  
 (على رسول الله) صلى الله عليه وسلم وهو واحد المستهزئين وهو الذى التى سلاء الجزور  
 عليه صلى الله عليه وسلم وهو يصلى فدعا عليهم فلقوا بلعنة الله فى قلب يدركاهو  
 مشهور فى السير وهو من بنى امية بن عبد شمس (وذكر عبد الرزاق) بن همام الحافظ  
 ابو بكر الصنعاني صاحب التصانيف الجليلة وقد تقدمت ترجمته فى جامعه (ان  
 النبي صلى الله عليه وسلم سبه رجل) من اجلاف العرب (فقال من يكفينى عدوى)  
 الذى اظهر عداوته بسبه له (فقال الزبير) بن العوام (انا) اكفيك بقتله (فبادره  
 فقتله) الزبير والمبادرة ان يخرج رجل من طائفتين مقابلتان وينادى من يبرز من  
 الصف ليقاتله فيعلم اينا اقوى واشجع واينا القاتل والمقتول وهذا انما يفعله من  
 زادت قوة قلبه وشجاعته (وروى) عبد الرزاق فى جامعه عن عكرمة (ايضا)  
 كما روى ما قبله (ان امرأة) مشركة (كانت تسبه عليه الصلاة والسلام فقال  
 من يكفينى عدوتى) بقتلها (فخرج اليها خالد بن الوليد) رضى الله تعالى عنه

(فقتلها) ووقع بثونس ان رجلا قال لاخرانا عدوك وعدوتيك فمعه مجلس فافتي  
بعض ائمة المالكية بانه مرتد يستتاب واخذ كفره من قوله تعالى من كان عدوا لله  
الاية وافتي بعضهم بان كفره كفر تنقيص فلا يستتاب واخذ ذلك من كلام المصنف  
رحمه الله هنا في هذه المرأة السابعة ومن قضية خالد رضى الله تعالى عنه السابقة  
ومن افتاء ابن عتاب رحمه الله تعالى السابق واعترضه بعض ائمتهم بمن مال الى  
الاول بانه نص في اكل سباب عدو ولا شك فيه وانما الكلام في عكس هذه القضية  
وهي لا تنعكس كنفسها بل قوله انا عدوك وعدوتيك ربما اشعر بترفع المقول  
له ذلك لانا نجد الوضعاء يجعلون لا نفسهم منزلة بذلك يقول الواحد منهم انا  
عدو الامير والامير عدولي وقصده به رفع نفسه لانه في نسبة من يعادى الامير وبان  
قتل خالد رضى الله عنه المرأة المذكورة مذهب صحابي وافتاء ابن عتاب رحمه الله انما  
هو لان ما ذكر قصته صريح في التنقيص فالتحقق ان قاتل ما امر مرتد لامتقص هذا  
كله على قواعدهم من التفرقة بينهما اما على قواعدنا فالذى يظهر انه ردة قاله  
ابن حجر في الاعلام ملخصا (وروى) رواه عبد الرزاق في جامعه ايضا عن سعيد بن  
جبير رضى الله تعالى عنه (ان رجلا كذب علي النبي) صلى الله تعالى عليه  
وسلم والمراد انه استند اقاويل فيها تنقيص له والا فمجرد الكذب عليه صلى الله  
تعالى عليه وسلم لا يوجب القتل كن روى حديثا وضعه (فبعث عليا والزبير  
اليه ليقتلاه) لم يقل قتلاه لانه اشارة لما رواه البيهقي عن ابن جبير ان رجلا  
اتى قرية من قرى الانصار فقال ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم  
ارسلني وامر ان تزوجوني فلانة فبلغ ذلك النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فارسل  
عليا والزبير فقال اذهبا الى فلان فان ادركتما فاقتلاه ولا اراكما تدركانه فذهبا فوجداه  
قد لدغته حية فقتلته ورواه متصلا من وجه آخر ويسمى الرجل الذى كذب جد جد  
الجندي فان كان المصنف اراد هذا فهو مشكل لان مجرد الكذب عليه عليه الصلاة  
والسلام ليس موجبا للقتل والكفر وانما هو اذا نسب اليه افتراء فيه نقص له ككونه ساحرا  
ونحوه وشدد الجويني كما مر فذهب الى ان كل كذب عليه كفر ولم يقله غيره ولعله  
صلى الله تعالى عليه وسلم كان علم منه امرا آخر افتراه كما علم قتل الحية له اولعله  
مخصوص به لما فيه في جنائنه من افساد امر الدين واما قول الكرامية انه يجوز  
وضع الحديث عليه صلى الله تعالى عليه وسلم لمصلحة دينية فهو قول باطل ورده  
الخطابي بعد ما اطال بذكر ادلتهم ككونه كذبا له لاعليه وهو غنى عن الرد لظهور  
فساده (وروى ابن قانع) هو الامام الحافظ عبد الباقي بن قانع بن مرزوق ابن واثق  
ابو الحسين الاموي كما تقدم وقانع منقول من اسم فاعل القنع بقاف وتون (ان رجلا)  
من الصحابة رضى الله تعالى عنهم (جاء الى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فقال  
يا رسول الله اتى سمعت ابى يقول فيك قول لا قبحا) لما فيه من ذمه والطعن فيه (فقتلته

فلم ينسق ذلك على النبي صلى الله تعالى عليه وسلم) اى لم يصعب عليه لكرهته  
له ولو لم يكن قتله مشروعا كان اكبر كيرة بعد الكفر لما فيه من القتل والعقوق قيل  
وهذا الرجل هو ابو عبيدة بن الجراح ولست على ثقة منه فان الحافظ الحلبي قال  
لا عرفه كالمراة التي تقدم ان خالدين الوليد قتلها وسيا في ما يشبه قصتها (و)  
في اثر رواه ابن سعد وابن عساكر فيه انه (بلغ المهاجر ابن امية) المهاجر بزنة  
اسم الفاعل اسمه حذيفة على الصحيح وقيل سهيل وقيل هشام بن المغيرة بن عبد الله  
بن عمر بن مخزوم كان اسمه الوليد فكرهه النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وسماه المهاجر  
فالتسمية به مكروهة لانه اسم فرعون مصر وهو اخو ام المؤمنين ام سلمة رضي الله  
عنها ارسله رسول الله صلى الله عليه وسلم الى اليمن الى الحارث بن عبد كلال الحميري  
واستعمله على الصدقات ثم بعثه ابو بكر رضي الله عنه في خلافة الى قتال المرتدين  
باليمن ففتح الفتوح وله آثار عظيمة باليمن فكان رضي الله عنه (امير اليمن) منصوب  
(لابي بكر) اقرارا له على ما فعله رسول الله صلى الله عليه وسلم (ان امرأه هناك) اى  
باليمن (في الردة) اى في زمن ردة بعض اهل اليمن في خلافة الصديق (غنت بسبب النبي  
صلى الله عليه وسلم) وهجوه اى يشعر فيه بذلك (فقطعت) مهاجر (يدها وترزع نيتيها)  
هى السن المتقدمة (فبلغ ابا بكر ذلك) اى قطعه يدها وترزع نيتيها (فقال) ابو بكر  
رضي الله عنه (لولا ما فعلت) بالمرأة (لامرئك بقتلها لان حد) قذف (الانبياء  
ليس يشبه الحدود) وهو مبنى على انه لا يجب قتل الساب من الكفرة وانما هو  
مفوض الى الامام فله ان يغلظ ويزيد فيه بتشكيل او قتل فلما سبق من مهاجر تنكيله  
بها لم ير ابو بكر رضي الله تعالى عنه ان يجمع فيه بين حدين وهذا مذهب نعله  
ابن تيمية في السيف المسلول لان ابا بكر رضي الله تعالى عنه كره ما فعله لما فيه من  
زيادة التعذيب لانه ليس اشد من القتل قال ابن تيمية هذا هو الذي تسميه الفقهاء  
سياسة وهو الحد الذي رخص للامام في تغليظه اذا اقتضاه الحال ومن لم يقف  
على هذا قال انه منكل لان المثلة منهي عنها وهى اما ان تكون ثابتة وقلنا بقبول  
توبة الساب اولا فاما ان تترك او تقتل وما قاله ابو بكر رضي الله تعالى عنه يقتضي  
الاجتهاد في الحدود وقوله لان حد الانبياء الخ لا يلتزم معه واطال فيه من غير طائل  
(وعن ابن عباس) رضي الله تعالى عنهما انه (قال هجت امرأة من خطمة) بكسر  
الخاء المعجمة وقح الطاء المهملة وميم وهاء اسم قبيلة وفي القاموس في طى خطمة  
وخطيمه كجبهة ايتاسه بن ثعلبة وخطمة من الانصار بنو عبد الله بن مالك بن اوس  
(النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فقال) صلى الله تعالى عليه وسلم (من لي بها) اى من  
يقوم لاجل حق عليه بقتلها (فقام رجل من قومها) اى من قبيلتها (انا) اقلتها  
(يارسول الله فنهض) اى قام بسرعة بعد مقالها فأتاها (فقتلها فاخبر النبي صلى الله

عليه وسلم بذلك) اى بقتلها (فقال لا ينتطح فيها عزان) اى ذهب دمها هدر  
من غير مبالاة احده به وهو مثل ضربه النبي صلى الله تعالى عليه وسلم الامر الذي يقع  
من غير خلف فيه ولا نزاع لان العزيز لا ينتطحان و انما يتشاما ويقترا والنطاح  
انما يكون بين التيوس والكباش واول من تكلم به النبي صلى الله تعالى عليه وسلم كما  
تقدم وهذه المرأة عصماء بنت مروان من بنى امية بن زيد زوجة زيد بن حصين  
الخطمي كانت شاعرة تؤذى المسلمين وتهجو رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم  
وتحرض عليه والذي قتلها عمير بن عدى بن خراشة بن امية الخطمي فلما سمع  
قولها وهو يبدر معه صلى الله تعالى عليه وسلم نذر ان يرجع الى المدينة ليقتلها وقال ابن  
عبد البر رحمه الله تعالى انها اخته وقيل امه وكان اعشى وهو امام قومه وقار ثم فدخل  
عليها في جوف الليل وهي ترضع ولدها فقتلها عنها ووضع سيفه في بطنها حتى نفذ  
من ظهرها ثم خرج وصلى الصبح خلف رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فنظره  
وقال ا قتلت بنت مروان قال نعم ثم خشى ان يكون عليه شيء فقال يا رسول الله اعلى  
شيء فقال له لا ينتطح الخ ثم قال صلى الله تعالى عليه وسلم ان اردتم النظر الى رجل  
نصر الله ورسوله فانظروا العير وسما البصير والقصة بطولها في السير ومن فقهاها  
انه يستحب ان يقال للضرب بالبصير وهذه المرأة قيل انها كانت يهودية وهو الظاهر  
من سبها فعصماء غير معصومة الدم لسكفرها واظهار سبها ولبعضهم هنا كلام  
لا فائدة فيه مع كثرة خبطه فيه (وعن ابن عباس) رضى الله تعالى عنهما فيما رواه  
ابو داود والحاكم والبيهقي وصححه (ان) شخصا (اعشى كانت له ام ولد) لم تسلم  
وكانت (نسب النبي صلى الله تعالى عليه وسلم في زجرها) اى يمنعها وينهاها بزجره منه  
(فلاتزجر) ولا ترجع عما هي فيه لسقاوتها وكار له منها ابنان مثل اللؤلؤيين (فلما كان  
ذات ايلة) يجوز رفع ذات ونصبه على الظرفية وكذا اضبط اى ساعة من ليلة كذات  
يوم وهو مبين في النحو وقيل معناه ليلة من الليالي (جعلت) اى شرعت واستمرت  
(تقع في النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ونسبه) وفي نسخة تشتمه وهو عطف تفسير  
لتقع لانه يقال وقع فيه اذا ذمه وهو مجاز مشهور (فقتلها) سيدها وفي رواية فاصبر  
ان قام الى معول فوضعه في بطنها ثم اتكا عليه حتى انفذه (واعلم النبي صلى الله تعالى  
عليه وسلم بذلك) اى بقتلها وفي رواية عن ابن عباس رضى الله تعالى عنهما  
فلما أصبح قيل ذلك للنبي صلى الله تعالى عليه وسلم فقام الاعشى فقال يا رسول الله انا صاحبها  
كانت تسبك وتقع فيك فانهها فلانتهى وازجرها فلاتزجر ولى منها ابنان مثل  
اللؤلؤيين وكانت رفيقة بي فلما كانت البارحة جعلت تستمك وتقع فيك فقتلتها  
(فاهدر) صلى الله تعالى عليه وسلم (دمها) اى قال له انه هدر لا اثم فيه ولا عقوبة  
ولا شيء يخشى منه في الرواية السابقة فقال صلى الله تعالى عليه وسلم الا اشهدوا



ان دمها هدر وقوله ام ولد صريح في انها جارية مملوكة له لامتكوحة حتى يقال انها  
 مشركة وكيف حلت له وهو مسلم ونحوه مما لا حاجة في ذكره من غير داع له ( وفي  
 حديث ابي برزة الاسلمي ) نسبة لاسم قبيلة وهو نضلة بن عبيد بن الحارث اسم قديما  
 وشهد مع رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم المشاهد وتوفي بالبصرة سنة اربع  
 وستين وهذا الاثر رواه ابوداود والحاكم والبيهقي وصححه ( قال كنت يوما جالسا عند  
 ابي بكر الصديق ) في زمن خلافته ( فغضب ) ابوبكر رضي الله عنه ( على رجل من  
 المسلمين ) صدر عنه ما اغضبه ثم ذكر هذا بقوله ( وحكى القاضي اسمعيل ) بن اسحق بن  
 اسمعيل بن جاد بن زيد البغدادي الحافظ وقد تقدمت ترجمته ( وغير واحد ) هو  
 كناية عن الكثرة ( من الأئمة في هذا الحديث ) المراد بالحديث اثر الصحابة لان له حكم  
 المرفوع هنا ( انه سب ابا بكر ) رضي الله عنه سبافاحشا ( ورواه ) ايضا ( النسائي ) ابو عبد  
 الرحمن شعيب الحافظ احد الأئمة الستة كما تقدم ولفظه عن ابي برزة قال ( اتيت ابا بكر  
 وقد اخلف لرجل ) اي شدد تكبره عليه لغضبه منه ( فرد عليه ) كلامه بغضفه منه ( قال )  
 ابو برزة ( فقلت يا خليفة رسول الله دعني ) اي اتركني ولا تمتعني من ان ( اضرب عنقه )  
 لسوء ادبه على اعظم الخلفاء ( بسبه اياك ) وقام لضرب عنقه ( فقال ) له ابو بكر  
 ( اجلس ) ولا تفعل ( فلبس ذلك ) اي قتل من سب احدا ( لاحد الا رسول الله  
 صلى الله تعالى عليه وسلم ) اي الامن سبه كما تقدم ( قال القاضي ابو محمد بن نصر )  
 هو القاضي عبد الوهاب المالكي البغدادي الاديب وهو من شعراء اليتيمة له الاشعار  
 الفائقة والفضائل الباهرة وقد ذكره الثعالبي واثنى عليه وذكر من اشعاره جملة ( ولم  
 تخالف عليه احد ) اي ان ابا بكر رضي الله تعالى عنه لما ذكر هذا بمحضر من  
 الصحابة لم يخالفه فيه احد منهم فدل على ان قتل من سب النبي صلى الله تعالى  
 عليه وسلم اتفقت عليه الصحابة كما تقدم ( فاستدل الأئمة بهذا الحديث ) الذي  
 قاله ابو بكر ولم يتكره احد من الصحابة الحاضرين عنده ( على قتل من اغضب  
 النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بكل ما اغضبه ) من قول او فعل قل او كثر ( او اذاه  
 اوسبه ) بما فيه تنقيص لقدره وتشنيع ما صدر منه كما تقدم لامطلقا ( ومن ذلك ) القبيل  
 والمعنى الذي افاده كلام ابي بكر رضي الله تعالى عنه ( كتاب عمر بن عبد العزيز ) بن  
 مروان الخليفة العادل ( الى عامله بالكوفة ) وهو عبد الحميد بن عبد الرحمن بن زيد  
 ابن الخطاب ( وقد اسناره ) ليهديه للحكم ( في قتل رجل سب عمر ) بن الخطاب  
 رضي الله تعالى عنه ( فكتب اليه عمر ) بن عبد العزيز جوابا لعامله ( انه لا يحل  
 قتل امرئ مسلم بسب احد من الناس ) من حيث هو سب له فان اقتضى كفرا فلا امر  
 آخر ( الا رجلا سب رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فن سبه ) صلى الله  
 تعالى عليه وسلم ( فقد حل دمه ) اي حل اراقه دمه وهو كناية عن قتله وكذا حكم

سائر الانبياء عليهم الصلوة والسلام كما يأتي (وسأل) هارون (الرشيد) الخليفة العباسي المشهور (مالك) امام دار الهجرة وكان الرشيد اخذ عنه الحديث واجله بما هو حقه (في رجل شتم النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وذكره) اي الرشيد لمالك حين سؤاله عما ذكر (ان فقهاء العراق) استفتاهم فـ (افتوا بجلبده) حد القذف (فغضب مالك) علي من نقل عنه ذلك حجة وصيانة لمقام النبوة (وقال يا امير المؤمنين ما بقاء الامة بعد شتم نبيها) اي ان شتم نبيها مكن لها ومهلك فلا يحل لاحد سماعه الا قتل قائله وبذل روحه في جهاده ثم بين مالك له الحكم فيه فقال (من شتم الانبياء قتل) لان ذلك حد شتمهم (ومن شتم اصحاب النبي جلبد) حد القذف وهذا مذهب من غير فرق بين كافرو مسلم وبين التائب وغيره (وقال القاضي ابو الفضل) عياض المصنف رحمه الله تعالى (كذا وقع في هذه الحكاية) الواقعة بين الرشيد والامام مالك (رواها غير واحد ممن ذكر مناقب) الامام (مالك) وفي نسخة من اصحاب مناقب مالك اي ممن اعتنوا بتناقبه ودونوها (ومؤلفي اخباره وغيرهم) من اصحاب التواريخ (ولا ادري من هؤلاء الفقهاء بالعراق الذين افتوا الرشيد بما ذكر) من جلبده وحده كحد غيره مما لم يذهب اليه احد من اصحاب المذاهب لاسيما اذا حل علي ظاهر اطلاقه (وقد ذكرنا) فيما تقدم (مذاهب عراقيين) وقولهم (بقتله ولعلمهم ممن لم يشتر يعلم) للاحكام الشرعية واتى بلعل لبعدا استفتاء الخليفة من مثله (او ممن لا يوثق بفتواه) ممن لا علم عنده (او يميل به هواه) الباطل ممن هو من اصحاب البدع والزندقة والهوى ما يحى من غير تحقيق ونظر للحق قال الله تعالى وما ينطق عن الهوى وضبطه بعضهم مهواه يميم في اوله وقال هو مفعول من الهوى وهو الغي والضلال ولذا قالوا اذا كان في المسئلة قولان لا يجوز للمفتي ان يفتي العامة بالنشيد والخاصة بالتخفيف فانه خيانة للشرعية (او يكون ما قاله) مفتي العراقيين (يحمل علي غير السب) الموجب للقتل بذكر امر ما من غير عمد في حقه او يمكن جله علي وجه شديد (فيكون الخلاف) الواقع فيه بين المفتين محصله ومأله (هل هو سب) لتقصيصه له (ام غير سب) لعدم تنقيصه له (او يكون) المستفتي فيه (رجع وتاب عن سبه) وهؤلاء يقولون توبة مثله مقبولة في مذهبهم فيصح كلامهم في الجملة (فلم يقله) اي لم ينقله الرشيد (لمالك) حين سأله عنه (علي اصله) اي علي الوجه الذي ورد ووقع عليه واستفتي فيه فاجيب بما قالوه (والا) اي وان لم يكن شئ من هذه الاحتمالات لا يصح ما نقله الرشيد (فالا جاع) منعقد علي قتل من سبه (كما قدمناه) مفصلا في اول هذا البحث فكيف يفتي بخلاف ما جع عليه وقوله رجع وتاب بناء علي ان من تاب لا يقتل فلا ينافي ما تقدم وما قدمه يدل علي قول السلف والاجماع

على قتله (ويدل) ايضا (على قتله من جهة النظر) اى التفكير فيما يدل عليه عقلا  
 (والاعتبار) اى التأمل في موجبات القتل شرطا ليعلم من تنبها ان النظر والعقل  
 السليم يدل عليه والمراد به هنا القياس اردف به ماتقدم من الآيات والاحاديث  
 واجماع الامة ليقيد انه ثابت بجميع الأدلة والقياس يسمى اعتبارا في القرآن في قوله  
 تعالى \* فاعتبروا يا اولى الابصار \* فان الاصوليين اثبتوه بهذه الآية واليهما  
 نظر المصنف رحمه الله تعالى من طرف خفي (ان من سبه او تنقصه صلى الله  
 تعالى عليه وسلم) عمدا وكذا سائر الانبياء كما مر (فقد ظهرت علامة مرض قلبه)  
 اى سوء عقيدته وكفره المضمر لان المؤمن يحب ويحبه صلى الله تعالى عليه وسلم  
 فخلافاً ذلك يدل على عدمه كما عرفته فيما نقلناه عن السبكي (و) ظهر من تنقصه  
 ايضا (برهان) ودليل محقق على (سوء طويته) اى ما اخفاه في نفسه واضمره في قلبه  
 والطوية يعبر بها عما خفي كأنه شئ طوى ولف عليه ما يستره فهو استعارة شاعت  
 وصارت حقيقة فيما ذكر وفيه ترقى من العلامة وهى ظنية لا البرهان القطعى  
 فلا يرد عليه ان حقيقة الايمان التصديق القلبى عند الجمهور وهذا لا ينافيه كما قيل  
 (وكفره) لانه ردة عندهم (ولهذا) المذكور من دلالاته على ما اسره في نفسه (ما حكم  
 له) اى على الساب والمنقص وما زائدة واللام بمعنى على او موصوفة واللام تعليلية  
 اى حكم لاجله (كثير من العلماء بالردة) وهى الخروج من الاسلام بقول او فعل او  
 اعتقاد قام عليه دليل وهذا اذا كان مسلما لا كافرا اصليا كما لا يخفى (وهى رواية  
 الشاميين) اى علماء الشام الاخذين (عن مالك) فان لمذهبه طرق متعددة (و)  
 هى ايضا رواية الشاميين عن (الاوزاعي) عبد الرحمن ابو عمرو وهو صاحب  
 مذهب كما تقدم في ترجمته (وبه) اى بهذا القول في رده وقلته (قال الثوري)  
 سليمان بن سعيد كما تقدم (وابو حنيفة) فانه ذهب اليه في المسلم فقط (والكوفيون)  
 من عطف العام على الخاص (والقول الآخر) في رواية عن هؤلاء (انه) اى السب  
 والتنقيص (دليل على الكفر) المضمر قلبس نفسه كفرا يرتد به وانما هو علامة عليه  
 (فيقتل) على هذا (حدا) لانه حد من قذف الانبياء كما ورد في الحديث المتقدم (وان  
 لم يحكم له) اى عليه (بالكفر) حقيقة (الا ان يكون) الساب (متماديا) اى مستمرا  
 في مدى ومدة طويلة (على قوله) الذى سب به (غير منكر) لما قاله (ولامقلع) اى  
 راجع (عنه فهذا كفر) محقق منه مستوجب لقتله كفرا فان زجر او اعلم به كفرا ولم  
 يزجر كان راضيا به ومقرا بكفره وهو كفر بلا شبهة وهذا مستثنى من قوله لم يحكم له  
 بالكفر فمعناه انه حيثئذ يحكم بكفره ثم فصل قوله المطلق فقال (وقوله) الصادر  
 منه (اما صريح بكفر كما لتكذيب) له صلى الله تعالى عليه وسلم بانكار نبوته او انكار

ما جاء به للافتراء عليه (ونحوه) مما هو في معنى التكذيب الصريح (او من كلمات الاستهزاء)  
 به بتحقير الاله (او الذم) بسب او محو له (فاغترافه بها) اي بكلمات الاستهزاء (وتربت توبته)  
 برجوعه (جهاد ليل استحلاله) اي عده حلالا (لذلك) الاستهزاء والذم (وهو)  
 اي الاستحلال من حيث هو استحلال لما لا يصلح (ككفر ايضا) كما ان ما قاله كفر (فهذا)  
 القائل المستحل معنى (كافر بلا خلاف) بين المسلمين وائمة الدين في كفره وهذا بناء  
 على انه فرق بين قتل المرتد وقتل الحد المذكور وقد قال السبكي في السيف المسلول  
 على من سب الرسول المرتد يقتل بالنص والاجماع وتوبته مقبولة عند الاكثران  
 لم يكن زنديقا وليس قتله كقتل الكافر الاصل كما فصله الفقهاء فعلم من هذا ان علة قتله  
 ليس مطلق الكفر بل خصوص مطلق الردة ولذا جعلها الغزالي من الجنايات  
 الموجبة للعقوبة كالبغي والسرقة وحكوه عن غيره وقالو قتل المرتد حد يسقط  
 باسلامه وهو التحقيق ومن ظن ان من ساء حدا فهو عندنا لا يسقط بالاسلام فهو  
 مخطئ والحد هو العقوبة المقدرة من جهة الشارع وهل المعاقب عليه في الردة  
 خصوص الكفر بعد الاسلام او قطع الاسلام بالكفر وهو معنى غير الاول فالسبب  
 المسلم مرتد فقتله حد وكذا الكافر بالخلاف في قتله هل هو حد او كفر لفظي  
 لم يظهر له فائدة انتهى ما قاله لمختصا (قال الله تعالى في مثله) اي مثل المعتز  
 بالاستهزاء والذم (يخلفون) اي المنافقون (بالله ما قالوا) الاستهزاء الذي قالوه  
 في غزوة تبوك من ان من يزعم انه سيقتل قصور الشام وحصونه شر من الحير هيهات  
 هيهات (ولقد قالوا كلمة الكفر) وهي هذه الكلمة المذكورة (وكمروا) اي اطهروا  
 كفرهم (بعد اسلامهم) الذي اظهروه ولبعض من هذا اشار بقوله (قال  
 اهل التفسير) في هذه الآية (ان كان ما يقوله محمد) من فتح حصون الشام (حقا)  
 محقق الوقوع (لنحش شر من الحير) اي اجن منها لجمعا وبلادنا فان الحير توصف  
 بذلك وكان القائل ذلك الجلاس بن سويد او وديعة بن ثابت فقال له عامر بن  
 قيس الانصاري اجل والله ان محمد الصادق مصدق وانت شر من الحير فبلغ ذلك  
 رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وجاء الجلاس خلف بالله عند منبر النبي صلى الله  
 تعالى عليه وسلم انه ما قال وان عامرا الكاذب وحلفه عامر لقد قال وقال اللهم  
 انزل على نبيك الصادق شيئا يصدقني فنزلت الآية فتساب الجلاس وحسنت  
 توبته وفي الذي سمعه اقوال اخر فقيل حذيفة وقيل عامر بن عدي وقيل ولد  
 امرأته عمير بن سعد وانه هم بقتله كما فصل في التفسير والسير وهذا تمثيل لما هو  
 فيه لان من ذكر ليس معترفا مصرا فلا يرد عليه ما قيل بانه ليس مناسبا هنا (وقيل  
 بل) انما هذه الآية في (قول بعضهم) وهو رئيس المنافقين عبد الله بن ابي بن  
 سلول (ما مثلنا) اي حالنا وصفتنا (ومثل محمد) اي حاله وصفته (الاحمال)

مع وقع فيه (قول القائل) في مثل قديم يضرب لمن يحسن لاحد فيسيء اليه  
 (سمن كلب يا كلك) لان الكلب اذا شبع واستغنى عن صاحبه قد يتجبراً عليه  
 كالاسد الضارى (ولئن رجنا) من سفرنا هذا الى المدينة (ليخرجنا الاعز)  
 يعنى نفسه (منها) اى من المدينة (الاذل) يعنى المؤمنين كلهم وكان هذا  
 فى بعض غزواته عليه السلام تيوك اوبى المصطلق واختلف فىمن بلغ رسول الله  
 صلى الله عليه وسلم هذه المقالة والمشهور انه زيد بن ارقم وكان سبب هذه المقالة  
 ان رجلا من المهاجرين ورجلا من الانصار جرى بينهما امر فصاح الانصارى  
 يا للانصار والمهاجرين يا للمهاجرين فقال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم  
 دعوها فانها جاهلية مستغذرة فقال ابن ابي اوفطوها ثم قال لقومه ماذا فعلتم  
 بانفسكم اترتموهم بلادكم وقاسمتوهم اموالكم ونفقاتكم اما والله لو امسكتهم عنهم  
 لم يركبو ارقابكم واوشكوا ان يتحولوا عن محمد فلا تنفخوا عليهم حتى ينفضوا عنه  
 الى آخر ما حكاه الله فلما بلغ زيد رضى الله تعالى عنه رسول الله صلى الله تعالى  
 عليه وسلم مقالة انكر وحلف لرسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فصدقه وحرى  
 زيد حتى نزل القرآن بتصديقه فقال عمر رضى الله تعالى عنه دعنى اضرب عنقه  
 فابى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ونكرم بكفه عنه لاجل ولده فلما اراد  
 دخول المدينة منه ابيه رضى الله تعالى عنه وقال لا تدخلها حتى تقول انك الاذل  
 وياذن لك رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم والا ضربت عنقك فقال ويحك  
 افاعل انت قال نعم فلما رأى الجدم منه قال اشهد ان العزة لله ورسوله وللمؤمنين  
 فقال له رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم جزاك الله عن رسوله وعن المؤمنين  
 خيرا (وقد قيل ان قائل مثل هذا) الذى قاله ابن ابي وغيره (ان كان مستترا به)  
 عن المسلمين بحيث لم يظهروه لهم ويسمونه منه وفي رواية منسرا استفعال من  
 السراى محتفيا حين قاله عن المسلمين والسر خلاف العلانية (ان حكمه حكم  
 الزنديق) وهو انه (يقتل) لانه مثله فى اخفائه الكفر واطهاره الايمان بفيه فيقتل  
 لذلك (ولانه قد غير دينه) بما قاله فصار كالمرتد (وقد قال) صلى الله تعالى عليه وسلم  
 (من غير دينه) باظهار ما يخالفه (فاضربوا عنقه) ان لم يتب وقيل يقبل بتوبته  
 توبته برجوعه لدينه واستبدل بهذا الحديث على قتل الزنديق من غير استئابة وقال  
 السافى تقبل توبته مطلقا كالمرتد وعن ابي حنيفة فيه روايتان وقيل كالك واستدل  
 القائل بقبول توبته من اخفى كفره بحديث ابن عمر رضى الله تعالى عنهما فى الصحيح  
 الا ترى فى كلام المصنف مع ان الكلام عليه انه صلى الله تعالى عليه وسلم قال امرت  
 ان اقاتل الناس حتى يقولوا لا اله الا الله محمد رسول الله ويقبوا الصلوة ويؤتوا الزكاة

فاذا فعلوا ذلك عصموا مني دماءهم واموالهم الا بحق الاسلام وحسابهم على الله  
 يعني فيما يستسرون به ففيه دليل على ان من ظاهر حال الاسلام لا يعترض له وتقبل  
 ثوبته قالوا وعليه اكثر العلماء الامالك واحمد بن حنبل قاتلها لم يقبل ثوبته  
 وهذا هو الزنديق على القول بانه من يظهر الاسلام ويبطن الكفر لا من يتحلل  
 ديننا فقد اختلفوا فيه كما مر على اقوال منها ما ذكر ونقله قاضي خان كما تقدم والكلام  
 عليه مفصل في الفقه (ولان لحكم النبي صلى الله تعالى عليه وسلم في الحرمة) اي  
 اجترامه وتوقيره وصيانة جانبه (مزية) بفتح الميم وكسر الهمزة المعجمة وتشديد الياء  
 التحتية وهي زيادة الفضيلة وقال العلامة لا يثبت منه فعل لكن تقدم عن الاساس  
 بغيره عليه زاد (علي امته) فلا يسرى بینه وبينهم فيما يخصه في زاد في جزاء  
 من سبه على حد غيره لرفع محله (وساب الحر) لا العبد (من امته محمد) حد قذيف  
 يشروطه ان استحقه والا يحرز واطلقه لظهوره او تسحق فادخل التعزيز في الحد  
 وفي نسخة يحد بحميم ولا ادري ما معناه والظاهر انه تحريف من النسخ (فكانت  
 العقوبة لمن سبه صلى الله عليه وسلم) او سب غيره من الانبياء عليهم السلام (القتل)  
 رعاية (لعظيم قدره) فيه عظمه يعظم الذنب فيه (وشعوف منزلة علي عيرة) بشين  
 معجمة وفائين اي زيادتها يقال سب عليا اذ زاد قال ابن القطايع وهو معنى النقص  
 ايضا من الاضداد والقريظة ما نعمة منه هنا اي زيادة مرتبة العلية يشرفه صلى الله  
 عليه وسلم تسليما وزاده تشريفا وتعظيما وهذا اعظم الجزاء لاعظم الخلق واحتمال  
 ان يزداد بدون القتل لا يرد عليه كما قيل \* فصل \* في دفع الشبهة الواردة على  
 ما قدمه في هذا الفصل (فان قلت) اذا كان سبه صلى الله عليه وسلم وتنقيصه  
 مقتضيا للقتل (فلم يقتل النبي صلى الله عليه وسلم اليهودي الذي قال له السام عليكم  
 وهذا دعاء عليه) واذية له ولم يعاقب قاتله فيرد على ما قرره اولا والسام بمعنى الموت  
 فيوهمون انهم قالوا السلام وانما ارادوا الدماء عليه بموته ومثله بما يؤذيه وهذا رواه  
 البخاري وغيره وقالوا ان عايشة رضي الله تعالى عنها تفضت له فكانوا اذا قالوا  
 السلام عليك يا ابا القاسم قالت عليكم السام والذام واللعنة ولذا قال صلى الله عليه  
 وسلم اذا سلم عليكم اهل الكتاب فقولوا وعليكم ردا لمقاتلتهم عليهم الا ان الخطابي  
 قال انه روى بالواو ورواه ابن عينة بدونها وهو الصواب لا بد ان الواو التي لم تطلق  
 الجمع بالاشتراك بينهما (قلت لا محذور فيه لانه صلى الله عليه وسلم قصد الاستراك في معنى  
 غير الذي قصدوه اي الموت مقدر علينا وعليكم كما يأتي بيانه فيكون من القول بالواجب  
 البديعي كقوله \* وقات انت عندي مثل عني \* فقلت نعم ولكن في السقام \*  
 ولذا ذهب كثير الى جواز اثبات الواو وحذفها وان الخطابي رجع عما قاله والسام معتل



بمعنى الموت ويجوز ان يكون مهموزا من السامة ولذا بالهمزة بمعنى الذم والعيب  
ويجوزها لها من الدوام والقائل جماعة من اليمرد وقيل واحد منهم اسمه نعلبة  
ابن الحارث وجمع بين الروايتين بتعداد القصة او باب الداخل جماعة والقائل منهم  
واحد (ولا قتل) الرجل (الآخر) وهو ذوالخو يصرة الذي سبق ذكره وياتي  
وانه (الذي قال له) صلى الله عليه وسلم في قصة قسمها من مال الغنائم (ان هذه القسمة)  
التي قسمتها بين الغزاة وفي نسخة ان هذه لقسمة (ما اراد بها وجه الله) اي خالصة  
لله جارية على العدل كما فرضه الله تعالى وهذا في حديث رواه البخاري ايضا  
فليقتله صلى الله عليه وسلم (و) الحال انه صلى الله عليه وسلم (قد تأذى من ذلك)  
اي من قوله ان الذي قاله ونسبه فيه الى الجور وهو اذية مسلم له وافتراده عليه فيقتضي  
قتله فلم يأمر بقتله وقال الحافظ النهي هذا الاخر لا اعرفه وفي الصحيح انه من  
الانصار وقال انه مغيب بن بشير والذي قال له اعدل ذوالخو يهجرة التيمسي الخارجي  
الذي قتل يوم النهروان ويقال له جرقوس وكانت هذه القسمة يوم حنين زاد فيها  
بعضهم لمصلحة وهو ناليعهم (و) مع ذلك فليقتلهم صلى الله عليه وسلم حين آذوه  
بل (قد قال اودى موسى) من قومه (ياكثر من هذا) الذي اوديته (قصر) على  
اذيتهم ولم يقتل احدا ممن آذوه فلي به اسوة واذية موسى انهم رموه بالبرص والادرة  
وانهم به يقتل اخيه هارون وخالفوه في امور كثيرة قصها الله تعالى في القرآن عنهم  
(ولا قتل المنافقين الذين كانوا يؤذونه في اكثر الاحيان) وروى في كل الاحيان والاولى  
اظهر واشهر واذية المنافقين له تقدم بعضها قريبا فهذا كله يدل على ان من آذاه  
او ذمه او ذم غيره من الانبياء عليه وعليهم الصلاة والسلام لا يستحق القتل فكيف  
هذا مع ما تقدم من الادلة والاجماع الذي حكاه ثم شرع المصنف رحمه الله في الجواب  
عن هذا الاشكال بقوله (فاعلم) ايها السائل مما اشكل عليك (وقفا الله تعالى واياك)  
اعلم ما لا تعلم وهي جملة دعائية معترضة (ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم كان اول  
الاسلام) اول منصوب على الظرفية اي في ابتدائه (يتألف عليه الناس) اي يطلبه  
الفتنهم وتأنيسهم لقرب عهدهم بالاسلام وفيهم الاعراب الجفاة حتى يثبتهم على  
الاسلام فيداوى امراض قلوبهم بعقوه وكرمه ولم يقل اول الهجرة لان هذا  
كان بالمدينة بعد هجرته لان ابتداء التأليف ببعض انواعه كان قبلها واستمر ذلك  
الى الهجرة كما يوحى اليه قوله كان الدالة على الاستمرار فلا غبار عليه كما قيل لو قال  
اول الهجرة كان اولي وفي نسخة فيه يتألف بسين مهمل ساكنه بين الياء والتاء  
(و) اسارايان ذلك بقوله (يميل قلوبهم اليه) اي الى الاسلام وخلوص الايمان  
بعبته والاذعان له وياؤه النانية مخففة مضارع امال ويجوز تشديد ها والاول اول  
(ويجب اليهم الايمان) لئتمكن في نفوسهم (ويزينه في قلوبهم) اي يحسنه بتزغيبهم

فيه (ويدار بهم) بموحدة قبل الهاء اي يعاملهم بملاطفته لهم ورفقه بهم (ويقول  
 لاصحابه) اي خلصهم الذين سبق ايمانهم وعلم اخلاصهم (انما بعثتم) فيه تغليب  
 اي انما بعثت معكم او هو مجاز عن امرهم وعلمهم او هو بمعناه اللغوي اي جئت لدار  
 الهجرة وارسلتم لها لتكونوا (مبشرين) بسين وراء مهملتين اي مسهلين مساحين  
 لامعسرين مشددين على من قرب عهده بالاسلام (ولم تبعثوا) وترسلوا (منفرين)  
 للناس عن الاسلام اي بشدة وغلظة تحمل الناس على نفورهم عنكم بعارفتهم وتستهم  
 عنكم وكان الظاهر ان يقول معسرين ليطابق قوله مبشرين لكنه عدل للمطابقة  
 الخفية لانها ابلغ لان التبشير يقتضي تألفهم وعدم نفرتهم عنهم فاقى بلازم المقابل لانه  
 ابلغ واكثر كما في قول المتنبي \* كالك مستقيم في محال \* اذ لم يقل في اعوجاج وليس هذا  
 لاجل القافية كما قيل ونحوه لا يرون فيها شمساً ولا زمهراً (و) كان صلى الله عليه وسلم  
 (يقول) لاصحابه ايضاً (بشروا) الناس بكل خير (ولا تعسروا) اي لا تشددوا وتغلظوا  
 عليهم (وسكتوا) اي اقرروا الناس على ما هم عليه ولا تكلفوهم بما لم يألفوه (ولا تنفروا)  
 الناس عنكم فينفروا ويفروا اي لا تنقلوا عليهم وتلجوا ويملوا منكم وهذا فيما  
 لم يجب عليهم والاختلاف لا يباح فيه (و) كان صلى الله تعالى عليه وسلم (يقول)  
 لاصحابه كما مر في قصة ابي ابن سلول والمنافقين لما بلغه ما قالوه فقالوا له دعنا نضرب  
 عنقه فاني (لا نحدث الناس) فيما بينهم فيقولوا (ان محمداً يقتل اصحابه) وهذا  
 اذا شاع عنه صلى الله تعالى عليه وسلم منع بعض الكفرة من الدخول في الاسلام  
 وجعله المشركون واعداء الدين وسيلة للطعن فيهم ومثله مما ينبغي الاحتراز عنه  
 لما فيه من الفوائد وهذا قاله صلى الله تعالى عليه وسلم لعمر رضي الله تعالى عنه لما  
 قال في قصة ابي ابن سلول دعني اضرب عنقه كما تقدم مفصلاً (و) كان صلى الله  
 تعالى عليه وسلم (يداري الكفار والمنافقين) بتلطفه لهم واحسانه وعفوه عنهم  
 والفرق بين المداواة والمداينة مشهور تقدم مراراً ايضاً فالمداواة اللطف ولين  
 القول لدفع الضرر وجلب النفع له اولين داراه كما مره بنصح ورفق وبيان ما في  
 حاله من محذور وسوء عاقبة والمداينة تحسين القبيح وقواه له ما هو باطل وكذب مما  
 يضره ويحثه على ارتكاب الفواحش والاول محمود شرط والثاني مذموم غير جائز  
 (ويحمل صحتهم) بضم المثناة التحتية وسكون الجيم وكسر الميم ثم لام من الجليل  
 الحسن قولاً وفعلاً وقيل يحمل بمعنى يجمع بعد تفرقه وهو بعيد ركيك (ويغضى  
 عنهم) الاغضاء العفو والتجاوز والسكوت وغض البصر عما لا يليق وحمله على  
 تغضى البصر اي راعى ما فيه من العفو فعداه بعن وهو متعد بعلى وفي المصباح  
 اغضى الرجل قارب بين جفتيه ثم استعمل في الحلم (ويحتمل من اذاهم) اي يتحمله  
 ويعفوه عنه قال في المصباح حل الشيء واحتمله بمعنى عفا عنه وهو في اصطلاح الفقهاء  
 يستعمل بمعنى الوهم والجواز فيكون لازماً ويعني الاغضاء والتغنى فيتعدي ومن

زائدة وتبعضية وسيأتي ما فيه (ويصبر على جفائهم) أي غلظة طباعهم المقتضية  
 لعدم الأدب في الأقوال والأفعال ويقال لأهل البادية أهل الجفاء (مالا يجوز لنا اليوم الصبر  
 عليه) ما موصولة مفعول محتمل فن بيانية مقدمة على المبين وقد جوزه التحاقة والمراد  
 باليوم ما بعد عصره عليه السلام وابتداء الإسلام وقواعد الإسلام لم تكن على ما هي  
 عليه الآن من القوة التي لا يتسامح فيها لأحد ما كان يتسامح فيه الرسول عليه السلام  
 لمصلحة تمتد بهاب أساليبها فافعله عليه السلام من عدم قتل بعض لا يجوز لنا لأن  
 المسامحة فيه أصلاً كما يأتي في قوله فلما استقر الخ وهذا هو الجواب عن السؤال مع أنه  
 حق له صلى الله تعالى عليه وسلم يجوز له العفو عنه لأنه يمتنع علينا الأغضاء عن أهانتهم  
 صلى الله عليه وسلم (و) كان صلى الله عليه وسلم (يرفقههم) أي يصلهم ويتفهمهم  
 (بالعطاء) تكرماً عليهم (والاحسان) إليهم لكرمه ولين قوله ليؤلف قلوبهم  
 ومحبتهم لأن النفوس جبلت على حب من أحسن إليها فبرفق برفقة يقصد مضارع  
 يرفق أو يوزن بكرم مضارع يرفق في الصلح الرقيق متيد العطف وقد رفق به يرفق  
 وحكي أبو زيد رفقته بول رفقته بمعنى ترفقت به ويقال أرفقته بمعنى نفقته وقال ابن  
 القطيع رفقته وأرفقته نفقته ومن الرقيق كذلك فهو ثلاثي ورماعي (وبذلك)  
 المذكور من مداراتهم وعطائهم ورفقته بهم (أمر الله تعالى فقال ولا ترأوا نطلع على  
 خائفة منهم) أي على طائفة خائفة أو خيانية تصدر منهم في حقك كما صدر من أسلافهم مع  
 رسالهم فلا يحزنك أساءتهم لك أو المراد فعلة خائفة أو نفس خائفة ويقال في المبالغة ترجل  
 خائفة كراوية وقرى على خيابة (الأقليل منهم) لم يخن (فأعف عنهم) وأصفح إن الله  
 يحب المحسنين) أي الذين يجزون السبب بالحسنة ويجاوزون عما سلف وهذه الآية تزلت  
 في اليهود الذين كانوا في زمن نبينا صلى الله عليه وسلم يباينونهم من شائفتهم الخيانة وأنه  
 موزون آباؤهم وأممهم بالعفو عنهم بشرط المعاهدة أو تحوها وهذه الآية منسوخة  
 والقليل المستثنى من آمن به صلى الله عليه وسلم منهم كإبن سلام (وقال) الله تعالى آمرا  
 نبيه عليه السلام بمأمر (ادفع) ما تراهم من السيئات (بالتى هي أحسن) وهي الأحسان  
 لمن أساء واللعطف به (فذ الذي بينك وبينه عداوة) من الكفار (كانه ولي حميم)  
 أي لا يزال إحسانك إليه حتى يصيره كالصديق الذي بينك وبينه مصافاة وموالاتة  
 والولى من يوال ويتابع والحميم الصديق المصافي تزلت فبين كان يعايدى رسول الله صلى  
 الله عليه وسلم كإبن سفيان وقيل المراد بالتى هي أحسن المسامحة وهي مستحبة وقيل  
 هذه نسخت بآية السيف (ودلك) أي ما ذكر من مداراته صلى الله تعالى عليه وسلم  
 كان منه (لحاجة ناس للتأليف) لقلوبهم وجلبها له في (أول الإسلام) ومبادئ  
 الهجرة (و) الحاجة في أول الأمر إلى (جمع الكلمة) باتفاق رأيهم معه صلى الله  
 تعالى عليه وسلم وعدم مخالفتهم له فانه يحصل بالملاطفة والملازمة ما لا يحصل  
 بغيرها (فلما استقر) فيه ضمير مستتر للإسلام أي لما قوي وثبت (وأظهره) أي

اظهر الله دين الاسلام اى اعلاه ورفضه (على الدين كله) اى على كل دين وملة  
 بحيث غلب اهله وقهرهم والدين في الاصل مصدر يستوى فيه الواحد وغيره  
 (قتل من قدر عليه) ممن اظهر عداوته صلى الله تعالى عليه وسلم وطمعن فيه وفي دينه  
 اذ لم تبق حاجة للداراة التي كانت لمصلحة ائمتها الله (واشتهر امره كفعاله) صلى الله  
 تعالى عليه وسلم (باب خطل) اى يوم الفتح حتى امر بقتله يوم فتح مكة ولو وجد  
 متعلقا باستار الكعبة (و) قتل ايضا بامر بذلك (من عهد) اى اوصى المسلمين  
 (بقتله يوم الفتح) يوم فتح مكة كما تقدم مفصلا (و) قتل ايضا (من امكنه قتله  
 عيلة) بكسر الغين المعجمة وهو القتل خفية ومخادعة كابن الاشرف وابن ابى الحقيق  
 (من يهود) هو اسم للطائفة المعلومه (وغيرهم) اى غير اليهود من الكفرة (او غلبة)  
 اى وقتل ايضا من امكنه قتله من غير اخفاء ماى بطريق الغلبة والقهر كابى عنزة  
 الجهمي كما مر (من لم ينظمه قبل) اى لم يدخل قبل قتله (سلك صحبه) صلى الله تعالى  
 عليه وسلم باسلامه ومتابعته له صلى الله تعالى عليه وسلم والسلك خيط ينظم فيه  
 اللؤلؤ ونحوه والنظم ادخاله فيه فاستعير للجمع وجعل محل الجمع او ما يقتضيه بمزلة  
 السلك وسلك صحبه كل حين الماء او هو استعارة ايضا (والانخرط في جلة مظهرى  
 الايمان به) من الصحابة رضى الله عنهم وقد فسر الانخرط بالدخول يقال انخرط  
 في المسلك اذا انتظم وقد وقع ذلك في كلام الفصحاء الثقات كالسكاكى والزمخشري  
 وقسر بما ذكر الا انى لم اجده في كلام العرب قديما ولا في كتب اللغة بهذا المعنى  
 بل الموجد خلافه كخرط القتاد واخرط السيف سله وقنشت عنه فلم اظفر به  
 وخاية ما يمكن في توجيهه انه من اخرطه اذا جعله في الخريطة وهى الكبس فتجوز  
 به عن جعله في العقد قال ابن عباد في محيط اللغة الخريطة مثل الكبس بشرح  
 من ادم او خرق ويقال اخرطت الخريطة اخرطا انتهى وقد تقدم التنبيه على ذلك  
 ايضا وقوله (من كان يؤذيه) من الكفرة بيان لمن الذى تقدم (كابن الاشرف واى رافع)  
 تقدم بيانهما مفصلا (والنضر) بن الحارث الذى تقدم بيانه (وعقبة) بن ابى معيط  
 وتقدم ايضا وهذا تمثيل لمن قتله صلى الله تعالى عليه وسلم مطلقا غيلة وغلبة فلا وجه  
 لما قيل ان في ذكر ابن الاشرف مع من قتله غيلة (وكذلك) اى مثل قصة من ذكر من  
 قتله (نذر دم جماعة) من الكفار (سواهم) اى سوى من ذكر من كعب واضرا به  
 ونذر بنون وذل معجمة وراء مهملة اى اوجب قتله على من عنده من اصحابه قال  
 في الاساس نذر رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم كذا اوجبه على نفسه وهو من  
 كلام اهل الحجاز انتهى فقول بعض الشراح انه بدل مهملة بمعنى اسقط واهدر لبس  
 بشئ (ككعب بن زهير) بن ابى سلى بضم السين وسكون اللام ربيعة بن رباح  
 بكسر الراء وبالمثناة التحتية ابن قرط المزنى وهو واخوه شاعران مجيدان غير  
 مكذرين واخوه اسلم قبله وكان كعب قال بعد اسلام اخيه شعرا يعرض فيه بالنبي صلى الله

تعالى عليه وسلم فكتب اليه اخوه كما يقول فيه ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اهدرد ماء قوم كهيرة بن ابي وهب وابن الزبيري فان كان لك حاجة في نفسك فطر اليه فانه صلى الله تعالى عليه وسلم يقبل من اتاه ثابيا فضاقت الارض عليه وارجف الناس بانه مقتول فاتي رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وهو يصلي الصبح فلما فرغ جلس بين يديه ووضع يده في يده وقال يا رسول الله ان كعبا جاء ثابيا مسلما اتقبله قال نعم وهو لا يعرفه فقال انا كعب فوثب عليه رجل من الانصار وقال يا رسول الله دعني اضرب عنقه فقال دعه فانه جاء ثابيا فغضب كعب على الانصار لانه لم يقل فيه احد من المهاجرين الاخيرا وانشده صلى الله تعالى عليه وسلم قصيدته المشهورة والبسه بردته التي يتوارثها الخلفاء بعده وكان معاوية رضي الله تعالى عنه طلبها منه فقال ما كنت لا وثر احدا بثوب رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فلما مات اخذها من اولاده بمشربين او ثلاثين الف درهم فضبة وفقد هذه القصة ان من سنة ا لرسول صلى الله تعالى عليه وسلم العظو عن سبيه من الكفرة وان اجازة الشعراء مسنونة من اكارم الاخلاق كما قال الغزالي

\* بحود فضيلة الشعراء غي \* وتحسين المديح من الرشاد \*

\* تحت يانت سعاد ذنوب كعب \* واعلت كعبه في كل ناد \*

\* وما احتاج النبي الى مديح \* وتشيب بشي من سعاد \*

\* وليكن سن اسداء الايادي \* وكان الي لكا رم خير هاد \*

(وابن الزبيري) هو عبد الله بن الزبيري بن سعيد بن سهم القرشي وهو بكسر الزاي العجمي وقبيحها وكبير الباء الموحدة وسكون العين المهملة مقصور على مقول من سي الخلق او كفيف الشعر وكان شاعرا جيدا شجاعا من اشد الناس على رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم بطول لسانه وسفهه ولا عقب له اسلم بعد القح وحسن اسلامه وكان فر هو وزوجته ام هاني بنت ابي طالب الى نجران فقالوا له ما وراك فقال ان محمد ا قتل قريتنا وفتح مكة واره سار ا لكم فاصليح بالحارث وكعب عنهم مارت من حصنهم وجعوا ما سبته فارسل له حسان رضي الله تعالى عنه شعرا يقول فيه

\* غضب الاله على الزبيري واينه \* وعذاب سوء في الحياة مقيم \*

فلما بلغه فقال مالي وبنى الحارث وترك دارى وقومى ثم اتى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم في اصحابه فلما رآه قال هذا ابن الزبيري في وجهه ثور الاسلام فوققب عنده وقال السلام عليكم اتى اشهد ان لا اله الا الله وان محمدا عبد الله ورسوله والمحمد الذي هدانا للاسلام وقد ا جلب على عد اوتك وقد هربت الى نجران وانا اريد ان لا اقرب الاسلام ابدا ثم اراد الله بي خيرا فالقاء في قلبي وخبيته الى كرم ما كنت فيه من الضلالة واتباع ما لا ينفع ولا يعقل من حجر يعبد ويذبح له فقال له رسول الله

صلى الله عليه وسلم الحمد لله الذي هدانا لهذا للاسلام ان الاسلام يجب ما قبله وقلت في ذلك  
 \* رأيت اسلام قوم يجب ما كان قبله \* وكم حصر ارماء بالكفر في شريعة \*  
 (وعيرهما) اي غير كعب وابن الزبيري (من اذاه) صلى الله تعالى عليه وسلم وهما  
 وسبه نثر او نطما ثم تاب باسلامه فقبلت توبته وعاقبه رسول الله صلى الله تعالى  
 عليه وسلم كافي لسير (حتى القوا يديهم) اي انه دواله صلى الله تعالى عليه وسلم او هو  
 مجاز عما ذكر واصله وضع يده في يديه ممن بمسكها لانتقده اتم اتقيا وقبض بدغيره  
 عنه (ولقوه) عليه الصلوة والسلام (سليين) فمينا عنهم وامنهم واجسن اليهم  
 (و) اما من نافقه ف (بواطن المنافقين) وما فيها من الكفر (مسترة) غير معلومة  
 لغيرهم (وحكمه صلى الله تعالى عليه وسلم) انما كان (على الظاهر) وهو الاسلام  
 المانع من قتلهم وهذا لاجل التسريع لامتد بعده واراطعه الله على سرائرهم (و)  
 مع ذلك (اكثر) ثلاث (كلمات) التي قصيد المايقون بهما تقيده صلى الله تعالى  
 عليه وسلم وذم (نما كان يقولها القائل منهم) اي من المنافقين (خفية مع امثاله) من  
 المنافقين ولا يتقف عليها النبي صلى الله تعالى عليه وسلم والمسلمون وخفية بضم اوله وكسره  
 وفي نسخة زيادة او قيل (ويجلفون عليها) اي يحفون انهم ما قالوا ما ينسب اليهم  
 وهذا بما يعلم ما سأتى وقد مر هذا في قصة بن ابي وابن سويد من المنافقين (اذ انجبت)  
 اليهم اي قبلت وبلغت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم عنهم من تحي الحديث  
 بالتخفيف والذميد والمشهور ما قاله ابن عبيد من انه بالتخفيف ما نقل على وجه  
 الإسلاح وبالشديد ما كان على وجه الإفساد وهو التهمة وكذا قاله ابن قتيبة وغيره  
 لكن رواية كثر المحدثين بالتخفيف هنا تدل على خلافه (وينكرونها) اي هذه المقالة  
 (ويحلفون بالله ما قالوا) ما نقل عنهم (ولقد قالوا كلمة لكفر) اي الكلمة التي يكفر  
 بها قائلها والتي انما تصدر عن الكفرة واعداء الدين مما نقلناه سابقا (و) كان صلى الله  
 تعالى عليه وسلم (مع هذا) اي مع قالوه من كلمة الكفر (يطمع في قتلهم) بكسر الفاء  
 وقح الهزة قبل اثناء الفوقية اي جاعتهم وروى فيهم بفتح الباء قبل ياء ساكنة  
 قبل الهزة من فاء اليه اذا رجع ومنه النقي للظيل بعد الزوال (ورجوعهم الى  
 الاسلام) عطف تفسير اي دخولهم فيه فهو مجاز مرسل من اطلاق المقيد على  
 المطلق كقوله تعالى وان عدتم عدنا (وتوبتهم) من نفاقهم وكفرهم الخفي (فيصبر  
 صلى الله عليه وسلم على) اذيتهم ونفاقهم وذمهم الذي علم منهم وبلغه عنهم وعلى  
 (هتاهم) بفتح الهاء والتون الخفيفة وفي المصباح الهن خفيف التون كناية عن  
 كل اسم جنس والاثني هنة بالتخفيف ولا بها محذوفة في لغة هي هاء فتصغيرها  
 هنية ومنه مك هنية اي ساعة لطيفة وفي لغة هي واو فتصغيرها في المؤن



على هنية بشديد الماء والهزمة خطاء اذ لا وجه له وجهها هنوات وربما جعلت على  
 هبات مثل حبات والمذكر هنا وبه سمي وكفى به عن الفرح انتهى وهو احد الاسماء اخوات  
 ابواخ. كفى بها ايضا عن قبايحهم (و) كان صلى الله تعالى عليه وسلم يصبر ايضا  
 على (جموتهم) اي ما صدر عنهم من الاقوال والافعال القبيحة لعلظ طباعهم وسوء  
 ادبهم (كما صبروا لو العزم من الرسل) وهم الذين كانوا ذوي عزيمة قوية وثبات في دعوة  
 الناس الى الدين وممراته قد اختلف فيهم فمنهم من قال هم خمسة نوح وابراهيم وموسى  
 وعيسى ومحمد صلوات الله وسلامه عليهم اجمعين وقيل هم المذكورون على التوالي  
 في السعراء والاعراف وهم نوح وهود وصالح وسليمان ولوط وموسى لصبرهم على  
 اذى قومهم وما ابتلوا به ومنهم من عد منهم اسمعيل ويعقوب وايوب وقيل كل من اصر  
 بالجهاد والقتال وقيل ثمانية عشر ذكروا في الانعام وعقبهم الله بقوله اولئك الذين  
 هدى الله فبهداهم اقتده وقيل كل الرسل وقيل الايونس لقوله تعالى ولا تكن كصاحب  
 الحوت فهو لاء صبر واعلى اذى الناس ومواجهتهم بما يكرهون وقد امر صلى الله  
 عليه وسلم بالاقتداء بهم في الصبر على الاذى والعفو فلم يزل يفعله في ابتداء الهجرة (حتى  
 فاء كثير منهم باطنا) اي رجع عن نفاقه فخاص ايمانه في قلبه (كما ماء ظاهرا) اي كما  
 كان ظاهره في الرجوع الى الايمان بعد الكفر (واخلص) ايمانه بالله ورسوله صلى الله  
 تعالى عليه وسلم (سرا) فيما اسروه واخفاه في قلبه وبينه وبين قومه (كما اخلص  
 جهرا) اي فيما جاهرهم به من مقاله فتواطأ باطنه وظاهره وسره وجهه (ونفع الله  
 بعد بكثير منهم) اي نفع بهم بعد اخلاصهم وهداية الله لهم (وقام منهم)  
 اي من هؤلاء الذين تالفهم وصانعهم (للدين) واهله (وزداد واعوان) عطف  
 تفسير لان الوزر من الوزر وهو المعاونة والنصرة فتقوى وتعاضد بهم اهل الاسلام  
 (وحياة وابصار) فهم حامون للدين وناصرون لاهله (كما جاءت به الاخبار)  
 ان ابنة فكم من منافق وكافر حجب الله له الايمان واعز الله به وهو مذكور في كتب  
 الحديث غنى عن البيان (وبهذا) الجواب المذكور (اجاب بعض ائمتنا) المالكية  
 رحمهم الله تعالى (عن هذا السؤال) السابق عن قول اليهود السام عليكم وعنه  
 اجوبة اربعة ذكرها في السيف المسرل بعدما ذكر في حقهم واذا جاؤك حيوك  
 لم يحبك به الله ويقولون في انفسهم لولا يعذب الله بما نقول حسبهم جهنم يصاؤونها  
 فيس المصير فاخبر الله عنهم بانهم كانوا يحبونهم بنحية منكرة ويقولون لو كانت  
 عذبة الله بقوله السام عليكم واسار الى انه لا حاجة لعذابهم في الدنيا لانه يكفي من لم يتب  
 منهم عذابه في الآخرة فاجاب عن السؤال الذي تقدم من انه لم يمتلهم ونهى  
 عائشة رضي الله عنها عن قولها بل عليكم السام والذام واللعة كما امر فعال لها  
 ملامان الله يحب الرفق في الامر كله وحاصله انه كان لحكمة وهو انه وقع والاسلام

لم يقو القوة البالغة فصبر لعل الله يهديهم ويقوى بهم الدين وقد وقع ذلك لكثير  
منهم وكان الصبر عليهم والعفو عنهم جائز له صلى الله عليه وسلم والجواب الثاني عند  
انهم كانوا يخفونه ويتكلمون به بحجة وخفض صوت ولا يطلع الناس عليه والعقاب  
على الكفر انما يكون على الظاهر دون الخفي (وقال) بعض الائمة المجيب بهذا وفي نسخة  
وقيل (لعله) اى قولهم السام للدعاء عايه (لم يثبت عنده صلى الله عليه وسلم من  
اقوالهم) اى اليهود (مارفع) بالبناء للمجهول من رفع الكلام بمعنى اوصله وبلغه (واعا  
تقله) له صلى الله عليه وسلم (الواحد) الذى لم يتم به نصاب الشهادة (ولم يصل) اى  
لم يبلغ (رتبة) قبول (لشهادة في هذا الباب) اى النوع المقتضى للقتل (من صبي)  
صغير لا تسمع شهادته شرعا (وعبد) مملوك (وامرأة) شهادتها غير مسموعة في ماله  
ما يندرى\* ويدفع بالتبهمات وهو الحدود (والدماء لا تسباح الا) بعد الثبوت (بعدلين)  
ذكرين حريين واجلام الله تعالى له بعد حكمه بالظاهر ونفوذ حكمه لا يخافه  
خافيل من انه يحجب من المصنف رحمه الله تعالى مع تكذيب الله لهؤلاء واعلامه  
بجرائمهم في القرأب لبس بشئ لاسيما وهو ناقل ثقة وما على الرسول الا البلاغ (وعلى  
هذا) الذى ذكره بمضهم في الجواب (يحمل امر اليهود) وفي نسخة اليهودى  
(في السلام) وفي نسخة في السام وهما بمعنى لان المراد بالسلام بسلام اليهودى وهو  
قولهم السام (وابهم لووا) يواوون مخففتين والشديد وان صح غير متأت هنا لانه  
للبالغة ولم تقصد ها والى قتل الالسة ولقتها بسرعة حتى تخفى ويظن انهم  
قالوا السلام (الستهم) جمع لسان وهو الجارحة المعروفة (ولم يدنوه) اى سلامهم  
وهو تفسير المراد بلى الالسة (لازى) ما يحقق ما قيل ويوضحه (كيف نبهت عليه)  
اى على قولهم هذا (عائشة) رضى الله تعالى عنها حبيب ربه عليهم بقرائها المتقدم  
عائكم السام والذام واللعة ونهاها رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وامرها  
بالرفق وقال انى ارد عليهم فيستجاب لى ولا يستجاب لهم لكن قال ابن تيمية ان قوله  
صلى الله تعالى عليه وسلم اذا سلم عليكم اهل الكتاب فقولوا وعليكم اى ردوا الذى  
يقولونه لكم عليهم وتقرير الصحابة رضى الله تعالى عنهم له بعده يدل على عدم  
اختصاصه باول الامر وبده الاسلام وانه لم يخف عليه فتأمل (ولو كان)  
اليهودى الذى قال للنبي صلى الله تعالى عليه وسلم السام عليك (صرح بذلك)  
من غير اخفاء ولي السنة (لم تنفرد) بثناء فوقية اى عائشة رضى الله تعالى عنها (لعله)  
دونه صلى الله تعالى عليه وسلم (ولهذا) اى لكونهم لم يصرحوا بما يعلمه  
كل احد او لكون اليهودى لم يصرح بالسام بل اضمره خبا ولا ممة (نبه النبي  
صلى الله تعالى عليه وسلم اصحابه على فعلهم) اى فعل اليهود القبيح الذى اتوا به  
بقولهم السام عليك (قوله صدقهم) في كلامهم وجعل قرلهم السام موهمين انهم قالوا

السام عليك موهمين انهم قالوا السلام كذا بالجعلهم مالبس بحجة تحية فهو باعتبار  
 خبر تضمنه كذب مخائف للواقع (وخبايتهم في ذلك) لله ولرسوله صلى الله تعالى  
 عليه وسلم (ليا بالاستههم) بتحريف مقاليهم وكذبهم وعدولهم عن سنن الصواب  
 (وطعن في الدين) أي دين الاسلام واهله وفيه إشارة الى الآية عن قوله عز وجل الم تر  
 الى الذين اتوا انصبيامن الكتاب الآية وهي نزلت في حق اليهود وقولهم راعنا واسمع  
 لكن لما كانا من قبيل واحد في التحريف والعدول عن الظاهرا فتسبها المصنف  
 هنا وانما كان هذا طعنا في الدين لانهم قالوا لو كان نبيا علم بمقالتنا وعذبنا الله  
 عليها كما مر فلا يتوهم انه كيف يكون هذا طعنا في الدين بمجرد ذكر السام بمعنى السلام  
 (فقال) صلى الله تعالى عليه وسلم لاصحابه منبها لهم (ان اليهود اذا سلم احدكم فاعلموا  
 يقول السام عليكم فقولوا) في رد سلامهم (عليكم) وفي رواية وعليكم بالواو وقد  
 تقدم الكلام عليه مفصلا وقد قال الفقهاء لا يبدؤا بالسلام الكفرة وانما يرد سلامهم  
 يقول وعليكم وفي رواية عن الشافعي جوازه (وكذلك قال بعض اصحابنا البغداديين)  
 كالقاضي عبيد الوهاب البغدادى المالكي وقد تقدم بيانه (ان النبي صلى الله تعالى  
 عليه وسلم لم يقتل المنافقين بعلمه فيهم) وبما في نفوسهم مع انه عالم بهم واطلعه الله  
 تعالى على سريرة نفاقهم وان كان له صلى الله تعالى عليه وسلم ان يقضى بعلمه بل  
 اختلف الفقهاء في القاضي هل له ان يقضى بعلمه في زمان قضائه اوفى مجلس حكمه  
 وانما المانع عنه انه صلى الله تعالى عليه وسلم امر بالعمل بالظاهر في اكثر احواله  
 تشريعا لانه وكان ذلك في ابتداء الاسلام تأليفا للقلوب حتى يهد بهم الله ولا  
 تشفر قلوب من يريد الدخول في الاسلام بتكف السنة الطاعنين بقولهم انه صلى الله  
 تعالى عليه وسلم يقتل اصحابه والحكم متعاضد والمصالح لا تتراحم فلا تعارض بين  
 الاحاديث كما توهم (ولم يأت) أي لم ينقل في الاحاديث (انه قامت بيته) عنده  
 صلى الله تعالى عليه وسلم (على نفاقهم فلهذا) أي لكونه لم تقم عنده بيته على  
 نفاقهم وهو أمر في اكثر الاحكام ان يحكم بالظاهر وبانصير كما صبر اخوانه اولو  
 العزم (تركهم) من غير ان يقتلهم ولم يحكم بعلمه وان اعلمه الله به في سورة المنافقين  
 وسورة براءة اجالا من غير ذكر لهم باصيانهم فمن قال كفاك ما فيهما من تفضيهم  
 بيته لم يصب وهذا مبنى على ان الحاكم لا يجوز له ان يحكم بعلمه مطلقا اوفى الحدود  
 اوفى حقوق الله وفيه كلام الفقهاء لبس هذا محله واقامة البيته على النفاق تصور  
 بان يشهد على اقراره والا فاق في قلبه لا يمكن الاطلاع عليه لغير علام الغيوب  
 (وايضا) ما يقتضى عدم قتلهم (فان الامر) أي نفاقهم (كأمر سرا وياطبا) خفي  
 على الناس فكيف تقوم عليهم بيته (وظاهرهم الاسلام والايمان) هما بمعنى

وقد يفرق بينهما بحسب المفهوم وإن اتحدتا فيما صدقا عليه والاسم فيه معلوم  
 (وإن كان) المذكور الذي لم يحكم بقتله (من أهل الذمة) بكسر الهمزة هي  
 العهد والامان هنا قال في المصباح الذمة تفسر بالعهد والامان وسمى المعاهد  
 ذميا نسبة الى الذمة بمعنى العهد وقولهم في ذمتي كذا معناه في ضمانتي انتهى كما  
 اشار اليه بقوله (بالعهد) وهو الميثاق بانه لا يغدر به (والجوار) بكسر الجيم وتضم  
 وهو الامان من جاره يجيره اذا آمن به عهد بينهما والامان يكون لمعين وغيره كاهل بلدة  
 واقليم فان كان لغاية معينة فهي الهدنة وان لم يكن فهي الجزية وهم اهل ذمة  
 اى امان وهذا يختص بالامام بخلاف مطلق الامان لزم قريبا فلا يختص به  
 لحديث المسلمون يسعى بذمتهم ادناهم (والناس قريب عهدهم بالاسلام) اى  
 دخولهم في الاسلام كان قريبا في ابتداء الاسلام والهجرة (لم يميز بعد) بالضم اى بعد  
 قرب عهدهم (الحديث من الطبيب) منهم اى لم يعلم من اخلص اسلامه قطابت  
 سريره اولا ولم يخلص ايمانه فقيه بقية من خبت الكفر لم يظهروا غيره (وقد شاع) اى  
 سمع واشتهر بين الناس (عن المذكورين) اى من كان منافقا يظهر اسلامه  
 (في العرب) المجاورين لهم المشاهدين لهم (كون من بينهم بالتفاق) اى يتهمه  
 اخلص المؤمنين المهاجرين الذين ثور الله بصائرهم (من جملة المؤمنين) اى عدده منهم  
 بالنظر لظاهر حالهم ومن متعلقة بشاع (وصحابة) بفتح الصاد اسم جمع لصاحب وهو  
 في الاصل مصدر كالقراية (سيد المرسلين) لكونهم بعده تابعين له عليه السلام (و)  
 شاع ايضا انهم من جملة (انصار الدين) الذين نصره رسوله صلى الله تعالى عليه  
 وسلم على اعدائه ظاهرا وهذا انما هو (بحكم ظاهرهم) اى ما يظهر من حالهم لانا  
 لا نطلع على سرائرهم فلاجل هذا لم يقتلهم صلى الله تعالى عليه وسلم وقال لعمر  
 وغيره ممن قال في بعضهم دعني اضرب عنقه لئلا يتحدث الناس بان محمدا يقتل  
 اصحابه كما تقدم فعادوا من اصحابه نظرا لظاهر حالهم (فلو قتلهم النبي صلى الله تعالى  
 عليه وسلم) لما علمه من حالهم و (لتفاقهم) الذى اطلعه الله تعالى عليه دون غيره  
 (وما يدر منهم) بفتح الحمية وسكون الباء الموحدة وضم الدال والراء المهملتين بمعنى  
 يسرع ويخرج منهم لجملة وفي نسخة يبدو بالواو بدل الراء وفي نسخة يتدرب بالنون مع  
 الراء وهي صحيحة ايضا وان خالفت رواية السراج قال في المصباح نذر من قومه اذا  
 خرج ومنه النادر لخروجه عن امثاله فتسميته نادرا مخالفته ظاهر حالهم وهو الاكثر  
 منها فلا بعد فيه (وعلمه) مجرور معطوف على تفاقهم اى علم رسول الله صلى الله تعالى  
 عليه وسلم (بما اسروا) اى اخفوا من الكفر (في نفوسهم) من التفاق (لوجود المنفر)  
 جواب لو اى لوجد الذى يقصد تنفير الناس وصددهم عن الدخول في الاسلام من  
 المشركين واعداء الدين (ما يقول) اى امرا يقوله لمن يريد الدخول في الاسلام

بان يقول له انه سفاك يقتل اصحابه اذا خالفوه والمرء لا يخلو من زلة (ولارتاب الشارد)  
 اى وقع في ريبة لخوفه من القتل من كان شاردا عن الدين ضالا من الجاهلية  
 والاعراب ابائة بالضم من شرد البعير اذا نفرو ذهب في الارض وفي الحديد لتدخلن  
 الجنة الا من شرد على الله اى خرج عن طاعته تعالى وفارق الجماعة وهو في الاصل  
 استعارة (وارجف المعاند) اى اتى بالاقتوال الكاذبة التي يقصدها النسيغ على  
 الاسلام من كفر عتادا كبعض المشركين الذين كانوا يحبون اشاعة مثله (وارتاع)  
 اى خاف من يسمع الا را جيف وعلم بالقتل من الروع وهو الخوف (من محبة النبي  
 صلى الله تعالى عليه وسلم) ارتاع ايضا من (الدخول في الاسلام) خوفا من ان  
 يقتل كمن قتله (غير واحد) اى كثير ممن يريد الاسلام ممن ضعف قلبه ولم يتفكر  
 ببصيرة صادقة ممن اضله الله (ولعم الزاعم) اى وجب وصلة لكذب به من اراد الافتراء  
 على الله ورسوله (وظن العدو) للاسلام واهله (الظالم) لنفسه وخيره من صده  
 عن سبيل الله وسعبادة ليارين وهذا بناء على انه بعين مهملة من العداوة وقال  
 البرهان انه في الاصل الغد بقاء وذل محجمة مستددة بمعنى المنفرد والاول صحيح في  
 الهامش انتهى والمعنى ان هذا انما هو فرد من الناس او ظلم (ان لقتل) الذي  
 اوقعه رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم باهل اتفاق والنفاق المقتولين بالاستحقاق  
 (وانما كان للعداوة) من رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم لمن قتله (وطلب اخذ  
 الترة) اى اخذ ثار له عند من قتله من العرب وهو بكسر التاء الفوقية وفتح الراء  
 المهملة والهاء كالعدة والهاء عوض عن الفاء المحذوفة من الوتر وهي تبة وامر  
 كاب اول انتقم منه والوتر قتل من له عنده دم فهو قتل القاتل واما النار بمنلثة وهرة  
 يخفف بيد له الفاء فهو بمعناه ايضا وان كان من مادة اخرى وقولهم بنارات  
 فلان حنا على طلب الدم ممن هو عنده فهو بمنلثة ومنلة ايضا والمعنى واحد فلا  
 معارضة بين ما في القاموس وانتهاية الاثيرية كما توهم وكمن من لغته من مادتين  
 بمعنى مثله فلا حاجة لتضويل بمثله (وقدرأبت معنى ما حررت) اى هذبت من ان النبي  
 صلى الله تعالى عليه وسلم ترك قتل المنافقين الذين علم نفاقهم لحكمه بالظاهر  
 تسريعا لامته واهذه المصالح من تأليف القلوب ودفع طعن الطاعنين ليدخل الناس  
 في دين الله افواجا (منسوب الى مالك بن انس) امام دار الهجرة رحمه الله تعالى  
 (واهذا) لمعنى الذي ذكره وحرره (قال صلى الله تعالى عليه وسلم) في الحديث  
 المتقدم لمن قال دعني اضرب عنقه كما مر لا (لا يتحدث الناس) في مجالسهم  
 ويشبهون (ان محمدا) صلى الله تعالى عليه وسلم وذكره باسمه حكاية لما يقولونه  
 (يقتل اصحابه) لغرض آخر من ترة وامر سابق لالغناقهم بقصدون بذلك افساد  
 الناس وصدهم عنه كما كان عادة المشركين (وقال) صلى الله تعالى عليه وسلم

في حديث آخر لم يخرجوه (أولئك) المنافقون (الذين) لم يقتلهم مع العلم بنفاقهم  
 (نهائى الله عن قتلهم) لحكمة علمها وفائدة عظيمة من مصالح الدين والحديث الذى  
 قبل هذا فى الصحيحين كما علم مما مر (وهذا) المذكور من عدم القتل بالنفاق المضمر  
 (بخلاف اجراء الاحكام الظاهرة عليهم) اى المنافقون والناس (من) بيانية لما بعدها  
 (حذر الزنا) جمعها التعدد من زنا وتعددها برجم وجلاد وتغريب والزنا بعد ويقصر بمعنى  
 وهما الغتان وقيل المدود فعل اثنين والمقصود من واحد وقيل انه حقيقة فى الرجل لانه  
 فعل صدر منه دون المرأة قاله المعري والقصر افسح (والقتل) قصاصا ونحوه  
 (وسبهم) كحد القذف وشرب الخمر والسرقه (لظهورها) بالنيهاده الشرعية  
 (واستواء الناس فى علمها) لانها من الامور الباطنة (وقال محمد بن المواز) بفتح الميم  
 وتسديد الواو والفاء وزاى مججمة وهو مشهور من ائمة المالكية كما تقدم (لواظهر  
 المنافقون نفاقهم لقتلهم النبي صلى الله عليه وسلم) هذا توضيح لما قبله فلا يرد عليه  
 ما قيل انهم اذا اظهره يكون كفرا وردة لانفاقا وفيه نظر (وقاله) ايضا (القاضى  
 ابوالحسن ابن القصار) المالكى الذى تقدمت ترجمته (وقال قتادة فى تفسير قوله)  
 عروجل (لئن لم ينته المنافقون) من النفاق المعروف وهو لفظ حدث فى الاسلام  
 من نفاق الضب وهى خرق مخفية اذا اريد صيده خرج منه وفر وقيل انه مأخوذ  
 من النفق وهو السرب (والذين فى قلوبهم مرض) اى فساد حقيقة سماء مرضا  
 استعارة (والمرجعون فى المدينة) من الارجاف وهو اشاعة الافتراء والكذب بالافتراء  
 واغراء لاعداء (لتغريتك بهم) اى تأمرتك بقتلهم ونكالهم من الاغراء وهو الحث  
 والتحريض على سبيل الاستحجال (ثم لا يجاوروك فيها) اى لا يتيسر لهم الاقامة بها  
 لقتلهم او طردهم وهو عطف على تغريتك الجواب للقسم (الا قليلا) اى زمانا  
 قليلا لوقوع ما اغريتك بهم من القتل والاجلاء (ملعونين) نصب على الشتم  
 او الحال اى طرودين ومباعدين عن رحمة الله تعالى فى الدنيا (ايثاقفوا اخذوا وقتلوا  
 تقبلا سنة الله) فى مواضع (الاية) مصدر مؤكد اى سن الله فى الذين خلوا من قبل  
 ممن كان قبلكم ينافق الابداء ان يقتلوا ايثا وجدوا فظفر بهم ولن تجدل سنة الله تبديلا  
 بل هى جارية على سنن واحد فى جميع الامم (قان) اى قتادة (معناه) اى معنى ما ذكر من  
 الاية (اذا اظهروا النفاق) لانه صلى الله عليه وسلم امر بجهاد المنافقين وهو انما  
 يكون اذا اظهروه لانهم قبل اظهاره مسلمين دماؤهم معصومة ومعنى ثقفوا  
 اخذوا وتمكن منهم اذا وجدوا والذين فى قلوبهم مرض هم المنافقون والمرض  
 ما يعرض للبدن فيخرج عن الاعتدال ويوجب اختلال افعاله فتجوز به عن  
 الاغراض النفسانية المانعة لكمالها كالجهل وسوء العقيدة والمرجعون هم المنافقون



لانهم كانوا يشيعون اخبارا تسوء المؤمنين كقوة عدوهم واصابة بعض سراياهم  
وقال ابن عباس رضي الله تعالى عنهما اشاعة الكذب القاسا للفتن وهو من الرجفان  
وهو الاضطراب بزلزلة ونحوها فاستعير لما ذكر وقيل ما قاله قتادة مخالف للظاهر  
وانما المراد نهيمهم عن اذية رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم والمؤمنين يعني ان  
جهادهم لا يظهر لما مر ولذا قال الثعلبي في تفسيره ان ابن مسعود قال جهاد  
المنافقين الانكار عليهم واتميس في وجوههم وترك الرفق بهم وقيل انها السخنة  
العقوبة عليهم ولذا قال وحكي محمد بن مسلمة تقدمت ترجمته (في الميسرة) اسم كتابه

(عن زيد بن اسلم) تقدم بيانه (ان معنى قوله تعالى يا ايها النبي جاهد الكفار والمنافقين  
نسخ ما كان قبلها) اي قبل نزولها من المغو والصفح عن اذيتهم له صلى الله عليه وسلم  
الذي كان قيل في قوله تعالى ما عرض عنهم وتوكل على الله فانه مني اولا عن قتل المنافقين  
فنسخ بهذه الآية كما قاله الواحدي في سورة النساء يجهده المنافقين عهدا الحسن وقاتدة  
اقامة الجود عليهم ومن يجاهد بالوعد واقتناء اسراهم ومن ذكر هذا وقال لا نسلم  
انها منسوخة لم يصيب لانه منعت العقل وهم خطأ وبيد تأويل الجهاد في الآية قوله وانما ظ  
عليهم اي شدة وعيدهم وانهم اجبوا على ان رسول الله صلى الله تعالى عليه  
وسلم لم يقتل احدا من المنافقين الى ان توفاه الله تعالى (وقال بعض مشايخنا)  
من اتفقها المنافكة وقيل من متكلى الاشعرية (اعل الامل) رسول الله صلى الله  
تعالى عليه وسلم وقد قسم بعض الغنائم (هذه خمسة ما اريد بها وجه الله) اي  
لم تقع على وجه العدل بين الفرية يعني انها قسم جائزة (والامل) (الفاصل له اعدل)  
اي سوين المسلمين في القسيمة قال البرهان الحلبي فظهره ارفا لهما واحد ولبس  
كذلك وكان ينبغي ان يقول وقول الاخر الاول هو ذو الخويصرة كما في مسلم ويقال  
له حرقوه من بضم الحاء المهملة وبراء وصاد مهملتين ايضا بينهما قاف مضبوطة  
كما تقدم وهو ذو النديفر رأس الخوارج ولهم ذوالخويصرة التميمي وهو البائل في المسجد  
ولهم ثالث ايضا (لم يفهم النبي صلى الله تعالى عليه وسلم منه) اي من قوله  
هذا (الطعن عليه) في قسمته اي لم يقصد به ذمه وتنقيصه (و) لا (التهمة له)  
فيها اي لم يغفلن به سوء قال في المصباح التهمة بسكون الهاء وفتحها السك والريبة  
واصلها الواو لانهما من الوهم انتهى (وانما رأها) اي فهم من كلمته هذه انها صديرت  
(من وجه الغلظة) اي صدرت منه لغلظة طبعه وعدم ادبه كما هو عادة الاعراب  
وفي نسخة الغلط (في رأي) الذي يراه جفاة العرب كما هو رأي امثالهم (في امور  
الدنيا) لحرصهم عليها (والاجتهاد في مصالح اهلها) الذين يرون ان تغليظ  
المقال يحصلها كما يقال الابرام يحصل المرام ويعدون الوقاحة سلا جالهم (فلم يردك)  
الكلام النبي واجهه به (سبا) وتنقيصه فهو بسين مهملة وياء موحدة مشددة

وروى بشين مججمة ومثناة تحتية مشددة او خفيفة بعدها همزة قال البرهان والاول  
اصوب وعلى الثاني لم يره شيئا يعتد به او تنقيصه قيل ويبعد هذا انه تغير وجهه  
الشريف وقال يرحم الله اخي موسى لقد اودى باكثر من هذا فصبر كما تقدم (فكذلك  
لم يعاقبه) صلى الله تعالى عليه وسلم وفي نسخ ذكر هذا بعد قوله الاكثي والصبر  
عليه وقيل انه انما لم يعاقبه لئلا يقول الناس انه يقتل اصحابه كما صرح به الحديث المار  
ولما قيل انه حقه صلى الله تعالى عليه وسلم له العفو عنه واليه اشار بقوله (وراي  
انه من الاذى) هو الشر القليل كما فسر به السبكي فيما يأتى (الذى له العفو عنه)  
لقلته اولاً انه حقه وهو لا ينتقم لنفسه (والصبر عليه) تأليفاً لقلوب الناس وقد عد  
ابن تيمية هذا جواباً آخر في كتاب السيف المسلول (وكذلك) اى كما قيل في الجواب  
عما ذكر (يقال في اليهود اذ قالوا) له في الحديث السابق (السام عليكم) للدعاء عليه  
صلى الله تعالى عليه وسلم وعلى اصحابه (لبس فيه صريح سب) يوجب عقابهم  
عليه (ولادعاء) عليه بما لا يصح من احد بشئ من الاشياء (الابما) اى ما امر (لايد  
منه) اى لا يسلم منه احد (من الموت الذى) كتبه الله على العباد وقدره و (لايد من  
لحاقه جميع البشر) لان كل نفس ذائقة الموت والسام على هذا معناه الموت فهو  
معتل العين كما مر (وقيل بل المراد) والمعنى الذى قصده (انكم تسأمون دينكم)  
اى تضجرون من مشاقه فتملونه وتتركونه فهو امداء بهذا اودخل وطعن  
في الدين لا اعدارا عنهم اى عن اليهود ايضا في قولهم السام عليكم كما توهم  
ثم بين وجهه بحسب اللغة بقوله (والسأم) بفتح السين والهمزة (والسامة)  
بمد الهمزة بزنة القباحة (الملال) وهو الضجر والقلق المؤدى للترك فهو على  
هذا مهموز العين ابدلت همزته الفاء لانه من سئم مهموزاً فاقيل الرواية بلاهمزة  
لاختلاف صيغتهما واوا وهمزة لبس بشئ (وهذا) اى هذا القول (دعاء على سامة  
الدين) سامة بالمصدر اويدونه جمع سائم نحو كتبة جمع كاتب ولعل هذا انسب  
بقوله (لبس فيه صريح سب) له صلى الله تعالى عليه وسلم فلذا لم يعاقب قائله  
(ولهذا) اى لاجل كونه لبس بسب صريح (ترجم البخاري) في صحيحه (على هذا  
الحديث) بقوله (باب) بالتشوين وتركه (اذا عرض) اى ذكر بطريق التعريض  
دون التصريح فهو مسند الراى (الذى او غيره) من المسلمين والمستأمنين من اهل  
الحرب (بسب النبي صلى الله تعالى عليه وسلم) والترجمة الباب والعنوان في اصطلاح  
المصنفين واصله ذكر لفظ بلغة اخرى او ابلاغ كلام الغير لمن لم يسمعه كما في قوله  
\* ار الثمانين وبلغتها \* قد احوجت سمعى الى ترجيها \*

فتجوز به عما ذكر لانه اجمال يفيد ما بعده كما تقدم وقد قيل ان السام غير عري وهو  
على هذا تعريض بالنقص لا بالسب وقد تقدم ان التعريض له حكم التصريح

ولذا عقمه بقوله (وقال بعض علمائنا) المالكية (وليس هذا) الذي قاله اليهود  
 (بتعريض بالسب) لانه الذم بصفات النقص التي لا تليق (وانما هو تعريض بالاذى)  
 اى بما يؤذى ويؤلم وقال السبكي الاذى الشر الخفيف فان زاد فهو ضرر كما قاله الخطابي  
 وغيره انتهى لان الموت والمثل من لوازم البشرية لا تنقص لكن ذكره ممن لا يقصد به  
 حقيقته يؤذى ويؤلم (قال القاضى ابو الفضل) عياض المصنف رحمه الله تعالى  
 (قد قدمنا) في هذا الباب (ان الاذى والسب في حقه) ووصفه (صلى الله تعالى عليه  
 وسلم) بنبيئ منهنما (سواء) في الحكم من قتل ونحوه (و) قد قال القاضى ابو محمد  
 ابن نصر (الذي قد قدمنا ترجته) (مجيبا عن هذا الحديث) في قصة سلام اليهود  
 (بعض ما تقدم) من الاجوبة (ثم قال) ابن نصر (ولم يذكر في الحديث) المذكور  
 (هل كان هذا اليهودى) الذى صدر عنه ما ذكر (من اهل العهد) اى ممن وقع بينه  
 وبين النبي صلى الله تعالى عليه وسلم عهد وهو الهدنة كما تقدم (والذمة) هى امان كما  
 تقدم (او الحرب) اى من المحاربين واعداء الدين الذين لا عهد ولا ذمة لهم فينتقض  
 عهده او يهدر دمه (ولا يترك موجب الادلة) الدالة على تعين قتل من سب مطلقا  
 (للامر) الذى علم من قصة هؤلاء اليهود (المحتمل) الذى لم تعلم منه انهم معاهدون  
 او محاربون والامر الذى فيه احتمال لا يتم به الاستدلال وتعارض الادلة اليقينية  
 (والاولى) في الجواب عن تركه صلى الله عليه وسلم قتل من سبه واذا مع انه لازم  
 (في ذلك كله) اى توجيه ماورد مما يخالفه كله (والاظهر من هذه الوجوه) التى وجه بها  
 ما ذكر مما اشكل على الائمة (مقصد الاستيلاف) لاجل انه قصد الاستيلاف لهم  
 اى قصد تانيدهم وتأليف قلوبهم (والمداواة على الذين لعلمهم) اى انه باستمالتهم  
 بالعموعتهم يرجو انهم (يوثنون) به صلى الله عليه وسلم ويدخلون في دينه (ولذلك)  
 اى ليسان ذلك وانه انما فعله للمداواة لانه غير جائز (ترجم البخارى في صحيحه  
 عنوان الباب الذى ذكر فيه هذا منيها) (على حديث القسمة) اى الحديث الذى  
 ذكر فيه قسمة الغنائم وقد قال له صلى الله تعالى عليه وسلم بعض المنافقين اعدل  
 ما هذه قسمة اريد بها وجه الله كما تقدم (و) الحديث الذى فيه ذكر (الخوارج)  
 كذى الخو بصرة واصحابه فجعل ترجته (باب من ترك قتل الخوارج للتأليف)  
 اى لاجل ان يؤلفهم لينبؤوا على الاسلام (ولا ينفق الناس عنه) اذا راوه يقتل من  
 اذا (و) ترك قتلهم ايضا (لما) يكسر اللام وتخفيف الميم (ذكرنا معناه عن) الامام  
 (مالك) من انه تركه لا يرجف الناس ويرتاعوا ولئلا يجرد الطاعن في الدين طريقا  
 لطعنه فيه (وقرناه قبل) هذا كما سمعته آنفا وقبل مبنى على الضم والخوارج جمع  
 خارج على خلاف القياس او خارجة بمعنى طائفة خارجة سموا بذلك لانهم خرجوا  
 على كرم الله وجهه وقصصهم معه بعد وقعة الجمل مشهورة ولبس المراد بهم

الذين خرجوا على عثمان رضي الله تعالى عنه حتى قتل كما ذكره الرازي في شرح  
الوجيز ولم يكن خروجهم في حياته صلى الله تعالى عليه وسلم لكن المذكورون  
في حديث القسمة ذوالثدية كان رئيسهم وأشار صلى الله تعالى عليه وسلم لقصته في هذا  
فهو من معجزاته في اخباره بالمغيبات وقصة الخوارج مفصلة في التواريخ ولهم عقائد  
باطلة وكان المعترض على قسمة رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم هو ذوالثدية ولما  
قال ما قاله قال عمر رضي الله تعالى عنه دعني اضرب عنقه فقال دعه فان له اصحابا  
يحقر احدكم صلاته مع صلاتهم وصيامه مع صيامهم يمرقون من الدين كما يمرق السهم  
من الرمية وفيه نزل قوله تعالى ومنهم من يترك في الصدقات الآية (وقد صبر صلى الله  
تعالى عليه وسلم) على اعظم من السب والاذى فصبر (لهم على سحره) الذي فعله  
اليهود كما مر (وسمه) اي سم المرأة اليهودية له صلى الله تعالى عليه وسلم في ذراع شاة  
اكل منها وقصة السحر والسم تقدمت وهي شهرتها غنية عن البيان (وهو)  
اي ماصبر عليه مما ذكر (اعظم) في الاذية له (من سبه) اي سب اليهود له  
تعريضا كما مر (حتى نصره الله عليهم وانن) الله (له) صلى الله تعالى عليه وسلم  
بعد ما امره بالعفو والصفح عنهم (في قتل من عينه منهم) اي بمن سبه واذاه من  
المنافقين واليهود وعينه بفتح العين المهملة وتشديد الياء المثناة التحتية ونون وهاء  
الضمير اي بين عينه وشخصه مثل كعب بن الاشرف وفي نسخة حينه بجاء مهملة  
مكان العين اي قتله واهلكه من الحين بفتح الحاء وهو الهلاك وفي اخرى خيبه بخاء  
معجمة وموحدة مكان النون اي اظهر انه خائب خاسر باقتضاحه ونكاله في الدارين  
(واتزلهم من صياصيتهم) اي اخرجهم من حصونهم ومساكنهم العالية بها  
وكل ما يتحصن به من الاعداء يسمى صيصية بصادين مهملتين مكسورتين  
ومشتاتين تحتيتين اوليهما ساكنة والثانية مفتوحة خفيفة ويقال لقرن البقر وشوكة  
الديك كما قاله الراغب والذين اتزلهم من حصونهم بنوا قرىظة كانوا عاهدوه صلى الله  
تعالى عليه وسلم ان لا يقتلوه ولا يعينوا عليه عدوا فلما تجمعت الاحزاب تقضوا العهد  
وكان بن اخطب من بني النضير اتى كعب بن اسد القرظي رئيس قرىظة الذي عاهد  
رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فلما اتاه ابن اخطب قفل باب حصنه فناداه افتح  
فقال اذهب فالت مشؤم وقد عاهدت محمد عاهدا لا انتقضه وانه يني بعهد فليزل  
يحتال عليه حتى ادخله حصنه ولم يزل يقتل في الذروة والغارب حتى تقضى عهده فلما بلغ  
ذلك رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم بعث السعدين مع جماعة لينظروا هل  
نقضوا عهدهم ام لا فلما اتوهم وقالوا لهم نبذتم عهد رسول الله قالوا من رسول الله  
وشاتمهم فأتوه عليه الصلوة والسلام فاخبروه بخبرهم وانهم ظاهروا باسفيان  
فأتاه جبريل عليهما الصلوة والسلام وقال له انهض لبني قرىظة فاني تركتهم في

زلزال ولبال فأتاهم ونازلهم وناداهم يا أخوة القردة والخنازير كما يأتي فقالوا يا أبا القاسم ما كنت خاشعاً ثم تلاوا عن حكم سعد بن معاذ رضي الله تعالى عنه لحلف كان بينه وبينهم فظنوه يتلطف بهم فحكم فيهم بقتل المقاتلة منهم وسي الذرية وأن يعطى عقاربهم المهاجرين دون الانصار لانهم لا عقارب لهم اذ ذاك فقال صلى الله تعالى عليه وسلم قضى فيهم بحكم الله فأتى بهم سوق المدينة وضرب اعناقهم وهم قريب من تسعمائة (وقذف في قلوبهم الرعب) اى التى الله فى قلوبهم الخوف من رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم لانه مما نصره الله تعالى به فقال نصرت بالرعب (وكتب) اى قدر الله (على من شاء منهم الجلاء) بفتح الجيم مدود اى خروجهم من بلادهم واصله بمعنى الكشف الظاهر يقال جليت القوم من منازلهم فجلوا اى ابرزتهم ونفيتهم فقوله (واخرجهم من ديارهم) عطف تفسير والذين اجلاهم بنو النضير لما تقضوا العهد بهمهم ان يلقوا على رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم حجرا فاخبره جبريل بذلك فقام من عندهم كما امر ثم رجع لهم وحاصرهم اياما ثم اتى الله تعالى فى قلوبهم الرعب فسألوه صلى الله تعالى عليه وسلم ان يجعلهم ويبيح لهم مقدار ما يحملوه معهم فاجابهم وفيهم نزلت سورة الحشر فكان احدهم يخرّب بيته بيده كما قال (وخرّب بيوتهم) التى سكنوها (بايديهم وايدى المؤمنين) بهدمها وقطع اشجارها وهدم حصونهم حتى لم يبق منهم بالحراف المدينة دار ولاديا وهذا كله من الآيات النازلة فى حق يهود خيبر ومن قرب منهم (و كاشفهم) اى واجههم (بالسب) اى بسب صريح تذليل لهم وكذا باللعن الوارد بالقرآن والحديث تذليلاتهم ايضا (فقال لهم يا أخوة القردة والخنازير) اى المشابهين لها فى الخسة وقبح المنظر اى ان منهم من مسخ قردا وخنزيرا كما قال تعالى وجعل منهم القردة والخنازير (وحكم فيهم) بالشدديد مجازا بمعنى سلط عليهم (سوق المسلمين) اى ساط المسلمين بسوقهم على من قتل من بنى قريظة (واجلاهم) اى اخرجهم والجلاء اخراج جماعة مع اهلهم (من جوارهم) لان ارضهم كانت مجاورة للمدينة الشريفة (واورثهم) اى المسلمين (ارضهم) من مزارعهم وحدائقهم اى ملكها لهم كما امر (وديارهم) اى مساكنهم واطنانهم (واموالهم) اى امتعتهم ودوابهم وكل منقول منهم (لتكون كلمة الله) اى دينه وامره فيما تصرف فيه (هى العليا) اى نافذة (وكلمة الذين كفروا السفلى) اى ملغاة مهمللة فكانها مرمية على الارض (فان قلت) كيف يقتل رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم من اذاه (فقد جاء فى الحديث الصحيح) الذى رواه البخارى وغيره (عن عائشة) ام المؤمنين رضى الله تعالى عنها انها قالت فيه (انه عليه الصلوة والسلام ما انتقم) من احد (لنفسه) اى لاجل حق له صلى الله تعالى عليه وسلم فى نفسه (فى شئ يوتى اليه)

مبنى للمجهول أى يأتى اليه احد و يفعل و يواجهه به فلم يعاقب احدا على مكروه فعله (قط الان) أى ان يكون ما فعلوه وآتوه امرا (تنهتك) فيه (حرمة الله) هى ما يحترم و يراعى من حدوده واحكامه اى تهان و يفعل منها ما لا يجوز وفي المصباح نهك الشئ نهكا بالغ فيه ونهكه السلطان عقوبة اى بالغ فيها وانهكه لغة فيه وانتك الحرمة تناولها بما لا يحل انتهى فان وقع من احد تعدى حدود الله (فيتقم) منه صلى الله تعالى عليه وسلم (الله) اى لاجل الله لان نفسه فهذا الحديث يقتضى انه صلى الله تعالى عليه وسلم لا ينتقم من اذاه اوسبه وهو مناف لما تقدم (فاعلم) ايها السائل (ان هذا) المذكور فى الحديث من انه لا ينتقم لنفسه (لا يقتضى) اى لا يدل دلالة لازمة (انه لا ينتقم من سبه او اذاه او كذبه) اى نسيه للكذب وقدمنا بيانه مفصلا وما المراد بالكذب فيه (فان هذه) الامور المذكورة من سبه صلى الله تعالى عليه وسلم واذيته وتكذيبه (من حرمت الله) لان اذية رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اذية لله بمعنى انه لا يحبها كما ان طاعته طاعة لله ومحبة محبة لله بالنص فهو حق مشترك بين الله ورسوله صلى الله عليه وسلم وانتقام رسول الله تارة رعاية لحق الله وعفوه تارة رعاية لحق نفسه وهكذا الحقوق الشرعية منها ما هو حق العبد ومنها ما هو حق الله ومنها ما هو مشترك وهو على قسمين ما الارجح فيه حق العبد وما الارجح فيه حق الله وربما يتساويا ولكل احكام لبس هذا محل تفصيلها فالمراد بقوله ان هذه من حرمت الله انه مما راعى فيه رسول الله صلى الله عليه وسلم حق الله دون حق نفسه فلا يرد عليه انه مشترك كما قيل ولا يرد عليه النصوص الناهية عن اذيته صلى الله تعالى عليه وسلم كما اشار اليه بقوله (التي انتقم لها) من صدرت منه لانه راعى رعاية حق الله تعالى فيها ارجح عنده كما فى قصة كعب بن الاشرف ونحوه (واما يكون ما) اى الامر الذى (لا ينتقم له فيما يتعلق بسوء ادب او) سوء (معاملة) معه لانه حقه فله العقوبة وينه بقوله (من القول) اى الذى يخاطب به (او الفعل) الذى يفعلونه مما يتعلق به ويكون (فى النفس) اى فى نفسه وذاته الشريفة (والمال) الذى يعطيه لهم من الغنائم كما تقدم فى القسمة (مما لم يقصد فاعله) وقائله (به) صلى الله تعالى عليه وسلم او بالفعل (اذاه) وادخل القول فى الفعل اختصارا لانه فعل اللسان (لكن) صدوره عنه لجهل منه وغلظة طبع (مما جبلت) وطبعت (عليه الاعراب) سكان البوادي الذين لا ادب لهم (من الجفاء) اى غلظة الطباع (والجهل) بحقوق الله وحقوق رسوله صلى الله عليه وسلم وعدم معرفتهم باداب الصحبة (او جبل عليه البشر) كلهم (من الغفلة) مما يجب عليهم فان الناس فلما يخلو عنها وفى نسخة من السفة (كجذب الاعراب بردائه) صلى الله تعالى عليه وسلم وفى نسخة بازاره والمعنى واحد



وجذب وجذب بمعنى وقيل جبد مقلوب من جذب وقيل الصواب رواية رداؤه وهو ما يكون على العاتق والظاهر والازار ما يكون تحته في وسطه الاسفل وجذبه يفضي لكشف العورة وصحة هذه الرواية يقتضي انه مجاز مرسل بمعنى الرداء ومطلق اللباس فالخطئة خطأ من قاله وقوله (حتى اثر) جذبه (في عنقه) قرينة ظاهرة عليه وقد ورد ايضا بهذا المعنى في كتب اللغة وكان بردا تيجرانبا غليظا وروى انه انشق من شدة جذبه (وكرفع صوت) الاعرابي (الاخر عنده) حين ناداه او حين كان يكلمه وهو ثابت بن قيس بن شماس كان جهير الصوت كما تقدم فلما نزل قوله تعالى لا ترفعوا اصواتكم فوق صوت النبي لزم منزله فافتقده صلى الله تعالى عليه وسلم فقال سعد بن معاذ انا اعلم علته وهو خوفه من الله لذلك وقيل انما هي في وفد بني تميم لما نادوه من وراء حجراته صلى الله تعالى عليه وسلم وقيل هو الاقرع بن حابس وقيل غير ذلك (وتجعد الاعرابي) اي انكاره (شراء) صلى الله تعالى عليه وسلم (منه) اي من الاعرابي (فرسه التي شهد فيها) له انه اشتراها (خزيمة) والاعرابي هو سواد بن قيس المخاريبي كما قاله الذهبي وقال الخطيب انه سواد بن الحارث وفي السير ان تلك الفرس فرسه صلى الله تعالى عليه وسلم البيضاء واسمها المرتجز والظرف او النجيب فامضى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم شهادة خزيمة وحده وجعلها بشهادتين كما مر ولبس هذا قضاء بعلمه لعصمته صلى الله تعالى عليه وسلم لان قوله في الحديث من شهد له خزيمة فهو حسيبه يعده وهو من خصايصه وخزيمة هو ابن ثابت الانصاري ابن عمارة وهذا الحديث رواه البخاري وغيره وفيه انه تبعه ليقضيه حقه وجعل الناس يسامونه فقال ان كنت مبنا فاشتر والابعت فقال له صلى الله تعالى عليه وسلم اوليس قد ابتعتك فقال هم يشاهد فقال خزيمة انا اشهد فقال بم تشهد قال يتصديقك يا رسول الله فجعل شهادته بشهادة رجلين وتمسك به بعض المبتدعة في قبول شهادة من عرف صدقه مطلقا كما بينه الخطابي ورده وهؤلاء هم الخطاينة فرقة من الرافضة (وكا كال من تظاهر زوجته عليه) صلى الله تعالى عليه وسلم وهما طائفة وحقصة او غيرهما كما تقدم والتظاهر الاتفاق على معاونة كل منهما الاخرى وكان مكثه صلى الله تعالى عليه وسلم عند زينب بنت جحش فسقته عسلا فاتفقتا على انه اذا جاء قالت له اجد منك ريح مغاير وهو مقل او ضمع كرية الراححة وكان صلى الله تعالى عليه وسلم لا يحب الراححة الكريهة للقائه للملك فلما سمعه صلى الله تعالى عليه وسلم قال لا اعود كما فصل في التفسير والسير (واشياء هذا) المذكور (ما يحسن الصنيع عنه) اي العفو واصله ان يميل صفحة وجهه لجنب آخر فكفي به عما ذكر لانه امر معفو عنه ولم ينشأ عن تهاون وقصد تنقيص له وانما كان لامر آخر (وقد قال بعض علمائنا) اي المالكية او اهل العلم مطلقا (ان اذى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم حرام لا يجوز بفعل مباح

ولا غيره اما غيره فيجوز بفعل مباح ما لا يجوز للانسان فعله وان تأذى به غيره  
واحتج بعموم قوله تعالى ان الذين يؤذون الله ورسوله لعنهم الله في الدنيا والاخرة  
استدل باطلاق ما يؤذى ولعنة فاعله في الدارين على انه كبيرة ومثل للمباح بقول  
بعض زوجاته له صلى الله تعالى عليه وسلم كما امر وقد كان الناس يتحرون بهداياهم  
يوم عائشة منهم بالاهداء في بيت غيرها فقال صلى الله تعالى عليه وسلم لا تؤذوني  
في عائشة فان الوحي ما نزل على في خلاف امرأة غيرها فلما علمن تأذيه تركن ذلك  
فهو مقيد بمن لم يعلم تأذيه بالمباح فان علم فهو حرام كغيره وهو ظاهر ثم ذكر  
المصنف هنا في بعض النسخ حديث البخاري لما اراد على - رضي الله تعالى عنه  
ان يتزوج بنت ابي جهل على فاطمة الزهراء رضي الله تعالى عنها فصعد صلى الله  
عليه وسلم المنبر وذكر ما يأتي بقوله ( ويقول صلى الله تعالى عليه وسلم في حديث فاطمة  
انها بضعة مني ) بكسر الباء اي قطعة لحم مني اي كقطعة من بدني ( يؤذيني  
ما يؤذيها ) هذا مرشح للاستعارة لان البدن كله يتألم بما يؤلم بعضه وفي نسخة  
ما اذاها ( الاواني لا احرم ما احل الله ولكن لا تجتمع ابنة رسول الله وابنة عدو الله )  
وهي بنت ابي جهل واسمها جويرية وقيل غير ذلك ( عند رجل ابد ) فلا ينبغي  
نكاحها على بنت حبيب الله والحديث يدل على ان اذية غيره اذا آذته تحرم ايضا  
كاذية فاطمة رضي الله تعالى عنها وكذا اذية احد من اولادها والكلام عليه  
مفصل في شروح البخاري وفضائل اهل البيت رضي الله تعالى عنهم ( او يكون  
هذا ) المذكور وان قصده الاذى ( مما اذا به كافر رجلا ) صلى الله تعالى عليه وسلم  
بصيغة الماضي او مصدر منصوب وفي نسخة وجا وسيأتي ما فيها ( بعد ذلك ) الذي  
صدر منه من الاذية ( اسلامه ) فيعفو عنه استمالة له حتى يدخل في دين الاسلام  
فاذا علم ذلك جاز له صلى الله تعالى عليه وسلم العفو عنه ( كعفوه عن اليهودي  
الذي سكره ) في قصته التي تقدم تفصيلها وانه ليدين الاعصم فكان يرجو  
اسلامه ( وعن الاعرابي الذي اراد قتله ) صلى الله تعالى عليه وسلم وهو نازل  
تحت شجرة في بعض اسفاره كما تقدم وتقدم انه اسلم ( و ) كعفوه ( عن اليهودية  
التي سمت ) الا انه اختلف في قتلها ( وقد قيل انه قتلها ) يبشر بن البراء التي مات  
من سمها ( ومثل هذا ) المذكور مما اؤذى به ( مما بلغه ) وفي نسخة يبلغه ( من اذية  
اهل الكتاب ) من اليهود ( والمنافقين ) الذين جاؤوه بالمدينة كابن سلول ( فساح  
عنهم ) وعفا تكريما منه ( رجاء استيلا فهم ) باستمالتهم الاسلام ( واستيلا فغيرهم )  
اي بسبب من يبلغه من كرمه صلى الله تعالى عليه وسلم وعفوه ( كما قررناه قبل ) اي قبل  
هذا فيما سبق في هذا الكتاب ( وبالله التوفيق ) هذا اما دعاء لنفسه في ختم كلامه كما

هو عادة المصنفين او هو تمة لما قبله اى وما توفيق هؤلاء للايمان واسملا فهم الا  
 بقدره الله تعالى ولطفه او هما مرادان معا ( واعلم انه وقع في بعض النسخ بدل  
 قوله رجا اسلامه وجاء بواو عاطفة بعدها جاء فعل ماض من المجرى فقال ابراهيم  
 وتبعه بعض السراح عبارته تقتضى ان هؤلاء الثلاثة اسلموا اما الذى سخره صلى الله  
 تعالى عليه وسلم وهو ليدين الاعصم فلا استحضار خلافا في انه لم يسلم ولم يعلم من  
 قاله الا ما هنا واما الاعرابى الذى اراد قتله صلى الله تعالى عليه وسلم فهو غورث بن  
 الحارث ولم يذكره احد في الصحابة وقد قيل انه دعثور وقد تقدم ما فيه واما  
 اليهودية التى سمته صلى الله تعالى عليه وسلم فهى زينب بنت الحارث ولم يذكرها  
 احد في الصحابة وذكر شيخى ابو جعفر الانصارى ان معمر بن راشد قال في جامعه  
 عن الزهرى انه قال انها اسلمت فتركها رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم  
 قال معمر كذا قال الزهرى والناس يقولون انه قتلها ولم تسلم لكن رأيت في بعض  
 النسخ رجا بعد ذلك اسلامه بالراء وهو الصواب والتي تقدمت تصحيف انتهى  
فصل قال القاضى ابو الفضل عياض المصنف رحمه الله تعالى ( تقدم  
الكلام في قتل القاصد لسبه ) اى في حكمه واذيته فلا يحتاج لاعادته (والازدراء به)  
 بتنقيصه ( ونقصه ) بغين مججمة مفتوحة وسكون الميم وصاد مهملة يليه ضميره  
 صلى الله تعالى عليه وسلم والازدراء افتعال من ازدرى به اذا احتقره وعابه فابذلت تاؤه  
 دالا لمجاورتها الزاى المججمة كما بين في علم التصريف وقيل الازدراء العيب بتقليل  
 واكثر اهل اللغة فسروه بالعيب مطلقا (باى وجه كان) وباى طريق وقع في حقه  
 (من ممكن) وجوده (او محال) ممتنع مادة او عقلا وشرعا والاول لبعض العوارض  
 البشرية والثانى كنسبة الكذب ونحوه مما يمتنع شرعا بدلالة المجزة على صدقه  
 صلى الله تعالى عليه وسلم (فهذا) المذكور (وجه بين) مما قدمه و (لا اسكال  
 فيه) ولا في حكمه من قتل متعاطيه (الوجه الثانى) في امور تتعلق بما هو فيه (لاحق  
 به) اى بما في الوجه الاول لكونه قريبا منه لمشابهته له (في البيان) اى الضهور  
 (والجلاء) بكسر الجيم وقحها اى الوضوح (وهو ان يكون القاتل لما قال)  
 ما فيه نقص ما (في جهته عليه الصلوة والسلام) اراد في حقه وعبر بالجهة  
 اشارة لزاوته عن الاتصال به فله دره (غير قاصد) بما قاله (للسب والازدراء)  
 الانتقاص والاستخفاف (ولا معتقد له) ولصحته (ولكنه تكلم في جهته صلى الله  
 تعالى عليه وسلم بكلمة الكفر) التى يكفر بها (من لعنه اوسبه او تكذبه) في شئ  
 مما جاء به (اراضافة ما لا يجوز عليه) من نحو ما ذكر (او نبي ما يجب له) علم امته  
 من حقوقه وذلك ككلامه (بما هو في حقه صلى الله تعالى عليه وسلم تنقيصه  
 مثل ان ينسب اليه اتيان كيرة) وقد عصمه الله تعالى عنها وعن سائر النقا يص

(او مداهنة) اي مداراة للكفرة (في تبليغ الرسالة او) مداهنة للناس وهو (في حكم بين الناس او يغضي) بغين وضاد مشدد مجتنب اي ينقص نقصا قليلا (من مرتبة) اي شريف مقامه صلى الله عليه وسلم (او) يغضي ويطعن في شيء من (شرف نسبه) وهو كما قيل \* لتسب كان عليه من شمس الضحى \* نورا ومن فلق الصباح عمودا \* (او) يغضي من (وفور علمه) اي كثرته وزيادته (او من زهده) في الدنيا وامورها (او يكذب بما اشتهر من امورا خبر بها) صلى الله تعالى عليه وسلم (وتواتر الخبر بها عنه) بحيث يحصل اليقين بها فيبكم بمخلافها (عن قصد لرد خبره) صلى الله تعالى عليه وسلم المتواتر قال ابن حجر وقوله وتواتر الخبر بها عنه اي لفظا وهو موجود خلافا لمن زعم نفيه او معنى ولا ينظر في ذلك خلافا لمن زعمه (او يأتي بسفه) اي خفة عقل وسوء ادب (من القول او فيج من الكلام ونوع من السب في جهته) اي في حقه صلى الله تعالى عليه وسلم (و ن ظهر) لمن سمعه (بدليل) ظاهر (حاله انه لم يعمد) اي لم يقصد (ذمه) بما قاله (ولم يقصد سبه) ولما كان مخالفة انظاره غير طرقة قال (اما الجهالة) اي لشدة جهل قائله (جهله) اي جهالة لما صدر منه ما لا يعرفه لقرب عهده بالاسلام ونحوه (او الضجر) او قلق ويضيق صدر رجلاه على مقالته (او سكر اضطره اليه) وغيبة عقل فلا يعرف هذيانه (او قلة مرارة) لله لكونه من اهل الخلاعة والنجور المعتاد لهذه اللسان (و) عدم (ضبط) للسانه (اذا تكلم فجزى على عادته به وسبقه لسانه لما قاله (و عجزه) اي مجازفة وتكلم من غير تأمل كما نشاهد من كثير من الجهلة (وتهور في كلامه) اتهور والخروج عن الاعتدال بحدة لغضب ونحوه وكل شيء له مراتب ثلاثة الحمد اوسطها التهور الاعتدال وما نقص منه تغريظ ما زاد تهور واصله هدم البناء حتى ينهار ويقع (فحكم هذا له) الذي يلزم شرعا (حكم الزجج الاول) وحكمه كما تقدم (الفتن دون) اي من غير (تلغم) بمنة في ابله ولا من معين مهملة مقترحتين ومثلثة مضمومة وميم اي توقف وتردد في وجوب قتله شرعا يقال تلغم في الامر اذا مكث وتراخى وقد يقال تلغم بذال مجمعة بدلا واصلا اي يتبادر له بلا تأمل فيه (اذ لا يعذر احد في الكفر بالجهالة) فانه يجب عليه علم امور دينه واعلمها (ولا) يعذر ايضا (بدعوى زلل اللسان) وخطيئة في مقاله (ولا) يعذر (بشيء مما ذكره) من الضجر والتهور والسكر ونحوه كما سمعته آتفا (اذا كان عقله في فطرته) اي ابتداء خلقه وجبلته التي ولد عليها (سليما) من الافات وعنده من العلم ما يمنعه من الوقوع في الكفر فلذا لم يعذر (الا من اكره) على الكفر فنتطق به (وقلبه مطمئن بالايمن) اي قادر عليه مدعى منقاد مصدق يقينا من غير ريب فيه وتردد والاكره حل الغير على ما لا يريد وهو ملجئ وغير ملجئ والكلام عليه مفصلا في كتب الفقه والاصول فاذا تكلم بكلمة كفر مكرها لم يكفر هذه رخصة

من الله تعالى من بها على عباده المؤمنين وقوله اذ لا يعذر بالجهالة معيد بمن نساء مسلمات في  
 دار الاسلام فلو كان قريب عهده او نساء يادية لم يخالف غيره عذر لاته ينبغي تايه علم  
 ذلك ولذا قال ابن حجر بعد سياق كلام المصنف وما ذكره ظاهر موافق لغوا عنه مذهبنا  
 اذ المدار في الحكم بالكفر على الظواهر ولا ننظر للمقصود واشبات ولا ننظر لقراين حاله  
 نعم يعذر مدعي الجهل اذا عذر لقرب عهده بالاسلام او بعده عن العلماء كما يعلم من  
 كلام الروضة انتهى وافهم لفظ دعوى في قوله دعوى ذلل اللسان لان مراده انه  
 اذ تكلم بذلك وشهد بظاهر حاله على قصده ثم قال انما قلته زلالا لا يقبل منه قوله  
 فلا يرد عليه انه رفع عن هذه الامة الخطاء والنسيان وما استكرهوا عليه كما في الآية  
 والحديث الصحيح وكذا يقيد انكار ما تواتر بان يكون مما يعلم ضرورة من الدين  
 كاتكار وجوب الصلاة بخلاف ما لو بعد احدى زوجاته صلى الله تعالى عليه وسلم  
 ونحوه (وبهذا افتى) من العلماء المالكية (الاندلسيون) نسبة الى الاندلس بفتح  
 الهمزة والبدال وضمها اقليم معروف تقدم بيانه (علي ابن حاتم) مفعول افتى وتقدم  
 بيان حاله (في نفيه الزهد عن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم) وافترقا بقتل  
 قاتله (الذي قدمناه) في هذا الباب (وقال محمد بن سحنون) تقدم بيانه وبيان  
 ايده ايضا (في المأسور) الذي اسره الكفار بدار الحرب (يسب النبي صلى الله تعالى  
 عليه وسلم) في حال اسره (في ايدي العدو) اي وفي دارهم وتصرفهم (يقتل) هذا  
 مقول ابن سحنون ولا يعذر بكونه اسيرا (الا ان يعلم تنصره) يتون وصاد مهمله تى  
 انه اراد ودخل في دين النصارى (او اكراهه) اي يعلم انهم اكرهوه على السب فغوا  
 يقتل اي من غير ان يستتاب فان ارتد ثم سب لا يقتل التوبة بل يستتاب فان تاب ترك  
 والا قتل وكذا لو علم اكراهه لم يقتل ايضا فان لم يعلم ذلك وقد كنت مكرها ففيه  
 خلاف (تنبيه قال البرهان رحمه الله تعالى في قوله الا أن يعلم تنصره الخ هذا كلام  
 ينبغي ان يستل عنه المالكية وينص عليه لبسائل وهو مما لا خفاء فيه وسببه انه وقع  
 عنده تبصره بالبلاء الموحدة فظن ان معناه يعرف بالبصارة فلا يحوم حول الحمى  
 المنع بامر شنيع وانما هو بالنون فانه عند المالكية ان الاسير اذا ارتد وسب وقذف  
 ثم رجع للاسلام فهو في حكم المرتد كما بيناه ولو قيل انما مراده ان تفصيل هذه المسئلة  
 لم يحضره وحسن الظن به كالمالكي الا ان يقال ان له رواية فيه وهو بعيد (وعن  
 ابي محمد بن ابي زيد) صاحب الرسالة الامام المالكي المشهور (ولا يعذر احد بدعوى  
 زلل اللسان) بكفر نطق به كما تقدم بيانه آنفا (في مثل هذا) اي قذف النبي صلى الله  
 تعالى عليه وسلم وقد يعذر في غيره وقال ابن حجر بعد ما مر عنه ويعذر ايضا فيما يظهر  
 بدعوى سبق اللسان بالنسبة لدرء القتل عنه وان لم يعذرفيه بالنسبة لوقوع طلاقه  
 وعنته وافرق ان ذلك حق الله تعالى وهو مبني على المسامحة بخلاف هذين (وافتي

أبو الحسن القاسبي) تقدم بيانه (فحين شتم النبي صلى الله تعالى عليه وسلم في سكره) وغيبه عقله بانه (يقتل لانه يظن به انه يعتقد هذا ويفعله في) حال (صحوه) (صحوه) عبارة عن حضور العقل وعدم غيبته بسكر وغيره وصحوا السماء خلوها من الغيم المانع لظهور الشمس والكواكب وهذا مثله لسر السكر بالابخرة المتصاعدة للرأس بانارة الحرارة لها عقله والمراد اذا سكر غاب فلا يستر ما يضره ويخفيه عن غيره من خيرا وشرا قيل \* الراح كالريح ان مرت على عطر \* طابت وتخبث ان مرت على الجيف \* والى هذا اشار المصنف بقوله (وايضافاته خذ لا يسقطه السكر) لانه متعدد بسببه فلا يعذر به (كالقتل والبذف وسائر الحدود) لا تسقط بالسكر كما هو مقر في الفروع (لانه ادخله على نفسه) اي هو الذي شرب باختياره فسكر سكر اوجه فلا يعذر بكن اغنى عليه اوجن فهذا لانه لم يصيبه باختياره فيؤاخذ به (لان من شرب الخمر على علم اي يتيقن ذلك حتى كانه مستقل عليه ففيه استمارة تعية كقوله تعالى على هدى (من زوال عقله) بسبب سكره (بها) اي بالخمر فانها مؤنة سماجا (وتبان ما يكره منه) من الافعال القبيحة (فهو كالعايد) القاصد لفعله بعد سكره لتعمده الشرب الذي يعلم انه سببه وتعمد السبب لتعمده سببه (لما يكون بسببه) من كل جنابة وامر منكرو فلذا يؤاخذ به شرعا (وعلى هذا) اي ولاجل هذا المذكور اوجب على هذا القول (الزمناء الطلاق) فيقع طلاق السكران (والعتاق) اي عتقه في سكره (والقصاص) اذ قتل في سكره (و) الزمناء سائر (الحدود) كحد البذف والزنا والسرقة قيل عليه ان ظاهره ان غير الحدود ساقط عنه ولبس كذلك فانه مؤاخذ بجميع اقواله وافعاله ولبس كما قال فان بعض تصرفاته غير صحيحة ولا يلزم من مؤاخذته ان يكون مكلفا وان نقل عن السافعي فيه خلاف فان الصحيح كما قرره ابن الحاجب في اصوله انه غير مكلف ولا يرد على قوله تعالى لا تقر بوا الصلوة واتم سكراري انه مكلف بالصلاة ومنهي عنها فان نهيه انما هو عن سكره وهو امر بازالة ما يمنعه منه كما يؤمر من عليه نجاسة او حدث بها لاستلزامه ازالة مانعها فهو كقوله تعالى ولا تموتن الا وانتم مسلمون وهذا لبس بخطاب تكليف وانما هو خطاب وضع كما قاله ابن الحاجب فلا اشكال فيه اصلا ولا حاجة لما قيل عليه (ولا يعترض على هذا) المذكور من ان السكران يؤاخذ بما صدر عنه حال سكره لتعديه بتعاط بسببه لما رواه البخاري ومسلم وغيرهما ومن يجديث حجة ابن عبد المطلب عم النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وسيد الشهداء (وقوله) اي حجة رضى الله تعالى عنه وهي سكران (لنبي صلى الله تعالى عليه وسلم) وقد جلس يشرب وعند داره ناقتين لعل يري ان يحمل عليهما ذخرا لحاجة له وعنده قينة تغنيه \* الا يا حزن تالشرف النوا \* فخرج ونحرهما واجب سنا مهما ياك كلوه على



شرابهم فاخبر على رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم بذلك فجاءه فلما رآه حنة  
 رضى الله تعالى عنه صعد نظره اليه وقال له (هل اتمم) معاشر قريش (الاعبيد  
 لابي) فكل ما لكم يحل لي وهذا فيه ما ينكر في حق النبي صلى الله تعالى عليه وسلم  
 (قال فعرف النبي صلى الله تعالى عليه وسلم انه) اى حنة (ثمل) بفتح الداء المثناة  
 وميم مكسورة قبل لام اى سكران زائل العقل ولذا فعل ما فعل وقال ما قال (فانصرف)  
 صلى الله تعالى عليه وسلم عنه ولم يؤاخذ بما قاله في سكره وهذا لا ينافي ما قدمه (لان  
 الخمر كانت حينئذ) اى حين شر بها حنة (غير محرمة) على المسلمين حتى نزلت  
 الآية فيها (فلم يكن في جنائنها) اى فيما يجنيه شار بها (ثم) لعدم تعدد به بتعاطي  
 سبب محرم (وكان حكم ما يحدث عنها) اى عن شر بها والسكر منها (معقوا  
 عنه) لئلا سببه (كما يحدث) من بعض الجنائيات الحادثة (من النوم) اى بسبب النوم  
 (وشرب الدواء) المزيل للعقل وما يحدث عنه من الجنائيات (المأمون) اى انذى بأمن  
 شاربه من ضرره وازالة عقله اذا ازاله عن خير علم بله بزياله فانه اذا ازاله فوقع منه امر  
 من الامور لم يترتب عليه ما لم يكلف بالتهنى عنه بخطاب الوضع فلا فرق بينه وبين  
 النائم في انه غير مكلف بضمان وجباية اصلا وقيد بالمأمون لان ما يعلم ضرره لا يجوز  
 تناوله فان غاب به عقله فحكمه حكم السكران اصلا وقد قيل عليه ان كلامه يقتضى  
 ان علة عدم المؤاخذه كونه غير محرم دون غيبوبة العقل الذى هو مناط التكليف  
 وكونه من خطاب الوضع لا بد له من دليل وهو كلام لا طائل تحته كما يعرفه من له ادنى  
 تأمل وما قيل من ان الخمر وان لم تحرم حينئذ فالسكر حرام فقد قيل انه لم يصح  
 نقله وان اشتهر فيه تأمل وكون حنة رضى الله تعالى عنه ضمن لعلي ثمن ناقية اولم  
 يضمن لايهما والقصة مفصلة في الشروح ﴿ فصل الوجه الثالث ﴾ فيما  
 وقع من شبه صلى الله تعالى عليه وسلم واذنته وتنقيصه (ان يقصد) احد من الناس  
 (الى تكذيبه) صلى الله تعالى عليه وسلم ان يعتمد نسبته الى الكذب (فما قاله)  
 وقصد يتعدى بنفسه وباتلام والى كما في القاموس (او) يقصد تكذيبه (فما اتى به)  
 اى اوحى اليه وامر بتليغه للناس (او ينفي نبوته) اى يقول انه صلى الله تعالى عليه وسلم  
 ليس بنبي (او) ينفي (رسالته) بان يقول ليس برسول من الله (او وجوده) في زمن من  
 الازمنة (او يكفر به) سواء (انتقل بقوله ذلك) الذى كفر به (الى دين آخر) بان  
 يهود او تنصر (غير ملته ام لا) اى لم ينتقل لملّة اخرى (فهذا كافر باجماع) من  
 المسلمين واصحاب المذاهب (يجب قتله) من غير خلاف وانما الكلام في توبته فلذا  
 قال (ثم ينظر) في حاله ومقاله (فان كان مصرحا بذلك) الامر الذى كفر به (كان  
 حكمه) الجارى عليه شرعا (اشبه بحكم المرتد) وانما جعله اشبه بالمرتد لانه  
 لم يتعين امره (وقوى الخلاف في استتابته) اى في انه هل يستتاب وتقبل توبته

ام لا كما تقدم (وعلى القول الآخر) القائل بانه يستتاب (لا يسقط القتل عنه بتوبته)  
 لانه حد لا يسقط بالتوبة كالغذف والسرقه لكنه يثبت له حكم المسلمين في ميراثه  
 ودفعه في مقابر المسلمين (خلق النبي صلى الله تعالى عليه وسلم) لان حق العبد لا يسقط  
 بالتوبة وانما يسقط بها حق الله تعالى (ان كان ذكره بنقيصة) او بنسبته لامر فيه  
 نقص له صلى الله تعالى عليه وسلم وهو اكل الخلق واعظمهم (فما قاله) هذا المذكور  
 (من كذب او غيره) مما نسب له (وان كان مستترا بذلك) اي بما قاله من تنقيصه اي  
 تخفيا لما قاله فهو افتعال من الستر وفي نسخة مستسر افتعال من السر والاسرار  
 المقابل للاعلان كما هو مقابل هنا للتصريح في كلامه ومن فسر به بالسروى ذا سرور  
 فقد حرق واخطأ (فحكمه حكم الزنديق) الذي يظهر الاسلام ويبطن الكفر  
 بخلاف المرتد (لا يسقط قتله التوبة عندنا) اي في مذهب مالك رحمه الله تعالى  
 (كما سنبينه) ونوضحه تفصيلا لاحكامه وهذا مذهب مالك وفيه خلاف لغيره مفصل  
 في كتب الفقه (وقال ابو حنيفة واصحابه) كالامام محمد وابي يوسف وغيرهما  
 (من يرى) بزنة علم مهموز من التبري اي من تبرأ (من محمد) صلى الله عليه وسلم بان قال انا  
 بري منه اي تارك له ولدينه غير معترف به ولا متبع ولا يمثل لامره ونهيه (او كذبه)  
 اي قال له كاذب فيما ادعاه وفي نسخ او كذب به (فهو مرتد) عن دينه بمقالته هذه  
 (حلال الدم) اي دمه هدر حلال اراقته وهو عبارة عن لزوم قتله شرعا (الا  
 ان يرجع) عما قاله فيتوب ويعترف بخلاف ما كان قاله اولا فهو عند حكمه حكم المرتد  
 فتقبل توبته لقوله تعالى ان ينتهوا يغفر لهم ما قد سلف ولحدبث اذا قالوها عصموا  
 مني دماءهم واموالهم الا في واحكام المرتد عندنا مفصلة في كتب الفقه غنية عن البيان  
 (وقد قال ابن القاسم) عبد الرحمن المصري الامام المشهور صاحب مالك (في المسلم)  
 اي في حق الرجل المسلم (اذا قال ان محمدا) صلى الله عليه وسلم (لبس نبي اولم يرسل) من  
 الله للناس كافة (اولم ينزل عليه قرآن) ووحى من الله (وانما هو شئ تقوله) اي شئ وامر  
 افتراه على الله تعالى وهو صلى الله عليه وسلم جاء الله منه ما ينطق عن الهوى وقد اتى  
 بملته البيضاة النقية فمن قال مثل هذا يستحق ان (يقتل) ويلعن في الدارين  
 (قال) اي ابن القاسم (ومن كفر برسول الله) بانكار نبوته ورسالته صلى الله تعالى  
 عليه وسلم (وانكره من المسلمين) بان انكرو وجوده كما تقدم واما الكفار فحكمهم سيأتي  
 وقيد به لقوله (فهو) في احكامه (بمنزلة المرتد) يقتل ان لم يتب (وذلك) الحكم  
 في (من اعلن بتكذيبه) اي اظهره جهرا (فهو كالمرتد يستتاب) اي تقبل توبته  
 فان لم يتب قتل (وكذلك قال) ابن القاسم (فمن تنبأ وزعم انه) نبي (يوحى اليه)  
 اي يقتل ان لم يتب ومحل ذلك اذا زعم انه يوحى اليه ب نزول الملك عليه والا فالذي  
 ينبغي انه لا يكفر كما قاله ابن حجر (وقاله) اي ذهب الى مثله من ائمة المالكية (سمعون)

تقدم بيانه وان المشهور فيه ضم اوله وقد قيل انها تقح وتكسر فهو مثلث فعلون  
او فعلول من السحنة وهي بشرة الوجه ولونه وهيئته وانه ممنوع من الصرف للعلمية  
وشبه العجمة كما قاله ابو العلاء المعري في شرح ديوان البحرى (وقال ابن القاسم)  
فبين تنبأ انه كالمرتد سواء كان (دعا الى ذلك) اى الى متابعة نبوته (سرا) كان (او  
جهرًا) كسيلة لعنه الله (وقال اصمغ) بن الفرج (هو) اى من زعم انه يهودى اى  
(كالمرتد) فى احكامه (لانه قد كفر بكتاب الله) لانه كذب به صلى الله تعالى عليه وسلم  
فى قوله انه خاتم النبيين ولانبي بعده (مع الفرية على الله) بكسر الفاء اى الكذب عليه  
بقوله ان الله اوحى الى وارسلنى (وقال اشهب فى) حق (يهودى تنبأ) اى زعم انه  
نبي (وزعم انه ارسل) من الله (الى الناس) ليبلغهم عن الله (او قال) وزعم (ان بعد  
نبيكم نبي) سياتى من الله بشريعة فقال انه (يستتاب) كما رتد (ان كان معلما  
بذلك) اى مظهره لا اذا اخفاه (فان تاب) ورجع عما قاله (والاقتل) ان لم يتب  
(وذلك) اى قتله (لانهم كذبوا النبي صلى الله عليه وسلم فى قوله) الذي نقله عنه الشافعية  
(لانبي بعدى) اى لا نبيا احدا بعد نبوتى (مفتر) متعمد للكذب فيما زعمه (على الله  
فى دعواه لرسالة والنبوة) لانه يقوله ان الله اوحى اليه دخل فى قوله تعالى ومن اظلم  
من افترى على الله كذبا وهذا الحديث رواه البخارى رجه الله تعالى وقد قال صلى الله  
تعالى عليه وسلم لعلى لما استخلفهم على المدينة فى غزوة تبوك وقال له اتركنى فى النساء  
والصبيان اما ترضى ان تكون منى بمنزلة هارون من موسى الا انه لا نبي بعدى اما عيسى ابن  
مريم عاياه السلام فلم ينبأ بعده وانما يحيى تابعا له صلى الله عليه وسلم ومؤيد الدينه جا كما  
بشرعه فى آخر الزمان اربعين سنة فان قلت ما يقول فى قول الغزالي فى كتاب الانتصار  
ان بعضهم اول قوله خاتم النبيين با معنى خاتم اولي العزم منهم ويكفى نقل القرطبي له  
قلت قالوا فى الجواب عنه ان كتابه هذا عقده لبيان اقوال المخدلين فذكر هذا لئلا يثبت  
على فسادهم وانه بما لا يلتفت له نعم تركه اولى من ذكره فان تعبيره بالنبيين دون المرسلين  
مناف له (وقال محمد بن سحنون) تقدم بيانه (من شك فى حرف مما جاء به النبي صلى الله  
تعالى عليه وسلم عن الله) اى فى شئ مما اوحى به اليه وعبر بالحرف مبالغة (فهو كافر  
جاحد) لشكه فى الوحي المتواتر والحد الانكار لما يعلمه عنادوا وعتوا ولا يرد على هذا  
من انكار البسملة فى اول السورة فانه لا ينكر قرآيتها والمراد انكار ما لم يختلف فيه واما  
ما ينقل عن ابن مسعود رضى الله تعالى عنه من ان المعوذتين لبستان من القرآن فهو  
غير صحيح بالاتفاق وانما غلطوا فيه لعدم كتابتهما فى مصحفه اعتمادا على شهرتهما  
فان قلت فهل هناك جواب على تقدير الصحة قلت الجواب عنه انه لم يستقر الاجماع  
على انكاره على كونهما قرآنا واما لا ن فقد استقر وصارت قرآنيتهما معلومتين  
من الدين بالضرورة فكفرنا فيهما عاميا كان او مخلاط للمسلمين وسأنى آخر الكتاب

عن محمد بن سحنون هذا عمن قال المحدثان لبستا من كتاب الله انه يضرب عنقه  
الا ان يتوب مع الكلام عليه باسط مما هنا (وقال ابن سحنون من كذب النبي صلى الله  
تعالى عليه وسلم) اى نفسه للكذب وانكر شيئا مما جاء به (كان حكمه عند الامة القتل قال  
احمد بن ابى سليمان صاحب سحنون) الذي تقدمت ترجمته (من قال ان النبي  
صلى الله تعالى عليه وسلم) كان لونه (اسود قتل) لكنبه على رسول الله صلى الله  
تعالى عليه وسلم ولون السواد يزرى فيه تحقير واهانة له ايضا (لم يكن النبي  
صلى الله تعالى عليه وسلم اسود) وانما كان ازهر اللون موردا كما تقدم في حديث  
الحلية الطويل وقال بعض المتأخرين كلامه يوهم ان مجرد الكذب عليه في صفة  
من صفاته كفر يوجب القتل وليس كذلك بل لابد من ضمنية ما يشعر بنقص في ذلك  
كما في مسئلتنا هذه لان الاسود لون مفضول انتهى وقد علمت انه لا فرق لان اثبات  
صفة له صلى الله تعالى عليه وسلم غير صفة لا تكون الا مشعرة بنقص لان  
صفاته لا يتصور اكل منها بل كل ما ثبت له غيرها كان نقصا بالنسبة لها فلا اعتراض  
حيث لبس في محله (وقال نحوه) اى مثل هذا (ابو عثمان الخداد) كان اول ما لبس  
ثم صار شافعا وهذا لقبه واسمه سعيد (قال لوقال) احد (نه) صلى الله تعالى عليه  
وسلم (مات قبل ان يلحق) صغيرا (اوانه كان) مقره ومسكنه (بتاهرت) الباء جارة  
بعدها مثناة فوقية مفتوحة والفاء وهاء مضمومة وراء مهملة ساكنة وتاء مثناة  
فوقية اخرى وهو اسم فلاة او مدينة بنوا سحى قلسان منها بكر بن حجاج التاهرتي  
وهى بالمغرب بها قوم من العرب نزلوها كما ذكره المسعودى في اخبار الزمان وقبل  
انها نهاية المعمور من المغرب (و) قال انه صلى الله تعالى عليه وسلم (لم يكن  
بتهمامة) بكسر التاء اسم لكل ما تزل عن نجد من بلاد الحجاز وقال ابن قرقول  
انها مأخوذة من التهم بفتح التاء والهاء وهوشدة الحروف كوردالريح او بمعنى التغير من  
تهم الدهن اذا تغير ريحه سميت بذلك لتغير هوائها (قتل) من قال انه مات قبل  
ان يلحق اولم يكن بتهمامة من الحجاز (لان هذا) المذكور وان لم يتعين انه سب لكن  
هو نفي لوجود النبي صلى الله تعالى عليه وسلم لنفيه صفة المعروفة قال ابن حجر وما قاله  
متجه لكن محله كما يعلم من آخر كلامه فحين طالت صحبته للمسلمين حتى ظن به علم ذلك  
وبه يعلم رد ما نقله العز بن عبد السلام عن ابى حنيفة وقراه من ان من قال او من  
بالنبي واشك انه المدفون بالمدينة او الذي نشأ بمكة لا يكفر لانه وان كان معلوما  
بالضرورة الا انه لبس من الدين لانا لم نتعبد به فيكون جاحده كجاحد بغداد ومصر  
انتهى ووجه رده ان الشك في ذلك من المختلط للمسلمين يستلزم تضليل الامة وغير  
ذلك من العظام في الدين (وقال حبيب بن ربيع) من ائمة المالكية (تبديل صفة)  
المشهورة كوصفه بلون غير لونه (ومواضعه) التي كان مقره بها كتهامة ومكة والمدينة

(كفر) قال ابن حجر وهذا يشمل انكار الهجرة وكونه كان اولاً بمكة وآخراً بالمدينة وغير ذلك مما يشاكله وهو متجه (والمظهر له كافر) لعله اذا قصده من لم يعذر في جهله به (وفد) اي في الكفر بما ذكر (الاستتابة) اي انه تقبل توبته (والمسراة) اي لا يظهره لغيره (زديق) اي حكمه كالزديق (يقتل دون استتابة) لانه باخفائه يدل على قصده لئلا وجوده ينفى صفاته المعلومة تواتر لكل احد ﴿فصل﴾ معقود لذكر بعض انواع ما نحن بصدده (الوجه الرابع) من اقسام هذه المسئلة (ان يأتى) من تكلم به (من الكلام بمجمل) اسم مفعول من الاجال وهو في اللغة مقابل للتفصيل ومنه جملة العدد وفي اصطلاح اهل الاصول ما لم تنضح دلالة على مراد من تكلم به وهو المراد هنا والمناس اقله (و) ان يأتى (بلفظ من القول مشكل) وفي نسخة وبلفظ من لقول بمشكل والمشكل في الاصل ماله اشكال اي اشياء ونظائر وهو ايضا ما لا يظهر معناه قال الراغب المشاكلة في الهيئة والصورة وانما في الجائسية والشيء في الكيفية والشيء اذا كان له اشكال يلتبس فالمراد ما فيه التباس بغيره (يمكن جملة) بما يفهم منه (على النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وعلى غيره) ممن يمكن جملة عاينه (او يتردد) اي شك (في المراد به) اي ما قصده المتكلم به (من سلامته من المكروه او) سلامته من (شره) الذي لا يليق به صلى الله تعالى عليه وسلم وهو معطوف على سلامته (فهنا) اي في المقام الذي يورد فيه ما يحتمل قصده وعدمه (متروك النظر) بزنة المفعول اسم مكان اي محل التردد في حكمه اي نظراً لما حكم فيه (وحيرة العبر) بزنة عنب بعين وهملة وموحدة جمع حيرة وهو ما يعتبر لستدل به على غيره (ومظنة) بكسر الظاء المسناة اي محل الظن الذي يظن فيه امراً يقتضي (اختلاف المجتهدين) في حكمه لاحتمال انه في حقه فيجبري عاينه حكم من ينقصه اولى حق غيره فلا يكون مقتضياً لقتل قائله فهو محل تأمل ونظر (ووقف) معطوف على متردد (استبراء) بالمد اي طلب براءة (المقلدين) لهؤلاء المجتهدين يعني ان المجتهدين يعلمون النظر في استخراج حكمه ويتخيرون فيه لاشكاله عليهم والمقلد لهم يقف حتى يعلم حال من قلده فينبهه ويبرأ من عهده (ايهلك من هلك عن بينة) اي ليكون من حكم يكفره بمقاله قتله بدليل واضح لان اراقة الدماء لا يجازف فيها (ويحى من حي) اصله حيى فادغم (عن بينة) اي يكون حياً ممن لم يقتل بدليل ظاهر لانه لا ينبغي المسامحة فيما يتعلق بمقام النبوة وحجياتها من طعن الطاعنين فيه وهو اقتباس لبيان علة التردد والتوقف في الامور المشككة (فهم) من المجتهدين في مثل هذا (من غلب حرمة النبي صلى الله تعالى عليه وسلم) اي احترامه وصيافته (وحى حي عرضة) اي صان عرضه وحى الاول ماض كدما والثاني بكسر الحاء اسم وهو ما يجب حيايته وعائته والغرض كل ما يلزم رعايته من الصفات

ويؤلم ضده ويكون بمعنى الجانب والذات ايضا وفيه كلام لاهل اللغة طويل لاحاجة لنا به  
هنا اى منع ان يهجم احد على مقام النبوة ولو بالاحتمال فان من حال حول الحتمى يوشك  
ان يقع فيه (جسر) اى اقدم من غير مبالاة (على القتل) اى الحكم بقتله وان احتمل  
كلامه (ومنهم من عظم حرمة الدم) فلم يحسر على القتل (ودراً) بدال وراء مهملتين  
مفتوحتين وهمزة كدفع وزنا ومعنى (الحد) وهو هنا القتل (بالشبهة) فيما قاله لاحتمال  
عدم قصده لما يوجب وهو اشارة لقوله صلى الله عليه وسلم ادرؤا الحدود بالشبهات وهو  
حديث ورد بمعناه كحديث ابن ماجة اذ فعوا الحدود ما استطعتم وكذا هو فى الترمذى  
وغيره واما هذا للفظ بعينه ففيه كلام فى تخرىج احاديث الهداية لابن حجر وبين  
الشبهة بقوله (لاحتمال القول) الصادر منه لاهل من احدهما يقتضيه والاخر ينعى  
فعمل بالثاني احتياطاً والشبهة على انواع ذكرت فى كتب الفقه والاصول وفى بعض  
النسخ (وقتل) الرجل (المؤمن من المويقات) اى المهلكات للقاتل فى الدنيا  
والآخرة لما ورد فى الحديث الصحيح انه صلى الله تعالى عليه وسلم قال لزال الدنيا  
اهون على الله من قتل مؤمن بغير حق (وقد اختلف ائمتنا) يعنى الفقهاء المالكية  
(فى رجل اغضبه غريمه) يعنى من له عليه حق طالبه به (فقال له) غريمه فى حال  
غضبه ومخاصمته له (صل) امر بالصلاة (على محمد) يريد به دفع غضبه بذكره  
صلى الله تعالى عليه وسلم (فقال له) اى لغريمه الذى امره بالصلاة على رسول الله  
صلى الله تعالى عليه وسلم (الطالب) من غريمه حقه الذى خاصمه لاجله (لا صلى الله  
على من صلى عليه) لتهوره وعدم تدبره (فقيل لسجنون) اى استفتى فى هذا القائل  
(هل هو كمن شتم النبي صلى الله تعالى عليه وسلم) صريحاً فى غير حال الغضب لنفيه  
رجة لله تعالى وصلاته عن صلى عليه (او شتم الملائكة الذين يصلون عليه)  
لدخولهم فى قوله من صلى عليه (قال) سجنون لمن سأل (لا) اى ليس هو كمن شتم  
هؤلاء (اذا كان) هذا القائل كائناً (على ما وصفت) اى ما ذكرته وحكيته عنه وتاء  
وصفت مفتوحة ضمير المخاطب (من الغضب) الذى اغضبه به غريمه لان الحدة  
تعمل المرء على ان يصدر منه ما لا يرضاه (لانه لم يكن مضمراً) اى ناوياً ومريداً  
(للستم) وفى نسخة الستم لاحد مما ذكر وانما سبق لسانه له من غير فكر وقد جرت  
عادة الناس انهم يقولون عند الغضب صل على النبي ونحوه (وقال ابو اسحق  
البرقي) بالموحدة المفتوحة وسكون الراء المهملة والقاف ابراهيم بن عبد الرحمن بن  
عمرة بن ابي الفياض وتوفى سنة خمس واربعين ومائة (واصبع بن الفرج) تقدم  
ببانه (لا يقتل) هذا القائل (لانه انما شتم الناس) لا النبي ولا الملائكة لان من وارعه  
يخص باعتبار متعارف الناس فى قصد جنسهم دون غيرهم ممن لا يخطر بباله فى  
عرف المخاطب وليس ثم قرينة تصرف الشتم له صلى الله تعالى عليه وسلم ولا الى  
الملائكة الذين يصلون عليه كما يأتى وقد يقال ان المتبادر من قوله من صل عليه



الامر له او نفسه ان صلى عليه لتسكين غضبه فكأنه قال ان صليت انا وائنت لدفع  
 الغضب فلا صلى الله عليك او على - وهو في غاية الظهور (وهذا) الذي اجاب به البرقي  
 واصبغ (نحو قول سحنون) الذي ذكره يعني مرادها واحد (لانه) اي سحنون  
 في قوله اذا كان الخ (لم يعذره بالغضب) اي بسببه (في شتم النبي صلى الله عليه وسلم) فانه  
 لا عذريه لاحد (ولكنه لما احتمل الكلام) المذكور (عنده) اي عند سحنون في اعتقاده  
 لستم الناس وما يوههم من خلافه (ولم يكن معه قرينة) فيما قاله وفي حاله (تدل على  
 شتم النبي صلى الله تعالى عليه وسلم او شتم الملائكة) بدخولهم تحت من (ولامقدمة)  
 اي امر تقدم على كلامه (يحمل عليها كلامه) اي قرينة و امر بله قصد النبي  
 او الملائكة (بل القرينة) الحالية في خصامه (تدل على ان مراده الناس) الذي  
 خصامه وكلامه معهم كما تقول العامة ابن الملائكة والحدادين (غير هؤلاء) اي  
 الملائكة ونحوهم (لاجل قول الآخر) وامره (له صلى على النبي) فرد عليه بما يقيد  
 ان قصده بقوله لا صلى الله على من صلى عليه اي عليك او على او على من عندي  
 ممن يعارضني ويريد دفع غضبي من غير اسليقاء حتى منه (فحمل قوله وسبه لمن يصلي  
 عليه الآن لاجل الامر الاخر له بهذا عند غضبه) فن اين يخطر بباله عند  
 المصنف النبي او الملائكة وهو في غاية الظهور في حرف الناس (هذا) التأويل  
 (معنى قول سحنون) الذي تقدم (وهو موافق) بحسب المعنى (لقول صاحبه)  
 البرقي واصبغ (وذهب الحارث بن مسكين القاضي) هو ابو عمرو المصري مولى  
 مروان الثقة الحجة المحدث المالكي اخرج له اصحاب السنن وحمل لبغداد في محنة  
 خلق القرآن فحبس الى ان تولى المتوكل فاطلقه وولاه قضاء مصر فلم يزل قاضيه  
 بها الى ان توفي سنة مائتين وخمسين وعمره يزيد على تسعين سنة (و) كذا ذهب  
 (غيره في مثل هذا) القائل لاصلى الله الخ (الى القتل) لشموله من ذكر من النبي  
 والملائكة قال ابن حجر واللابق بقواعدها الاول لان اللفظ لبس صريحاً في شتم  
 الملائكة ولا الذات المقدسة وانما هو ظاهر في شتم نفسه ان صلى او غيره من الناس  
 ومع عدم التكفير يعزى التعزير اليه (وتوقف ابو الحسن القابسي في قتل رجل قال كل  
 صاحب فندق) بضم الفاء وتفتح وهو لفظ معرب معناه الخان الذي يتره ابناء السبيل  
 والتجار والغرباء والتون زائدة او اصلية وفي عباب الصاغاني فندق رجل شجر كالعبدق  
 وهو ايضا بلغة اهل الشام خان من هذه الخانات التي يترها الناس و بينه اصحاب  
 الدول من اهل الخيرات (قرنان) بفتح او لهوزته فعلان او فعالة وهو ذم بمعنى الديوث  
 وهو الذي يجمع الرجال الاجانب مع زوجته او بعض محارمه كاخته و بنته ونحوهن  
 وقال الزبيدي هو الذي يدخل الرجال على امرأته وقال الجوهري هو الذي لا خيرة له

وهي متقاربة والقواد من يجمع بين الرجال والنساء مطلقا جعلا حراما وكذا من يجمع بينهم وبين المرد والقرطبان ويقال قلتان الذي يعرف من يجمع بزوجته ويسكت وفي معناها محارمه ونحوهن وصاحب الفندق اي الخائن كل من يجمع المال سواء كان له خان ام لا (ولو كان) اي صاحب كل فندق (نيام رسلا قام يشده بالقيود والتضييق عليه) ليمسك وشجس (حتى) ينظر امره و(يستفهم البينة) اي يسألهم عما قاله (عن جلة الفاظه) اي بجميعها ليفهم منه مراده (وما يدل على مقصده) وما اراده (هل اراد اصحاب الفنادق الان) اي الموجودين في زمنه (فعلوم انه لبس فيهم بنى مرسل) الان (فيكون امره اخف) من ان يقصد عموم الموجودين وغيرهم ممن تقدمه (قال) القابسي (ولكن) ارادة الموجودين الان بعيد لان (ظاهر لفظه العموم) لان لفظ كل يقتضيه فهو عام (لكل صاحب فندق من المتقدمين والمتأخرين) من الموجودين ومن بعدهم ونوره لقوله (وقد كان فمن تقدم من الانبياء والرسل) صلى الله تعالى عليهم اجمعين (من اكسب المال) وقد علمت ان صاحب الفندق كناية عن له مال كثيرا كئسبه لانه لا ينبيه ويملكه الامن هو كذلك فهو كقولهم طويل التجاد بمعنى طويل القامة (قال) القابسي (ودم المسلم) المعصوم (لا يقدم عليه الايامر بين) فكيف بالانبياء عايهم الصلوة والسلام وكيف يتجرأ على الحكم بالقتل (وما ترد اليه التأويلات) اي تأويل ما يخالف الظاهر (لا بد من امعان النظر فيه) وفي نسخة انعام وهما بمعنى والمراد تدقيق النظر واطالة التدبر والتفكير يقال امعن النظر واتعمد واصله من امعن في الطريق اذا ابعد وسار سيرا طويلا (هذا معنى كلامه) في هذه المسئلة رواه بمعناه دون لفظه وكأنه يريد بهذا انه غير ظاهر لانه احال علمه على ارادته هو امر لا يطلع عليه وتفصيله بين ارادة العموم وارادة اهل زمانه في ما لا يخفى ولذا قال ابن حجر بعده والظاهر ان لفظه لبس صريحا في ذم الانبياء ولا سبهم فلا يكفر بمجرد هذا اللفظ بل يعزى التعزير الشديد (وحكى عن) الشيخ (ابي محمد ابن ابي زيد) القيرواني وقد تقدم مرارا (فحين قال لعن الله العرب ولعن الله بنى اسرائيل ولعن الله بنى آدم) من غير تعيين لاحد منهم واسرائيل لقب يعقوب عليه السلام معناه عبد الله اوصفوه الله (وذكر انه لم يرد الانبياء) منهم وقال لما انكر ذلك عليه (انما اردت الظالمين منهم) دون الصالحين والانبياء والرسل منهم فقال ابن ابي زيد انه يحكم بـ (ان عليه الادب) اي التعزير وان جرمنا في كلامه من الايهام (بقدر اجتهاد السلطان) اي بقدر ما يؤدى اليه اجتهاده من ضرب وغيره دون القتل وهذا مبنى على قاعدة هي ان العام اذا ذكر من غير قرينة على الخصوص هل يصدق في قوله اردت الخصوص فقبل يصدق اذا غلب على الظن انه لم يرد وفيه كلام في الاصول لبس هذا محله (وكذلك افق) ابن ابي زيد اي كما افق في المسئلة السابقة افق ايضا (فحين

قال لعن الله من حرم المسكر) وهذا بظاهره يقتضى الكفر والقتل لان الذى حرمه هو الشارح وهو النبي صلى الله تعالى عليه وسلم (وقال لم اعلم من حرمه) وسبأى حكمه مع ما بعده وهو قوله (و) افقئ ابن ابى زيد (فمن لعن حديث لا يبيع) نهى (حاضر) معناه المقيم وهو يكون مفردا واسم جمع كالسامر (لساد) وهو من يأتى من البادية كالبدوى ولعن الحديث لامعنى له الا لعن قائله اوراويه (ولعن من جاء به) اى بالتهى عن بيعه والذى جاء به قائله اولا اوراويه وهذا مما اختلف فيه فقبل انه حرام لتغريص صاحبه فانه يأخذه منه بثمن قليل ثم يبيعه ندر يجا باكثر وقبل انه نسخ وقيل الكراهية تنزيهية ومن ذهب الى حرمة كبعض الشافعية شرط فيه شروطا من علمه بالتهى وكون المتاع مما تهم الحاجة اليه وان لم يكن مأكولا والمعنى فى التحريم التضييق على الناس والحديث فى الصحيحين وغيرها مع اختلاف فى بعض الفاظه فى رواية لا يبيع حاضر لباد وان كان اخاه او آياه دعوا الناس يرزق الله بعضهم من بعض (ان كان يعذر بالجهل) لقرب عهده بالاسلام وقد علمت انه شرط عند القائل بحرمة (وعدم معرفة السن) جمع سنة اى الاحاديث المأثورة عنه صلى الله تعالى عليه وسلم (فعليه الادب الوجع) الادب بمعنى التأديب وهو التعزير والوجع بمعنى الموضع واسناده مجاز عقلى (وذلك ان هذا لم يقصد بظاهر حاله) اى بسبب ظاهر حاله وما يظهر من كلامه وفحواه (سب الله) لانه هو الذى حكم به واوحاه (ولاسب رسوله) صلى الله تعالى عليه وسلم لانه الذى جاء به وبلغه للناس (وانما لعن من حرمه من الناس) اى العلماء المجتهدين الذين افتوا بحرمتها صح عندهم من الحديث فهو (على نحو فتوى محققين واصحابه) من المالكية (فى المسئلة المتقدمة) فى قول القائل لا صلى الله على من صلى عليه كما مر آنفا قال ابن حجر بعد كلام المصنف وهو ظاهر ولا بد من تقييد لعن محرم المسكر بان يكون ممن يجهل ذلك ايضا ويعذر بالجهل به بان يكون قريبا عهد بالاسلام ولا يمكن مخالطة المسلمين والاقتحريم معلوم من الدين بالضرورة ولو كان لعنه مما جاء بالحديث المذكور بعد قول احده هذا قاله النبي صلى الله عليه وسلم ونحو ذلك كان ذلك كفرا ولا يقبل قوله ما درنه لان لفظه طاهر فى تكذيبه قليلا والافقتل (ومثل هذا) المذكور فى حكم هذه المسئلة (ما يجرى) اى يصدر ويقع (فى كلام سفهاء الناس) ممن لا تدبر عنده فى اموره (من قول بعضهم) فى مخاطبته (لبعض) فيما يقع فى محاسناتهم (يا ابن الف خنزير) واراد بالخنزير من تقدم من ابائه واجداداه بطريق الاستعارة (وابن مائة كلب) اى رجل خبيث دنى كالكلب (وشبهه) مما يصدر عن سفهاء العامة (من هجر اقول) بضم فسكون معناه الفحش فى المنطق والقيح مما تقدم ومراده بالالف والمائة تكثير دون العدد (فلا شك انه يدخل فى مثل هذين العبدتين) اى

الالف والمائة وفي نسخة العبد (من آياته واجداده جماعة من الانبياء) كنوح  
واسماعيل ويعقوب عليهم الصلاة والسلام (ولعل بعض هذا العدد) المذكور وهو  
الالف والمائة (منقطع الى آدم) الظاهر ان معنى منقطع منتهى قال في المصباح  
منقطع الشيء بصيغة البناء للمفعول حيث ينتهي اليه طرفه نحو منقطع الوادي  
والرمل والطريق والمنقطع بالكسر الشيء نفسه فهو اسم عين والمفتوح اسم معنى  
انتهى فقول بعضهم انه بمعنى متصل من انقطع اليه ولم يركن الى غيره ومن ثم عداه  
بالى وليس بمعنى منفصل اذ لو كان بمعناه عداه بعن انتهى تكلف لاتساعده اللفظة  
والحامل له عليه مارواه من عدم صحة معناه بحسب الظاهر والصواب ما سمعته اولا  
(فينبغي) لما ذكر من احتمال دخول بعض الانبياء فيه وان الحامل على ذكره سقاهة  
قائه (الزجر عنه) وهو المنع بعنف ولوم (وتبيين ما جهله قائله منه) ليرزول عذره  
فيقال له انه يدخل في كلامك بعض الانبياء عليهم السلام فب عنه ولا تعد  
لثله (وشدة الادب فيه) اي تأديب قائله بلومه وتقريره او تعزيره (ولو علم)  
بالبناء للمفعول اي علم الحاكم (انه) اي القائل (قصد سب من في آياته) في سلسلة  
نسبه (من الانبياء على علم) اي علم قائله بان فيهم انبياء قصد دخولهم في عموم كلامه  
(لقتل) رده اوحدا كما هو حكم سب الانبياء واللام داخله في جواب لو وحاصل  
ما ذكره انه لا يكفر بهذا اللفظ فان شمل جماعة من الانبياء ما لم يعلم انه قصد  
سبهم وما ذكره فيه ظاهر لان ظاهر هذا اللفظ المبالغة في سب المخاطب دون غيره  
لكن يعزرو ويبالغ في تعزيره كما مر (وقد يضيق القول في نحو هذا) اي يزداد في  
التشديد على قائله فيما (لو قال) احد من الناس (لرجل هاشمي) اي من بني هاشم  
ابن عبد مناف بن قصي جد النبي صلى الله تعالى عليه وسلم لقب به واسمه عمرو لهشمة  
وجلا اولادته كان يهشم الثريد لا طعام قوم كما فصل في السير (لعن الله بني هاشم) ضيق  
فيه لدخول النبي صلى الله عليه وسلم واهل بيته فيه دخولا متبادرا صريحا فلبس كالذي  
قبله ولذا شد على قائله (وقال اردت الظالمين منهم) والكفرة كابى لهب وابى جهل  
ولا قرينة منه على تخصيص بعد الاطلاق ولا قرينة تشهد له في دعوى الخصوص  
فلو ظهرت القرينة ككون المخاطب من ظلمتهم درى عنه الحد بالشبهة فلا يقال انه  
مناف لما تقدم (او قال لرجل من ذرية النبي صلى الله تعالى عليه وسلم او من نسله)  
اي من ولد له من فاطمة (او ولده) من السادة الاشراف وينبغي تخصيص الولد  
بمن قرب نسبه منه صلى الله تعالى عليه وسلم كالحسن والحسين والنسل بمن بعدهم  
فان عطف المتزاد فين باو غير صحيح خلافا لابن مالك في تجويزه كقوله عز وجل ومن  
يكسب خطيئة او اثما ووقع في بعض النسخ وولده بالواو ولا اشكال فيه (على علم منه)  
اي وهو يعلم ويتحقق (انه من ذرية النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ولم تكن قرينة)

قائمة (في المستلثين) أي مسألة بنى هاشم ومسألة الذرية (تقتضي تخصيص بعض آياته) مما ذكره من السب (واخراج النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ممن سبه منهم) بلفظ يخصه أو نحوه من توجيه خطائه قال ابن حجر وظاهر كلامه أنه لا يقبل تخصيصه بإرادة غير النبي صلى الله تعالى عليه وسلم من غير قرينة وهو محتمل لعدم لفظه لكن الأقرب إلى قواعدها قبوله مطلقا لأن اللفظ بوضعه لا ينافي تلك الإرادة لكن يبالغ في التعزير (وقد رأيت لأبي موسى عيسى بن مناس) بفتح الميم والتون المخففة والفاء وسين مهملة وما في بعض النسخ من كسر ميم لم يثبت وهو من أصحاب سحنون ومن أهل قيروان ويقال مياس بمثناة تحية (فحين قال رجل) يخاصمه ويشاتمه (لعنك الله) وآباءك (إلى آدم أنه إن لم يتب عن ذلك) لقول (قتل) لدخول بعض الأنبياء كنوح عليه السلام قبل الظاهر أنه يؤدب ولا يقتل لاحتمال أن يريد أن اللعنة تستمر عليه إلى أن يلقى آدم لا سيما ودخول الغاية غير متعين فتدبر وقال ابن حجر بعد كلام المصنف رحمه الله وقضية قواعدها خلافه لما قدمته من أن لفظه لبس صريح بما في سب نبي لاحتماله إلى أن يلقى آدم في القيامة بل لو قال لعن الله آباءه إلى آدم كان عدم التكفير أقرب أيضا إن ادعى إرادة غير الأنبياء منهم لاحتمال ما ادعاه وعدم صريح يدل على خلافه ولا يقال كلامه يتناول آدم للخلاف المشهور في دخول الغاية انتهى (قال القاضي أبو الفضل) عياض المؤلف رحمه الله تعالى (وقد كان اختلف شيخنا) من علماء المغرب المالكية (فحين قال لشاهد شهد عليه بشيء) من الحقوق ادعى به عليه (ثم قال) ذلك الشاهد (له) أي للمدعى عليه وقد اتهمه في شهادته (تتهمني) بخذف همزة الاستفهام أي اتهمني أي تنسب لي سوء وأمر يقتضي عدم قبول شهادتي والتهمة سوء ظن كما تقدم (فقال له الآخر) المشهود عليه بحق (الأنبياء يتهمون) ببناء المجهول أي يسند لهم التهمات وهذا مقول القول (فكيف أنت) أي أنت أولى بأن تتهم بعد مقامك عنهم وكيف استغفام انكاري استبعادى نحو كيف تكفرون بالله (فكان شيخنا) الإمام (أبو اسحق إبراهيم بن جعفر) تقدمت ترجمته (يرى قتله) أي يعتقد وجوبه (لبشاعة ظاهر اللفظ) أي قباخته بحسب الظاهر المقتضى لأنهم وقع منهم ما يقتضى سوء الظن بهم وبشاعة بموحدة وشين مجسمة وروى شناعة بمجسمة ونون وهما متقاربان قيل وتعييره بالمضارع في يتهمون الدال على الاستمرار التجدد هو المستلشع ولو عبر بالماضي لم يكن فيه كبير استبشاع لأنه قد وقع اتهامهم من جهالة الكفرة والفجرة وإن احتمل أنه حكاية الحال الماضية من اتهامهم بالكذب والسحر وغيره (وكان القاضي أبو محمد بن منصور) اسمه عبد الله بن محمد بن منصور ومنصور جده عبد الله بن محمد بن منصور بن إبراهيم بن قاسم بن منصور اللخمي ولد سنة ثمان وخمسين وأربعمائة وتوفي شعبان سنة ثلاث عشر

وخمسائة وهو امام محدث مالكي المذهب (يتوقف) اي يتردد (عن القتل)  
 فلا يقدم على الحكم به (لاحتمال اللفظ) المذكور (عنده ان يكون خبرا عن ائمتهم  
 من الكفار) الذين اتهمونهم بما لا يليق بهم كن كذبوهم وهذا مما وقع وقاله لا يعتقد  
 ما قالوه قال ابن حجر وهذا الثاني هو الاوجه (وافى فيها) اي في هذه المسئلة المتقدمة  
 (قاضي قرطبة ابو عبد الله بن الحاج بنحو هذا) الذي افق به ابن منصور من التوقف  
 فيه وهو محمد بن احمد بن خلف بن ابراهيم التميمي المالكي العلامة المحدث الشهيد  
 ولد سنة ثمان وخمسين واربع مائة وقتل وهو ساجد يجامع قرطبة قتله رجل  
 يخون يقال انه ضربه بسكين في خصره فقتله ودفنه في الموضع الذي قتله فيه لعام  
 سادس عشر من شهر رمضان ودفن بعد العصر في مشعر عظيم ولبس ابن الجاح هذا  
 صاحب المدخل (وشده القاضي ابو محمد) ابن منصور المذكور انفا (تصفيده) اي جعله  
 في صفد وهو القيد يقال صفده وصفده بالنشيد اذا قيدته واصفده اذا اعطاه ففرق  
 بين المغنين وقيل الصفد في العطية مأخوذ من القيد كما قيل \* ومن وجد الاحسان قيدا  
 تقيدا \* وفيه كلام فصلناه في حواشي البيضاوي (واطال سجنه) بفتح السين مصدر  
 ويجوز كسرهما بتقدير مدة سجنه (ثم استخلفه بعد) بالضم اي بعد تصفيده وسجنه  
 حلفه يمينا (على تكذيب ما شهد به عليه) اي امره ان يحلف على انه ما قال ما نسب اليه  
 (اذ دخل في شهادة بعض من شهد عليه) يصدر وهذا القول منه (وهن) اي ضعف  
 فيحلفه وهذا احتياط في حق النبوة والا فكونه اخبارا بما وقع من الكفرة من غير  
 اعتقاد لما قالوه وهو امر واقع يكفي في عدم استحقاقه للقتل (ثم اطلقه) لحكمه ببراءته  
 مما نسب اليه (وشاهدت شيخنا) اي طينت وانا حاضر عنده (ابا عبد الله محمد بن  
 عيسى) بن حسن التميمي ولد سنة تسع وعشرين واربع مائة وتوفي سنة خمسين  
 وخمسائة صبيحة يوم السبت اعشر بقين من جادى الاخرة كما تقدم (ايام قضائه  
 اتي برجل) ادعى عليه عنده (هائر) وفي نسخة تهائر والمهارة السهافة في القول  
 يقال تهائر الفتان اذا تفاحشا في القول من الهت بفتح الهاء وكسرهما وهو الباطل  
 والسقط من الكلام وهائر اذا لم يبال ما صنع وما قال وقيل هو بالفتح تمزيق  
 العرض وبالكسر السقط من الكلام والتهائر نوع من الحق والجهل وهو ايضا  
 الحجب والمداهنة (رجلا اسمه محمد) والمراد انه خاصمه (ثم قصد) اي توجه (الى  
 كلب) كان قريبا منه (فضربه برجله وقال له قم يا محمد) وقصد بذلك تحقير خصمه  
 المسمى بهذا الاسم لكن لما شاركته له صلى الله تعالى عليه وسلم في الاسم لا ينبغي  
 ذكره لايهامه ما لا يليق (فانكر ان يكون قال ذلك) الذي نقل عنه (وشهد عليه)  
 باثبات ما انكره (لفيف من الناس) اي جماعة اجتمعوا ليشهدوا عليه بما وقع منه قال  
 تعالى وحنايكم لفيقا اي منضمنا بعضكم الى بعض من لقه اذا طواه (فامر) القاضي



ان يمضي (به الى السجن) ليحبس فيه (وتقصي) بفتح التاء الفوقية والقاف والصاد  
المهملة المسددة قبل الف اي سأل (عن حاله) في دينه والتقصي هو البحث والتفتيش  
الشديد كانه بلغ اقصاه قال ابو تمام يا صاحبي تقصيا نظري كما (و) انه (هل يصحب)  
حدا من (من يستراب دينه) اي من الناس ريبة وشك في دينه ممن يتهم بالاحاد فان  
المرء على دين خليله فان كان كذلك يعلم انه قصد بكلامه حقيقة فاكثر السؤال عنه  
وعن مخالطه (فلما لم يجد ما يقوى الريبة) من حاله وحال اصحابه ممن يتهم (باعقاده  
ضربه بالسبوط) تعذيراه وزجرا عن العود لمثله (واطلقه) قال ابن حجر وما دل  
عليه كلامه من عدم كفره بذلك هو الصواب \* فصل الوجه الخامس  
من اقسام ما نحن بصدده (ان لا يقصد) بكلامه الذي اتى به (تقصا)  
اي ما يدل على امر ينقصه (ولا يذكرك عيبا) اي امر اعميا قبيحا (ولاسبا)  
اي ما يسب به (ولكنه يترفع) اي يميل ويطلع من قوله ترع الى وطنه يقال نازعته نفسه  
الى كذا اي عالت له ميلا شديدا كما قاله الراغب وغيره (بذكر بعض اوصافه) صلى الله  
تعالى عليه وسلم (او يستشهد ببعض احواله) التي كانت له صلى الله تعالى عليه  
وسلم اي ان ياتي بها شاهدا اي نظيرا لامر وقع له (الجائرة عليه في الدنيا) قيده به  
لان ما لا يجوز عليه نقص له (على طريق ضرب المثل) بحاله وتمثيله به ليقاس  
عليه غيره (او المحجة لنفسه او لغيره) ليتأسي به لقوله تعالى لقد كان لكم في رسول الله  
اسوة حسنة (او على) طريق (التشبه به) صلى الله تعالى عليه وسلم ان التشبه  
بالكرام فلاح (او عند هزيمة) وفي نسخة عظيمة اي واقعة عظيمة والهزيمة من  
الهضم واصله كما قال الراغب شذخ ما فيه رخاوة ثم استعير للظلم والجور قال تعالى  
\* فلا يخاف ظلما ولا هضما \* اي مظلة (تأثته) اي اصابته (او غضاضة لحقته) اي  
تنقيص يقال غضض منه اذا نقصه (لبس على سبيل) طريق (التأسي) اي الاقتداء  
به في مثله (و) لا على (طريق التحقيق) لاتصاف النبي صلى الله تعالى عليه وسلم  
به (على مقصد الترفيع) اي التعظيم (لنفسه) ان كان ذلك وقع له (او لغيره) ممن  
وقع له (او) يذكره على (سبيل التمثيل) به وجعله مثله فيما اتفق له (وعدم التوفير لثبته)  
صلى الله تعالى عليه وسلم لتثبيته نفسه به واين الثريا واين الثرى (او على قصد  
الهزل) واللعب سفاهة منه (والتندير بقوله) بمنزلة فوقية ونون فدا لوراء مهملتين  
اي لا تيان بامر نادر شاذ وقوعه فيذكره على سبيل الشذوذ لا للنشهير والترفيع  
وقيل معناه الاسقاط اي اسقاط حرمة مقامه وقيل انه بمجوعة بمعنى التكلم بما فيه تعيب  
وتسهيروفيه نظير والظاهر انه بياء موحدة وذال مجوعة تجوز به عن السفاهة واللفظ  
بما لا يليق به (كقول القائل ان قل في السوء فقد قيل في النبي صلى الله تعالى عليه وسلم)  
وفيه سوء ادب لا يخفى (او ان كذبت) اي نسب الى الكذب (فقد كذب الانبياء)  
وهذا فيه تسوية لنفسه بهم (وان اذبت) اي وقع من ذنب وخطيئة (فقد اذنبوا)

وهذا سوء ادب منهم فانهم عليهم الصلوة والسلام معصومون ولو قيل بتجوز  
 علي غير الصحيح قد نوبهم حسنات بالنسبة لغيرهم فهذا جهل من قائله (او انا سلم  
 من السنة الناس) اي من طعن الستهم وعيتهم (ولم تسلم منهم انبياء الله ورسله)  
 فكيف بغيرهم (او قد عبرت) علي ما ابتليت به (كما صبرا ولو العزم من الرسل) تقديم  
 بيانهم قريبا وانا حقيق بالصبر (او) اني صبرت (كصبرا يوب) عليه الصلوة والسلام  
 وقد تقدم بيان ما صبر عليه (او قد صبرني الله علي عداه) يكسر العين جمع عدو  
 (وحلم) بزنة علم من الجلم اي طالمهم مع ما وقع منهم بالحلم والرفوع عنهم (علي اكثر مما  
 صبرت) انا عليه في كل هذا من ترك الادب ما لا يخفى قال ابن حجر فميل كلامه بل  
 صريحه عدم الكفر في هذه المسائل وهل يحرم ذلك الذي يظهر انه ان قصد به  
 الترفع وانه شاركهم في اصل هذه القضايا مثل كان حراما شديدا التحريم وان قصد به  
 هضم نفسه علي طريق المبالغة بمعنى انه لا نسبته الي اتباعهم وقد وقع لهم ذلك فوق وعده  
 لي اولى لم يكن حراما وعلي هذا يحمل ما وقع لبعض الاكابر من اسئله ادهم علي ما  
 حصل لهم انحو هذه الكلمات في خطب كتبهم وغيره انهم قوله ان اذنت فقد اذنبوا  
 بنديد التحريم لا يجوز الاسئله به بحال وقال بعض المالكية من قال ان كـ قيل  
 في جقي او حق قلائد او ان جرى عليه له كذا فقد قيل في حق الانبياء عليهم الصلوة  
 والسلام او جرى لهم حريم عليه اطلاق ذلك لان ما انتقم به يضيفه للانبياء فيؤدي  
 وفهم بعضهم من كلام المصنف رحمه الله تعالى هنا انه يكفر بذلك وليس كما فهم  
 وليس في مذهبنا ما يوافق القول بالتكفير لا تبصر بما ولا تلويحا وليس لمن قال به دليل  
 وتعليقه بان القصد التشبيه والانتقاص فاسد اذ لا يقصد ذلك من في قلبه اسلام بل  
 المراد كيف لا يتكلم في حقير مثلي وقد تكلم في الاكابر قال بعض المتأخرين بل  
 اطلاق التحريم في ذلك بحسب مذهبنا منظور فيه انتهى والوجه عدم التحريم  
 حيث كان المراد ما ذكر او اطلق انتهى لمخاض ثم استطرد بما وقع من هذا القيل  
 لبعض الشعراء فقال (وكقول المتنبى) ابو الطيب احدي الحسين الشاعر  
 المسهر روسهرته تغني عن ذكره وترجته مستوفاة في التواريخ (انا في امة تداركها  
 الله \* غريب كصالح في ثمود) الامة اقوام في ازمان بني بعث اليهم ويكون بمعنى  
 الجماعة مطلقا ومعنى تداركها الله ادركها بلطفه اوبهلا كهفهود ما لهم او عليهم  
 وصالح بني الله وثمره وامتة والغربة الخروج عن الامل والوطن فاستعارها لعدم المناسبة  
 والالفة كما يقال الكريم غريب بين اهله وهو علي طريقة الشعراء في الادعاء قال ابن حجر  
 وكلامه محتمل لقصد تشبيه حاله في الغربة بحال صالح عليه السلام فيكون من قصد  
 الترفع او تشبيه حال من هو فيهم بحال ثمود من المساقاة وعدم الطواعية له فيكون مستلزما  
 للترفع وصرح في سبهم وعلي كل فهو غير كافر والبيت من قصيدة له وقيل انه لقب  
 بالمتنبى لهذا البت وفيه اقوال اخر (ونحوه) اي قول المتنبى هذا وما في معناه مما وقع

(في اسعار المتجرفين في القول) الذي يقولونه والجحفة تجاوز الحد والخروج عنه والجحفة ارتكاب ما لا يليق من غير ما لآله وروى في التوك بدل القول بضم النون ثم واو وكاف اي الحماقة (المساهلين في الكلام) يقال تساهل وتساهل اذا لم يتدبر وتأمل ما فيه ضرر لدينه او عرضه كانه يعد الصعب سهلا (كقول) ابي العلاء (المعري) نسبة لمرة النعمان البلدة المشهورة وهو احمد بن عبد الله بن سليمان التتوخي الشاعر المشهور وهو عفا الله عنه كان اعمى من بيت علم وعراقة ومربته في الذكاء وسعة العلم بالعربية وغيرها وفصاحته في النظم والنثر اشهر من قفايك الا انه ممن اضله الله على علم كان متهما بالزندقة وكلامه في ديوانه لزوم ما لا يلزم شاهد عليه لا يتردد فيه فكما اعمى الله بصره اعمى بصيرته ولولا خوف الاطلا له اوردت لك من كلامه درر او غيرها (كنت موسى واقته بنت سعيب \* غير ان ليس فيكما من فقير) وهو من قصيدة له في سقط الزند اولها \* ابق في نعمة بقاء الدهور \* فافذا الامر جميع الامور \* يشير لقوله تعالى \* رب اني لما ائذنت الي من خير فقير وتوفي سنة تسع واربع مائة ومما ينسب اليه يسلي به نفسه عن العمى \* لو ابصرت عينك هذا الوري \* لم يرا بشاك انسانا \* والاتباء عليهم السلام لا يوصفون بالفقر ولا يجوز ان يقال لبينا صلى الله عليه وسلم فقير وقولهم عنه افقر فخري لا اصل له كما تقدم (على اواخر) هذا (الي بيت سديد) في جرائته (عند تدبره وداحل في باب الارزاء والتحقيق) لانه لم يرض لممدوحه ان يكون مثل نبي الله اذ مراده لولا هذا شهته كبه (وتفضل حال غيره عليه) كما يعرفه من له المام بالادب قال ابن حجر ولا يستكر قوله هذا الدال على الارزاء والتحقيق لموسى صلى الله عليه وسلم على نبينا وعليه فانه كان زنديقا كافرا وقد اتى في كثير من شعره بصرايح الكفر وقد صا نحوه في زيادة القبح وانتصريح بالكفر في شعره ابن هاني الاندلسي كما يأتي (وكذلك قوله) اي الامر الذي ليس صريح في الكفر في قصيدة اخرى \* لولا انقطع الوحي بعد محمد \* قلنا محمد من ابيه بديل \* وهو من قصيدة له في سقط الزند مدح بها علويا اسمه محمد اولها \* ليس التحمل من درك حلول \* والسير عن حلب لدى رحيل \* ومنع صرف محمد الثاني للضرورة وقال صدر الافاضل انه على مذهب الكوفيين في تبوين منع الصرف بالعلمية وحدها كقوله \* يفوقان مرداس في جمع \*

(هو مثله في الفضل الا انه \* لم يأت به رسالة جبريل)

وفيه من ترك الادب ما لا يخفى (فصدر البت الثاني) وهو نصفه الاول (من هذا) انفصل لتبنيهد غير النبي في فضله بالبي صلى الله عليه وسلم وحاشاه من ان يرضى به من له اسلام او ذوق فانه كفر بغير اذنة (والجرح محتمل) لانه اخف من صدره (اوجهين احدهما ان هذه الفضيلة) اي اتيان جبريل له بالوحي (نقصت الممدوح) عن درجة المسببه فكانه قال لولا هذا قلت له انه مثله (و) الوجه (لا آخر استغناؤه

عنها) هذا ان قصد انه مثله وان كان كذبا فان قصد هذا (فهذه اسد) في كفره  
وعجرفته وما كان اضاءه عن مثل هذا الهديان ولخص ابن حجر فقال وانما لم يكن  
كفرا لان ظاهر قوله الا انه الخ ان المدوح قدس افقد ذلك فان اراد انه استغنى عن ذلك  
فلا يحتاج اليه في المماثلة كان اقرب الى الكفر بل كفرا (ونحو منه) اي مثل ما ذكر  
(قول الآخر) في الكفر (واذا ما رفعت رايته \* خفقت بين جناحي جبرين)

هو من قصيدة الاديب زيد بن عبد الرحمن بن معالي الاسيوفي المغربي من شعراء  
الدخيرة قال هو من شعراء غربنا المشاهير يني عن ادب غربنا تصرف فيه تصرف  
المطبوعين المجيدين في عنقوان شبابه وابتداء حله ثم تراجع طبعه عند كماله وهو من  
قصيدة له في ابن حودة تداولها اقوال لون لعذوبة الفاظها وسلاستها

\* البرق لا يح من اندرين \* ذرفت عيناه بالدمع المعين \*  
\* واصوت لرعد زجرو حنين \* ولقبي زفرا بت وانين \*  
\* ملك ذوهية لكنيه \* خاسع لله رب العالمين \*  
\* واذا ما رفعت رايته \* خفقت بين جناحي جبرين \*  
\* واذا اسكل خطب معضل \* صدع الشك بمفتاح اليقين \*

والنون فيه ساكنة لانه يلزم اختلاف حركات الراءى لوقوع بعضها مر فوعا ومنصوبا  
ومجرورا ولولا ذلك جاز تحريكها لانه احد ضروبه وقوله خفقت اي تحركت  
واضطربت وهكذا رواه ابن بسام وفي نسخة نسخة ضعفت فهو رواية اخرى  
حسنة وفيه انه لبس فيه ذكره صلى الله عليه وسلم وما قيل من انه فيه اجزاء  
على ملك معظم فيه ايضا انه ان قصد انهار ايات رفعت للجهد ونصرة للدين  
فصحبة جبرائيل لها لبس فيه تحقيره وجبرين في جبريل وفيه لغات منها هذه ومن  
الحجب ما قيل انه اراد ثنية جبريل فقيه ما لا يخفى وان اراد افراد فهو في غالب  
النسخ ياتين انتهى هو خلط وخط عجيب منه \* وقول الآخر من شعراء (اهل العصر

(فر من الخلد واستجار بنا \* فصر الله قلب رضوان)

فيه عجرفة لجعله رضوان وهو من الملائكة المقر بين كاهه يهوى هذه الحورى بحيث  
لا يقدر على فراقها ومثله قول ابن التبيه

\* ساق سها رضوان عن حفظه \* ففر من جملة حورا الجنان \*

وقوله في حسن يوسف \* الا انه ملك \* فلا يباع بخس النقد معدود \*  
والمراد المبالغة في وصفهم بالحسن لانه يقال لمن وصف بالحسن انه حورى وملك  
ومنه قوله تعالى ان هذا الاملاك كريم (وكقول حسان المصيصي) يصادين مخفقتين  
مهملتين نسبة لمصيصة بلدة بالاندلس وقيل يجوز فيه فتح الميم وكسرهما وتشديد

الصادق وتخفيفها وانها مصيصة ثغر من الثغور السامية قال ابن بسام في الذخيرة  
هو الوزير الكاتب ابو الوليد حسان ابن المصيصي رفيق الوزير بن عمار من عظماء  
الدولة العبادية وله اشعار بديعة اكثر قصائده في مدائح المعتمدين له نصائيف جليلة  
ومعان رقيقة كقوله \* اذا المرء لم يزد وقد صغت له \* بعصفر الدنيا فلبس براده \*  
(من شعراء الاندلس) تقدم انه اقليم وضبط لفظه (في محمد بن عباد المعروف بالعمد  
على الله) على عادة الخلفاء في الالاقاب وقد تولى الخلافة بعد ان كان قاضيا قال في  
الذخيرة القاضي ابن عباد هو القاسم بن محمد بن ذي الوزارتين ابن الوليد بن اسمعيل  
بن محمد بن اسمعيل بن عمرو بن عطف بن نعيم وعطف هو الداخل الى الاندلس  
وكان من اهل حص وكان عباد يلقب بالعتضد وابند يلقب بالعمد وحدهم تغلب  
وتولى بعد ذلك الخلافة وله وقايع وامور غريبة (وفي وزيره ابي بكر بن زيدون  
وابي زيدون) هو ذو الوزارتين والشاعر الفيلسوف وصحبه مع ابن عمار فرمى رهان  
(كان ابا بكر ابو بكر الرضا \* وحسان حسان وانت محمد)  
اي كان وزيرها ايها الممدوح ابو بكر بن زيدون ابا بكر الصديق وكان شاعرك حسان  
المصيصي حسان بن ثابت شاعر رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وهذا من  
جهله بمقام النبوة ومجازاته وان كان المشبه دون المشبه به كما قيل  
\* ظلمات في تشبيه صدغيك بالمسك \* فمن عادة التشبيه نقصان ما يحكي \*  
لكن لا وجه للتشبيه بمسك له شبه وللشراح هنا كلام تركه خير من ذكره فلذا  
نشرنا عنه صفحا (الى امثال هذا) المذكور من الكلام (وانما اكثرنا) اي اتينا بكثير  
منها (بشاهدنا) لمراد ما يشهد لما ادعاه من ان الناس يتساهلون في امثالها بما  
لا ينبغي واما كون الشاهد ما يذكر لاثبات حكم والمثال ما يذكر لايضاحه فكان عليه  
ان يقول بمثالها فامر اسطخ عليه اهل العربية ولبس مرادنا فلبس ما ذكره  
سببا (مع استثنائنا حكايته) اي عده نقلا لما فيه من ذكر الانبياء عليهم الصلوة  
والسلام بما لا يليق بهم اي روايتها وذكرها (لتعريف) الناس (امثلتها) اي  
امثالها مما يقع من امثالهم (وتساهل كثير من الناس) في التكلم بمثله فذكرها رحمه الله  
ليحذر الناس من مثلها كما قيل \* عرفت السر لا للسر لكن لتوقيه \* ومن لم يعرف  
السر من الناس يقع فيه \* (في ولوج) اي دخول (هذا الباب الضنك) اي الضيق  
الذي لا ينبغي دخوله لمن له دين (واستخفافهم فادح هذا العيب) اي عدهم له  
ثقبلا والفاذح بقاء ودال وحاء مهملتين هو الثقيل والعيب بوزن الحمل ومعناه مهموز  
الاخر (وقله علمهم بعظيم ما فيه من الوزر) اي الاثم والخطيئة والمراد بالقلة العدم  
(وكلامهم) الجرم معطوف على تساهل اي تكلمهم (فيه) اي في هذا الباب (فما  
ابس لهم به عم) من حقوق الرسل وانلا ثمة عليهم الصلوة والسلام (ويحسبونه

هنا) سهلا عند الله (وهو عند الله عظيم) لانه من الكبار وهو اقتباس من قصة  
الافك وقد اكثر الناس منه (لا سيما الشعراء) فانهم ظنوه مبالغة في مدحهم  
وتغزلاتهم وهو قبيح جدا (واشدهم فيه تصریحا) اي الاتيان به صريحا لرقه  
دينه (وللسانه تصریحا) اي اطلاقا وارسا لا قال تعالى او تسريح باحسان اي  
طلقوهن ومنه تسريح الشعر بالمسط ولذا قال ابن نباته فبين يسرح لحينه  
\* فليس يمسك امساكا بمعرفه \* ولا يسرح تسريحا باحسان \*

وفيه التوسيع والتوسيع تجنيس (ابن هني) بزنة فاعل مهموز (الاندلسي)  
وصفه به لان ابانواس يقال له ابن هاني ايضا وهو ابو الحسن او ابو القاسم  
محمد بن هاني الاندلسي الاشبيلي ولد بمدينة اشبيلة ونشأ بها واشتغل بعلوم  
الادب والعريه ففاق فيها اهل عصره الا انه كان يميل لمذهب الفلاسفة  
ومن هنا وقع له ما وقع حتى طعن فيه وديوانه مشهور في غاية البلاغة لكنه لا يخلو  
من تكلف كالمعري وقد كتب عليه التيفاشي كتابا سماه الديباج الحسرواني في شعر  
ابن هاني وارثه لمصر ثم عاد منها فلما نزل ببرقة وجد ميتا لم يده ف من قتله وكان  
ذلك في يوم الاربعاء لسبع يقين من رجب سنة اثنين وسبعين وثلاثمائة وسنة اثنين  
واربعين اوست وثلاثين وهاني جده من اهل افريقية من نسل ابي صفرة  
الازدي (و) ابو العلا (ابن سليمان المعري) الذي تقدم قريبا بيانه وسليمان  
جده وهم ينسبون الى الجد اذا اشتهر كقوله صلى الله تعالى عليه وسلم انا ابن عبد  
المطلب (بل قد خرج كثير من كلامهما الى حد الاستخفاف والتقصير) اي تنقيص  
من هو كامل في الاستخفاف يتجوز به عن التحقير (وصريح الكفر) لخواصهم  
في حق الانبياء ونحوهم (وقد اجبنا عنه) كما بينه فيما تقدم (وخرضا) اي قصدنا  
(الكلام في هذا الفصل) فيما وقع للشعراء ونحوهم (الذي سقنا امثله) قريبا  
بضم شيء منه له (فان هذه) الامثلة كلها (وان لم تتضمن سبا ولا اضافت الى  
الملائكة والانبياء نقصا) اي ما ينقص مقامهم (ولست اعني) بكلامي هذا عجزى  
(بني المعري) فقط بل جميع ما ذكر من الامثلة (ولا قصد) ماض معطوف على  
قوله اضافة (قائلها ازراء) اي ازدراء (و) لا (غضا) اي نقصا لانه انما ضرب به  
المثل لامور ذكرها قبل هذا (فا وقر) بالقاف اي عظم (النبوة ولا عظم الرسالة)  
اي مقدارهما ومقامهما ووصف النبوة بالتوقير والرسالة بالتعظيم تفننا واسارة الى ان  
مقام الرسالة نظيره لهم اليق بالتعظيم (ولا غر حرمة الاصطفا) غرر بمجتمتين  
وراء مهملة بمعنى كنز وقوى حرمتها واحترامها والاصطفا اختيار الله لهم لرسالته  
واداءاته (ولا غر حظوة الكرامة) بمهملة ومجتمتين اي جعلها عريضة محترمة  
والحظوة بضم الحاء المهملة وكسرهما وسكون الظاء المعجمة بمعنى القرب اي قرب بهم



من الله بسبب كونهم مكرمين عنده بالرسالة ( حتى شبه من شبه ) اى شبه احد  
 الشعراء من شبهه بالمدوحين له ( فى كرامة ) اى بسبب كرامة ( نالها ) اى امر  
 وصل له مما يكرمه عند مادحه ( او ) شبه بسبب ( معرة ) اى امر يشق عايه  
 ويكرهه ( قصد الانتفاء منها ) صفة معرة اى اراد التخلص والتبرى منها ( او )  
 شبه بمدوحه بما لا يليق به به ( ضرب مثل ) ببعض الانبياء او الملائكة ( اطيب  
 مجلسه ) اى لطيب المجلس او المجالسة والمحاورة منه ( او ) يقصد بماسبه ( اعلاه )  
 بالمجعة اى غلو ومبالغة ( فى وصفه ) لمدوحه او لغيره ويريد بغلوه نه وسأله  
 ( بتحسين كلامه بمن عظم الله خطره ) بفتح الحاء المجعة وطاء وراء مهملتين وهو  
 القدر والمنزلة ( وشرف قدره ) كانياته وملائكته وهو عطف تفسير ( والزم )  
 اى اوجب ( توقيره ) اى تعظيمه والتأدب معه ( ويره ) اى صلته بزيارة قبره  
 والدعاء له ورعاية من نسب له ونحوه ( ونهى ) من وراء ( عن جهر القول له ) بقوله  
 تعالى لا تجهروا له بالقول كجهر بعضهم لبعض ( ورفع الصوت عنده ) اى اعلاه  
 لما فيه من قلة الادب وعدم المهابة ( حق هذا ) القائل من غير قصد لسبب وتنقيص  
 لقدره بل لامر مما ذكر ( ان درى ) بضم الدال وكسر الراء المهملتين قبل همزة منى  
 للمفعول اى دفع ( عنه القتل ) فلم يقتل ( الادب ) اى التأديب بضرب اولوم  
 وزجر ( وسجر ) اى الحبس مدة بفتح السين وكسرهما ( وقوة تعزيره بحسب )  
 بفتح السين اى بمقدار ( سعة مقاله ) اى قباحته ( ومقتضى فيج مانطق به )  
 اى يقدر قياحة لفظه الذى قاله فيقدر بقدره برأى الحاكم فيه ( وما لوف عادته  
 بلله ) اى ان القه واعتاده بتكرار صدوره منه كاي العلاء المعرى ( او ندوره ) اى  
 وقوده نادرا قليلا فكثرت تد على سعة اعتقاده وعدم مبالاة به وقتله تدل على انه  
 خطأ وغفلة من غير اعتقاد له ( اقرينة كلامه ) القائمة على قصد الاستخفافه ونحوه  
 اولاً ( او ثمة ) الذى يظهره ( على ما سبق منه ) فى كلامه من غير قصد لتحقير  
 واستخفاف ( ولم نزل المتقدمون ) من السلف وكبار الامة ( ينكرون مثل هذا )  
 الكلام ( ممن جاء به ) وقاله عندهم فليحذر الشاعر وغيره من ارتكاب هذه القبايح  
 السديدة الوزر العظيمة الالام فانها ربما جرت الى الكفر نعوذ بالله من ذلك ( وقد  
 انكر الرشيد ) هارون بن المهدي محمد بن منصور بن عبد الله بن عباس الخليفة المشهور  
 ( على ابي نواس ) الحسن بن هاني بن عبد الاول بن الصباح الحكمي الشاعر المشهور  
 بالفصاحة والخلاعة ولد بالبصرة ونسأ بها ثم ارتحل لغداد وتصل بالخلقاء ومدحهم  
 وتوفي بعد تسعين ومائة سنة خمس وقيل ست او ثمان ووقايعة واحواله اعرف من  
 ان توصف ونواس بضم النون وفتح الواو ولا يهمن لانه يسمى به لانه كانت له ذواتان  
 تنوسان على رأسه اى تتحركان ( فى قوله ) فى قصيدة مدح الرشيد بها ومنها

( فان يك باقى سحر فرعون فيكم \* فان عصى موسى بكف خصب )  
 هذا بيت من قصيدة له فى المديح اولها و خصب عبد الرشيد وولاه مصر وقيل  
 فى سبب وايتد لها انه قرأ يوما ما حكاه الله تعالى عن فرعون اليس لى ملك مصر الآية  
 فقال ما اقتخر به فرعون لاعطينه عبدا من عبيدى فولا مصر وكان لابی نواس فيه  
 مداح كقصيدته هذه وقصائد اخر منها قصيدة اولها \* انت الخصب وهذه مصر  
 \* فتد فقا فكللا كما يجز \* وفى هذا البيت حكاية لولاية ذكرها فى قلايد العقيان  
 والخصب بخاء معجمة وصاد مهملة من الخصب بكسر الخاء ضد الجذب لقب به  
 وهو معروف مشهور ومعنى البيت انه خاطب اهل مصر لما تولى عليهم فقال يا اهل مصر  
 ان كان عندكم بقية من سحر فرعون فقدولى عليكم امير المؤمنين من يطله فاستعار سحر  
 فرعون لكيدهم وتجبرهم على حكمهم وعصا موسى لسياسة حاكمهم وقمع ظلمتهم  
 ففيه استعارة وتشبيه تمثيل يدع لكى فيه سواء دب لما فيه من جعل العصا التى هى معجزة  
 لرسول بكف عبد من عبيد الخلفاء وجعل ذلك العبد كر سول من اولى العزم وبما  
 يتجرب منه قول من لم يعرف معنى البيت ولم يقف على كتب الادباء ودواوينهم ان  
 المراد بخصب رجل كثير الخير وانه ها عبارة عن الرشيد نفسه وقال معناه ان اعداء  
 امير المؤمنين الكفرة الذين عندهم بقية قليلة من سحر فرعون سحروا بها جيش  
 امير المؤمنين الجواد الكثير خيره سبيل قف جنوده وما صنعوا وابتلى كيدهم فى محاورهم ثم  
 اطال بذكر عصا موسى وما كان فيها من معجزاته فحبط بها هشيم معان لا يوجد لها وزاد فى  
 الطنبور نعمة من قال كف منون وخصب صفته وترك تنوينه لكثرة الاستعمال وتشبيه  
 النون بحرف العلة وانه روى خصب بمجتمتين وانجب منه قول القائل انه بخاء وضاد  
 مجتمتين والكف الخصب اسم نجم وكذا عصا موسى وهذا كله مما يقضى منه العجب  
 ومثله فى كلام البرهان ايضا ولولا ان من السكوت ما هو بلاغة لذكرنا كلا مهم  
 وكرنا عليه بالابطال لكنى خشيت من السامة والملال (وقال له) اى الرشيد لابی نواس  
 لما انسده البيت (يا ابا اللخنا) هذا ما تشتم به العرب واللخنا هنامه من اللحن وهو المتن  
 فاستعير للفاحشة او المرأة التى لم تحتن اى يادنى الاصل ولثيم الام (انتهى بهرى بعصا  
 موسى) يجعلها فى كف عبد من العبيد وهى معجزة نبى عظيم (وامر باخراجه)  
 وطرده (من عسكره من ليلته) التى انسده فيها قصيدته اى امر بالمبادرة لطرده من  
 غير امهاله الى الصباح صوتا لمقام النبوة ولكن ابونواس لم يقصد بما ذكر سببا وتنقيصا  
 واتبع الناس فى قولهم لكل فرعون موسى (قال القتيبي) يعنى عبد الله بن مسلم بن قتيبة  
 وقد قدمنا ترجمته (ان مما اخذ) اى ذكر وعد (عليه) اى على ابى نواس (وكفر فيه) اى  
 نسب فيه الى الكفر (او قارب) اى قرب من الكفر وان لم يكن كفرا لشبهة قبحه (قوله  
 فى) قصيدة فى مدح (محمد الامين) اى ابن هارون الرشيد الذى استخلف بعد موت

ايسه سنة ثلاث وتسعين ومائة وقصته مفصلة في التواريخ وكذا قصة خلده  
(وتسبيهه) اي تسبيد ابي نواس للامين (بالتبليغ صلى الله تعالى عليه وسلم) في قوله  
في قصيدة طويلة مدحه بها وفيها

(تزرع الاحدان الشبه فاشتها حلقا وخلما كما قد السرا كان)

فيه تشابههما في الحلقة والاخلق ببردا ومتاع تنازعا اي جنبه كل واحد منهما  
او طلاء وهو عبارة عن شدة الشبه بينهما والاحدان مثني احد بمعنى كثير الجذر وهما  
برعة الفاسد رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم والامين واراد ان يقول المجدين  
فلم يساعده النظم وقيل انه تغليب ولا وجه له ثم اكد سدة تشابههما بقوله كما قد  
النسرا كان فجاءهما كسرا كين يسيرين قطعا من جلد اديم واحد قد ابروا احداهما  
كشيء واحد لا يميز احدهما عن الآخر وهكذا كقولهم هما كركبتي البعير وكالحلقة  
المفرغة وفيه من سوء الادب ما لا يخفى لتشبيهه رجلا ما شقا سخياف العقل باكل  
الخلق واجلهم عليه الصلوة والسلام وفي جعلهما كالنسرا كين وهما يوضعان  
في البغال كفر على كفر وشبه بكسر فسكون بمعنى شبه بفتحتين فان ابن حجر وهو وان  
كان في غاية القبح الا انه لا يكون كفرا على قضية مذهبنا الا ان قصد المشابهة  
المطلقة (وقد انكروا عليه ايضا) اي على ابي نواس كما انكروا ما قبله (قوله) في  
قصيدة اخرى هي من غرر قصائده اولها \* ايها الميثاب عن جفرك \* لست

من لبلي ولا سمره \* ومنها (كيف لا يدنيك من امل \* من رسول الله من نقره)  
خطب نفسه على طريق التمجيد اي كفي لا يقر بك بما ترجمه وتأمله كريم منسوب  
الى اكرم الخلق وهو من حسن الاته اساء في العبارة (لان حق الرسول) اي رسول الله  
عليه السلام على من يذكر من امته (وموجب تعظيمه) يقتض الجيم ويجوز كسرهما  
اي ما يوجب التعظيم في تعظيمه (واناعة مزته) اي رفعها على غيرها (ان يضاف)  
غيره (ليه) فيقال هو من نقر رسول الله (ولا يضاف هو لغيره) كما فعل ابو نواس قال  
ابن عبد ربه في العقد قالوا من حق رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ان يضاف  
اليه ولا يضاف هو لغيره ولو اتسع منسح لكان له مجاز حسن وذلك لانه كقول القائل  
من بني هاشم لغيره من ابتاء قر يش منا رسول الله يريد انه من القبيلة التي نحن منها  
كقول حسان رضي الله تعالى عنه \* وما زال في الاسلام من آل هاشم \* فقال  
من آل هاشم كما قال هذا من نقره انتهى اقول يعني ان اللوم انما جاءه من قوله  
من نقره لفرة السمع عنها لكن من عرف لهج ابي نواس في لباس كلامه ديباج كلام  
غيره من القدماء عرف انه لا فرق بينه وبين قول حسان المذكور وانما نفر من نقره لانه  
بمعنى اتابع الخادم وهو في كلام القدماء من يقتخر به من المنافرة وهي المفاخرة

والعرب تقف بالاباء والقبائل واقتنارهم باحد هم امدح عندهم فهو لم يقصد  
 ما نحووا نحوه لسكره كما قيل \* اساء سمعا فاساء جاء به \* وقال ابن هلال في كتاب الصنعين  
 انه تتبع قول حسان \* اكرم يقوم رسول الله شيعتهم \* اذا تفرقت الاهواء والشيع \*  
 (تنبيه) قال السهيلي في الروض الانف في رسالة المهلهل ابن المزرع قال على  
 ابن الاصغر وقال من رواة ابي نواس لما عمل ابو نواس هذه القصيدة واتى بهذا البيت  
 وقع لي انه كلام مستهجن اذ حق رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ان يضاف  
 اليه ولا يضاف الى احد فقلت له اعرفت هذا البيت فقال ما يعيبه الا جاهل بكلام  
 العرب انما اردت ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم من القبيل الذي هذا الممدوح  
 منه اما سمعت قول حسان ولبس هذا بعيب لانها اضافة تشريف لا تعريف  
 بخلاف قول ابي نواس لانه ذكر واحدا و اضاف اليه انتهى وقد عرفت ما فيه وقيل  
 انه اراد بنقره منافقته وفخره وروى ذوقه والاولى تركه مثله (فالحكم في) مثل (هذا)  
 اي قائله وفي نسخة امثال هذا (ما بسطناه) اي يبناء مفعلا مبسوطة (في طريق  
 الفتيا) اي يفتي فيه بما يستحقه على قدر شناعة قوله قال في المصباح الفتوى بالواو  
 بفتح الفاء وباء فتضم اسم من افق اذا بين الحكم واستفتيته سألته بيانه وهو من  
 الفتى وهو الشاب القوى وجمعه فتاوى بكسر الواو على الاصل ويجوز فتحها للتخفيف  
 (وعلى هذا التهيج) اي المسلك الذي سلكه (جاءت فتيا امام مذهبنا مالك بن انس  
 واصحابه) هو مجاز عن افتوا به في مذهبه (في النوادر) اسم كتاب في فقه مالك (من  
 رواية ابن ابي مرزم) هو ابو بكر سعيد بن الحكم بن ابي مرزم الجمحي البصري الحافظ  
 الثقة روى عنه البخاري والستة توفي سنة اربع وعشرين ومائتين (عنه) اي رواية  
 عن مالك (في رجل عير) اي عاب ونسب للعار (رجلا بالفقر فقال) الرجل (تعيرني  
 يا فقرا) بخذف الهمزة اي تعيرني بهذا (وقدر عي النبي صلى الله تعالى عليه وسلم  
 الغنم) باجرة لاحتياجه (فقال) رجه الله تعالى مجيبا لمن سألته (قد عرض) اي نقص  
 تعريضا) بذكر النبي صلى الله تعالى عليه وسلم (في غير موضعه) لتمييزه له بحال عير  
 بها (ارى ان يؤدب) اي يعرر ليتزجر غيره عن مثله (قال) مالك (ولا ينبغي لاهل  
 الذنوب) اي من صدر منهم ذنب (اذا عوقبوا) على ذنوبهم بمقدارها (ان يقولوا)  
 احتذارا عما صدر منهم و (قد اخطأت الانبياء قبلنا) فنبه نفسه بالانبياء ونسب الانبياء  
 لصدور الذنوب منهم وكلاهما مما لا يليق التكلم به وقد يؤدي الى القتل لانه ردة وهم  
 معصومون من الذنوب بكارها وصغارها كما مر وما نسب اليهم حسنات لغيرهم  
 ولو سلم فهو مغفور فكيف يجعل ذنوب غيرهم كذنبهم فثله لا يصدر عن يعرف مقامهم  
 (وقال عمر بن عبد العزيز) الخليفة الاموي العادل الذي تقدمت ترجمته (رجل

انظر لي كتابا يكون ابو عرييا ( انظر هنا بمعنى ايئني به وعلى هذا جرى الاستعمال فهو مجاز او كناية ومراده كاتب يكتب في الديوان وشرط ان يكون عرييا لكتب كتابه صحيحة ويعرف احوال الناس ) فقال له كاتب له قد كان ابو النبي صلى الله تعالى عليه وسلم كافرا ) انما اجابه بهذا وهو لم يقل له مسلما لان الكسبة في العصر الاول كانوا من الروم والعجم نصارى وصابئة لمعرفتهم بالحساب لانهم اهل كتاب ( فقال ) عمر ( له ) اي للكاتب الذي اجابه بهذا ( جعلت هذا ) الذي قلته ( مثلا ) اي جعلت كفرابي النبي صلى الله تعالى عليه وسلم مثلا وشاهد الك على انه لا يشترط في الكاتب العربية والاسلام وتحقير ابي النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ولو سلم كفره خافيه تعر يض باذية النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فسقط ما قيل انه حاقه و جهالة اذ لا مناسبة بين عربية الكاتب وكفرابي النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ( فعزله ) من كتابته ( وقال لا تكتب لي ابدا ) وهذا تأديب له وتعزير حتى يترجرا مثاله عن امثال هذه المقالة وفي ذلك اشارة الى اسلام ابويه صلى الله تعالى عليه وسلم قال ابن حجر وهذا هو الحق بل في حديث صحيحه غير واحد من الحفاظ ولم يلتفتوا لمن طعن فيه ان الله تعالى احياهما له فآمنابه خصوصية لهما وكرامة له صلى الله تعالى عليه وسلم فقول ابن دحية يرده القرآن والاجماع ايس في محله لان ذلك ممكن شرعا وعقلا على جهة الكرامة والخصوصية فلا يرده قرآن ولا اجماع وكون الايمان به لا ينفع بعد الموت محله في غير الخصوصية والكرامة وما احسن قول بعض التوقفين في هذه المسئلة الحذر الحذر من ذكرهما بنقص فان ذلك قد يؤذيه صلى الله تعالى عليه وسلم لحديث الطبراني لا تؤذوا الاحياء بسب الاموات انتهى وحديث مسلم قال رجل يارسول الله اين ابي قال في النار فلما دعا فقال ان ابي واباك في النار يتعين تأويله واظهر تأويله له عندي انه اراد يايبه عمه ابي طالب لان العرب تسمى العم ابا فانه عمه الذي كفه بعد موت جده عبد المطلب وانه صلى الله تعالى عليه وسلم انما قصد بذلك ان يطيب خاطر ذلك الرجل خشية ان يرتد لو قرع سمعه اولا ان اياه في النار بدليل انه قال له ذلك بعد ان ولي او كان ذلك قبل ان ينزل عليه قوله تعالى وما كنا معذبين حتى نبعث رسولا كما وقع له صلى الله تعالى عليه وسلم انه سئل عن اطفال المشركين فقال هم مع آبائهم ثم سئل عنهم فذكر انهم في الجنة انتهى ملخصا ( وقد كره سحنون ) تقدم انه فقيه مذهب الامام مالك عبد السلام التوخي الامام الزاهد المحدث تليذا بن وهب واشهب وانه توفي لنسح خلون من رجب سنة اربعين ومائتين وهو ابن ثمان وثمانين سنة ( ان يصلي على النبي صلى الله تعالى عليه وسلم عند التعجب ) من امر مستحسن تعجب منه كما هو عادة العوام ( الاعلى طريق ) نية صد بصلاته عليه ( الثواب والاحساب ) اي

ان يقوله امثالا امر الله بقوله تعالى صلوا عليه فيفعله (توقيرا له) صلى الله عليه وسلم (ونظما كما امرنا الله تعالى) لا لقصد التعجب ولا لدفع العين عما نجيب منه فانه لبس محلا لذلك وقد تقدم الكلام عليه وان فيه كلا ما للفقهاء (وسئل القاسبي) تقدم بيانه (عن رجل قال لرجل قبيح الوجه كانه) اى كائن وجهه (وجه نكير) اى نكير ومنكر الملكان المعروفان اللذان يستلان الميت في قبرحين يدفن عن اعتقاده (و) سئل عن رجل قال (لرجل عبوس) تقدم ان العبوس ان يقطب الرجل وجهه ولا يبدى بشاشة (كانه) اى كائن وجهه (وجه مالك الغضبان) مالك اسم ملك خازن النار ويوصف بالغضب لانه موكل بمن غضب الله تعالى عليه فيلتقاهم بصورة الغضب (قال) القاسبي في جوابه (اى شئ اراد) القائل (بهذا) الكلام الذى قاله (ونكير) اسم (احد فتاتي القبر وهما ملكان) خلقهما الله تعالى للسؤال والفتانان هما ملكا السؤال سميا فتانين في الحديث من الفتنة واصل معناها الامتحان والاختبار لانهما يختبران ما في قاب الميت من عقيدته وإيمانه (فا الذى اراد) القائل بكلامه (اروع) اى خوف وفزع (دخل عليه) اى وقع في قلبه (حين رآه) لشدة قبحه (من وجهه) متعلق يدخل او يروع اى من رؤية وجهه (او عاف النظر اليه) يعين مهملة وفاء اى كرهه واستقدر منظره فكره النظر اليه (لدمامة) بدل مهملة وميم بينهما الف بوزن قباحة ومعناها وهو المراد والذمامة بالجمة من الذم وذكر الماثب وهو جائز هنا يقال رجل دميم وذميم بمعنى قبيح ومذموم (خلقه) بفتح فسكون اى خلقتة (فان كان هذا) المذكور من انه عافه وكرهه (فهو شديد) في القبح مما قبله (لانه جرى مجرى التحقير والتهوير) بمثناة فوقية وهاء وواو ومثناة تحتية وراء مهملة الوقوع في امر بغير مبالاة به وفي نسخة بتون بدل الراء وهى غير مناسبة لانه حيث يذكون من الاهانة لكن في ورود التهوير بهذا المعنى نظره فهو مجاز وفي نسخة التوهين بتقديم الواو على الهاء ومعناه التضعيف من الوهن وعلى كل حال فيه ركازة لا تخفى (فهو شديد عقوبة) ممن اراد انه حصل له فزع منه لما قبله من تحقير ملك من الملائكة (ولبس فيه تصریح بالسب للملك) وانما شبهه به في انه كرهه ولا شك ان كل احد يكره الموت وما معه بالطبع في اكثر العوام ولبس في مثل هذه الكراهة تحقير (وانما السب واقع على) الرجل (المخاطب) بهذا الكلام لاعلى الملك ولبس في قوله كان وجهه مواجهة بالخطاب فاما ان يكون قال له كانه وجهك فعلى القاسبي معناه او المصنف تجوز به عن الكلام الملقى في حق غيره مطلقا ممن يصلح للخطاب (وفي الادب) اى التأديب بمعنى التعزير (بالسوط) اى الضرب به (والسجين) بفتح السين وكسرها كما مر اى الحبس (نكال السفهاء) فهو على انواع مفوضة للحاكم والنكال العقوبة والسفهاء جمع



سفيه من السفه وهو الخفة ومن عقله سخيف ( قال ) القابسي ( واما ذاكر مالك  
 خازن النار ) بما تقدم وذاكر اسم فاعل من الذكر بمعنى قائل ماتقدم من تشبيه  
 المعبس وجهه به ( فقد جفا ) اي غلظ طبعه وقل ادبه او هو من جفأت القدر  
 اذ ارمت زبد ها ووسختها اي رمى الملك ( الذي ذكره ) بما قاله من ان وجهه كوجه  
 مالك الغضبان ( عند ما انكر من عبوس ) الرجل ( الآخر ) المقول له ماحر ( الا ان  
 يكون ) الرجل ( المعبس له يد ) اي قدرة وتسلط بالقهر كالسلطان ( فيرهب ) بالبناء  
 للفاعل او المفعول ( بعبدته ) وفي نسخة بعبوسه اي يخاف منه اذا عبس ( فبشبهه  
 القائل ) كان وجهه وفي نسخة فشبهه ( على طريق الذم لهذا ) الذي له بدا ولهذا  
 الامر لان شر الناس من يخاف الناس شره ( في فعله ولزومه في ظلمه ) وفي نسخة في  
 صفة واظاها رانها هي الصواب لان الظلم لا يناسب قوله انه اتى عليه ( صفة مالك  
 الملك ) خازن النار ( المطيع لربه في فعله ) لان الملائكة كلهم لا يعصون الله تعالى  
 ولا يفعلون الا ما يؤمرون ( فيقول ) اذا عصاه احد ( كانه الله يغضب غضب  
 مالك ) اي كغضب مالك فانه لا يغضب الا على من غضب الله عليه واراد عقابه  
 ( فيكون ) اذا قصد هذا ما قاله ( اخف ) واقل وزدا من غيره ولما استشعر انه اذا اراد  
 ان يغضب الله لا قبح فيه اصلا اجاب بقوله ( وما كان ينبغي له التعرض لمثل هذا )  
 وفي نسخة التعريض لمثل هذا والذي ينبغي ترك التشبيه بالملائكة لاحاد الناس  
 ( ولو كان ) هذا القائل ( اتى على العبوس ) بفتح العين صيغة مبالة كجهول  
 ( بعبدته واحتج بصفة مالك ) وهي عبوسه ( كان ) قوله هذا ( اشد ) مما قبله  
 ( ويعاقب عليه المعاقبة الشديدة ) لجرمه الشديد ( وليس في هذا ) الكلام مطلقا  
 او فيما اتى عليه احتجاجا بصفة الملك ( ذم للملك ) وقصده ذم من خاطبه لا غيره  
 ( ولو قصد ذمه ) اي ذم الملك ( لقتل ) هذا مذهب مالك وعند غيره يؤدب  
 ويستتاب فان تاب والاقتل ولا يخفى ما في كلام المصنف رحمه الله تعالى هنا وانه كلام  
 مشوش محتاج للتنقيح والتهذيب بان يقول وعن القابسي فيمن قال لقبيح كانه وجه  
 نكير ولعبوس كانه وجه مالك الغضبان انه لا يكفر اذ لا تصرح فيه بسبب الملك وانما  
 السبب فيه له مخاطب بل يعاقب العقاب الشديد فان قصد ذم الملك قتل وما ذكره  
 ظاهر ويؤخذ من كلامه هنا ان ذم بعض الملائكة وتنقيصه كنم الاتياء وتنقيصهم  
 وهو ظاهر وصرح به آخر الكتاب ( وقال ابو الحسن ) القابسي ( ايضا ) كما قال  
 في المسئلة المذكورة ( في شاب معروف بالخير ) اي النصالح والدين وصفه بهذا يائنا  
 للواقع وانه لم يقصد تحقير النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بقوله الا في ( قال لرجل  
 شبا ) يتعلق بالعلم والدين ( فقال له الرجل اسكت ) زجراله عن قوله فيما لا يعلمه الا العلماء

(فانك امي) بضم الهمزة وقد تكسر وتقدم انه هو الذي لا يكتب ولا يقرأ والخط نسبة الى امة العوب لاشتهارهم بذلك او الى الام كانه خرج من بطن امه (فقال الشاب البس كان النبي صلى الله عليه وسلم اميا) وهو اعلم الناس والاستفهام فيه تقريرى (فشنع) بناء المعلوم وقاعله ضمير الرجل او الناس على التنازع او المجهول قبح وذم (مقاله) انه امي (وكفره الناس) بمقاله هذا جهلا منهم بما اطلقوه (واشفق الشاب) اى خاف على نفسه ودينه لانه كان صالحا دينا (عما قاله واظهر الندم عليه) اى على صدور هذا المقال منه خوفا مما يترتب عليه في الدنيا والآخرة (فقال ابو الحسن) القابسي لما سئل عنه (اما اطلاق) القول بـ (الكفر عليه فخطأ) لان الله وصفه صلى الله عليه وسلم في قوله الذين يتبعون الرسول النبي الامي الآية وهو لم يقصد بذلك ذما ولا تنقيصا (لكنه مخطئ في استشهاده) اى اتيانه بشاهد اى نظيره لحاله (بصفة النبي صلى الله عليه وسلم) وهو كونه اميا مثله في صفته وبينهما من الفرق ما بين السماء والارض فلذا قال (وكون النبي صلى الله عليه وسلم اميا آية له) اى معجزة باهرة وفضيلة ظاهرة (وكون هذا) الشاب المذكور (اميا تنقيصا فيه) اى صفة نقصية بجهله (وجهالة) لعدم علمه وقراءته ويأتى بيانه مبسوطة ولو كان كاملا فاضلا قرأ وكتب فكيف شبه صفته الناقصة بصفة النبي صلى الله عليه وسلم الكاملة (ومن جهالته) الظاهرة استشهاده وتمثيله و (احتجازه) على حسن اميته وعدم منافاتها للخوض في العلوم (بصفة النبي صلى الله تعالى عليه وسلم) وكيف تستوى اميته بامية غيره وقد اتى بعلوم لا تخصى واخبر عما سلف من احوال الامم وعما هو آت وهو في امة امية ولم يخرج من بينهم ولا يعلم من احد ولذا كان ذلك من اعظم معجزاته صلى الله عليه وسلم كما قال ابو صيرى \* كفاك بالعلم في الامي معجزة \* في الجاهلية والتأديب في الينم \*

وتقدم ما فيه فاستشهاده بذلك لجهله فهو معذور لا يكفر بقوله هذا (لكنه اذا استغفر) الله لعلمه بانه مذنب (وتاب) بئذ منه وعزمه على ان لا يعود لمثله (واعترف) بذنبه وانه مخطئ (ولجا) اى استند ورجع (الى الله) هاربا و فارا للحق (فترك) ولا يؤاخذ ولا يعاقب ويزجر (لان قوله) هذا ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم كان اميا من غير قصد تنقيص (لا ينتهي) ويصل (الى حد) العقوبة بـ (القتل وما طريقه الادب) اى ما يستحق قاعله التأديب دون القتل (فطوع) اى يتطوع (فاعله بالندم عليه) مبادرا معترفا بخطائه والتوبة والندامة (يوجب الكف عنه) وتركه من غير معاقبة له (وزلت) اى وقعت والنوازل الحوادث التي تطرأ (ايضا) كهذه (مسئلة استفتي فيها بعض قضاة الاندلس شيخنا القاضي ابا محمد بن منصور) الذي تقدمت ترجمته (في رجل تنقصه آخر بشي) اى عابه وذمه (فقال له انما تريد نقصي بذلك) الذي قلته

( وانا بشر وجميع البشر يلحقهم النقص حتى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ) فانه  
 بسر يلحقه ما يلحقهم والكمال المنزه عن النقص انما هو لله عز وجل ( فافتاه ) اى افنى  
 فى هذا القائل ( باطالة ) حبسه فى ( سجنه ) زجراله ولامثاله ( وايضا عاده ) اضافة  
 الايجاع وهو الايلام بضربه تعزيراله وادبه بمعنى تأديبه من اضافة المصدر لغاعله  
 او هو من اضافة الخاص للعام ( اذ لم يقصد ) بما قاله ( السب ) لكنه اخطاه فى استشهاده  
 كما مر ( وكان بعض فقهاء الاندلس افنى بقتله ) فخالفه ورد فتواه ❦ فصل  
 الوجه السادس ❦ من وجوه ذكر ما فيه تنقيص له صلى الله عليه وسلم ( ان يقول  
 القائل ذلك حاكيا ) له عن غيره ( وآثرا ) بمد الهمة ومثلثة مكسورة وراء مهملة اى ناقلا  
 له ( عن سواه ) من قولهم آثرت الحديث اذا رويته ونقلته ( فهذا الحاكى ) الناقل  
 ( ينظر فى صورة حكايته ) الظاهرة من سياقه ( وقرينة مقالاته ) القائمة على قصده  
 عند نقله ( ويختلف الحكم ) الذى يحكم به ( باختلاف ذلك ) باختلاف الصور  
 والقرائن ( على اربعة وجوه ) من الاحكام ( الوجوب والتدب والكرهية والتحرير )  
 وهو يدل بمقابلته بدل بعض او كل ويجوز رفعه ونصبه وهذا اجمال فصله بقوله  
 ( فان كان ) هذا الناقل ( اخبر به على وجه الشهادة ) اثباتا او نفيا ( والتعريف به ) حال  
 ( قائله ) وصفته ( والانتكار ) عليه فيما قاله ( والاعلام بقوله ) ليحكم عليه بما يقتضيه  
 ( والتفير منه ) حتى يحتجب ويطرده ( والتجريح له ) بالطعن فيه وبيان عيوبه وروى  
 التجريح بتقديم الحاء المهملة على الجيم اى التضييق والتأثير ( فهذا ) اى النقل على  
 هذه الوجوه المذكورة ( مما ينبغي امثاله ) اى الاتقياد له وقبول نقله ( ويحمد فاعله )  
 اى يعد محمودا محمودا فى فعله ( وكذلك ) حكمه ( ان حكاه فى كتاب ) الفه او ارسله  
 لغيره ( او ) حكاه ( فى مجلس ) بحضور من الناس ( على جهة الرد له ) يبين انه مخطئ  
 فيه قائل لما لا ينبغي ( والنقض على قائله ) بضاد معجمة اى الابطال لمقاله بالحجج ( او )  
 ذكره ( للفتيا بما يلزمه ) بيانه شرعا ( وهذا ) المذكور للرد والنقض والافتاء بما يلزمه  
 بيانه ( منه ما يجب ) ذكره وبيان حكمه ( ومنه ما يستحب ) بيانه ( بحسب ) بفتح السين  
 اى على قدر ( حالات الحاكى لذلك ) فيما يحكيه ( والحاكى عنه ) بحسب ما يعلم من  
 حاله وقرائن مقاله وهذا الى هنا اجمال للحالات الاربعة وهى معلومة منه وما قبل من  
 انه لا يعلم منه الوجوب صريحا وقوله حكاه فى كتاب او مجلس لا يساعده كلام واه  
 غنى عن الرد ثم فصله بقوله ( فان كان القائل ) ممن حكاه او حكى عنه وفسره بعضهم  
 بالحاكى وآخر بالمحكى عنه والاولى تعميمه لهما كما يقتضيه ما بعده ( لذلك ) القول  
 المذكور ( بمن تصدى ) اى انتصب وتقيد ( لان يؤخذ عنه العلم ) لانه من اهله الذين  
 يتلقى عنهم لكونه شيخا او مفتيا ( اورواية الحديث ) عنه لاخذنه له عن اهله ( او يقطع  
 بحكمه ) لانه حاكم مقوض اليه الحكومة ( او شهادته ) لشهرة عدالته ( او فتياه )

في الحقوق) لفقاها ته وتصدره للافتاء بحق (ووجب على سامعه) اذا سمع مقاله حكما  
 او افتاء (الاشادة بما سمعه منه) برفع ذكره والاشادة بكسر الهمزة وشين مجة ودال  
 مهملة اى الاشتهار بذكره وتسبيحه بين الناس واصل الاشادة رفع البناء ثم استعير لرفع  
 الصوت وتوسع فيه فاريد به الشهرة مطلقا فسقط ما قيل من انه ينبغي ان يقول الاعلام  
 الذي هو اعم من الاشادة (وتنفير الناس عنه) تحذرا منه (والشهادة عليه بما قاله)  
 ليحتمل او يجري عليه احكامه (ووجب على من بلغه ذلك) الذي سمعه منه (من ائمة  
 المسلمين انكاره وبيان كفره) بسبب مقاله (وفساد قوله) لبطالانه وينقل هذا ويشاع  
 (لقطع ضرره عن المسلمين) بزجره وغيره مما يستحقه (وقياما بحق سيد المرسلين)  
 للانتصار له والانتقام ممن قصر في حقه (وكذلك) يجب ما ذكر (ان كان) قائله  
 ومبلغه (ممن يعظ العامة) ويذكرهم بتصحيحه لهم (او يؤدب الصبيان) بتعليمهم  
 القرآن ونحوه (فان من هذه) الخصلة التي تتعرض بها سريره اى مما يضره في نفسه  
 فيرشح بها كلامه وكل اثناء بالذي فيه يرشح (لا يؤمن على القاء) مثل (ذلك في قلوبهم) اى  
 قلوب من ذكر من العامة او الصبيان الذين يقبلون ما يلقي اليهم لعدم معرفتهم ونقد  
 بصيرتهم فاذا كان من صدر عنه هذا حاله (فيما كد من هؤلاء الايجاب) اى ايجاب  
 انكاره واشاعة فساد (الحق النبي صلى الله عليه وسلم) على كل احد لاسيما الحكماء  
 (ولحق شريعته) التي يجب الذنب عنها وحمايتها ما يمكن (وان لم يكن القائل بهذه  
 السبيل) اى لم يكن ممن يؤخذ عنه العلم والحديث والفتوى (فالقيام بحق النبي  
 صلى الله تعالى عليه وسلم واجب) ذبا عن مقام النبوة وعظيم منزلتها (وحماية عرضة)  
 الشريف (متعين) لايتهاون فيدمس (ونصرتة) ضمه معنى حمايته فلذا قال (عن  
 الاذى) اى ما يؤذيه (حيا وميتا) اى في حال حياته وموته (مستحق) بصيغة المفعول  
 اى واجب (على كل مؤمن) فهو فرض على كل من بلغه خلافه لكن (اذا قام بهذا)  
 المذكور من الحماية والذنب عنه (من ظهر به الحق) بقدرته على اجراء حكمه فيه  
 (وفصلت به القضية) اى وقع له حكم فاصل بين الحق والباطل بقوته (وبان به الامر)  
 اى ظهر ما يستحقه واقم عليه ما يستوجبه (سقط عن الباقي) اى عن بقية الناس  
 (الفرض) الذي وجب عليهم لانه فرض كفاية لا فرض عين (وبنى الاستحباب  
 في تكثير الشهادة عليه) على من صدر عنه مثله مما لا يليق (وعضد) بسكون الضاد  
 المعجمة من عضده اذا قواه ونصره (التحذير منه) اى من قائله وقوله وهذا احد الاقوال  
 في فرض الكفاية اذا قام به البعض عن غيره وسقط عنه الوجوب هل يبقى استحبابه  
 ونده او اباحته وجوازه وهذا مبنى على انه هل يجب على الجميع ابتداء او على بعض غير  
 معين والكلام فيه مقرر في كتب اصول الفقه وليس هذا محل تفصيله (وقد اجمع

السلف) المتقدمون من علماء المحدثين (على بيان حال المتهم) بالكذب (في الحديث النبوي من رواه) (ككيف يمثل هذا) المتهم بالغرض عن مقام النبوة وتنقيصها فالاعتناء بذاته السريفة صلى الله عليه وسلم الزم منه بحديثه (وقد سئل) الشيخ (ابو محمد ابن ابي زيد) تقدمت ترجمته (عن الساهد) اي من تقبل شهادته (يسمع مثل هذا) الكلام الذي يستحق قائله ما مر (في حق الله تعالى ايسره) اي يحل له ويجوز فهو مجاز بتشبيه قوله (ان لا يؤدى شهادته) بحمل ذاسعة اي ان لا يقيم الساهد عليه عند حاكم يقضى عليه بما يستحقه (قال) ابن ابي زيد (ان رجا) اي ظن ظنا راجحا وعلما (نفاذا للحكم) اي ان يعضى الحاكم (بشهادته) عليه (فليشهد) اي يلزمه الشهادة بما سمعه (وكذلك) يلزمه الشهادة (ان علم ان الحاكم) الذي تقام عنده الشهادة (لا يرى القتل بما شهد به) اي مذهبه ان القاتل لا يستحق القتل عنده (ويرى) انه انما يستحق (الاستثابة) اي طلب التوبة منه (والادب) اي التعزير دون القتل (فليشهد ويلزمه ذلك) تأكيديا ففهم من قوله كذلك وهذا مذهب الامام مالك ومذهب غيره انه يلزمه الشهادة مطلقا وان لم يكن يدعى عليه لانه لا يلزم طلب الشهادة في حقوق الله وما ورد من النذر في حق من شهد ولم يستشهد محمول على حقوق العباد (واما الاباحة كحكاية قوله) الذي فيه سب وتحقير للانبياء عليهم الصلوة والسلام اي جوازها وحلها (اخر هذين المقصدين) من الانكار والتفجير عنه والتجريح والنقض والافتاء كما تقدم (فلا يرى) واعتقد (لها مدخلا في الباب) الذي يجب به صيانة مقام النبوة (فليس التفكه) اي التحدث على طريق التلهي به واجراء المصاحبة مستعار من تناول الفاكهة ولا يأباه وروده بمعنى التبع والتقدم وان سلم عدم ثبوته بهذا المعنى فلا وجه لما قيل انه ينبغي ان يقول الفكاهة بالضم لا بالقح كما في المصباح (يعرض النبي صلى الله عليه وسلم) والعرض ما ينبغي صيافته من كل احد (والتمضمض) اي اجراؤه على فمه ولسانه مستعار من تمضمض بالماء اذا غسل به داخل فمه فشبه الكلام بالماء وادارته في فمه بالمضمضة وهو احسن من قول العرب تمضمضت عنه بالنعاس كما في الاساس (بسوء ذكره) اي بما فيه سوء (لاحد) متعلق بمقدراى جارا لاحد لانه يجب تعظيمه واحترام مقامه جاء الله عن كل سوء (لاذاكرا) له بلفظ (ولا ارا) اي ناقلا وراويا له عن غيره (لغير غرض شرعي) كالرد والتفجير ونحوه مما تقدم (بمباح) وحائره وهو متعلق بذاكر والخبر لاحد او هو خبر والباء زائدة لتأكيد انني وهذا اولي (واما) ذكره (الاعراض المتقدم) من الشهادة عليه عند الحاكم والانكار ونحوه مما تقدم بيانه (فتردد) اي دائر ومنقسم (بين) امرين (الايجاب) اي كونه واجبا عليه (والاستحباب) اي كونه مستحبا لعدم قصد قائله اقيام غيره به ودخل فيه الكراهة لانها تعلم من الاباحة بالطريق الاولى فلا يتوهم انه لم يستوف الاقسام الاربعة التي ذكرها ثم استدلل

على ما ذكره فقال (وقد حكى الله تعالى مقالات المفسرين) الذين كذبوا (عليه وعلى  
 رسله في كتابه) الكريم في مواطن كثيرة (على وجه الانكار لقولهم) الذي اختلقوه  
 (و) على وجه (التكذيب من كفرهم) منه ومن مثله (و) على وجه (الوعيد  
 عليه) بعقابهم في الدارين (و) على وجه (الرد عليهم) بإبطاله ونقضه (بما  
 تلاه) أي ذكره (سبحانه) بتزيها ولا ينفى موقعه هنا (علينا في محكم كتابه) أي كتابه  
 المحكم الذي لا يقبل التغير والتحريف وذكره هنا لانه لا يقبل النسخ كالقصص  
 (وكذلك) أي كما وقع في القرآن (وقع من أمثاله) وفي نسخة في أمثاله (في أحاديث  
 النبي صلى الله تعالى عليه وسلم الصحيحة) أسنادا وثنا (على الوجوه المتقدمة)  
 من الانكار والتحذير ونحوه أو الوجوب واخواته (واجمع السلف والخلف من أئمة  
 الهدى) الذين هدوا واهتدوا (على حكايات مقالات الكفرة والمحدثين)  
 المائلين عن الحق من الرتادة والمنافقين (في كتبهم) أي كتب الأئمة التي  
 صنفوها (ومجالسهم) أي مجالس وعظهم ومجادلتهم (ليبينوها) حتى يعلموا  
 ما فيها من الفساد فيمتنبوها (وينقضوا) أي يبطلوا (شبهها) جمع شبهة  
 ويردوها (عليهم وإن كان ورد) أي نقل ما يخالفه (ل) لآمام (أحد بن حنبل أيضا)  
 أي كما قبل عن غيره (انكار لبعض هذا) أي انكار حكاية هذا المذكور عن الكفرة  
 وأمثالهم مطلقا مما أجازة غيره (على الجارية ابن أسيد) وهو موقوف بالحاسي صاحب  
 التأليف المشهورة وقد قلنا ترجمته (فقه - صنع) الإمام (أحمد مثله) أي ذكر مثل  
 ما صنع الحاسي من ذكر مقالات هؤلاء في كتاب الرماية له (في رده) أي الإمام أحمد (على  
 الجهمية) وهو الجهم بن صفوان وأصحابه من المبتدعة وأصحاب المذاهب الباطلة  
 والعقائد الفاسدة وجههم هذا هلك في آخر عصر التابعين قال الذهبي في الميزان  
 ما علمته روى شيئا لكنه زرع شر أعظميا وجههم يلقب بابي محرز وهو سمرقندي وكان  
 جبريا يرى أن الإنسان لا يقدر على شيء ولا استطاعة له ولا اختيار وأفعاله يخلقها فيه  
 وتنسب إليه مجازا ويقول أن الجنة والنار يفتيان (و) على (القائلين بالخلق) وفي  
 نسخة بأن القرآن مخلوق من المعتزلة وفي كثير من النسخ وبالخواص وذكر فيها التلصص  
 احتمالات منها مخلوقة القرآن ومنها أن يراد أن الخلق قدم وهو قول الفلاسفة  
 والظاهر أن المراد خلق أفعال العباد من غير كسب وهو الجبر (و) ما ذكره الحاسي  
 في (هذه الوجوه السائغة) بسين مهملة وغين معجمة أي الجارية (الحكاية عنها)  
 هو مرفوع فاعل السائغة كقالات الكفرة ولا وجه لانكار هذه الحكاية (وأما ذكرها)  
 أي الأقوال السائغة (على غير هذا) الوجه من الرد والإبطال ونحوه مما مر (من حكاية  
 سبه) صلى الله تعالى عليه وسلم ممن وقع منه (والإزرام) أي الإحتقار (بمصد العلي)  
 ومقامه رفيع (على وجه الحكايات) أي القصص التي يقصها عوام الناس (والاسمار)



اى اتلهى بها جمع سمر وهو الحديث ليلا للنادمة والمحاورة واصله ظل القمر لانهم  
 كانوا يتحدثون به وجوز بعضهم كسر همزة مصدر الاله يقال سمر وسمر بمعنى  
 (والطرف) بلاء وراء مهملتين وفاء بوزن غرف جمع طرفه وهى الامر المستظرف اى  
 المستحسن المستجاد وهو حقيقة فى الكلام مجاز فى غيره كالمال المستفاد لم يسق مثله  
 وقيل انه يفتحين بمعنى طلاقة اللسان وهو تحريف (واحاديث الناس) جمع احادوة  
 وهو ما تحدث على طريقى ويكون جمع حديث على خلاف القياس والمناسب هذه الاول  
 (وقد لانهم فى الغف والسمن) اى فى المعتد به وغيره واصل الغف بفتح الغين المجه  
 وتشديد المثثة معناه المهزول ضد السمين فاستعير لما ذكره فى كلام ابن عباس  
 رضى الله تعالى عنهما غثك خير من سمين غيرك قاله لابنه حين قال له اذهب لابن  
 عمك عبد الملك وهو الكلام الجامع لاختلاف الدلالات حسنا وقبحا اذ الغف الهزيل  
 ككاسر (ومضاحك المجان) جمع ما جن وهو الذى يعتاد الهزل والسخرية من  
 غير مبالاة واصل المجون فلغز الوجه ومضاحك جمع مضحكة وهو ما يضحك منه  
 (ونوادر السخفاء) جمع نادرة اوناذر وهو الامر المستغرب لقلة وقوعه والسخفاء بفتح  
 ميمه وفاء جمع سخيف وهو الرقيق العقل والدين (والخوض فى قيل وقال)  
 وفسره بقوله (وما لا يعنى) بفتح اوله اى ما لا يهيم ويعتني به وفى الحديث من حسن  
 اسلام المرء تركه ما لا يعنيه قال فى النهاية فى الحديث نهى عن قيل وقال اى عما يتحدث  
 به فيقال قال كذا وقيل كذا منقولان من فطين ماضيين فيمكن على انه فعل مع الضمير  
 ويعرب فتدخل عليه الالف واللام ومعناه كثرة الحديث بما لا يعنى وقيل قال الابتداء  
 وقيل الجواب والمعنى ما لا يعلم ولا حقيقة له وقيل هما مصدران يقال قال قولاً وقبلاً  
 بمعنى فهما اسمان ووفيه كلام فى المطالع فيحوز فتحها وجرهما متونين والخوض  
 اصله دخول الماء فاستعير بمعنى مطلق الدخول (فكل هذا) المحكى من السب  
 وما بعده (ممنوع) غير جائز شرعاً (وبعضه استد فى المنع والعقوبة من بعض)  
 باعتبار شدة قباحته تفاوت مقاماته (فاكان من قاله الحاكي له) عن غيره (على غير  
 قصد) به للسب (و) غير (معرفة بمقدار ما حكاها) فى قباحته شديدة واشددة  
 (ولم يكن عادته) حكايته وانما وقع منه نادراً (ولم يكن الكلام الذى حكاها من البساعة)  
 بلاء موحدة اى القبح (حين هو) حيث هنا مضافة للجملة خبر محذوف اى هو  
 كرهه ومستقيم وحبب ظرف مكان ولا يضاف الى الجملة من ظروف المكان غيره  
 او يكون فى مقام لا يقتضى بساعته للعلم بانه لم يقصد به ازراء وان كان ظاهره كذلك  
 (ولم يظهر على حاكيه استحيائه) وانما ذكر لانكاره والتفريع عنه (واستصوابه) اى  
 صوابه صواباً يعتقد فاذا كان كذلك (زجر) ووجح حاكيه (عن ذلك) اى حكايته له  
 (ونهى عن العود اليه) وان لا يلفظ به مرة اخرى صونا لمقام النبوة (وان قوم)

مشدد الوأومني للعجهول أي ارشد للاستقامة فبالحكيه (بعض الادب) أي بتعزير  
 خفيف يليق به غير الزجر (فهو مستوجب) أي مستحق (له) أي للتأديب لتكلمه بما  
 لا يليق بمنصب النبوة وان كان حاكماً غيره (وان كان لفظه من الشاعرة حيث هو  
 كان الادب اشد وقد حكى ان رجلاً سأل مالكاً رحمه الله تعالى (عن يقول القرآن  
 مخلوق) وهو معنى الالفاظ المنلوثة عند الاشعري كذلك لكنه يوهم انه من الاختلاق  
 بمعنى الافتراء (فقال الامام مالك قاله كافر فاقتلوه) وقد نهي عن هذا السلف لان ظاهره  
 انه ليس بكلام الله فقيه تعريض كذب النبي صلى الله عليه وسلم والكلام في هذه  
 المسئلة لله متهمة غني عن البيان ويأتي الكلام عليه ايضاً في الباب الثالث عند ذكر المص  
 لكلام مالك جازم به (فقال) ذلك القائل (اتما حكيته عن غيري) وحاكي الكفر ليس  
 يكافر (فقال مالك اما سمعناه منك) فانت مثلبس بالحكاية لما لا يليق بمجتعل انك  
 تظهر به سريرة لك (وهذا) المذكور من مالك رحمه الله تعالى (على طريق الزجر  
 والتغليظ) أي التشديد في الانكار عليه (بدليل انه لم ينفذ) بالهجة (قتله) أي لم يحكم به  
 حكماً قطعياً فان المذهب انه لا يقتل مثله وانما يقتل من انكر امر معلوماً من الدين بالضرورة  
 وما روى من حديث من قال القرآن مخلوق فهو كافر لم يثبت مع انه لو ثبت فهو  
 مأول جندهم (وان اتهم هذا الحساكي فيما يحكا به اختلقه) أي اخترعه  
 ولم يقله غيره فيحكي عنه وهو يعتقد (ونسيه الى غيرهم) بحكاية عنه خوفاً من التواخذه  
 به (او كانت تلك عادة له) بان يكثر من ذكره ويختم انه حاك له (او ظهر) حال نقله  
 (استحسنه لذلك) وانه لا محذور فيه (او كان مولعاً به) بفتح اللام اسم مفعول الولع  
 بالشئ الاكثر منه مع اظهار الميل له وانه يحبه (والاستخفاف له) أي عده هيناً عنده لا  
 محذور فيه (او التحفظ) أي حفظه كثيراً (لمثله) مما هو قبيح كرهه (او طلبه) ممن يعرفه  
 حرصاً عليه (و) كثرة (رواية اشعار بهجوه صلى الله عليه وسلم) الذي هجاه به المشركون  
 مما ذكره اهل السير (وسه) المقول عن المشركين (فحكم هذا) الحاك (حكم الساب)  
 من غير حكاية له (نفسه) لاحكم الحاك وحكمه انه (بو) اخذ بقوله (مما يستحقه الساب  
 ولا تنفعه نسبه) لقوله ما جكاه (فيما در بقتله) كالساب قال ابن حجر وما ذكره من المبادرة  
 بقتله أي ان لم يلبس (ويجمل الى الهاوية) أي يجعل بدخوله النار والهاوية من اسماء جهنم  
 ويقال هوت امه في الداء بالهلاك (و) قوله (امه) فيها اقوال فقبل معناه ما واه لانها  
 كالام التي يأوي اليها اوريا سها لانها ام ذميمة وهمية مضمومة وتكسر وهونائب الفاعل  
 مرفوع او مجرور يدل من الهاوية (وقد قال ابو عبيد القاسم بن سلام) بتشديد اللام وقد  
 تقدمت ترجمته (من حفظ شطر بيت) أي نصيفه (مما هجي به النبي صلى الله عليه وسلم  
 فهو كافر) أي هجوه بكفر الضمير راجع لما علم من هجي او كفر بمعنى كافر مبالغة وما  
 ذكره من الكفر ظاهر عند الرضي بذلك او استحسنه لان قصده غير ذلك قاله ابن حجر

(وقد ذكر بعض من الف في الاجاع) اي الف مؤلفا جمع فيه ما وقع عليه الاجاع من المجتهدين وائمة الدين (اجاع المسلمين على تحريم رواية ما هجى به النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وكتبته وقراءته) وحده او مع غيره (وتركه متى وجد) معطوف على رواية اي تحريم ان لا تمحى فيترك (دور محو) اي ازالته مما كتب بمحو ونحوه كاحراقه وما ذكر من الاجاع محله في روايته لغير غرض مسوغ لذلك (ورحم الله اسلافنا المتقين المتحرزين) اي الذين يحذرون مثله خوفا منه فهم صاثون (لدينهم) اي يحفظونه (فقد اسقطوا من احاديث المغازي والسير ما كان هذا سبيله) اي الاسعار التي وردت على هذا الطريق في متضمنة لهجوه كافي سيرة بن اسحق وغيره من المتقدمين (وتركوا روايته) صوتا لاستتھم من الطلق بمثله وكتبته (الا شيلة ذكر وهما سيرة) اي قليلة (وغير مستبعدة) اي لا يوجب فيها ولا سب ولا هين المقلد كافي سيرة بن هشام وفي نسخة مستبعدة بتون بعد الشين بالمججمة في على نحو الوجوه بالاول) اي ذكرت حتى يتفروغ من قائلها كما تقدم اولا (ليروا نعمة الله تعالى) بضم نداء التحية والراء اي ليظهروا بما ذكر معها انتقام الله (من قائلها) كاصحاب القلب وغيرهم (واخذه) اي اخذ الله بهلاكه (المعترى عليه) كما في هجائه (بذنبه) وهو هجوه وذكره بما لا يليق قال بعض المتأخرين فخرج من كلامه ان ذكر الاحوال المدخولة حكاية كانت واسنشهدا غير ممتنع اذا اقترن بالذكر قصد جيل كائن في التحقيق في الاستشهاد والرد وتبيين ماله عز وجل في ذلك من الحكمة في الحكاية الشهية (وهذا ابو حبيب القاسم بن سلام) جعله كالحاضر لشهرة كنيته فاشار اليه بقوله (قد تحرى) بالهاء المهملة اي ثبت (فما اضطر الى الاستشهاد به) اي التجأ اليه للضرورة المقتضية لذكره لتوقف امر عليه فيما يقصده (من اهاجى) جمع اهاجية وهو ما هجى به من القصائد (اسعار العرب في كتيبه) التي الفها والمراد غير هجوا النبي صلى الله تعالى عليه وسلم (فكني عن اسم المهجوه) لبس المراديا بكتابة هنام مصطلح اهل المعاني ولا التورية عنه كما توهم بل عادتهم كما في شعر المتنبي وغيره انه يعبر عن عتبه مثلا بفعله الذي هو ميراثه انصريفي وهو كثير في الشعر يعرف من له المام بالادب فالكتابة بمعناها اللغوي وقد ذكره الرضي في باب الضمائر فل هذا قال (يوزن اسمه) كقول المتنبي

\* كأن فعلة لم تملى مواكبها \* ديار بكر ولم تخلع ولم تهب \*

اراد بفعلة خواة (استبراء لدينه) اي طلبا لان يكون دينه بريئا من تنقيص احد والخوض في عرضه باتعين (وتحفظا) اي حفظا وصيانة لنفسه (من المشاركة في ذم احد) ممن هجا (بروايته) لما هجا به (اونشره) اي اشاعة ذكره وهذا في حق آحاد الناس (فكيف بما يتطرق الى عرض سيد البشر) المبرأ من دنس النقايس

صلى الله تعالى عليه وسلم وشرف وكرم وهذا كما يقال سبك من غك والحاكي احد  
 الساتمين \* فصل الوجه السابع ان يذ كر ما يجوز على النبي صلى الله تعالى  
 عليه وسلم \* بما لبس فيه تفصيله (او) ما (يختلف في جوازه عليه) من بعض  
 العوارض البشرية كما قال (وهو ما يطرأ) اى يحدث عروضة له (من الامور البشرية  
 به ويمكن اضافته) اى وصفه ونسبته (اليه) على وجه يليق به وفي نسخة  
 اضافتها (او يذ كر ما امتحن به) اى ابتلى به من امور الدنيا زيادة لاجره (وصبر  
 في ذات الله) اى لاجل الله ابتغاء لرضاه لا مجزامه ولا لغرض آخر هذا معنى هذا اللفظ  
 والمراد به هنا وتحقيقه ان ذات في اصل وضعه مؤنث ذو معنى صاحب ثم توسع فصحاء  
 العرب فيه قديما فاستعملوه بمعنى الجهة والجانب الذى يقصد ويتوجه اليه كانه  
 صاحب القصد لتعلقه به ثم شاع في كل ما يتعلق بشئ ما (ومنه الحديث الوارد  
 في حق ابراهيم الخليل المتقدم لم يكذب ابراهيم الا ثلاث كذبات في ذات الله اى فيما  
 يتعلق بالرب جل وعلا ولاجله فجاءها من هنا معنى التعليل) ومنه قول حبيب  
 رضى الله تعالى عنه الذى رواه البخارى في صحيحه وغيره رجهم الله تعالى  
 \* ولست ابالي حين اقتل مسلما \* على اى شق كان لله مصرعى \*  
 \* وذلك في ذات الاله وان يشأ \* يبارك على اوصال شلومزعى \*  
 كذا حققه ابن السيد وغيره من ائمة اللغة وهو المول عليه (واما استعماله في النفس  
 والحقيقة فلم يصح عن العرب ولذا قيل انه غير صحيح واطلاقه على الله مع انه  
 مؤنث غير جائز وقولهم في النسبة اليه ذاتى لحن كقولهم صفاتى وهو من اصطلاح  
 المتكلمين وغلطهم) وقول ثعلب في قوله تعالى ذات ينيكم معناه عند الكوفيين حالة  
 ينيكم وقال الزجاج حقيقة وصلكم لادليل فيه لما استعمله المتكلمون فلا يصلح للرد  
 على من خطبأهم فيه كما توهم وتفسيره به هنا غير مستقيم ومن فسر به بطاعة الله  
 واتقياده لما يريد لم يبعد عن الصواب (على شدة من مقاساة اعدائه) اى صبر على  
 شدائد قاسية من اعداء الدين (واذا هم له) اى شدة اذيتهم له صلى الله تعالى عليه  
 وسلم (ومعرفة ابتداء حاله) حين بعث ودعا الناس الى الله (وسيرته وما لقيه من بؤس  
 زمانه) اى شدائده (ومر عليه من معاناة) اى عناء وتعبه في (معبشته) او معاناته بمعنى  
 ملاسته ومباشرة والمعيشة ما يعاش به يعنى تحمله وصبره على لاوائها وضيقها  
 (كل ذلك) اى فيذكر هذا (على طريق الرواية ومذاكرة العلم) ليقضى به ويعلم  
 شرف نفسه (ومعرفة ما) اى امر (صحت عنه العصمة للانباء) لحفظ الله لهم عن  
 كل سوء وتبرئتهم من كل نقص والعصمة تقدم انها خلق ما يمنعه عن المعصية باختياره  
 لا بالجلالة ولذا قال المتأيدى انها لا تزيل المحنة اى الابتلاء فانها بمجرد لطف من الله  
 كما فصل في علم الكلام (وما يجوز عليهم) فيذكر لمعرفته لا للآراء به عليهم (وهذا)

المذكور ها (خارج عن هذه القنون الستة) التي ذكرت قبله والقن بمعنى النوع  
 (اذ ليس فيه غص ولا نقص) تفسير للغص بغين معجمة وميم ساكنة وصاد مهملة  
 اى شين وعيب (ولا ارزاء ولا استخفاف) اى اهاية وتحقير (لا فى ظاهر اللفظ) الذى  
 قاله (ولا فى مقصد اللفظ) به على الوجه الذى بينه (لكن يجب ان يكون الكلام  
 فيه) اى فى ذكر ما قاساه صلى الله تعالى عليه وسلم من السدة والبؤس فى ابتداء امره  
 (مع اهل العلم) الى اسخين فيه بحيث لا تزل لهم الشبه (وفهماء طلبة الدين) برتبة علماء  
 جمع فهم اوفهم اى شديد الفهم الذى يعرف حكمة ذلك وانه لاضير عليهم لعلمهم  
 بمقاصد الدين القويم (ممن يفهم مقاصده) بما قصد منه من الحكم (ويحقق  
 فوائده) اى يتحققها لانه على بصيرة فى مقامات الانبياء وجلالة قدرهم (ويجنب  
 بناء المفعول اى يبعده ويقصيه عن ذكر (ذلك) الذى ذكر من احوال الانبياء  
 عليهم الصلوة والسلام (من عساه لا يفهمه) الفهم عسى لاسلب عاده فهمه ومن موصولة  
 (او يخشى به) اى يذكره له (معتقده) بوقوعه فيما لا يرضى فى حق رسل الله عليهم  
 السلام قال ابن جرير وما افقضا كلامه من حرمة ذكر ما من العوام ظاهر ان ظن بقويته  
 حالهم تولد فتنة لهم منه او استخفاف او نحوهما والا فالذى ينبغي الكراهة هو وضعه بقوله  
 (فقد كره بعض السلف تعليم النساء سورة يوسف لما انطوت) اى اشتملت (عليه  
 من تلك القصص) جمع قصة اى ما فيها من ذكر شغف النساء بالصور الجميلة  
 ومرادتهن والتحيل منهن للمواصلة لمن يحب (لضعف معرفتهن) بالامور وما  
 يترتب عليها (ونقص عقولهن وادراكهن) اى وصولهن للمدركات وقد ورد  
 فى الحديث انهن ناقصات عقل ودين ثم بين جواز ذكره لغير العوام فقال (فقد قال  
 صلى الله تعالى عليه وسلم) فى حديث صحيح سبأى (مخبرا عن نفسه) جال من فاعل  
 قال (باستيجاره) اى ايجاره نفسه لقريس فى صغره (رعاية الغنم) اى اخذها لتسرح  
 فى المرعى (فى ابتداء حاله) اى صغرسنه (وقال) صلى الله عليه وسلم فى حديث رواه  
 السجستان (ما من نبي الا وقدر على الغنم) فذكر هذا الاصحابه العارفين بنور الايمان الحكم فيما  
 ذكروا علمهم بمقدرة تشرفه دليل لما قدمه وبقية الحديث فقال له اصحابه وانت يا رسول الله  
 فقال نعم كنت ارباعا على قرار يطلا اهل مكة وقرار يط جمع قيراط جزء من الدراهم  
 وقيل اسم مكان وتقدم ما فى ذلك وتفصيله فى شروح الصحيحين (واخبر الله) فى  
 القرآن (بذلك) اى رعى الانبياء عليهم الصلوة والسلام للغنم (عن موسى عليه  
 الصلوة والسلام) فى رعيه لسعيب عليه الصلوة والسلام فى قوله انى اريد اى انكحك  
 احدى ابنتي هاتين الآية وقصد مفصلة فى كتب التفسير (وهذا لاغراضه فيه)  
 اى فيما ذكر من الرعاية للغنم وهى مججمات مفتوجات بمعنى النقص وهو مستعار

من غرض البصر وكفه مطرقا فكنى به عباد كرامته انما يكون الاستي منه صاحبه (جمله واحدة) اى ليس فى شئ منه اصلا غضاضة (لمن ذكره على وجهه) من مذاكرة اهل العلم لما مر (لتخلاف من قصد به الغضاضة والحقير) هو عطف تفسير (بل كانت) رعاية الغنم (عادة جميع العرب) حتى اولاد اشرافهم وقد نسا صلى الله تعالى عليه وسلم بينهم غير مخالف لاحوالهم المباحة تواضعا منه وتاسيا باخلاقهم فيما لا يضير ثم استشعر سؤلا مقدرا كانه قبل ما حكمة وقوع ذلك وتقدير الله له فاجاب (نعم فى ذلك للانبياء حكمة بالغة) عظيمة قوية ظاهرة فنعم جواب السؤال المقدر وكثيرا ما تفحصه العرب لتأكيد الكلام فى ابتدائه كقول حيدر \* ليس الله يجمع ام عمرو \* واياك وذاك بنا تدانى \*  
\* نعم وارى الهلال كما تراه \* ويعلوها النهار كما علانى \*

والبلوغ الوصول الى اقصى الامر ومنتهاه وقوله تعالى ام لكم ايمان علينا بالغة اى فى غاية التوكيد قاله الراغب فكانها بلغت غاية الصواب ومنتهاه (وتدرى الله تعالى لهم الى كرامته) اى اكرامهم بالنبوة والرسالة وهو وما بعده تفصيل للحكمة واذا عطفه كانه يغايرها (وتدريب) بميلتين اى تعويده فيكون له دربة وخبرة (برعايتها لسياسة امهم) اى ضبط امورهم وحفظها (من خليفته) فبسوس الامم كاييسوس الغنم (بما سبق لهم) اى للاولياء عليهم الصلوة والسلام (من الكرامة) باصطفاؤهم للرسالة (فى الازل ومتقدم العلم) اى علم الله تعالى فانه اعلم بمن يحتجبه كما فى الآية الله اعلم حيث يجعل رسالته قال ابن حجر رحمه الله تعالى فى شرح البخارى حصل لهم عليهم الصلوة والسلام التمرن برعايتها على ما يكلف به من القيام بامر الامة والشفقة عليهم كما يصبر الراعى على سوق غنمه وجمعها اذا تفرقت وحفظها عن سعي وذئب وسارق وسوقها لما فيه نفعها فى مرعاة وتفرد بامورها منقطعاعن الناس غير مشارك فى امره ولا متواني فيقيس امور الناس بعدا رسالة على هذا المتوال ولذا قال كلكم راع ومسؤل عن رعيته مع ما فيه تواضعه وكسبه فهذا مثل فعلى ضر به له (وكذلك) اى مثل ما ذكر الله تعالى عن موسى الرعاية من غير تنقيص فيه (قد ذكر الله عز وجل) اى كونه تربي بغير ابوين صغيرا ومرت حكمته (وعيلته) اى كونه فى القيام على اهله وعائلته فى قلة معبسة قال تعالى الم يجدر بك بتما فاوى الية (على طريق المنة عليه) اى تعداد النعمة عليه لا تحقير الله صلى الله عليه وسلم (والتعريف) للناس (بكرامة له) اى باكرامه وتشريفه واليقيم فى اصله بمعنى الاتفراد وهو فى الآدمى من لا اب له وفى الحيوان من لا ام له وفى الطير من لا ام ولا اب له كما مر ووجهه ظاهر ومر ان اب النبي صلى الله تعالى عليه وسلم مات وهو جنين او فى المهد وان امه ماتت وهو ابن ثمان وقيل اليقيم بمعنى منفرد لا نظير له كالدرة اليتمية والعائل الذى لا مال له



يقال عال يعيل عيلة اذا افتقر قال احيحة \* فايدري الفقير متى خناه \* وما يدري  
الغني متى يعيل \* اي يفتقر والعيلة الفقر (فذكر الذاكر لها) اي لما امر من احوال نبينا  
وكذلك الانبياء عليهم الصلوة والسلام الجائزة عليهم (على وجه) وطريق  
(تعريف حاله) في ابتداء امره (والخير عن مبدائه) بالذاكرة به للعلماء (والتعجب  
من منح الله تعالى) جمع منحة وهي العطية (قبله) بكسر وقح اي عليه وفي جانبه  
(وعظيم منته عنده) مما افاضه عليه بعدما كان عليه (ليس فيه) على هذا الوجه  
(غضاضة) نقص من مقامه وتنقيص له واهانة لعدم قصده لذلك (بل فيه دلالة  
على نبوته وصحة دعوته) لما اكرمه الله به بعد عدمه وكسبه له (اذا ظهره الله تعالى)  
فقواه ونسب ذكره (بعد هذا) الذي كان عليه في ابتداء امره (على صنياعه  
العرب) جمع صنيدي وهو السيد النبوي في قومه الجامع بين الشجاعة والنجاسة  
والجود الغالب لمن عاداه ومارضه (ومن تاواه) اي ملأه واسعه الهن من التواء وهو  
التيه وضيق (من ظهوره في الدنيا) اي بطريق التدرج حتى اظهره الله بهم  
(والتواضع) اي تواضعه على عباده وقبح ديارهم ومن عليهم كما وقع له صلى الله  
تعالى عليه وسلم في فتح مكة وهو متعلق بقوله اظهره الله (وعنى) اي زاد واشهر  
(امره) اي شان نبوته (حتى قهرهم) واذلهم فانقادوا خاضعين له (ويمكن) اي  
وصل (من ملك بمقاليدهم) جمع مقاد بكسر الميم وهو المفتاح وتملكها كناية عن  
حيازة مما لكبهم والتصرف فيها كما يريد (واستباحة مما لك كثير من الامم غيرهم)  
اي غير العرب كالروم والعجم جمع مملكة وهي الاقاليم المملوكة اي جعلها مباحة  
مفوضة له صلى الله تعالى عليه وسلم ولاصحابه جميع ما فيها (بإظهار الله تعالى له)  
واعلاء كلمته ودينه (وتأييده) وتقويته (بنصره) وما النصر الا من عند الله تعالى  
(وبالمؤمنين) الذين اتبعوه وجاهدوا في سبيله (والف بين قلوبهم) بحجة بعضهم  
لبعض وزوال ما كان بينهم في الجاهلية من التباغض والعصية ولايقدر على تأليف  
القلوب غير الله كما قال تعالى واذكروا نعمة الله عليكم اذ كنتم اعداء فالف بين قلوبكم  
(وامداده) اي ارساله مددا يوم يدرو غيره (بالملائكة المسومين) اي الذين لهم سمة  
وعلامه غيرهم هن غيرهم وذلك كان بعمائم صفر مخرجة بين اكافهم وفي نواصي خيلهم  
ما اذنا بها صوفا ايض وهو بكسر الواو وفتحها لان لهم سمة وقد سونوا خيولهم بعمائم  
وغیره (ولو كان صلى الله تعالى عليه وسلم ابن ملك) بكسر اللام اي سلطان (او ذا  
اشباع) اي صاحب جنود واتباع جمع شيعه وهي الفرقة العظيمة من الناس  
(متقدمين) على زمن ظهوره بان كانوا اتباعه من ابيه وجدته (لحسب) اي طس (كثير  
من الجهال) ومن لا بصيرة لهم (ان ذلك) اي ملك ابيه واشياعه (سبب ظهوره)  
على غيره (ومقتضى) اسم فاعل اي موجب (علوه) في شأنه وقدره كغيره (ولهذا)

اي لاجل ما ذكر من انه لو كان كذلك ظن الجهلة فيه ما تقدم (قال هرقل) ملك  
 الروم لما سأل عنه لما بلغه خبره وهو بكسر اوله وفتح ثانيه وسكون ثالثه كد مشق  
 ويجوز اسكان ثانيه وكسر ثالثه كخندف والاول اظهر هو المشهور والثاني حكاه  
 الجوهري وغيره ولقبه قبصر وهو اول من ضرب الدنانير وملك الروم احدى وثلاثين  
 سنة وفي ملكه توفي النبي صلى الله تعالى عليه وسلم (حين سأل ابا سفيان) رضى الله  
 تعالى عنه ومراة بتثنية السين يكنى ابا حنظلة وان اسمه صخر بالمهملة ثم المجمة ابن  
 حرب بالمهملة المفتوحة والراء الساكنة ثم الموحدة ابن امية ولد قبل الفيل  
 بعشرين سنين واسم ايلة الفتح وشهد الطائف وحنينا وفقت احدى عينيه في الاولى  
 والاخرى يوم اليرموك وتوفي بالمدينة سنة احدى او اربع وثلاثين وهو ابن ثمان  
 وثمانين سنة وصلى عليه عثمان رضى الله عنهما (عنه) صلى الله تعالى عليه وسلم  
 يايليا وقال له (هل) كان (في آية من ملك) بمن الجارة الملك بكسر اللام صفة مشبهة  
 في الاصل او من موصولة وملك ماض بفتحها صلتها (تم قال) هرقل له بعد جوابه  
 (ولو كان في آية ملك قلنا رجل يطلب) بظهوره وعلوه (ملك ابيه) كعادة ابناء  
 الملوك وقال ابيه دون آية ليكون اعذر في طلب الملك او المراد بالاب ما هو اعم من  
 حقيقته ومجازة والحديث في الصحيحين وهو مشهور (واذ اليتم) بضم اوله وسكون  
 ثانيه وتقدم تفسيره (من صفته صلى الله تعالى عليه وسلم في الكتب المتقدمة)  
 كالنورية والانجيل (واخبار الامم السالفة) المتقدمة التي تلقوها عن انبيائهم كما  
 في قصة تبع (وكذا) وصفه باليتم (وقع ذكره) بهذه الصفة (في كتاب ارميا) ابن  
 حلقيا نبي الله وكان له صحف الهية وهو من بني اسرائيل ذكره مفصل في التواريخ  
 وهو بفتح الهمزة وجوز كسرهما وسكون الراء المهملة ومثناة تحتية والفاء مقصورة  
 كذا في الحواشي وفي مرآة الزمان ان ارميا بضم الهمزة كما قرأته على شيخني ابي منصور  
 اللغوي يعني الحوالبى وقال ان ارميا كان من ابناء الملوك وانه اوحى اليه فلما ائذرقومه  
 حبسوه فسلط الله تعالى عليهم بخت نصر وساق قصة طويلة له (وبهذا)  
 اى اليتم (وصفه ابن ذى وزن) ملك اليمن ويزن ممنوع من الصرف وفيه كلام  
 ثلصاغانى في الذيل والصلة (لعبد المطلب) جده حين ذهب اليه مع اشراف  
 قريش ليهنوه باخذ ملكه من الحيشة فاخلى به وبشره بقدم نبي عظيم وانه لا اب  
 له وانما يكفله جده وعمه وقد تقدم طرف من قصته معه واكرامه له (و) كذا وصفه  
 (ببحيرا) الراهب (لابى طالب) حين ذهب معه للشام كما تقدم وفي كلامه يموت ابوه  
 وامه ويكفله جده وببحيرا بفتح الموحدة وكسر الحاء المهملة ويمد ويقصر ويقال  
 ببحير بلا الف وفي خبره ان الراهب سأل عنه لما رأى السحاب تطله فقال له انه ابني  
 فقال انه لا ينبغي ان يكون له اب كما نجده في كتبنا فاخبره بموت ابيه فصدقته (وكذلك)

اى كوصفه بايتم وصفه (اذا وصف بانه اى) لا يقرأ ولا يكتب (كما وصفه الله تعالى به) في قوته فامتوا بالله ورسوله النبي الامى الابد (فهو مدحة له وفضيلة ثابتة فيه) لما سياتى (وقا عدة معجزته) اى منبته ومقوية كالاساس للبنيات (ذمعجزته العظمى) الفأفة لسائر المعجزات (من القرآن العظيم) وانجزه (انماهى متعلقة بطريق المعارف والعلوم) التى وصلت اليه مما لم يتفق ولا يمكن لغيره (مع ما منح) اى اعطى (صلى الله وسلم عليه وسلم وفضل به) على سائر الخلق (من ذلك) اى من علومه ومعارفه التى لا تقص الاصل اليها عقول البشر (كما قد مناه في القسم الاول ووجود مثل ذلك من رجل لم يقرأ) الخط (ولم يكتب) في عمره حرفاً (ولم يدرس) اى لم يقارن احداً يدرس عنده ما يتعلمه من الافواه (وللقن) اى لم يلق عليه احد شيئاً منه (مقتضى العجب) اى موجب له (ومتتهى العبر) اى فاية ما فيه عبرة لمن يقف عليه (ومعجزة البشر) التى اعجزتهم عن مثله واذا كان كذلك (وليس في ذلك) اى كونه امياً (نقيصة) له صلى الله تعالى عليه وسلم بل فيه من الشرف والفخر ما يعجز عنه الوصف (والمطلوب) المقصود (من) تعلم (الكتابة والقراءة المعرفة) بما يحتاج اليه من العلوم والمعارف فلبست مقصودة لذاتها (وانماهى) اى القراءة والكتابة (آية لها وواسطة موصلة اليها غير مرادة في نفسها) اذ لا فائدة لها في نفسها (فاذا حصلت الفكرة والمطلوب) بالذات والفكرة فاكهة الاشجار تجوز بها عن كل فائدة مرتبة على امر من الامور (استغنى عن الوساطة والسبب) الذى لا يراد لاجلها فهي فيه كمال وفضيلة (والامية في غيره) ممن لم يصل الى العلوم (نقيصة) معيبة فيه (لانها) حيثئذ (سبب الجهالة) بالعلوم والمعارف (وعنوان) اى دليل ظاهري على (الغباوة) بغين معجمة وموحدة وهى عدم الفطنة والذكاء كالبلادة والجملة والحق والعنوان ما يكتب على ظهر الكتاب ليعلم لمن هو وما هو فاريد به كل ما يدل على فعل خفي وعينه تضم وتكسر لانه يعلم من اميته انه لبلاد ته لم يقدر على التعلم وقد علم ما قبله انه مخصوص بمن يظهر علمه فلا حاجة الى ان يقول الا من خصه الله بعلم دونها كما قبل وفي العنوا لغات يقال عنوان وعنوان وفيه كلام في شرح النصيح (فسبحان من بين امره صلى الله تعالى عليه وسلم) اى فصله ومبرزه وبعده (من امر غيره) من الناس فجعله في اعلى مراتب من الكمال لا يحتاج على الوسائط والآلات وجعله ما به يمدح في غيره يعاب وينقص وهذا امر عجيب فلذا قال سبحان وهى تنزيه لله يستعمل للتعجب كثيراً كان هذا الامر انجيب لا يقدر عليه سواه (وجعل شرفه) اى علومه مقامه وقدره (فما فيه محطه سواه) الخط تنزيل شئ من علو اسفل ومحط مصدر ميمي والمراد ان بعض ما زاد به شرفه

صلى الله تعالى عليه وسلم فيه نقص وتزليل لغيره وهو اشارة لما قدمه من تمتد  
 الذى بين به ان ربه اديه فاحسن تأديبه ورباه من غير منة لمخلوق عليه فكان  
 صلى الله تعالى عليه وسلم بهذا مبالغا لغيره من تربيته وقيامه بواجبه ليعلم انه غنى بالله  
 والله لم يتبعه من تبعه لا مردنيوى وجعله اميا ليعلم ان علمه لدنى وهذا غاية الشرف  
 وهو في غيره نقص وشين (و) جعل (حياته فمافيه ملك من عداه) هذا اقوى بما قبله لانه  
 قد تبسر لبعض الخواص واما (هذا) وهو (شق قلبه) فان الحكماء متفقون على  
 ان القلب به قوام الحياة والادراك وهو رئيس الاعضاء ولا يحتمل جراحة ولا خروجا  
 من محله فكيف يعبر من يخرج قلبه ويشق وقد وقع له صلى الله عليه وسلم  
 مرارا اولها وهو صغير عند مرضه كما تقدم بيانه (واخراج حشوته) بضم الحاء  
 المهملة وكسرهما وسكون الشين المجهمة والمراد ما في داخله من العلة السوداء  
 كما تقدم وبيان حكمته واصل الحشوة الامعاء والكرش والمراد به هنا  
 ما ذكرناه تجوزا فـ (كان) مافيه هلاك غيره (تمام حياته) لانه اخرج منه ما يتعلق به  
 وسوسة الشيطان ومليء علما وحكمة ففيه تمام الخلقة الحقيقية بازالة منسئ السوداء  
 والمعنوية بالعلم الذي له بمنزلة الروح (وغاية قوة يقينه) لان قلبه نظف واودع ما قواه  
 على تلقى الوحي ورؤية الملائكة وشدة الاذعان واليقظة (وثبات روعه) بضم  
 الراء المهملة قبل واو ساكنة وعين مهملة وهو القلب والادراك فاريد بشقه  
 ان يجعل فيه ما يثبت على تلقى الوحي وملافة الملائكة كما ورد في الحديث ان روح  
 القدس نفث في روعي اى قلبي وخلدي وبه فسر (وهو) اى شق القاب اذا وقع  
 (فمن سواه) من الناس كان (منتهى) اى غاية قصوى ومن اقوى اسباب (هلاكه)  
 باخراج روحه سريرا (وحتم) بفتح الحاء المهملة وسكون المنة الفوقية وميم اى  
 وجوبه بحسب اللغة بمعنى معينة قطعا (موته) اى ذهاب حياته (وفاته) بذهاب  
 روحه وما يتبعه وحديث الشق وتعدد رواة الشيخان وغيرهما وتفصيله  
 في شروحهما (وهل جرا) تقدم الكلام عليها مبسوطا اى وغير ذلك مما خالف  
 فيه غيره مما يضاف (الى سائر ما روى من اخباره وسيره) في كتب الحديث مما يبين  
 حال غيره (وتعلله من) امور (الدنيا) في جميع احواله كما تقدم (ومن الملبس والمضمم  
 والمركب) تفصيل لامور الدنيا التى يصنع فيها (وتواضعه) للخلق مع علو قدره  
 وشرفه (ومنهته) بفتح الميم وكسرهما (وذهب) الى منحصرى تبعا للاصمعي انها  
 لا تكسر كما هو مصدر بمعنى الابتذال والخذمة وقوله (نفسه) مفعول (في اموره)  
 الدنيا كصف نعله (وخدمة بيته) بنفسه وانما كان ذلك منه (زهدا) في امور الدنيا  
 بتركها (ورغبة عن الدنيا) لافيه (وتسوية بين حقيرها وخطيرها) اى عظيمها

عند غيره لسرف نفسه عنهما (لسرعة فناء امورها) وعدم بقائها (وتقلب احوالها) من حال الى حال بحيث لا تدوم على حال ايدا ( وكل هذا ) المذكور ( من فضائله ) التي فضله الله بها على غيره ( وما أثره ) جمع مأثرة بالضم وهي ما استأثر به اى اختص به من السرف والمكارم مما يؤثر عنه ( وشرفه كما ذكرناه ) فيما تقدم من هذا الكتاب ( فن اورد ) اى ذكر ( شتأمنها مودة ) اى فى محله الذى ينبغى واصله من ورد الماء اذا ذهب لبستى منه فاستعير لما ذكر ( وقصدها مقصده ) الذى يليق بقدره وشرفه ( كان حسنا ) يمدح به ويناب عليه عند الله ( ومن اورد ذلك على غير وجهه ) اللايق به لايهامه تحقيرا وتنقيصا له ( وعلم منه بذلك ) الا برادله على غير وجهه ( سوء قصده ) بتنقيص وشين ( لحق بالفصول ) الستة المتقدمة جمع فصل بصا دمهلة ( التي قد منها ) فى هذا الباب ( وكذلك ) اى مثل هذا مما ورد على غير وجهه ( ماورد من اخباره ) صلى الله تعالى عليه وسلم ( واخبار سائر الانبياء ) صلاة الله وسلامه عليهم اجمعين ( فى الاحاديث ) التي يرويها القصاص ( بمظاهرها اشكال ) اى مشكل لمخالفتها لما تقدم من احوال عصمتهم عنها ( بما يقتضى امورا ) منقصة لهم و ( لا تليق بهم بحال ) من الاحوال ( ويحتاج الى تأويل ) لها بصرفها عن ظاهرها ( وتزداد احتمال ) اى تردد سامعها لاحتمالها الوجهه اخرى ( فلا يجب ) اى لا يجوز كما مر ( ان يتحدث منها ) ينقلها وروايتها ( الا بالصحيح ) رواية عن الثقة ( ولا يروى منها الا المعلوم ) معناه ( الثابت ) نقله عن الائمة ( ورحم الله ) عز وجل ( مالك ) امام دار الهجرة ( فقد كره الحديث بمثل ذلك ) الذى فيه اشكال يحوج لتأويله ( من الاحاديث الموهمة ) اى الموقعة فى فهم سامعها ووهمة ( للنشيبه ) اى تشبيه الله بغيره وهو ما يذكره الجسعة كحديث ان الله خلق آدم على صورته ( والمشكلة المعنى ) كحديث ينزل ربنا كل ليلة الى سماء الدنيا فى الثلث الاخير ونحوه مما ذكره الامام ابن فورك فى كتاب المسكل له الا ترى بيسانه وهو كتاب جليل ( وقال ) الامام مالك ( ما يدعو الناس ) اى ما يقتضى نقل مثله و ( الى الحديث بمثل هذا ) الموهم المشكل معناه ( فقبل له ان ابن عجلان يحدث بها ) ويرويها وهو الامام الثقة المحدث ابو عبد الله محمد بن عجلان الفقيه المدنى اخرج له مسلم وغيره روى عن ابيه وعن انس وغيرهما لكن اخرج مسلم له انه هو فى الشواهد وتوفى سنة ثمان واربعين ومائة وقيل ان امه حلت به ثلاثة اعوام فسق بطنها واخرج وقد ثبتت اسنانه وله ترجمة فى الميزان وكان مالك لا يرى التكلم فى المناسبات وهذا محمول على نقلها عند العوام الذين لا يعرفون مثلها فلا وجه للاشكال بانه كيف يجوز ان يكتفى ما صح عنه صلى الله عليه وسلم من غير نهى عن نقله ولو كان مما يجب تركه لم يحدث به اصحابه الى آخر ما اطلال فيه بغير طائل ( فقال ) مالك

(لم يكن) ابن عجلان (من الفقهاء) الذين يعرفون ما في الحديث من الاحكام والدقائق  
وكان يحدث الناس بحديث ان الله خلق آدم على صورته وهو من المنشابه المشكل  
وفيه تأويلات فليل ان الضمير لمن ضرب على وجهه لا لله وقيل ان الصورة لها معان  
كالحقيقة والصفة كما يقال صورة المسئلة كذا وفيه كلام لهم مشهور (وليت الناس  
وافقوه) اي وافقوا الامام مالكا (على ترك الحديث) اي ترك التحدث (بها) اي  
اي بالمنشابهات المشكلة (وساعدوه) المساعدة المعاونة والمراد بها هنا الموافقة  
(على طيها) اي على رأيها في تركها وعدم ذكرها رأسا (فأكثرها) اي الاحاديث  
المنشابهة المشكلة (لبس تحتها عمل) اي لبس مدلولها جعلها تحت الالفاظ لحقائقها  
كما يقال لبس تحت هذا الامر فائدة لانها لبس فيها الاحكام شرعية وقد علمت ان هذا  
مذهب مالكا في كراهة الكلام على منشابه الحديث كما ذهب اليه بعضهم في منشابه  
القرآن وقد قيل انه لم يوافق عليه احد فانه لو كان كذلك لم يحدث بها النبي صلى الله  
تعالى عليه وسلم اصحابه ولم يقل بلغوا عني وانما هو ابتلاء الراسخين في العلم ليتبعوا  
افكارهم ويعملوا انظارهم فيها حتى يطبقوها على المحكم وقد فعلوا جزاء بهم الله  
كل خير (وقد حكى عن جماعة من السلف) المتقدمين من الصحابة والتابعين (بل)  
حكى (عنهم) اي السلف (على الجملة) اي جميعهم (انهم كانوا يكرهون) كراهة  
تنزيه (الكلام على ماليس تحتها عمل) مما لا يشتمل على الاحكام الشرعية ثم اشار الى  
جواب سؤال مقدر فقال (والنبي صلى الله تعالى عليه وسلم اوردها) اي حدث بها  
موردا لها (على قوم) من الصحابة فهو جواب عما اشرنا اليه من انها لو كانت  
كذلك ما حدث بها (عرب) بوزن قفل وجرأى من صميم العرب واهل اللسان فهم  
يفهمون كلام العرب) يعني ومن جملة ذلك كلامه صلى الله تعالى عليه وسلم (على  
وجهه) الذي اريد به من غير التباس (وتصرفاتهم) بالجر والنصب (في حقيقته)  
وما وضع له (ومجازه) الذي يحوز به عنه مجازا لغويا وعقليا (واستعارته) من عطف  
الخاص على العام لانه مجاز علاقته المنسابة (وبليغه) اي ما يورد من فصيحته على  
مقتضى الحال والمقام (وايجازه) اي ايراد معانيه الكثيرة بالفاظ قليلة (فلم تكن) تلك  
الاحاديث (في حقهم مشكلة) لانها لا تخفى عليهم مقاصد هم (ثم جاء بعد هم) من  
هذه الامة (من غلبت عليه الجمجمة) لمخالطته الجهم ودخول غير لسان العرب  
فقل ما تجد عربيا فصيحيا بين اظهريهم والجمجمة عدم الفصاحة (وداخلته الامة)  
الى الجهل بلسان العرب فلبس المراد به الاحمى بالمعنى المشهور (فلا يكاد يفهم  
من مقاصد العرب) في كلامهم العربي (الا نصها و) يعني به (صريحها)  
دون دقايق رموزها فهو عطف تفسير (ولا يتحقق اشارتها) اي لا يفهم دقايقها  
وتلويحاتها (الى غرض الايجاز) المقصود منه من عدم بسطه (ووحيا) بحاء موهلة



واصل معناه الرمز قال \* وحى الملا حفظ شقة الرقباء \*

(و) عرض (تبليغها) لسماعها بلا تصريح (وتلويحها) اتلويح هو التعريض  
والإسارة (تفرقوا في تأويلها) أي صاروا فريقين مختلفين لما ذكر في خفاء المراد منها  
فذهب طائفة إلى بيانها وتأويلها بما يتضح به معناها (أو جعلها على ظاهرها)  
من غير تأويل لها (سدرمدر) اسمان ركباً وبنا على الفتح خمسة عشر بشين  
وذا ل معجنتين وراثين مهملتين مع فتح أولهما وكسرهما وأبدال ميمه باء وقيل هو الأصل  
من التبذير وهو التفريق ومعناه مبددة متفرقة أي ذهبوا في التشابه إلى مذاهب وجهات  
فن قائل تأوله ومن قائل نقيه على ظاهره ومن قائل يؤمن به من غير تعرض لعناء وكشف  
قناع وجهه (فهم) أي ممن تفرق سدرمدر (من آمن به) أي صدق به وبأنه حق  
وزنه عن أن يراد به ظاهره ويقوض معناه إلى الله تعالى فيقف على قوله لا إله إلا الله وهم كثير  
من السلف وهو أسلم ومنهم من أوله بما يليق به وهو أعلم بحديث ينزل ربنا إلى السماء  
الدنيا والقلوب بين أصبعين من أصابع الرحمن (ومنهم من كفر) بسببه للخوض  
فيه بما لا يصح ابتغاء للفتنة وإضلال الناس وفيه لف ونشر فن آمن راجع للتأويل  
ومن كفر للحمل على الظاهر ونفى مذهب الوقف وهو معلوم مما تقدم وأعلم أن  
الكلام على التشابه من الكتاب والسنة وقع هنا استطراداً إذ ليس مما نحن فيه لانه  
بصدد وصف النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بما يجوز أو لا يجوز ولبس من التشابه  
في شيء لكنه يشبه في تأويل بعضه ومنع الخوض فيه لبعضهم (فأما ما لا يصح)  
لعدم صحة سنده (من هذه الأحاديث) المشكلة (فواجب أن لا يذكر منها شيء) لعدم  
صحتها وعدم صحة معانيها سواء كانت في حقه تعالى أو في حق أنبيائه كما قال (في حق  
الله تعالى ولا في حق أنبيائه ولا يتحدث بها) رواية ونقل لأنها إما كذب فيحرم نقله  
الأليان أنه كذب وموضوع (ولا يتكلف) بعد نقلها (الكلام على معانيها) بتفسيرها  
وتوجيه تأويلها (والصواب طرحها) أي تركها (وترك السغل بها) أي الاستغفال  
بذكرها وتأويلها والسغل بفتح وسملها وسكون غينه وضمها اتباعاً (إلا أن يذكر  
على وجه التعريف) والتبيين لمن لا يعرفها (فإنها ضعيفة المقاد) بفتح الميم والقاف  
والف ودال مهملة من قدمت الدابة في سيرها وهو اسم مكان منه استعير لطريق  
روايته وفي نسخة المقانة (واهيبة الأسناد) أي أساندها شديد الضعف ساقط عن  
درجة الاعتبار من وهي بمعنى وهن وضعف وقيل أنه من وهي الثوب إذا تحرق (وقد  
نكر التفسير) جمع شيخ بمعنى العالم المفيد (علي) الإمام (أبي بكر بن فورك) وهو  
إمام محمد بن الحسن بن فورك الشافعي المحدث الأصولي وفورك بضم الفاء وراء  
مهملة واختلف في صرفه وعدمه كما تقدم توفي سنة ست وأربعمائة ودفن ببغداد

(تكلمه) مفعول انكر (في مشكله) اى في كتابه الذى سماء مشكل الحديث في المنشأه  
 (الكلام) مفعول تكلفه اى التكلم (على احاديث ضعيفة موضوعه) الظاهر او  
 موضوعه (لا اصل لها) اى لا تنقل لها ولا سند صحيح يقال كلام لا اصل له اى كذب  
 (او منقولة عن اهل الكتاب) اى اليهود واثصارى كبعض قصص الانبياء (الذين  
 يلبسون) يتخفف الباء الموحدة وتشد يد ها اى يخلطون (الحق بالباطل) الذى  
 اختلقوه واقتروه (كان يكفيه طرحها) اى ترك ذكرها (ويغنيه عن الكلام عليها)  
 بتأويلها وتوجيهها (التنبه على ضعفها) وان روايتها لم تنقل عن يعتد به (اذ  
 المقصود من الكلام على مشكل ما فيها) مما يخالف ظاهره الصواب (ازالة اللبس  
 بها) اى التباسها على من لاعلم عنده (واجتنائها) اى قلغها وقطعها بيمين  
 ومثناة فوقية وثائين مثلنتين واصلها قطع اصول الشجر فاستعير لما ذكر وقوله (من  
 اصلها) ترشح فيه تورية (وطرحها) اى تركها رأسا (اكشف) اى اظهر وابين  
 (اللبس) من ذكرها وتأويلها (واشفي للنفس) اى اكثر شفاء من تأويلها وهذا  
 تحامل منه فاتها بعد شيوخها لا بد من بيانها حتى لا يغتر بها الجهلة وفي كتاب ابن  
 فورك فوائد جلية ومعان بدیعة يعرفها من وقف عليه مع ان في كتابه احاديث منها  
 ما هو صحيح كحديث نزول الرحمن ومنها ما هو ضعيف نبه على ضعفه كما ذكره في كتابه  
 فصل وما يجب على المتكلم ما يجوز على النبي صلى الله تعالى عليه  
 وسلم وما لا يجوز عليه كما تقدم بيانه (والذاكر من حالاته ما قدمناه في الفصل)  
 الذى ذكر (قيل هذا على طريق المذاكرة) مع اقرانه (والتعليم) لمن هو دونه من  
 طلبية العلم (ان يلتزم) فاعل يجب اى يلزم من غير ترك (في كلامه عند ذكره صلى الله  
 تعالى عليه وسلم) وذكر تلك الاحوال التى وقعت له (الواجب من توقيره وتعظيمه)  
 بما يليق به (ويراقب) المتكلم في كلامه الصادر منه (حال لسانه) بتعبيره بعبارة  
 حسنة (ولا يهمله) اى لا يترك توقيره (ويظهر) بتحتية مضومة او فوقية  
 مفتوحة (علامات الادب) يجوز نصب علامات ورفعها (عند ذكره) حالا ومقالا  
 (فاذا ذكر ما قاساه من السدائد) كما وقع له صلى الله تعالى عليه وسلم في ابتداء دعوته  
 واذاية المشركين له (ظهر عليه الاشفاق) عليه صلى الله تعالى عليه وسلم باظهار  
 شفقتة عليه مما اصابه (والارتماض) اى احتراقه ولو عته وهو بالضاد المعجمة  
 يقال ارتمض الرجل من كذا اذا اشتد عليه واقلقه (والغيظ على عدوه) باظهار  
 غضبه وعداوته لعدوه (و) ظهر عليه (مودة) اى تمنى (الفداء للنبي صلى الله تعالى  
 عليه وسلم لو قدر عليه) اى على ان يكون قدية له بنفسه واهله وماله من جميع المكارة  
 اى يسلم ويحل به ما حل به عوضا عنه والفداء اذا كسر مدوقصر وقدينون اذا جاورة  
 اللام نحو فداك كما في الصحاح فاذا فتح قصر وينصب ويرفع وهو دطاء له ومن الله

تسميم وتوقير له عن معناه (واضره) صلى الله تعالى عليه وسلم (اوامكنه)  
 اضره وكان معه (واذا اخذ) اى شرع فى التكلم (فى ابواب العصمة) اى انواع  
 ما عصمه الله منه وصانه (وتكلم على محرى) اى ما جرى من (اعماله) الصادرة عنه  
 (واقواله) لما نورة عنه صلى الله تعالى عليه وسلم (تحرى) بمهملتين اى قصد  
 (احسن اللفظ وآدب) بهمة مدودة قبل دال مهمل وموحدة افعال تفضيل العارة  
 التى يعبر بها اى اكثرها ادبا وتوقيرا (ماامكنه) اى بقدر امكانه فى بذل جهده وقدرته  
 (واجتنب) اى ترك فى جانبه (يسع ذلك) بباء موحدة وسين مبهمة اى ما سد  
 بشاعة وقباحة تمجها السمع (وهجر) اى ترك (من العبارة) ما يقع كلفطة الجهل  
 والكذب والمعصية) فلا يتكلم بظلمها ولو حكاية صوبا لمقامه المصون ثم وضع هذا  
 ويده بقوله (فاذا تكلم فى الاقوال) اى فيما يتعلق باقواله صلى الله تعالى عليه وسلم  
 (قال هل يجوز عليه) صلى الله تعالى عليه وسلم (الحلف فى القول والاخبار) بكسر  
 الهمزة مصدر اخبر (بخلاف ما وقع سهوا او غلطا) سبق به لسانه (وتحوه من العبارة)  
 من غير تعمد وقصد لانه لا يؤاخذ به وتقدم ان الحلف المخالفة فى الوعد قال تعالى  
 ما اخلقنا موعدا بملكنا والمراد به تخلف القول مطلقا (و) لا يقول هل يجوز عليه  
 الكذب بل (ينجذب لفظ الكذب جلة واحدة) اى يجمع الفاظه من مصدر وفعل  
 واسم فاعل كذا مرادفه كين (واذا تكلم على العلم) وما يتعلق به فى وصفه به نقيا  
 واثباتا (قال) فى حقه صلى الله تعالى عليه وسلم (هل يجوز عليه ان لا يعلم الاما علم)  
 بالسنديد وبناء المجهول اى ما علمه الله عز وجل (وهل يمكن ان لا يكون عنده) اى  
 فى نفسه وعلمه كقوله تعالى اولئك عند الله هم الكاذبون (علم ببعض الاشياء) التى  
 يمكن علمها (حتى يوحى اليه) بها (ولا يقول) فى التعبير عن هذا (يجهل) وان كان  
 الجهل عدم العلم (لغير) هذا (لفظ) وبشاعته اى استهجانته فى السمع قال الباقر  
 يجوز عقلا كون النبي غير عالم ببعض شرايع من قبله وبعض المسائل التى يعرضها  
 الفقهاء والمتكلمون اذ لم يخل بمعرفة التوحيد وكونه غير عالم بلغات غير قومه وبعض  
 امور الدنيا كالخرف والصناعات وقبده ابن الهمام مما لم تخطر ببالهم فان خطرت  
 ببالهم فلا بد من علمهم بها ولو اجتهدا وانهم بناء على ان لهم الاجتهاد لا يقرون  
 على خطأ فيه فتأمل (واذا تكلم فى) ما امر (الافعال) اى افعاله صلى الله تعالى عليه  
 وسلم (هل يجوز فى بعض الامور) التى امر الله بها (والنواهي) التى نهى الله عنها  
 (ومواقعة) اى وقوع (بعض الصفات) منه (فهو اولى وآدب) بالمد اى اكثر ادبا  
 (من قوله هل يجوز ان يعصى او يذنب او يفعل كذا وكذا) كناية تادبا عما يكون من انواع  
 المعاصي (فهذا) اى ترك الالفاظ القبيحة والتعبير بغيرها (من توقيره) صلى الله تعالى عليه

وسلم وتعظيمه (وما يجب له من تعزير) بزاى محجمة وراء مهملة اى تعظيم فى نفسه  
 (واعظام) عند غيره زاده الله شرفا وتعظيما وفى قوله من توقيره اشارة الى ان كل  
 تعظيمه لا يمكن ان تحيط به العبارة قيل وليته اتى به فى تسمية كما به فقال البيضا فى بعض  
 حقوق المصطفى وفيه انظر (وقد رأيت بعض العلماء لم يحفظ من هذا) اى لم يتركه  
 (فصح) بالثديد ويجوز تخفيفه (ولم استصوب عبارته فيه) مما يحفظ منه اى لم  
 اعده صوابا (ورأيت بعض الجائزين) بالجيم اى الماثلين عن الانحصاف وجوز  
 بعضهم اهما له من الحيرة (قوله) بتدديد الواو من اتقول وهو تكلف القول  
 والافتراء عليه (لاجل تركه الحفظ فى العارة) بآية نه بعبارة قحجة (ما لم يقله) مصدر  
 لقوله قله من معناه اى قولاً لم يقله (وسنع) ذلك البعض (عليه) اى على من لم يحفظ  
 (بما يراه) اى يعمه فى حقه صلى الله تعالى عليه وسلم (ويكفر قائله) اى ينسبه للكفر  
 جوراً منه عليه (واذا كان مثل هذا) من رعاية الادب جارياً (بين الناس) فى محاوراتهم  
 ومصاحبتهم (مستعملاً فى آدابهم) فى مخاطبتهم ومكاتبتهم (وحسن  
 معاشرتهم) اى اختلاط بعضهم ببعض كالعشائر (وخضابهم) الجارى بينهم  
 (فاستعماله فى حقه صلى الله تعالى عليه وسلم اوجب) اى احق واول وجله  
 بعضهم على ظاهره فقال انه فرض ثم ذكر هنا الخلاف بين الشافعية والجبعية  
 فى الفرق بين الفرض والواجب والقول بترادفهما ولبس هذا يحمله وما  
 ذكره يتأفى ظاهر كلام المصنف رحمه الله تعالى فى عدة من الاداب (والتزامه) كد  
 بالمدافعة تفضيل من التوكيد واتأد ككيد بابدال همزة الفاء (بجودة لبيارة)  
 بفتح الجيم مصدر رجاء السي فهو جيد كانه لم يدخر شيئاً من حسنه الا ابدأ  
 (بفتح السي) اى يجعل الحسن قبيحاً بحسن العبارة (او تحسنه) اى يجعله  
 حسناً وان ائخذ بمعناهما وهذا مما ذكره اهل المعاني والبلاغة كما قيل فى لعل  
 \* تقول هذا محاج الشهد تمدحه \* وان تبعه تقل فى الزناير \*  
 وتسميه اهل المنطق المعاني الشعرية والشعر عندهم الامر المبني على التخييل نحو  
 الخمر جوهر مذابة كما ينه ابن هلال فى كتاب الصناعتين (وتحريها) اى جعل  
 العبارة محررة منقيحة (وتهذيبها) اى تخليصها مما لا يحسن قوله (يعظم الامر) اى  
 يصبره عظيماً وان كان هيناً (او يهونه) اى يجعله هيناً وان كان عظيماً فى نفسه كمدح  
 الموت او القتل الواقع فى كلام شجاعان العرب فكلم حل الجبان على الالتقاء فى التهلكة  
 وابدل المألوس عليه والتعالى والجاحظ كتاب فى مدح كل شيء وذمه وهو معروف  
 بين اهل الادب (ولهذا) اى لاجل ان جودة العبارة تحسن القبح وتصح الحسن  
 (قال صلى الله تعالى عليه وسلم) فى الحديث الصحيح (ان من البيان لسحرا)  
 البيان بمعنى الفصاحة واللسن من له ذكاء وفطنة وقيل هو الكلام المنقح القريب

فلهذه هم لم ينه احسن تدوين واقربه والسحر كما قال الراغب يطلق على معان  
 حده خداع وتبيلات لا حقيقة بها كالسبغة قال تعالى يغفل اليه من ثم رهم  
 به تسجي ومنها ما يكون بمعاونة له طمان و ما قبل من انه يغفل من صور واستباح  
 ما اصل له وقيل انه ثبت واما في الحديث فهو استعارة اى كالتسحر في زفة وبسرف  
 انعقول والاسماء والذا قيل فيه هنائه بحقل المدح والذم فقال ابن قرقول انه ورد  
 مورد الذم لنسبته بعمل السحر في قلب القلوب وجلب الاقدرة وتحسين التمجيد وتبجح  
 الحسن واصله في كلام العرب الصرف يقان سحره اذا صرفه وصيره كمن سحره  
 ويشهد له قوله في الحديث لعل بعضكم يكون الخن بحجته من بعض فيكسب به  
 من الاثم ما يكسبه الساحر بعمله فهو ذم وقيل انه ورد مورد المدح اى يميل به القلوب  
 ويرضى به الساخط ويستدل به الصعب ولذا قيل له السحر الحلال ويشهد له قوله  
 ان من الشعر لحكمة وقد ادخل مالك الحديث في باب ما يكره من الكلام والظاهر انه  
 في الحديث محتمل الامرين وبه يحسن سياق المصنف رحمه الله تعالى ويقع في محله  
 واعلم ان ما ذكره المصنف باب عظيم من ابواب البلاغة وهو ان الكلام  
 المتحد المعنى يختلف باختلاف العبارة كما حكى عن الرشيد انه رأى في شامه ان اسنانه  
 كلها وقعت وتعبيره ذهب الاعوان والانصار فطلب معبرا يعبر رؤياه فأتى له رجل  
 عاب فقال يموت اولادك واحباؤك وترى مصيبتهم فامر بقلع اسنانه كلها ثم تى بأخر  
 فقال عرك اطول من عمرا هلك وحواشيك واحباؤك فامر ان يحسنى فوه دراواه فختار  
 كثيرة في كتب البلاغة ولكل لفظ موقع لا يقع فيه مراد فذكر كايته الشاعري في كتاب فقه  
 اللغة (فاما ما اورده) اى المتكلم في حقه صلى الله تعالى عليه وسلم مما لا يجوز عليه (على  
 جهة النفي عنه) اى ان يكون متفيا عنه (وانتريه له) بنفيه عنه (فلا حرج) اى لا ضرر  
 ولا تضيق فيه مع نفيه (في تسمية العبارة) اى اطلاقها من غير احتراز (وتصريحها  
 فيه لعوله لا يجوز عليه الكذب جلة) اى في جمع احواله واقواله فذكر ان كذب  
 مع النفي لا يذم فيه (ولا تيان الكبار يوجد) من وجوهها فذكر الكبار ثم مع النفي لا ينافي  
 الادب (ولا) يصدر عنه (الجور في الحكم على جاب) من والاحوال كالرضي والغضب  
 (ولكن مع هذا) اى يجوز مثله في النفي (يجب ظهور توقيره وتعظيمه وتعزيره عبيد  
 ذكر مثل هذا الكلام) في النفي وقد وجب توقيره مع ذكره مجردا من صفات  
 لا ينافيه فكيف بهذا فيعلم بالظريق الاولى (وقد كان السلف يظهر منهم حالات  
 شديدة من ذكروه) صلى الله تعالى عليه وسلم من بكاء ورعدة لمهايته وتغير لون  
 وتواجد (ما مناه) في القسم الثاني (وكان بعضهم يلتزم مثل ذلك) التوقير  
 والتعظيم (عند تلاوة آي) بالمدح جمع آية (من القرآن حكى الله فيها مقال عداه)  
 الضمير لله تعالى فهو تنفيذ لا تمثيل ومحتمل عروده للنبي صلى الله عليه وسلم اى ما ذكر فيه

اعداء رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ووقايعة فهو تمثيل لما نحن بصدده (و)  
 ذكر (من كفر بالله) أي آيات الله تعالى عز وجل او معجزات رسله فالضمير له ايضا  
 (وافترى على الله الكذب) أي اخترعه واختلقه (فكان يخفض بها صوته) في الآيات  
 التي حكى فيها ذلك كأنه خاف من اظهاره (اعظا ما لربه واجلالا له) بتوقيفه  
 (واشفاقا) أي خوفا على نفسه وحذرا (من التشبيه بمن كفر به) في اجراء ما ذكر على  
 لسانه او تلبسه بما تلبسوا به وفي نسخة (سبحانه لا اله الا هو العلي العظيم) المتعالي  
 عما يقوله الجاحدون علوا كبيرا وخفض الصوت المذكور محكي عن ابراهيم التيمي  
 رحمه الله تعالى كما في التبيان وما قيل من ان سلب العيب يقتضي قابليته وانه من شأنه مما  
 لا ينبغي ذكره كما لا ينبغي **باب الثاني** من هذا القسم الرابع (في  
 حكم سابه) شرعا (وشأنه) أي مفضضه والمراد من يعيبه لبغضه وعداوته له  
 (ومقصده) أي إذا كرمافيه نقص له صلى الله تعالى عليه وسلم (ومؤذيه و) في ذكر  
 (عقوبته) التي يستحقها (وذكر استنائه) أي هل تقبل توبته أم لا (ووراثته) هل تورث  
 امواله أم لا (قال القاضي ابو الفضل) عياض المؤمنين رضي الله عنه (قد قدسنا) في هذا  
 الكتاب (ما هو مستو اذ في حقه عليه السلام وذكرا) فيما تقدم ايضا (اجماع العلماء  
 على قتل فاعل ذلك) المذكور من السب والاذية وتقدم ايضا الكلام على هذا الاجماع  
 (وقالته) أي من يقوله ويتكلم به (وتخير الامام في قتله) بالسيف (او صلبه) شهيرا  
 له بين الناس (علي) منوال (ما ذكرناه) مفصلا (وقررنا) أي ذكرنا (الحجج) أي  
 الأدلة من الكتاب والسنة القائمة (عليه و بعد) مني على الضم أي بعد ما ذكرناه  
 (فاعلم) أيها المخاطب بما ذكرناه من كل من يقف عليه (ان المشهور من مذهب)  
 الامام (مالك واصحابه) من اهل مذهبه (وقول السلف) من الصحابة والتابعين  
 (وجهور العلماء) أي اكثرهم (قتله) خيران وهي وما بعدها سادة مسددة فعلى  
 اعلم (حدا) لانه حد قذف مخصوص بالانبياء كما تقدم (لا كفرا) أي لا يقتل بسبب  
 كفره لانه ردة (من اظهر توبة منه) أي مما قاله لانه ان اصر عليه يكون كافرا  
 (ولهذا) أي لكون قتله حدا (لا تقبل توبته عندهم) لان الحدود لا تسقط بالتوبة  
 وانما تنفعه توبته في الآخرة ان اخلص فيها ولم تكن تقية (ولا تنفعه استقالته) أي  
 طلبه الاقالة من ذنبه وما قاله وهي في معنى التوبة (ولا فيته) بالقاء والهمزة المفتوحتين  
 بينهما ياء ساكنة وتاء التأنيث أي رجوعه عما صدر عنه (كما قدمناه قبل) أي قبل  
 هذا (وحكمه) شرعا (حكم الزنديق و) هو مظهر الاسلام و(مسر الكفر) أي مبطنه  
 ومخفيه في سره وباطنه (في هذا القول) الذي قاله من السب وقيل المراد به القول  
 المشهور عن مالك واصحابه ومن وافقهم عليه وغيرهم يقول تقبل توبته ولا يقتل



(وسواء كانت توبته على هذا) القول المشهور عن مالك بقتله حدا (بعد القدرة عليه) باخذه من جانب الحاكم (والسهادة) عنده (على) ثبوت (قوله) الذي استحق به القتل (اوجاء تأييدا من قبل نفسه) بدون اخذ له وقيل بكسر القاف وفتح الباء الموحدة بمعنى جهة (لانه حد وجب عليه) شرعا بسبب قذفه والحد (لا تسقطه التوبة كسائر الحدود) مثل حد الزنا والسرقة وكون الحدود لا تسقط بالتوبة نبس على اطلاقه متفق عليه وانما هو فيما اذا كان محض حق لادمي اما ما هو حق لله فقيه خلاف وسأتي تفصيل هذا الحكم ان شاء الله تعالى (وقال الشيخ ابو الحسن القاسبي) الذي قد منا ترجته (اذا اقر بالسب) له صلى الله تعالى عليه وسلم واغیره من الاقبياء عليهم الصلاة والسلام (وتاب منه) برجوعه عنه وندمه (واظهر التوبة) وقبلت منه (قتل بالسب) اي بسبه صلى الله تعالى عليه وسلم لا بالكفر (اذهو حده) اي حد هذا السب المخصوص بالانبياء (وقال) الشيخ (ابو محمد ابن ابي زيد) رحمه الله تعالى القبرواتي المالكي شيخ المذهب كما تقدم في ترجته (مثله) اي مثل القاسبي (واما ما بينه وبين الله تعالى) في الآخرة اذا اخلص في توبته (فتوبته تنفعه) عند الله تفضلا منه فانه يقبل التوبة من عباده (وقال ابن سمحون) تقدم بيانه ايضا (شم النبي صلى الله عليه وسلم) بذكر ما فيه نقص لمقامه الشريف (من الموحدين) المراد بهم المسلمين فيخرج اهل الكتاب (ثم ناب عن ذلك) ورجع عنه (لم توب) بضم اوله مضارع ازال (التوبة عنه) اي عن فاعله (القتل) لانه حده كما تقدم (وكذلك) اي كما اختلف فيمن سب (قد اختلف في الزنديق اذا جاء تأييدا) من نفسه قبل الاخذ (فحكى القاضي ابو الحسن ابن القصار) تقدمت ترجته (في ذلك) الذي جاء تأييدا (قولين) في منذهب مالك (قال) ابن القصار (من شيوخنا) وفي نسخة منهم اي من اصحاب مالك (من قال اقله) وجوبا (باقراره) بسبه او بانه زنديق (لانه) قبل اقراره (يقدر على ستر نفسه) باخفاء حاله ومقاله (فلما اعترف خفنا انه خشي الظهور عليه) بالاطلاع على حاله (قبادر) اي اسرع قبل اخذه (لذلك) الاعتراف نفية لارجو ما على ما صدر منه (ومنهم) اي من مشايخنا من ائمة المالكية (من قال اقبل توبته لاني استدلت) حكاية تلفظ هؤلاء (على صحتها) اي توبته (بمجيئه) بنفسه من غير طلب (فكاننا وقفنا) بظواهر حاله (على باطنه) وما اسره في قلبه (بخلاف من اسرته البيئة) اي شهدت عليه والزمته حتى كانه اسير شد في وثاق (قال القاضي ابو الفضل) عياض المؤلف رحمه الله تعالى (وهذا) القول الثاني (قول اصبح) من المالكية (ومسئلة ساب النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اقوى) في حكم القتل من مسئلة الزنديق لانه حق الله وهذا ترجيح منه للقول الثاني التسوية الاول بينهما (لا يتصور فيها الخلاف) الذي في الزنديق (على الاصل) والقاعدة الفقهية

من المشاحة في حقوق الآدمي (المتقدم) بيانه (لانه) اي سب النبي صلى الله تعالى عليه وسلم (حق متعلق للنبي صلى الله تعالى عليه وسلم و) حق (لامته بسببه) لانهم كورثته في ارث حقوقه (لا تسقطه التوبة كسائر حقوق الآدميين) التي لا تسقط الا برضى الخصم (والزنديق) حكمه (اذا تاب بعد القدرة عليه) باخذه بعد العلم بانه زنديق (فعند مالك والليث) بن سعد (واسحق) ابن راهويه (واحد) بن حنبل (لا تقبل توبته) ولا يسقطها قتله (وعند الشافعي تقبل) توبته وما نقله المصنف عن الشافعي هو الصحيح من اقوال خمسة مفصلة في كتب الفقه (واختلف) اي اختلف النقل (فيه عن ابي حنيفة وابي يوسف) من اصحابه وترجمته مشهورة لاحاجة للتطويل بها (وحكى) ابو بكر (ابن المنذر) الامام الحافظ المشهور كما تقدم (عن علي بن ابي طالب) كرم الله وجهه (انه) اي الزنديق (يستتاب) اي تقبل توبته ان تاب بعد القدرة عليه والاقتل (وقال) محمد بن سحنون ولم يزل) بفتح او له وضم ثانيه مبنيًا للفاعل مضارع من الزوال اي لم يذهب ويسقط (القتل عن المسلم) الذي سب النبي صلى الله عليه وسلم (بالتوبة) والرجوع (عن سبه) بعد صدور منه (لانه لم ينقل من دين) هو حق (الى غيره) هو دين باطل فليس مرتداه وانما هو على دين الاسلام لكنه صدر عنه ما يوجب الحد عليه (وانما فعل شئنا) وهو السب الموجب الحد (وحده عندنا القتل) والحدود لا تسقط بالتوبة كما تقدم (لا عفو فيه لاحد) لان حد ود الله لا يسامح فيها فهو من هذا الوجه (كالزنديق) المظهر للاسلام (لانه) اي الزنديق (لم ينتقل من ظاهر) في الحقيقة (الى ظاهر) في الباطنية غيره لبقاء ظاهر اسلامه على حاله قبل في تعليله هذا نظر لانه ان اراد انه لم ينتقل لدين نبي آخر كوسي وعيسى عليهما الصلوة والسلام يرد عليه انه لو صار مشركا تقبل توبته وظاهره ان من لم ينتقل لدين لا تقبل توبته وفيه نظر وحكم الزنديق مفصل في الفروع والمصنف لم يفصل في السب بين القذف وغيره والشافعية لهم فيه تفصيل وفرقوا بينهما الا ان المصنف نقل ما في مذهبه وهو ثقة فيه لا يعترض عليه بمذهب غيره وسنقصه في آخر هذا الباب ما يشفي الصدور (وقال القاضي ابو محمد ابن نصر) تقدم بيانه (محتاجا لسقوط اعتبار توبته) اي توبة من سب النبي صلى الله عليه وسلم فانه تقبل توبته (والفرق بينه وبين من سب الله تعالى) وكان الظاهر خلافا لانه اشد والله تعالى اجل واعظم وقد ذهب الاكثر الى قبول توبة من سبه (على مشهور القول باستنابته) وقبول توبته والفرق على هذا (ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بشر والبشر جنس) من شانه في الجملة انهم (يلحقهم المعرة) وهي التقبض التي يلحق صاحبها عار قال في المصباح المعرة المساءة والاثم من قولهم عره بالشرب عره من باب قتل كطبخته او هو من العرب يعني الحرب فاستعير

لما ذكر فهذا يجوز ان يلحق بعض البشر (الامن اكرمه الله بنبوته) فانه وان كان من البشر لكن الله عصمه وحفظه عن ان يلحقه معرة وتقص كغيره من البشر (والبارى) بمعنى الخالق وهو الله تعالى (منزه) ومبرؤ (عن جميع المعاييب قطعاً) اى بدليل عقلى لا يتردد فيه عاقل (وابس من جنس) اى لبس له جنس يكون منه لانه واحد احد في ذاته وصقاته ابس كمثل شئ ولا ماهية ولا يحد فلا يكون من جنس (تلحق المعرة جنسه) بلحوق بعض افراد المعرة فيتوهم نسبة تقص له فلكونه معلوم الانتفاء لم يخطر اليه وجاز قبول توبة من سبه بخلاف البشر ولبس هذا الكون سب الله اهون من سب غيره وهو مناف لقوله في نسبة الولد له تكاد السموات تنفطرن منه وتنشق الارض كما توهم بل لانه اظهره بقدسه وتزهد لا يلحقه بكلام بعض من لا عقل له تقص ولو عند العقول القاصرة فلا يبال بمثله وهو ضرب من الهذيان وهذا مكابرة فيما قرره الفقهاء ناش من عدم الاذعان وهو ان هذا حق الله اكرم الاكرمين وحقوق الله تقبل العفو (وابس سبه صلى الله تعالى عليه وسلم كالارتداد المقبول فيه التوبة) وسبه لا تقبل فيه التوبة على قول كما تقدم (لان الارتداد) بخروجه عن دينه (معنى ينفرد به المرتد) اى يختص به في نفسه (لاحق فيه لغيره من الادميين) يتوقف قبوله على رضاه (فقبلت توبته) اى المرتد لهذا (ومن سب النبي صلى الله تعالى عليه وسلم تعلق فيه) اى بسبب سبه (حق الادى) وهو النبي صلى الله تعالى عليه وسلم (فكان) من سب النبي صلى الله تعالى عليه وسلم (كالمرتد يقتل) بيناء الفاعل اى يقتل المرتد رجلاً آخر (حين ارتداده) وفي نسخة حال ارتداده حينئذ يتعين قتله لحق الادى الذى قتله قصاصاً (او يقذف) اى المرتد الذى يقذف حال رده فلا بد من اقامة الجدة عليه لتعلق حق الادى به حينئذ (فان توبته) اى توبة المرتد الذى قتل او قذف حين رده (لا يسقط) توبته عنه (حد القذف والقتل) لانه حق آدمى غيره وهذا هو الاصح في المرتد انه لا بد في استتابته والكلام عليه مفصل في القروع وفه خلاف لبعضهم (وايضاً) بما يدل على الفرق بين المرتد والساب (فان توبة المرتد اذا قبلت) فاسقطت قتله من حيث هو مرتد (لا تسقط توبته ذنوبه) من غير الزدة (من زنا او سرقة او غيرها) من حقوق الادميين وانما ثبت اسلامه (ولم يقتل سب النبي صلى الله تعالى عليه وسلم لكفره) اى فيكون رده كما قيل (لكن لمعنى يرجع) ويعود (الى تعظيم حرمة) وحفظ مقامه باحترامه وتوقيره (و) يرجع (الى ذوال المعرة) والنقص اللاحق (به وذلك لا يسقط التوبة) لانه متعلق بعرضه فهو حق له كحقوق الادميين وهذا هو القول الصحيح عند ابي حنيفة والشافعي وغيرهما وفي قول انها تسقط ايضاً لقوله في الزنا فان تاباً واصليها فاعرضوا عنهما وفي السرقة فن تاب من بعد ظلمه واصليها فان الله يتوب عليه ولا خلاف في سقوطها فيما بينه وبين الله بعدم مؤاخذته بها وعليه يحمل ما ذكر وقال النووي في الروضة سقوط الحدود بانوبة قول ضعيف (قال القاضي ابو الفضل) غياض

المصنف رحمه الله تقييدا لما تقدم من ان سبه صلى الله تعالى عليه وسلم لبس بكفر  
 (يريد والله اعلم لان سبه صلى الله تعالى عليه وسلم لم يكن بكلمة تقتضي الكفر)  
 كإنكار نبوته ونحوه فهذا لبس محل الخلاف وعليه يحمل ما ورد من الحكم بكفره واما  
 قوله صلى الله تعالى عليه وسلم لا يؤمن احدكم حتى اكون احب اليه من نفسه فعناه  
 لا يكمل اسلامه كغيره من النصوص فن توهم منافاته لما ذكره المصنف رحمه الله فقد  
 قصر فالسب له مراتب تختلف بها احكامه (ولكن) المراد بالسب المذكور ما يكون  
 (بمعنى الازراء والاستخفاف) اى بدكر فيه تنقيص لمقداره واذية غير شديدة (اولان)  
 من صدر عنه ذلك القول بانه كفر (بتوبته) ورجوعه عما قاله (وانابته) اى رجوعه  
 الى الحق (ارتفع عنه اسم الكفر) كما رتد اذا اسلم لا يسمى كافرا (ظاهرا) ونحن  
 انما نحكم بالظاهر (والله تعالى اعلم بسريره) فان الله تعالى عز وجل هو العالم  
 بالسرائر (وبقي حكم السب عليه) لم يرتفع فيقتل حدا فلو اصر فهو كافر وفي قوله  
 ازراء واستخفاف نظر لان الازراء به صلى الله تعالى عليه وسلم والاستخفاف به كفر  
 بل من اعظم الكفر فاستدرا كه لبس في محلة ثم قيل انه اذا كان حدا كيف يترك والحدود  
 لا يتسامح فيها كما تقدم وقد ترك النبي صلى الله عليه وسلم قتل بعض من سبه واذاه الا ان يقال  
 انه من خصائصه جواز تركه اذا كان له فيه حق الا ان هذا يعود على الدليل بالنقض  
 فلا يتم الجواب به ولا يلزم ان يكون مقتولا بالكفر الباطن وهو لا يحكم به كما قيل (وقال  
 ابو عمران القاسبي) وفي نسخة القاسي وقد تقدم بيناه (من سب النبي عليه السلام ثم  
 ارتد عن الاسلام) باظهاره اخرج وجه منه (قتل ولم يستتب) اى لم تطلب توبته ولم تقبل  
 (لان السب من حقوق الادميين التي لا تسقط من المرتد) وان تاب لكن توبته  
 ان اظهرها واخلص فيها نفعته في الآخرة (وكلام شيوخنا) المالكية (هؤلاء)  
 المنقول عنهم آتفا وغيرهم (مبنى على القول بقتله) اى الساب (حدا) في قذف  
 الانبياء (لا كفرا) برده الا ان مجرد هذا لا يكفي في تحقيق ما قالوه (وهو يحتاج الى  
 تفصيل) اكثر مما قالوه وهذا مبنى على عدم كفره والفرق بين القتل حدا وكفرا  
 وكلاهما مشكل وقال السبكي في السيف المسلول ان قتل المرتد عقوبة خاصة رتبها  
 النسر على خصوص الردة كالرجم على الزنا فقتل المرتد حد وسقوطه بالتوبة  
 لا ينافيه فان الرجم حد بالاتفاق مع الاختلاف في سقوطه بالتوبة ومن ظن ان  
 من سماه حدا لا يسقط بالاسلام فهو غاط قال سب المسلم مرتد والكلام فيه  
 كالكلام في المرتد وان قتل كقتله حدا انتهى ومنه يعلم ما في كلام المصنف في هذا  
 الفصل وانه فرق بين الحد وقتل الكفر وهو غير مسلم ايضا واما استنكاله بانه  
 كيف يكون حدا مع انه صلى الله تعالى عليه وسلم ترك قتل بعض الناس ممن سبه  
 والحدود لا يمكن تركها فغير مسلم على اطلاقه فان ما لا يعنى عنه منها ما هو حق الغير  
 واما حق نفسه صلى الله تعالى عليه وسلم فلبس كذلك كما مر (واما على رواية)

الوليد بن مسلم) الذي قدمنا ترجمته (عن مالك ومن وافقه على ذلك) ضمير وافقه  
 لمالك او للوليد (من ذكرناه) فيما تقدم (وقال به من اهل العلم فقد صرحوا انه)  
 اى سب الرسول صلى الله تعالى عليه وسلم (ردة) وكفر (قالوا ويستتاب منها)  
 فتقبل توبته كغيره ممن ارتد (فان تاب نكلا) ينشاء المجهول مشددا اى عوقب  
 بتعزيره وضربه ونحوه (وان ابى) التوبة فلم يقب (قتل يحكم له بحكم المرتد  
 مطلقا) اى باى وجه كانت الردة فحكمها ما ذكر (في هذا الوجه) على هذا  
 القول الذي رواه الوليد عن مالك (والوجه الاول) من انه يقتل حدا لا كفرا  
 (اشهر واطهر لما قدمناه في توجيهه ونحن نبسط الكلام) اى نفصله ونوضحه  
 (فيه) اى في سبه صلى الله تعالى عليه وسلم (فقول من لم يره) اى من لم يعتقد  
 ويذهب اليه انه (ردة) وكفر (فهو يوجب القتل فيه حدا) لا كفرا (وانما يقول  
 ذلك مع فصلين) اى في وجهين وصورتين مخصوصتين تفصله وغيره عن غيره  
 (اما وجه انكاره بما يشهد به عليه) من سبه صلى الله تعالى عليه وسلم ولاجل انكاره  
 لم يحكم بكفره لكن قامت البيئة العادية عايه (او) مع (ظهاره الاقلاع) افعال  
 من القلع وهو النزاع اريد به الزك بالكلمة والرجوع عنه (والتوبة) عنه هو  
 عطف تفسير (فقتله حدا) كما تقدم (نشات كلمة الكفر عليه) بشهادة امضاها  
 الحاكم عليه (في حق النبي صلى الله تعالى عليه وسلم) بسبه له فيحد حد قاذف الانبياء  
 وهو اقتل (وتحقيره ما عظم الله من حقه) الذي اوجبه على عباده (واجرينا  
 حكمه) اى حكم الساب المكرد لك (في ميراثه) فورثناه ورثته منه لطاهر اسلامه  
 (وغير ذلك) من حقوق المسلمين (حكم الزنديق اذا اظهر عليه وانكر اوثاب) ثم استنصر  
 سؤالا بانه كيف لا يحكم بكفره بعد ثبوت تكلمه بكلمة الكفر واجاب عنه بقوله (فان قيل  
 كيف ثبتون عليه الكفر ويشهد) ينشاء المفعول اى يشهد الشهود وفي نسخة  
 ويشهدون (عليه) ما قاله من تلفظه (بكلمة الكفر) في سبه للنبي صلى الله تعالى  
 عليه وسلم (ولا يحكمون عليه بحكمه) اى يحكم الكافر المرتد (من الاستتابة وتوابعها)  
 من ترك قتله اذا تاب ونحوه (قلنا) في الجواب عن هذا السؤال (نحن وان ائمتنا له حكم  
 الكافر في القتل) اى في قتله كالمترد (فلا تقطع) اى نجزم بالحكم (عليه بذلك) اى  
 بكفره (لاقراره بالتوحيد) واثباته بكلمته (و) اقراره بالنبوة (اى بان محمد نبي الله  
 ورسوله صلى الله تعالى عليه وسلم) وانكاره ما يشهد به عليه من السب والتحقير (او  
 زعمه) بتثليث اوله اى ادعائه (ان ذلك) الذي صدر منه (كان منه وهلا) اى خطاء  
 وذهولا منه وهو يقتضين من وهل الى الشيء يهل بالكسر كيعد اذا ذهب وهمه اليه  
 او من وهل بالكسر يوهل اذا غلط وسهى (ومعصية) اى زعمه انه معصية لما سبق

اليه وهمد من غير تعمد منه (وانه مقلع عن ذلك) اى واجع عنه (تادم) عنه مادام  
 (عليه) اى على ما صدر عنه واجاب عن سؤال تقديره فكيف ثبت له احكام الكفر  
 من اسلامه بقوله (ولا ننع) شريفا (ايات به من احكام الكفر) كالقتل (على بعض  
 الاشخاص وان لم يثبت خصائصة) اى ما يختص بالكفر في ميراثه وغيره (كقتل  
 تارك الصلاة) عند القتال به كالشافعي رضى الله تعالى عنه وهذا اذا تركها  
 كسلا وقها وتا لا يجد لها فاته كفر بالاتفاق وعلى ما يقرر من مذهب الشافعي قال  
 البيهقي في طبقاته للزنى فيه اشكال صعب فان هذا لا يتصور لانه امان يكون على  
 ترك صلاة يمضت اولم تأت ولاول باطل لان المقضية لا يقتل تاركها والثاني كذلك  
 لان له التأخير ما لم يخرج الوقت فعلا لم يقتل تاركها والثاني كذلك وقد اجيب  
 عنه بوجوه الاول انه واريد في التعزير والضرب بالجواب الجواب وهو جدلى الى في  
 انه على الماضية لانه تركها بلا عذر ورد بان اقصاه لا يجب على افور وبان الشافعي  
 لا يقتل بالمقضية مطلقا ومذهب اصحابه انه لا يقتل بالامتناع عن القضاء اثبات انه  
 يقتل بالموادة في آخر وقتها ويلزمه ان المبادرة الى القتل لتارك الصلاة احق منها الى  
 المرتد اذ يستتاب وهذا لا يستتاب ولا يمهل اذ لو امهل صارت مقضية وقد مر ما فيه انتهى  
 اقول قديقل مراد من اعتاد ذلك بقطع النظر عن كونها اداء او قضاء لما فيه من قها وانه  
 لما هو عباد الاسلام والمعرض فرضها في صلاة واحدة معينة فتدبر (واما من علم  
 ان سبه) صلى الله عليه وسلم (معتقدا استحيلا) اى وهو يعتقد ان سبه يحل له مع  
 حرمة اجاعا (فلا يشك في كفره بذلك) اى باعتقاده حل ما حرمة الله وما ذكره  
 من ان سبه انما يكون كفرا اذا استعمله صحيح بعضهم خلافة وقال الصحيح انه يكفر  
 مطلقا وهو اطهر (وكذلك) لا يشك في كفره (ان كان سبه كفرا) اى ما سبه به  
 قاب انواع السب متفاوتة (كتكذيبه) اى ادعاء كذبه في ما بلغه عن ربه (وتكفيره)  
 اى قوله انه صدر منه كفر (ونحوه) فانه متضمن لعدم الايمان به صلى الله عليه  
 وسلم وهو عين الكفر (فهذا مما لا اشكال فيه) اى في الحكم بكفره لما عرفته (ويقتل)  
 ان لم يتب بل (وان تاب عنه) لكن قتله مع عدم توبته لردته به (لا بنا لا تقبل توبته)  
 فهو لا يدفع عنه القتل (وتقتله بعد التوبة حدا) لا كفرا رجوعه عنه وانما تقتله  
 (لقرله) الذى صدر منه (ومتقدم كفره) قبل توبته صيانة لمقام النبوة  
 \* لا يسلم الشريف الرفيع من الاذى \* حتى يراق على جوانبه الدم \*  
 وهذا احد المذهبين فيه عند الشافعي والاخر انه اذا قبلت توبته واقلعه لا يقتل  
 وهذا حكمه في الدنيا (وامر بعده) اى بعد قبول توبته في الآخرة مفوض (الى الله  
 المطلع على صحة اقلعه) واخلاص طويته في توبته (العالم بسره) وما اضمرة في  
 قلبه من عقيدته (وكذلك من) سبهو (لم يظهر التوبة واعترف بما شهد به عليه



وصحيم) اى بقى ثابتا ملا زما لقوله ( عليه هذا كما مر ) بلا خلاف فى كفره وقتله  
 (بقوله) الصادر عنه ( واستحلاله هتك حرمة الله وحرمة نبيه صلى الله تعالى عليه  
 وسلم ) والحرمة ما يجب احترامه وتوقره هتكها وتركها واظهار ما يخافها ( يقتل  
 كافرا بلا خلاف ) فى كفره وقتله ( فعلى هذه التفصيلات ) المذكرة ( سلك كلام  
 العلماء ) اى اعلم واعتقد ما نقل عن علماء الامة من اصحاب المذاهب على الاصح  
 عندهم فهو وما بعده امر بخفاء وذال مجتمعين من الاخذ وقبل انه بجاء مضمومة  
 ودال مهملتين مشددة اى اعتبر حدودهم ( ونزل ) اى اجل ( مختلف عباراتهم )  
 المنقول عنهم فى كتبهم ( فى الاحتجاج عليها ) فقدم القتل ينزل على  
 بعض الصور ووجه به ينزل على بعض اخر مما فصله ( واجراختلافهم ) المنقول  
 عنهم ( فى الموازنة ) اى تعيين احكامها وتطبيق بعضها على بعض كما تعلم  
 المقادير بوزنها وفى نسخة فى الوزن ( وغيرها ) بمخالفة البعض لغيره ( على ترتيبها )  
 اى ترتيب التفصيلات المتقدمة ( يتضح لك مقاصدهم ) نفا واثباتا بالتوفيق  
 بينها ( ان شاء الله ) تعالى **فصل اذا قلنا بالاستثابة** لمن سب  
 النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وما رآه الانبياء عليهم الصلوة والسلام ( حيث نصح )  
 اى فى محل حكم بصحتها فيه الفقهاء ( فالاختلاف فيها ) اى الاستثابة ( على  
 الاختلاف فى توبة المرتد ) لاشتراكهما فى الكفر بعد الاسلام ( لافرق بينهما ) عند  
 مالك و اصحابه ولو قال استثابة المرتد كان احسن لانه اذا جاء من نفسه لم يجز فيه  
 هذا الخلاف ( وقد اختلف فى وحو بها وصورتها ) اى كيفية الاستثابة على اى  
 وجه تكون ( ومدتها ) التى يمهل فيها ( فذهب جمهور العلماء ) اى اكثرهم ( الى ان  
 المرتد يستتاب ) اى يطلب منه التوبة عند رده ( وحكى ابن القصار ) من ائمة المالكية  
 وقد تقدمت ترجمته ( انه اجاع من الصحابة ) فى زمنهم رضى الله تعالى عنهم  
 اجمعين ثم بنى الاجماع بانهم اتفقوا ( على تصويب قول عمر ) بن الخطاب رضى الله  
 تعالى عنه ( فى الاستثابة ) حين حكم بها ( ولم يتكره واحد منهم ) ولم يخالفه فيه  
 احد ( وهو قول عثمان ) بن عفان رضى الله تعالى عنه ( وعلى ) بن ابي طالب كرم الله  
 وجهه ( وابن مسعود ) من الصحابة رضوان الله تعالى عليهم اجمعين ثم ذكر من تابع  
 الصحابة عليه من كبار التابعين ( ولذا ) غير اسلوبه فقال ( وبه قال ) اى افتى واعتقد  
 ( عطاء بن ابي رباح ) كما تقدم ( و ) ابراهيم ( النخعي ) بفتح الخاء المعجمة وسكنها  
 بعضهم تخفيفا ( و ) سفيان الثوري ( ومالك و اصحابه والاوزعى ) نسبة للاوزاع  
 قبيلة كما تقدم ( والشافعى ) واحد بن حنبل و اسحاق ( بن ابراهيم بن راهويه  
 واصحاب الراى ) قال النووي المراد باصحاب الراى فى عرف اهل خراسان من  
 الشافعية ابو حنيفة واصحابه وهى عبارة غير لائقة ان فصدوا بها انهم يتبعون

اراهم ولا يتقيدون بنصوص الاحاديث فان اراد بها شدة ذكائهم في استنباط  
 الاحكام كما قال المتنبي \* (ارأى قبيلا شجاعة الشجعان \* هو اول وهي المحل  
 الثاني \* فلا بأس به) (وذهب طائوس) بن كيسان اليه (ومحمد بن الحسن وعبيد ابن  
 عمير) بن قتادة بن سعد اللثي وهو ثقة اخرج له السنة وتوفي سنة اربع وتسعين  
 ومائة (والحسن في احدي الروايتين عنه) والاخرى موافقة الجمهور فيه (الي انه  
 لا يستتاب) فيقتل (وقاله عبد العزيز بن ابي سلمة) بقتلين وهو المعروف بالمناجشون  
 كما تقدم وهو امام معظم مشهور توفي سنة اربع وعشرين ومائة وابس هو عبد  
 العزيز بن سلمة العمري (وذكره عن معاذ) بن جبل الانصاري الصحابي اي رواه عنه  
 (وانكره سحنون عن معاذ) اي انكر روايته عنه (وحكاها الطحاوي عن ابي  
 يوسف هو قول اهل الظاهر) اي من مذهبهم الاخذ بظاهر الادلة وهو  
 مذهب داود بن محمد الظاهري ومن تبعه كابن حزم (قالوا) ان لم يستتب (تتفعه  
 توبته عند الله) في الآخرة لانه لبس بكافر (ولكن توبته لا تدرك) اي تدفع وترفع  
 (عنه القتل) عند الحاكمين بقتله حدا (لقوله صلى الله تعالى عليه وسلم) في حديث  
 رواه الشيخان عن ابن عباس من بدل دينه (فاقتلوه) وظاهره يقتضي المبادرة  
 لقتله من غير استتابة والقائل بخلافه يقول ان لم يتب لقوله تعالى قل للذين كفروا  
 ان ينتهوا يغفر لهم ما قد سلف الى غير ذلك من الادلة (وحكي ايضا عن عطاء)  
 ابن ابي رباح (ان كان المرتد والساب (من ولدي الاسلام) بان ولد مسلما وكان بين  
 اطهر المسلمين (لم يستتب) لانه غير معذور في مثله (ويستتاب الاسلامي) اي من ولد  
 كافرا ثم طرأ عليه الاسلام لقيام شبهة عنده (بما كان في طمعه) من الكفر فيعذر  
 وينألف (وجهور العلماء على ان المرتد) المرأة (المرتدة في ذلك) اي في القتل بالردة  
 (سواء) لافرق بينهما (وروي عن علي) رضي الله تعالى عنه موقوفا عليه وهو مذهب  
 (لاتقتل المرأة وتسترق) او تحبس لما ورد في الحديث عن النبي من قتل النساء  
 (وقاله عطاء وقتادة وروي عن ابن عباس لاتقتل النساء في الردة) اي بسببها  
 ولاجلها (وبه) اي بهذا المذهب (قال ابو حنيفة وروي عن مالك) ايضا  
 القرب له وفي نسخة وقال مالك رحمه الله تعالى وقد علمت ان مذهب ابي حنيفة  
 انها لاتقتل بل تحبس ودليله ما ورد في الحديث عن النبي من قتل النساء وغيره حله  
 على الكافرة الاصلية لان قتل الكافر لدفع ضرره ونكايته والمرأة لا تخشى نكايته وغيره  
 يقول العلاء الكفر (والحر والعبد والذكور والانثى في ذلك) الحكم (سواء) فيقتلون جميعا  
 (وامامدتها) اي مدة الاستتابة عند القائلين بها (فذهب الجمهور) من العلماء  
 فيها (وروي عن عمر) بن الخطاب رضي الله تعالى عنه في تقدير المدة (انه يستتاب

ثلاثة ايام ويحبس فيها) فان تاب اطلق ولا قتل (وقد اختلف فيه) اي في هذا المذهب  
المروى (عن عمر) في المدة المذكورة (وهو واحد قول الشافعي) والقول الآخر  
انه يستتاب في الحال فان تاب والاقتل (و) هو (قول احمد) بن حنبل (واسحق)  
ابن راهويه ايضا (واستحسنه) الامام (مالك) بن انس (وقال) مالك في استحسانه  
لرجحانه عنده (لا يأتى الاستظهار) اي الاحتياط بالتأخير والتثبت حتى يظهر  
الاولى (الايخير) اي التأني وعدم العجلة خير في مثل هذا (وليس عليه) اي على  
هذا القول بالتأخير والتأني (جماعة الناس) اي فالجمهور على خلاف هذا القول  
(قال الشيخ ابو محمد بن ابي زيد) من المالكية وقد قدمنا ترجمته (يريد في الاستنباء)  
اي التأخير وهو استفعال من التأني والآراء واصله من الآن وهو الزمان  
كما قال تعالى الميامن للذين آمنوا (ثلاثا) من الايام كما تقدم (وقال مالك ايضا الذي  
اخذه) اي عمل به واتخذ منه (في) حكم (المرتد قول عمر) رضي الله تعالى  
عنه وهو انه (يحبس ثلاثة ايام ويعرض عليه كل يوم) التوبة والرجوع (بوعظ  
ونصيحة فان تاب) اطلق (والا قتل وقال ابو الحسن ابن القصار) من المالكية كما  
تقدم (وفي تأخيره ثلاثا روايتان عن مالك هل ذلك) التأخير (واجب) على  
الحاكم فلا تجوز المبادرة لقتله (او مستحب) فيجوز قتله قبلها (واستحسن الاستنباء  
ولا استنباء) بالمداي التأخير (ثلاثا هل الرأي) اي القياس والمراد به حنيفة واصحابه  
كما مر ما فيه (وروى عن ابي بكر) الصديق رضي الله تعالى عنه (انه استتاب امرأة)  
اي طلب ثوبه امرأة اريدت واسمها مفرقة وهي من بني فزارة (فلم تذب فقتلها) فانه  
لا فرق عنده بين الذكر والانثى (وقال الشافعي مرة) اي يستتاب مرة واحدة (فقال  
ان لم يذب قتل مكانه) اي في محله الذي عرض عليه التوبة فيه (واستحسن المزنبي) من ائمة  
الشافعية وهو القول الاصح في مذهبهم (قال) الامام ابو بكر محمد بن مسلم بن شهاب  
(الزهري يدعي الى الاسلام ثلاث مرات) في وقت واحد وفي يوم واحد ويحتمل انه  
في ثلاث ايام وهو خلاف الظاهر (فان ابي) التوبة (قتل وروى عن علي انه يستتاب  
شهرين) فان ابي قتل (وقال النخعي يستتاب ابدا) المراد به زمانا طويلا (وبه اخذ)  
سفيان (الثوري) الا انه قال زيادة (ما رجيت توبته) فزاد قيد افسر به كلام النخعي  
بان المراد بالابد مادامت التوبة ترجى منه وربما يكون كلام ابن وهب الا ترى عن مالك  
مفسرا لهذا (وحكى ابن القصار عن ابي حنيفة انه يستتاب ثلاث مرات في ثلاثة  
ايام او ثلاث جمع) جمع جمعة (في كل يوم او) في كل (جمعة مرة) هذا اما تخيير من  
ابي حنيفة اوشك من ابن القصار او من المصنف (وفي كتاب محمد) المعروف بابن المواز  
من المالكية (عن ابي القاسم) واسمه عبد الرحمن كما تقدم (يدعي المرتد الى الاسلام  
ثلاث مرات) في ثلاث ايام كما هو مذهب مالك (فان ابي) الرجوع (ضربت عنقه)

بعد دعوته (واختلف على هذا) باستنابته وتأخير قتله (هل يهدد) بجزره ووعده  
 بالقتل ونحوه (أو يشدد عليه) بتضييق حبسه ووضع في الاغلال ونحوه في مدة (ايام  
 الاستنابة ليتوب) بسبب تهديده والشديد عليه (أم لا) فيكتفي بحبسه (فقال مالك  
 ما حملت) ان (في زمن الاستنابة تجوعا) بعدم إيصال الطعام (ولا تعطشا) بعدم  
 سقيه الماء (ويؤتى من الطعام بما لا يضره) فلا يأتى ما هو شديد المرارة أو مستقذرا  
 يكرهه (وقال اصبح يخوف ايام الاستنابة بالقتل) ليرجع (ويعرض عليه الاسلام)  
 فيقال له اسلم تسلم (وفي كتاب ابى الحسن الطائفي) بفتح الطاء المهملة والفاء بعدها ياء  
 موحدة ثم ثاء مثناة و ياء نسبة نسبة لطابت وهي قرية قريبة من البصرة وهذا  
 من جملة العلماء المشهورين وفي نسخة ابى الحسين انه (يوعظ في تلك الايام) التي  
 امهل بها (ويذكر بالجعة) ودخولها اذ تاب (ويخوف بالنار) وعذابها ان لم يتب  
 ويرجع عما هو عليه (وقال اصح واى المواضع حبس فيها من السجون من الناس)  
 المحبوسين فيها بسبب ما (أو) حبس (وحده) في سجن مخصوص به (اذا استوثق  
 منه) وفي نسخة اذا وثق اى حفظ حتى لا يفر اذا المقصود حفظه حتى يتبين حاله  
 فكل سجن في حقه (سواء) لحصول المراد به (ويوقف مع ذلك ماله) اى كل شيء  
 يملكه يجعل محفوظا بيد غيره ويجوز جعله بما الموصولة وله جار ومجرور صلة لها  
 (خيفة) بالنصب مفعول له وفي نسخة اذا خيف (ان يتلفه على المسلمين) اى لئلا  
 يتلفه عليهم وهذه علة لا يلزم اطرادها فلا وجه للاعتراض بانه يقتضى انه  
 لا يوقف ان لم يخش اتلافه لان وقفه لاجل انه في رده (ويطعم منه) اى من ماله  
 (ويبقى) اى يتفق عليه مدة حبسه من ماله يعنى ان ماله موقوف ولم يزل ملكه عنه  
 فان اسلم تبين انه باق على ملكه والا كان فينا كغيره من اموال الكفرة فيوضع في بيت  
 المال والكلام عليه مفصل في كتب الفقه (وكذلك) اى مثل ما تقدم من المدة  
 تفصيلا (يستتاب كلما رجع واراد) رده ثم تاب اى اذا تكررت رده (ابدا) ثم استدل  
 بقوله (وقد استتاب النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بنهان) بفتح النون وسكون  
 الباء الموحدة وهاء وهو فعلا ن من بنه بنه وفي الصحابة من اسمه بنهان ثلاثة  
 احدهم بنهان التروك بنه ابو مقبل وسمى تمارا لان امرأته جميلة ابتاعته ثمرا فقال  
 في حق اجود منه فذهبت معه فضمها وقبلها فقالت له اتق الله فتركها ثم ندم واخبر  
 بذلك رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فترل فيه والذين اذا فعلوا فاحشة الاية  
 وقال البرهان في الصحابة ثلاثة اسم كل منهم بنهان لا علم (الذي ارتد) منهم  
 (اربع مرات او نحوها) هو ابو مقبل التمار الذي روى عنه مقاتل وغيره او بنهان  
 الذي ذكره ابن شاهين وروى عنه ابنه والثالث بنهان الانصارى قال الذهبي ولعله

احد هذين وذكر البيهقي من ارتد وان اسمه بنهان ولم يمينه ولم يذكر ابن الجوزي  
 من اسمه بنهان من الصحابة غير الاول (وقال ابن وهب) المصري المالكي وقد  
 تقدم (عن مالك يستتاب ابدا كلما رجع) الى ردة وتكررت منه (وهو قول الشافعي  
 واحمد) بن حنبل (وقال ابن القاسم وقال اسحق) بن راهويه (يقتل في) الردة  
 (الرابعة) دون استنابة لانه علم به اعد ميثاقه على الاسلام (وقال اصحاب الرأي)  
 يعني الحنفية (ان لم يثبت في) الردة (الرابعة) من نفسه من غير استنابة (قتل دون  
 استنابة) اي لا تطلب توبته منه ولا عرضها عليه (وان تاب) بنفسه في الرابعة  
 (ضرب ضربا وجيعا) شديدا مؤلما زجرا له على تكرر ردة (ولم يخرج من السجن حتى  
 يظهر عليه خضوع التوبة) بانكساره وندمه وتذله وهذا لا يخالف قوله تعالى قل  
 للذين كفروا ان ينتهوا يغفر لهم ما قد سلف لانه في حق الكافر الاصل مع الله لا  
 يتناقى مغفرة الله له اصلا (قالب) ابو بكر محمد (ابن المنذر) الذي تقدمت ترجمته (ولا  
 يعمل احدا) ممن يعتد به من العلماء (او يجب على المرتد في المرة الاولى) من ردة المتكررة  
 (لاذبا) اي تأديبا بضرب وسجن (اذا رجع) عنها بنفسه الى الاسلام (وهو  
 مذهب مالك والشافعي و) ابو حنيفة (الكوفي) نسبة الى الكوفة مدينة معروفة  
 وفي تشييده بالاولى اشارة الى ان في غيرها خلافا كما لثالثة فصل قال  
 الفاضل ابو الفضل عياض المصنف رحمه الله تعالى (هذا) المذكور (كلامه  
 حكم من ثبت عليه ذلك) لاني قد مر من السب والردة (بما يجب) ويتحقق (شبرته)  
 بشرط (من اقرار) واعتراف بما صدر منه (او عدول) اي شهادة شهود عدول  
 (لم يرد فيهم) ببناء المجهول اي لم يطعن بتهمة في عدالتهم (فاما من لم يثبتهم  
 الشهادة عليه) اي نصابها اولم تقبل (انما شهد عليه الواحد) فقط (او اللقيف)  
 اي الجماعة والطائفة الملتزمين (من الناس) للذين لم تقبل شهادتهم وقيل المراد  
 باللقيف اشخاص مختلفة لهم عليه حية وعصية او اهل التزوير (او ثبت قوله)  
 الصادر عنه (لكن احتمل) معني آخر لا يقتضي الكفر (ولم يكن صريحا) في السب  
 او الكفر (وكذلك) اي مثل ما لم يتم من الشهادة (ان تاب) ورجع بنفسه (على  
 القول بقبول توبته) كما تقدم نقله (فهذا يدرك) اي يدفع ويمنع (عنه القتل  
 ويتسلط) اي يمضي (على اجتهاد الامام) فيفعل ما يقتضيه رايه من زجر وضرب  
 ونحوه (بقدر شهرة حاله) قبل ذلك بشهرة ديانتته وحفظ لسانه ونحوه مما علم منه  
 (وقوة الشهادة عليه) لكونهم غير معروفين بالكذب والغفلة ونحوها (وضعفها)  
 بكونهم على خلاف ذلك (وكثرة السماع عند) بكثرة ما عزي اليه (وصورة حاله)  
 اي ظاهره (من التهمة في الدين) اي كونه متهماد ينفه معروفا بافسق والتهاون

(والنبر) بفتح النون وسكون الباء الموحدة وزلى مجمة أى وصفه بين الناس  
وشهرة ذكره (بالسفه) أى الخفة فى العقل والدين وكثرة لفظه بما لا يعنى (والمجون)  
أى سحره وهزله وعدم مبالاة بما يتكلم به وأصل النبر اللقب المذموم قال تعالى  
ولا تأبزا باللقاب يقال نبر ونزب إذا دعى غيره بسوء فأريده هنا شهرة اتصافه  
به حتى كأنه صار علما والسفه أصله لغة الخفة كما علم والمجون غلظ الوجه فأريده  
مأمورا ولا يرد على هذا أنه إذا لم يتم انتفى حكمه فكيف يتسلط عليه حكم الحاكم لأنه  
أمره بجمع لاجتهاد الحاكم صيانة لأمر الدين (فن قوى أمره) بظهور ما نسبته  
إليه بما يقتضى الكفر لكونه معروفا بقله دينه وكثرة صدور ما يشتهيه منه (إذاقه)  
أى فعل به الحاكم ما يقتضيه حاله (من شديد النكال) أى العقوبة السديدة  
المائعة له عما فعله والأذاقة فى الطعام استعيرت لمس الألام كما تقرر عندهم (من  
التضيق عليه) بحبس (فى السجن) ونحوه وهو بيان للنكال (والشد) أى الربطة  
(فى القيود إلى الغاية) والنهائية التى هى منتهى طاقتة أى ما يطيقه ولا يتكمله  
بشيء (كما) أى من أمور من أنواع الشد والتضييق بحيث (لا يمنع القيام لضرورته)  
أى فعل أموره الضرورية التى لا بد له منها فى وجوده (ولا يقعد عن صلاته)  
أى يعرف عنها أوعى أداء أركانها على التمام فليس العقود عنها ضد القيام بل العوق  
عنها تجاوزا وفقد إتمام وتورية لجوار أرا دة أن يصلى قاعدا لكنه غير مراد (وهو أى النكال)  
المذكور (لحكم كل من وجب عليه القتل) بوجه من الوجوه (لكن وقف) بينه  
المجهول أى وقف الحاكم (عن قتله) بعدم المبادرة له (لمعنى) أى سبب عن- وقصد  
(أوجبه) أى التوقف فى قتله (وتر بص) ببناء المجهول أى آخر وانتظر فى أمره  
(لاشكال) أى لأمر أوجب الرد فيه (وعايق) أى أمر عاق عند (اقتضاء) أى  
اقتضى التريص والتأخير (أمره) أى حاله وشأنه (وحالات الشدة عليه فى نكاله)  
وعقابه (تختلف) شدة وضعفا (بحسب اختلاف حاله) فى الظهور والقوة وعدمها  
(وقد روى الوليد) بن مسلم كما تقدم (عن مالك والأوزاعى أنها) أى مقالته غير  
الصريحة (ردة فاذا تاب) ورجع عنها (نكل) ببناء المجهول والتشديد أى عوق  
(ولمالك فى العتية) اسم كتاب كما تقدم (وكتاب محمد) بن المواز كما تقدم (من رواية  
أشهب) عن الإمام مالك (إذا تاب المرتد فلا عقوبة عليه) بقتل وغيره (وقال سحنون)  
رحمه الله تعالى (وافى أبو عبد الله بن عتاب) من المالكية (فمين سب النبي صلى الله  
تعالى عليه وسلم فشهد عليه شاهدان) بأنه سب لكن (عدل أحدهما) دون  
الآخر (بالأدب) أى أفتى بتأديبه فهو متعلق بأفتى وما بينهما اعتراض (الموجع)  
المؤلم (والتكيل) بعقوبته (والسجن الطويل) زماته (حتى يظهر) عليه (توبته)  
أى علاماتها (وقال القاسمى مثل هذا) الذى قال ابن عتاب بعينه (ومن كان



اقصى ( اى غاية ) امره ) في الحكم عليه ( القتل فعا ق عائق ) من قتله كما مر  
 ( اشكل ) صفة عائق ( في القتل ) متعلق بهما على التنازع وقوله ( لم ينغ ) لم يضبط  
 اجد بمن تكلم عليه هنا الا انه وقع في التسخ بنون بعدها موحدة وغين مجمدة وهو  
 بكسر الغين مجزيم واصله ينبغي ولوقيل انه يسكون الغين صح لكنه بعيد من ينبغي  
 وهو اذا استدل غير العقلاء كان بمعنى ظهر يقال نغ لامر اذا ظهر فهو طاهر هنا  
 وان لم يوافق استعمله ويقال نغ فلان اذا قال الشرع به سمي النابغة ( ان يطلق  
 من السجن ) اى لا يظهر اطلاقه منه بل يبقى فيه مدة ( و ) لكن ( يستطال سجنه )  
 وفي نسخة ولا يستطال سجنه وينبغي ان يعطف على يطلق اى لا ينبغي ان لا يستطال  
 سجنه ليتفق معناهما ( ولو كان فيه ) اى في السجن ( من المدة ) الطويلة ( ما عسى  
 ان يقب ) في السجن اى ولو طال جدا ( و يحمل عليه من القيد يطبق ) اى غاية  
 ما يطبقه ( ولا يكلف فوق طاقتة ويحمله وكل هذا تعزير له برأى الحاكم لتهمة  
 وان لم يثبت عليه ذلك ومثله كثير في الاحكام الشرعية فلا وجه لانكاره والقول  
 به لا يلزم من عدم ثبوت ما يوجب القتل ثبوت ما يوجب التعزير لاسيما على مذهب  
 مالك في سب الذرايع لا وجه له فالدندنة مثله والاطالة فيه من ضيق العطين  
 وقلة الفطن وقد كرهه وحسبه شيئا منه تغريبه ( وقال ) القاسى ( في مثله  
 من اشكل امره ) ولم يظهر حاله ( يشد في القيود ) شدا وثيقا ( ويضيق عليه  
 في السجن ) اى يضيق عليه بسجنه او يضيق سجنه ( حتى ينظر ) اى يعلم امره  
 ( فيما يجب عليه ) من تكيل او قتل او اطلاق ( وقال ) القاسى ( في مسألة اخرى  
 مثلها ) منابهة لها ( ولانهرق الدماء ) اى تصب من الاراقة والهاء مزيدة  
 فيه وفيه كلام مفصل في كتب العربية واللغة ليس هذا محله ( الا بالامر الواضح )  
 الذى لا اسكال فيه لان الدماء مصونة شرعا حتى يظهر ما يقتضيها ( وفي الادب )  
 اى التأديب بالضرب ( بالسوط و ) الادب ( السجن نكال للسفهاء ) رادع لهم  
 عن التكلم بما لا يليق مغن عن اراقة الدماء والجرأة على الحدود المدرة بالسفهاء  
 ( ويعاقب عقوبة شديدة ) تردعه عما جناه مقاه ( فاما ان لم يسهده عليه سوى  
 شاهدين ) لانهما الشهادة فيهما ( فثبت ) المشهود عليه ( من عداوتهما )  
 اى اثبت ان يئنه وبينهما عداوة تقتضى ان لا يقبل قولهما في حقه والمراد  
 بالعداوة العداوة الظاهرة الدنيوية بحيث يسره ما يسؤه ويغنى له المكروه ويعلم انه  
 لو قدر على ايصال ضرره كما بين في كتب الفقه ( او جرحتهما ) اى بيان الجرح  
 ( ما سقطت عليهما ) اى اسقط شهادتهما وعدم قبولها كفسق وزور عرفا عند الناس  
 فاسقط قبول شهادتهما ( عنه ولم يسمع ذلك ) الامر الذى شهدا به  
 ( من غيرهما ) من قبل شهادتهما ( فامر اخف ) في المسامحة في امره وترك قتله ( لسقوط

الحكم عنه) بعدم قبول الشهادة عليه شرعا (وكانه لم يشهد عليه) شاهد  
اصلا لان الشاهد اذا سقطت شهادته كالعدم (الا ان يكون) المشهود عليه  
(من يلقى به ذلك) الآخر الذي نسيبه الشهود اليه لانه معروف بعدم الديانة  
والاستخفاف بالدين فيكون مظنة لما شهدوا به (ويكون الشاهدان) عليه اللذان  
اثبت عدوانتهما وجرحتهما (من اهل التبريز) من برز اذا فاق اقرانه اى يكونان  
معروفين بالعدالة والصدق ولم يعهد لهما اهانة احد من الناس ولو كان عدالتهما  
(فاسقطتهما) اى اسقط شهادتهما بالطعن (بعداوة) معروفة بينهما قبل  
(فهو) اى المشهود عليه او الآخر والشان (وان لم يتغذ الحكم عليه) بموجب  
ما شهدا به من سب ونحوه مما يوجب القتل (بشهادتهما) لثبوت العداوة المانعة  
لقبول الشهادة (فلا يدفع الظن) القوي (بصدقهما) فيما شهدا عليه لظهور  
عدالتهما والجملة الجزائية في قوله فلا يدفع لكونها منفية يجوز دخول الفاء عليها  
وهى فعلية وقيل انها بتقدير مبتدأ اى فهو لا يدفع الخ كقوله ومن ماد فتتقم الله  
منه وفيه نظر (وللحاكم هنا) في هذه المسئلة الجارية على هذا المنوال (في تنكيله)  
اى عقوبته بغير القتل من التعزير الشديد (موضع اجتهاد والله ولى الارشاد) اى  
فيفعل به ما يقتضيه اجتهاده من غير ابطال الحكم بالكلية قيل انه شبه تنكيله بمكان له  
رحب فاستعاره له وفيه نظر والتعزير ومراتبه مشهورة في كتب الفروع فلا حاجة  
للإطالة بها هنا ولا غبار على عبارة المصنف رحمه الله كما توهم قاهره \* ولما فرغ  
من بيان حال من سب النبي صلى الله تعالى عليه وسلم من المسلمين شرع في بيان حال  
غيره فقال \* **فصل قال القاضي ابو الفضل** \* **عياض المصنف رحمه الله تعالى**  
**(هذا) المذكور قبل (حكم المسلم)** اذا سب الانبياء عليهم الصلوة والسلام (فاما  
الذمى) اى الكافر الذى ليس حرييا والذمة هى الاحترام لان دمه وولده وماله  
محترم لادائه الجزية (اذا صرح بسبه) صلى الله تعالى عليه وسلم (او عرض) اى  
قاله بطريق التعريض والايهام بلا تصريح به (او استخف) اى اهان وحقر  
(بقدره) لرفيع العلى (او وصفه) صلى الله تعالى عليه وسلم (ب) امر (غير الوجه  
الذى كفر به) اى غير الذى كان كافرا بسببه كالكفار بعننه اعموم دعوته بان وصفه  
بشيء مما هو (فلا خلاف عندنا) اى عند المالكية (في قتله ان لم يسلم) فاذا اسلم  
لا يقتل عند الامام مالك لاراسلام يجب ما قبله (لانا) معاشر المسلمين (لم نعطه  
الذمة) مراده بالذمة العقد الذى عقد عليه في دار الاسلام وضرب عليه صوتنا  
لاهل ودمه وماله فالذمة اى احترام ما ذكر (والعهد) الذى عاهد عليه حين  
عقد له الذمة يشير الى ما وقع من عمر رضى الله تعالى عنه من الشروط التى شرطها  
على اهل الذمة وهى مشهورة وسنذكرها ان شاء الله تعالى وفي نسخة ما والعهد

باو الفاصلة والاولى اولى ويحتمل ان المراد به المستأمن المعاهد ان قلنا حكمه حكم  
 الذمي اوهى للتقسيم او بمعنى الواو (على هذا) ان لم ترخص له حين تاهدناه في  
 سب النبي صلى الله تعالى عليه وسلم او الاستخفاف به (وهو قول عامة العلماء)  
 اى جميعهم او اكثرهم (الا با حنيفة) النعمان بن ثابت (والتورى) سفيان بن  
 سعيد وهو صاحب مذهب مجتهد (واتباعهما) يعنى من قلدهما واتبع مذهبهما  
 (من اهل الكوفة فانهم قالوا لا يقتل) بسبب ما ذكر لان (ما هو عليه)  
 من تكب له (من الشرك) المراد به مطلق الكفر فانه استعمل بهذا المعنى ايضا  
 (اعظم) مما صدر منه من السب (و) قالوا (لكن يعزى ويؤدب) تعزير ادون الحد  
 حتى يترجر ولا يعود لمثل ما صدر منه وما ذكره من مذهب ابى حنيفة هو المشهور  
 وقد خالفه بعض المتأخرين منهم وقال ابن تيمية في كتابه السيف المسلول على من سب  
 الرسول قال ابو حنيفة واصحابه لا ينقض العهد بالسب ولا يقتل الذمي به لكن يعزى  
 وحكام الطحاوى عن الثورى ومن اصولهم ان ما لا يقتل فيه عندهم للامام ان يقتل  
 فاعله ويزيد على الحد المقدرا اذا رأى المصلحة في ذلك ويحملون ما جاء عن النبي  
 صلى الله تعالى عليه وسلم واصحابه من القتل في مثله على ذلك ويسمون هذا القتل  
 سياسة كتقليظ الحد في الجرائم اذا تكررت وشرعوا القتل من جنسها و بهذا افق  
 اكبرهم فقالوا يقتل من اكثر من سب النبي صلى الله تعالى عليه وسلم سياسة وهو متجه  
 على اصولهم انتهى وهو كلام حسن (واستدل بعض شيوخنا) من ائمة المالكية  
 (على قتله) اى الذمي اذا سب لقوله تعالى وان تكثروا ايمانهم من بعد عهدهم  
 اى نقضوا ما اهدناهم عليه (وطعنوا في دينكم) اى طأوه وذموه (فقاتلوا ائمة  
 الكفر) اى كبار الكفرة ورؤساءهم (الاية) انهم لا ايمان لهم لعلهم يتقون وفي الاستدلال  
 بهذه الآية بحث لانه معلق بنقض العهد وابو حنيفة على قوله المشهور عنه لا يرى  
 السب نقضا للعهد لاسيما والاية نزلت في كفار قريش لما نقضوا ما اهداهم عليه  
 رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم عام الحديبية في القصة المشهورة وفي هذه الآية  
 كلام طويل الذيل وتخصيص المقاتلة بائمة الكفر ناطرا لهذا القول بان غيرهم يعلم  
 بالطريق الاولى محل تأمل فليحذر (ويستدل ايضا) اى كما استدل بالآية (عليه)  
 اى على قتل من سب يستدل (بقتل النبي صلى الله تعالى عليه وسلم لابن الاشرف)  
 اليهودى وقد تقدمت قصته مفصلة (واسباهه) من الكفرة المعاهدين الذين  
 قتلهم صلى الله تعالى عليه وسلم بسبهم له وفي الاستدلال بهذه القضية نظر لان النبي  
 صلى الله تعالى عليه وسلم صالحه وغيره من اليهود فنقض ابن الاشرف عهده  
 ومضى لكفار مكة وحنهم على قتال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وهجا النبي  
 صلى الله تعالى عليه وسلم وآذى المسلمين اسدا لاذى فلبس قتله بمجرد سبه (ولانا

لم نعهدهم) اى اهل الذمة واشباههم (ولم نعطهم الذمة) اى العقود والعهود  
 (على هذا) اى سب الرسول صلى الله تعالى عليه وسلم فلم نرخص لهم في مثله  
 (ولا يجوز لنا) معاشر المسلمين (ان نفعل ذلك) اى المذكور من المعاهدة على ترك  
 المؤاخذة بمثله (معهم) فيما بيننا وبينهم (فاذا اتوا) اى فعلوا (ما لم يعطوا عليه العهد  
 ولا الذمة) بفعل ما بينا فيهما (فقد نقضوا ذمتهم) وابطلوا عهدهم (وصاروا  
 اهل حرب) اى مثلهم في انهم (يقتلون بكفرهم وايضا فان ذمتهم) وعهدهم وان  
 لم ينقض (لا يسقط حدود الاسلام عنهم) اى الحدود الشرعية وهذا حد قذف الانبياء  
 وهو القتل فلا يسقط كسائر الحدود (من القطع في سرقة اموالهم) اى اموال المسلمين  
 (والقتل لمن قتلوه منهم وان كان ذلك حلالا عندهم) اى في اعتقادهم الباطل  
 بياحة اموال المسلمين ودماءهم لانا مأمورون باجراء احكام شرعنا عليهم (فكذلك  
 سبهم للنبي صلى الله عليه وسلم يقتلون به) حدا لا كفرا وهذا جواب عن قواهم  
 ما هم عليه من الكفر اعظم فان كونه اعظم لا يتا في اجراء حكم غيره عليهم (ووردت)  
 اى نقلت (لاصحابنا) من المالكية (ظواهر) اى امور تدل بحسب الظاهر على ما  
 (يقضي الخلاف) في قتل الذمي لسبه للنبي صلى الله عليه وسلم (اذا ذكر ما لزمى بالوجه  
 الذي كفر به) كاتكار بعثته ونبوته (ستقف عليها) في هذا الكتاب فتعرفها (من كلام ابن  
 القاسم وابن سحنون بعد) اى بعد هذا فيما سياتى (وحكى ابو المصعب) الزهرى اجد  
 ابن ابى بكر القاسم ابن الحارث بن زرارة بن مصعب بن عبد الرحمن بن عوف المدني  
 الفقيه قاضى المدينة كما تقدم (الخلاف فيها) اى في مسألة القتل بما كفر به  
 (عن اصحابه) من اهل مذهب المالكية (المدنيين) اى فقهاء المدينة (واختلفوا  
 في الذمي (اذا سبه) صلى الله تعالى عليه وسلم (ثم اسلم فقبل يسقط) بضم  
 اوله اى يمنع (اسلامه قتله لان الاسلام يجب ما) وقع (قبليه) اى يقطع ويبطل  
 حكم ما قبله من سائر المعاصي وهذا ورد عنه صلى الله تعالى عليه وسلم في حديث  
 صحيح تقدم (بخلاف المسلم اذا سبه) صلى الله تعالى عليه وسلم (ثم تاب)  
 فان توبته لا تمنع قتله كاسلام الكافر كما تقدم والخلاف منى على ان قتله حدا  
 او لنقض العهد وفي سقوط بعض الحدود بالاسلام كالزنا خلاف لبعض السافعية  
 وجب الاسلام ما قبله انما هو في حقوق الله خاصة كما مر وانما منع الاسلام قتله  
 (لانا نعلم باطنة الكافر) الذى في قلبه بكفره (في بغضه) وعداوته الدينية (له)  
 صلى الله تعالى عليه وسلم (وننقصه) له (بقبليه) لانه سان كل كافر كما قبل  
 \* كل العداوة قد ترجى مودتها \* الا عداوة من عاداك في الدين \*  
 (لكننا منعناه من اظهاره) اى اظهار ما في قلبه لكونه مقهورا مذللين اظهرنا  
 (فلم يزدنا ما اظهره) من كفره بسب ونحوه علما بحاله (الا مخالفة للامر) اى لامرنا

حقيقة او حكما بكنتم كفره (و) لم يزدنا علما الا (نقضا للعهد) الذي عقد عليه عقد الذمة (فاذا رجع) باسلامه (عن دينه الاول) وهو الكفر وفي نسخة ذنبه بمجمة ونون وموحدة (الى الاسلام سقط ما قبله) من الكفر وحكمه (قال الله تعالى قيل للذين كفروا ان ينتهوا يغفر لهم ما قد سلف) امره تعالى ان يقول لهم هذه المقالة بهذا اللفظ او بغيره فالغية لانهم ليسوا مخاطبين فيما امر به ويجوز الخطاب على حكاية ما يقوله لهم لذلك وقراً ابن مسعود بالخطاب وما قد سلف الكفر وما وقع معه من المعاصي (والمسلم) حاله (بمخلافه) اي بخلاف حال الكافر (اذا كان طناً بباطنه) وما في قلبه امر مطابق (حكم ظاهره) وهو الاسلام ظاهره وباطنه (وخلاف ما بدا) بالالف اي ظهر او بالهمزة بمعنى حجب وابتدأ (متد) بما صدر عنه مما يقتضي كفره ومخالفة باطنه لظاهره (الآن) حين ظهر حاله (فلم يقتل بعد رجوعه) ما ظهر من توبته وبعد مضومة ورجوعه مرفوع نائب الفاعل ويجوز القتح والاضافة (ولا استخفا) بسين مهملة ساكنة بعد الهمزة ومثناة فوقية قبل نون ساكنة قبل ميم مفتوحة ونون مسندة اي اطمأنتا فهو استفعال من التوم اي لم نطمئن ونأنس وزكن الى باطنه فالسين والتاء زائدتان او هو من السام اي اشرقتا وعلونا عليه لنقف على حاله وروى استأمننا اي طلبنا الامن منه لسوء الظن به (اذ قد بدت سرأته) بظهوره ما اخفاه في قلبه على خلاف ظنافيه (وما ثبت عليه) اي على المسلم (من الاحكام) اللازمة شرعاً (باقية) انته باعتبار معنى ما (عليه لا يسقطها شيء) لتعديه بما يخالف اسلامه بانتهاك حرمة النبوة وحاصله الفرق بين المسلم والكافر وهو ظاهر (وقيل لا يسقط اسلام الذمى الساب) له صلى الله عليه وسلم (قتله لانه حق للنبي صلى الله عليه وسلم) فهو من حقوق الآدميين وهي لا تسقط بالاسلام كما تقدم كما انه لا يسقط بتوبة المسلم (وجب عليه) لانه حد من حدود الله (لانتهاءه) اي الساب (حرمة) ومعناه تناوله بما لا يحل بحال (وقصده الحاق النقيصة) قصده بالجور ويجوز رفعه ورفع الحاق والجملة حالية وفي نسخة الحاقه النقيصة بنصب النقيصة (والمعرفة به) اي المذمة والعيب به صلى الله تعالى عليه وسلم وحاساه منه (فلم يكن رجوعه الى الاسلام بالذي تسقطه) عنه لجراشه (كما وجب عليه من حقوق المسلمين قبل اسلامه من قتل وقذف) بيان لما وجب فلا يسقط باسلامه القصاص وحد القذف وقوله كما الخ خبر مبتدأ مقدراى وهو كما الخ فلا وجه لاستنكائه (واذا كان لا يقبل توبة المسلم) اذا سبه صلى الله تعالى عليه وسلم (فان لا تقبل توبة الكافر اوله) الا ان ما قاله غير متجه لان الاسلام يجب ما قبله ينص الحديث المار فالفرق بينه وبين توبة المسلم في غاية الظهور عن البيان بل قاوا انه يناب على كل ما فعله من الحسنات حال كفره اذا اسلم وسبه صلى الله

عليه وسلم فيه حق لله وللا آدمي فيغلب الاول اذا اعتضد باسلامه وفي نسخة  
واذن كما الخ واذن هذه قيل انها اذا الشرطية جذفت الجملة المضافة اليها  
وعوض عنها التثوين وهذه وان لم تشتهر فان الزركشي نقلها في البرهان وقد  
رايت غيره صرح بها ايضا (قال مالك) فيما نقل عنه (في كتاب ابن حبيب)  
وهو احد من روى عنه وكنا به يسمى الواضحة (والمبسوط) اسم كتاب في الفقه  
(و) قال عبد الرحمن (ابن القاسم) احمد اصحاب مالك كما تقدم (وابن  
الماجنون) عبد الملك بن عبد العزيز بن عبد الله بن ابي سلمة الماجشون التميمي  
الفقيه صاحب مالك توفي سنة اثنين او اربع عشرة ومائتين واخرج له الستة  
والماجشون معناه الايض الملتشرب بحمرة وهو معرب ماء كون ومعناه لون القمر وله  
تفصيل في كتب اسماء الرجال واسمه ميمون او يعقوب وهو مدني (وابن عبد الحكم)  
وهو محمد بن عبد الله بن عبد الحكم بن عبد الله بن عثمان او اعين بن الليث توفي  
في ذي القعدة سنة ثمان او تسع وستين ومائتين وهو امام جليل وله اخوة ثلاثة  
من العلماء (واصف) ابن الفرج كما تقدم (فمين شتم نيا) صلى الله تعالى عليه وسلم  
(من اهل الذمة او احدا من الانبياء) غيره عليهم الصلاة والسلام (قتل الا ان يسلم)  
فلا يقتل لما مر (وقاله) اي قال قول مالك هذا (ابن القاسم في العتية) الكتاب المتهور  
في فقه مالك (وعند محمد) بن المواز (وابن سحنون) وقال سحنون واصبغ لا يقال له اسلم  
ولا لا تسلم المراد انه لا يكلف بشيء يتعلق بالاسلام اذ لا يقال له لا تسلم (ولكن ان  
اسلم) من قبل نفسه لا تكليف له (فذلك) اي اسلامه يكون (له توبة) مقبولة تدرأ  
الحدة وقد قيل هنا ان ما وقع من مخالفة اصحاب مالك له مع انهم مقلدون له بناء على  
اعتبار المصالح المرسله عنده على ما تقر في علم الاصول فان المصلحة اذا اقبضت امرأ  
يرجع اليه وفيه تفصيل لاحاجة لنا بالاطالة به هنا فان اردته فارجع الى ما في كتاب ابن  
الحاجب وشروحه (وفي كتاب محمد) بن المواز للمالك (اخبرنا اصحاب مالك انه قال من  
سب رسول الله صلى الله عليه وسلم او غيره من النبيين من مسلم او كافر قتل ولم يستثن) اي  
لا نطلب منه توبة ولم تقبل لوتاب هذا مراده فلا وجه للتردد فيه وقوله من مسلم او كافر اما  
المسلم فعدم قبول توبته هو الصحيح واما لكافر فالصحيح قبول توبته باسلامه ويدل له قوله  
(وروي) بالبناء للجهول (لنا عن مالك الا ان يسلم الكافر) فلا يقتل على الصحيح وصحيح  
بعضهم ان المسلم تقتل توبته وقد تقدم (وقد روي بن وهب) واسمه عبد الله كما تقدم  
(عن ابن عمر) رضي الله تعالى عنهما (ان راهبا) وهو العابد المنقطع عن الناس من  
النصارى (تناول النبي صلى الله تعالى عليه وسلم) ونقدم ان تناول معناه الاخذ  
باليد تجوز به عن الكلام في حقه صلى الله تعالى عليه وسلم بما لا يليق فهو استعارة  
(فقال ابن عمر فهلا) حرف معناه التندم على خوف ما يخض عليه (قتلوه)



ولم يذكر فيه استنابته (وروى عيسى) بن ابراهيم الفافقي الامام الفقيه المحدث توفي سنة  
احدى وستين ومائتين (عن ابن القاسم) عبد الرحمن المصري الفقيه كما تقدم  
(في ذمى قال ان محمدا) صلى الله عليه وسلم (لم يرسل البنا) يعنى اهل الكتاب (انما  
ارسل اليكم) اراد العرب فانكر عموم رسالته صلى الله تعالى عليه وسلم (وانما بينا)  
الذى يجب علينا اتباعه (موسى او عيسى) عليهما الصلوة والسلام (ونحو هذا)  
من انكار عموم الرسالة (لا شئ عليه) من قتل وغيره وفي نسخة لا شئ عليهم وبوافقه  
قوله (لان الله تعالى اقرهم على مثله) من الكفر بضرب الجزية اذ لم يحاربوا كما  
هو مذكور في سورة براءة (واما ان سبه فقال) تفسير لسبه هذا (لبس بنى اولم يرسل)  
الى احد وهو تكذيب له (اولم ينزل عليه قرآن) ووحى (وانما هو) اى القرآن (شيء  
تقوله) من عنده ويخترعه (او نحو هذا) من عموم الانكار بحججه لما جاء به صلى الله  
تعالى عليه وسلم (فيقتل) لان هذا الملعون كذب الله ورسوله صلى الله تعالى  
عليه وسلم (وقال ابن القاسم واذا قال النصراني ديننا خير من دينكم وانما دينكم  
دين الحير) عنى بذلك قاتله الله ولعنه انه انما يتبعه احق لاعتقل له (او نحو هذا من)  
الكلام (القيح) او سمع المؤذن يقول اشهد ان محمدا رسول الله فقال كذلك يعطيك  
الله) استهزاء منه بما من الله علينا به في ان جعله رسولا لنا صلى الله تعالى عليه وسلم  
يعنى انه مناسب لمثلكم (ففي هذا) الكلام وما يشبهه عند ابن القاسم يستحق قاتله  
(الادب) اى التأديب بالضرب (الموجع) وفي نسخة الوجع (والسجن الطويل)  
مدته زجره ولا مشاله لانه لبس صريحا في الستم (قال واما ان شتم) ذمى (النبي  
صلى الله تعالى عليه وسلم شتما يعرف) انه شتم صريح (فانه يقتل الا ان يسلم قاله  
مالك غير مرة) اى مرارا عديدة ولم ينقل عنه فيه غيره (ولم يقل يستتاب)  
بل اطلقه فيحتمل انه ان تاب لم يقتل ولذا (قال ابن القاسم ومجمل قوله) اى مالك  
(عندى ان اسلم) بنفسه (طائعا) من غير اكراه له وهو مخالف لما تقدم في غير هذه  
الرواية وهذا بناء على انه لا يصح اكراهه على الاسلام وعند الشافعي يصح اكراه  
الحربي عليه دون الذمى وفي قول يصح اكراه الذمى هنا لانه بشتمه صلى الله تعالى  
عليه وسلم نقض العهد فيصير حربيا والكلام عليه مفصل في كتب الفقه (وقال  
ابن سحنون في) جواب (سؤالات سليمان بن سالم في اليهودى) وفي نسخة حذف في  
فهو مبتدأ خبره قوله (يقول للمؤذن اذا تشهد) اى قال في اذانه اشهد ان محمدا رسول الله  
(كذبت) انكارا للرسالة (يعاقب العقوبة الوجيعة) بالضرب الشديد (والسجن  
الطويل) ولا يقتل لانه مما كفر به (وفي النوادر) اسم كتاب لابن ابي زيد صاحب  
الرسالة المالكي (من رواية سحنون عنه) اى عن مالك (من شتم الانبياء) عليهم  
الصلوة والسلام (من اليهود والصارى بغير الوجه الذى به كفروا وضربت عنقه)

كما مر (الا ان يسلم) فلا يقتل لان اسلامه توبة مقبولة والاسلام يجب ما قبله (قال  
 محمد بن سحنون فان قيل لم يقتله) اي الذي (في سب النبي) اي بسبب سبه له صلى الله  
 تعالى عليه وسلم (ومن دينه) اي اعتقاده وعادته (سبه وتكذيبه) بانكار بعثته  
 صلى الله عليه وسلم وهذا مما كفر به (قيل) في جوابه (لانا لم نعطيهم العهد على  
 ذلك) اذا ضربت عليهم الجزية بشروط منها ان لا يطعنوا في ديننا فهو نقض  
 عهدهم (ولا) اي لم نعطيهم العهد (على قتلنا) اي قتل احدهم (و) لم نعطيهم  
 العهد (على اخذ اموالنا فاذا قتل واحدا منا قتلناه وان كان من دينه استحلاله)  
 اي استحلال قتلنا واخذ اموالنا (فكذلك) بنقض عهده (اظهاره لسب نبينا)  
 صلى الله عليه وسلم فانا شرطنا عليهم ان لا يطعنوا في الدين وان لا يظهروا كفرهم  
 لما فيه من نكايه اهل الاسلام وان كان ذلك من اعتقادهم الباطل (قال سحنون)  
 حال هذا في الحكم (كما لو بذل لنا اهل الحرب) اي اعطونا بعد امتناعهم ومحاربتهم  
 لنا (الجزية على) شرط (اقرارهم على سبه) اي على ان تقرهم ولا نمتنع من سبه  
 صلى الله تعالى عليه وسلم (لم يجز لنا ذلك) اي اخذ الجزية وتقريرهم على سبه  
 (في قول قائل) اي لم يقل بهذا احد من المسلمين وائمة الدين وان كانوا يستحلونه  
 لكان لا تقرهم على اظهاره وهذا مما يوضح اننا لم نعطيهم العهد على اظهار مثله  
 (كذلك) اي كانه لا يجوز مصالحه الجري واقراره على السب (ينقض عهدهم  
 من سب منهم) اي من اهل الذمة (ويحل لنادمه) اي قتله لانه لا يتقاض عهده  
 صار حرييا مباح الدم (وكالم يحصن) اي يصون ويحفظ (الاسلام من سبه)  
 من المسلمين (كذلك لا تحصنه الذمة) فكيف يقر على مثله الكافر وسبى الحصن  
 حصنا لصيانته لمن فيه وفي هذه المقدمة امر لا يخفى فان الاسلام يعدم بالسب لانه  
 مخالف لدينه وكفر منه واما الذمى الكافر وان خالفه اظهاره السب عقد الذمة  
 وعهدا فهو موافق لاعتقاده فالقياس مع الفرق الجلى غير ظاهر فكأنه امر  
 اقناعي ومقدمة جدلية على طريق التمثيل وفيه ما فيه وكونه اولي غير مسلم (قال  
 القاضي ابوالفضل) عياض المؤلف رحمه الله تعالى (ما ذكره ابن سحنون عن  
 نفسه وعن ابيه) سحنون من انه يقتل بمثل ما ذكر مما كفر به واستحل في دينه (مخالف  
 لقول ابن القاسم) الذي تقدم نقله عنه (فما خفف عقوبتهم فيه) اي افني فيه  
 بعقوبة خفيفة غير القتل (مما به) اي بسبه (كفروا) اي ببت كفرهم به عندنا وعلما به  
 حين ضربنا عليهم الجزية ودرى عنهم الحد (فتأمل) وجه التأمل الذي امر به  
 على عادة المصنفين في ذكره فيما يمكن توجيهه انا انما اقررناهم على كفرهم بسرط  
 عدم اظهار ما فيه طعن في الدين وكيد المسلمين بمواجهتهم باهانة نبينا سيد المرسلين

والمخالفة بينهما ان ابن القاسم فيما نقله المصنف رحمه الله تعالى عنه يقول ان من سب احدا من الانبياء يقتل الا ان يسلم ولم يفرق بين ما كفر به وغيره وسكنون في جواب سليمان الزم العقوبة والسجين لانه مما كفر به وقيل المخالفة بينهما في قول ابن القاسم انه قال فحين قال دينكم دين الحيراته يؤدب بالموجع والسجين الطويل تخفيف في العقوبة وسكنون وابنه قال في تكذيب اليهودي للؤذن انه يعاقب وهو بالعقوبة الموجعة والسجين الطويل وليس بشيء (ويدل انه) اي ما قاله سكنون وابنه وقيل الضمير راجع لقول ابن القاسم والصواب الاول وهو الذي عليه الشراح (خلاف ما روى عن المدنيين) اي اصحاب مالك من اهل المدينة وهم اعرف بمذهبه (في ذلك) المذكور مما اختلفوا في قتله وعدمه وقيل المراد بالمدينين علماء المدينة واهلها مطلقا وهو ما قاله مالك من احتجاجه بعلم اهل المدينة لانها قبة الاسلام ومهبط الوحي ومستقر الدين وفي هذه المسئلة كلام لاهل الاصول ولا بن حزم في كتاب الاحكام كلام لا يسهه هذا المقيم (فحكى ابو المصعب الزهري) ابن احمد بن ابي بكر القاسم بن الحارث بن زدارة بن مصعب بن عبد الرحمن بن عوف الزهري المدني الفقيه قاضي المدينة كما تقدم وفي نسخة ما حكى بدل قوله فحكى وهو الصواب كاتبه عليه التلمساني (قال) ابو مصعب (اتيت) بضم الهمزة وبناء المجهول (بنصراني قال والذي اصطفى) اي اختار وفضل (عيسى على محمد) عليهما الصلوة والسلام (فاختلف) بيناء المجهول (علي فيه) اي اختلف كلام الناس فيه او اختلف رأي فيه واضطرب ثم ظهر في امره وحكمه (فضربت حتى قتلت) بشدة الضرب من حينه (او عاش يوما وليلة) بعد ضربه ومات (وامرت من جر) اي جره وسحب (برجله) من محله الذي مات فيه (وطرح) بيناء المجهول (على منبلة) اي محل بقاء البلدة يطرح فيه الزبل والقاذورات ومنبلة بفتح الميم لا كسر ها كما قيل وبأوه مثلث اسم للكان المذكور (فاكلته الكلاب) لانه لم يدفن حتى اكلته كما تأكل سائر الجيف وهذا مما كفر به فهو مخالف لما تقدم وعدم دفن من قتل من الكفرة مما لا يشرع فكان هذا كله مما أدى اليه اجتهاده وتشده في دينه (وسئل ابو المصعب) السابق ذكره (عن نصراني قال عيسى خلق محمدا) لزمه الفاسد في ادعاء الوهية (فقال) مجيبا للسائل انه (يقتل) لاختلاقه الكذب على الله وجعله عيسى عليه الصلوة والسلام افضل من نبينا صلى الله تعالى عليه وسلم وقصده تنقيصه وليس مما كفر به (وقال ابن القاسم) من اصحاب مالك كما مر (سألنا مالكا عن نصراني بمصر شهد عليه انه قال مسكين محمد) اراد بذلك تحقيره صلى الله تعالى عليه وسلم واهانت لا تحتمل رافة عليه وميم مسكين مكسورة وقد تقطع في غير الفصيحة وهل ميم اصاية او زائدة فيه كلام في التصريف (يخبركم انه في الجنة) اي يقول انه سيدخل

الجنة وانه يتحقق له دخولها ( ماله لم ينفع بنفسه ) هو كناية عن انه لا يقدر على نفع  
 نفسه في الدنيا ( اذ كانت الكلاب تأكل ساقيه لوقتلوه استرح منه الناس ) هذا بناء  
 على اعتقاده الفاسد قاتله الله اى حصل لهم منه بزعمة الباطل انه اتبعهم بكثرة اعدائه  
 الذين اتبعوا المسلمين يقتالهم وانه اتعب الكفرة بقتالهم لهم وقوله لوقتلوه متعلق بما  
 بعده معنى ويجوز تعلقه بما قبله وما بعده ويسميه اهل البديع التجاذب وقد اشبعنا  
 الكلام عليه في السوانح ( قال مالك ارى ان تضرب عنقه ) وترى جيفته حتى تأكله  
 الكلاب جزاء له بما قاله ( قال ) مالك ( ولقد كدت ) اى قاربته ( ان لا تكلم فيها )  
 اى قربت من ترك الكلام في هذه المسئلة التي سئل عنها ( ثم رأيت ) اى بدالى رأى  
 اقتضاه الدليل ( انه لا يسعني ) انه لا يجوز لى ولا يحل ( الصمت ) لسكوت عن هذه  
 المسئلة وعدم التكلم فيها بالحق الذي يستحقه هذا الخبيث فشيء الصمت بمكان  
 فيه سعة تضيق على من صمت فكانه لا يدخله لما وجب عليه من اظهار الحق فسكت  
 عن المشبه به ودل عليه بروادفه تخيلا ففيه تخيلية ومكنية رائما كان ذلك رحمه الله  
 اراد السكوت عن هذا لانه كذب لا يروح على احد في حق من عصمه الله وجاء عن  
 انه تصل اليه يد احد من يوثيه وكأنه تلجح لما وقع له صلى الله تعالى عليه وسلم حين  
 عرض نفسه على القبائل فرجوه حتى ادموا ساقيه وكان ذلك من اولاد عبد اليل  
 كما فصل في السير اولا وقع له صلى الله تعالى عليه وسلم باحد وهو مشهور ايضا  
 ( قال ابن كرامة ) تقدمت ترجمته ( في المبسوط ) اسم كتاب كما تقدم ( من شتم النبي )  
 صلى الله تعالى عليه وسلم بسبه صريحا ( من اليهود والنصارى ) بيان لمن ( عارى )  
 اى اعتقدوا فتي ( للامام ) اى السلطان لانه اخدمه معانيه وكذا المنسوب من جانب  
 ممن له تنفيذ الاحكام ( ان يحرقه بالنار ) اى يلقيه فيها وهو حي وهذا مما لم يجزه علماء  
 الشرع لما ورد في الحديث انه لا يعذب بالنار الا الله او خالقها ولذا قال ( وان شاء )  
 الامام ( قتله ) بضرب عنقه ( ثم حرفت ) بالثشديد وفي نسخة حرق بمحذوف التاء ( جسده )  
 اى احرق بدنه بتمامه بعد موته ( وان شاء ) الامام حرقهم بالنار احياء وفي نسخة وان شاء  
 احرقه بالنار حيا وهذا مذهب مالك في جواز احراق من استحق القتل وغيره من العلماء  
 باباه وهو مثله ومذهب الشافعي انه لا يجوز الا قصاصا بالحديث من حرق حرقناه ومن  
 حرق حرقناه واستدل مالك لما قاله بان عليا كرم الله وجهه فعله وبقره عليه السلام في  
 حق من ارتدان وجدتموه فاحرقوه وغيره يقول انه منسوخ كما نسخت المثلة لقوله تعالى  
 فعاقبوا بمثل ما عوقبتم به وهو مذهب ابى حنيفة ( اذا تهاقوا في سبه ) اى  
 وقعوا فيه والمراد انهم اكثروا منه علنا واصل التهاق التهاق بالسقوط شتافسنا ثم  
 استعير لما ذكره ولا يستعمل الا في الشر القبيح وفيه اشارة الى انه مثله لسدة ردهم

يقال تهافت في كذا اذا انهمك فيه وبالف (وقال ابن كرامة) و (لقد كتب) بيناء المجهول  
 (الى مالك من مصر) يستفتونه (وذكر) ابن كرامة (مسئلة ابن القاسم المتقدمة) آنفا  
 التي سئل عنها في نصراني شهد عليه انه قال مسكين محمد الخ كما مر (قال) ابن  
 القاسم (فامرني مالك فكتب اليه بان يقتل و) ان (تضرب عتقه) ضرب العنق  
 كرمي الرأس عبارة عن قتل مخصوص والاولى في التعبير ان يقول فامرني مالك ان  
 اكتب بدليل قوله (فكتب) ما قاله مالك لارسله للسائل (ثم قلت له) اي للمالك  
 (يا ابا عبد الله) هي كنيته (واكتب) بعدما قتله (ثم يحرق) بعد قتله بالار  
 (فقال) مالك (انه لحقة بذلك) اي احرقه بانارعتوان لخرده فيها (وما اولاه)  
 افعل تفضيل بمعنى احق (به) اي بالاحراق (فكتب) اي ذلك الذي قتله (بيدي)  
 تأكيد لرفع توهم التجوز فيه (بين يدي) اي عنده في مجلسه وهو كناية عن ذلك  
 (فانكره) اي ما قتله من احراقه بعد قتله (ولاعابه) عليه لانه ارتضاه (ونفذت)  
 بيناء المجهول والتشديد والذال المجمة اي ارسلت (الصيغة) وهي الورقة التي  
 كتب فيها جواب السائل (بذلك) الذي قاله مالك (فقتل وحرق) عملا بما قاله  
 الامام مالك رضي الله تعالى عنه (وافتي) من ائمة المالكية (عبد الله) بالتصغير  
 يحيى (بن يحيى) المكنى بابي مروان اللثي فقبه نقة عمدة في مذهب مالك وهذا هو  
 يحيى بن يحيى الذي روى عنه الموطأ كما تقدم (وابن لبابة) بضم اللام وبائين موحدتين  
 مخففتين بينهما الف وهو محمد بن يحيى بن عمر بن لبابة القرطبي ولد سنة خمس  
 وعشرين ومائتين ومات ليلة الاثنين لاربع بقين من شعبان سنة اربع وعشرين وثمانمائة  
 ولهم ايضا ابن لبابة آخر وهو محمد بن يحيى بن لبابة ابو عبد الله وآخر وهو احمد  
 ابن محمد بن عمر بن لبابة ابو محمد القرطبي توفي في نصف صفر سنة خمس وعشرين  
 والمراد هنا الاول (في جماعة سلف اصحابنا) يعني المالكية وفي هنا بمعنى مع استعارة  
 تبعية لتمكنه بينهم (الاندلسيين) تقدم ضبطه واتفاقهم في المذهب دون الزمان  
 فافتي هؤلاء كلهم (بقتل) امرأة (نصرانية استهلت) اي صرخت رافعة صوتهم  
 من قواهم استهل المولود اذا صرخ والمراد انها اعلنت واظهرت (بنفي الربو بية)  
 بضم الراء مصدر كالخصوصية وياه النسبة للتأكيد (وبنوة عيسى لله تعالى الله)  
 عن ذلك علوا كبيرا وبنوة بتقديم الباء الموحدة على النون مصدر ايضا اي اعلنت  
 بنفي بنوة عيسى اي انه ليس ابن الله بل هو الله او هو معطوف على نفي اي نفت الربو بية  
 وقالت ان عيسى ابن الله فالمراد بنفي الربو بية نفي الوحدة والافراد بها وحرقة  
 بعضهم النبوة بالنبوة بتقديم النون على الموحدة وقال فيه قلاقة لان نفي الربو بية  
 يقتضي نفي فروءها من النبوة والرسالة ثم ان النبوة والولادة تستلزم نفي الربو بية وهم

خبط عجيب منه واوله يتا في آخره (و) استهلت ايضا (بتكذيب محمد صلى الله تعالى  
 عليه وسلم في) دعواه (النبوة و) افتي ايضا (يقبول اسلامها) اذا اسلمت بعد قولها  
 هذا (ودرا المقتل عنها به) اي بالاسلام لانه يجب ما قبله (وبه قال غير واحد من) فقهاء  
 المالكية (المتأخرين) منهم القاضي وتقدمت ترجمته (وابن الكاتب) ابو القاسم عبد  
 الرحمن بن علي بن محمد الامام المالكي الجليل عرف بابن الكاتب وفي نسخة و يقبل الى  
 بدل قال غير واحد (وقال) ابو القاسم (ابن الجلاب) بفتح الجيم وتشديد اللام وباء  
 موحدة بعد الف وهو امام جليل استهر بكنيته وفي اسمه اقوال ذكر منهما قولين وهو  
 صاحب القاضي ابي بكر الابهري وله تأليف جلية وتوفي سنة ثمان وسبعين وثلاثمائة  
 وهو عبد الله او عبد الرحمن بن الحسين البصري (في كايه) الذي صنعه في فقه مالك  
 رحمه الله تعالى (من سب الله تعالى او) سب (رسوله) صلى الله تعالى عليه وسلم  
 (من مسلم او كافر) بيان لمن وتعميم (قتل ولا يثبت) اي لا تطلب منه توبة ولا تقبل  
 وهو على أحد الاقوال في الكافر (وحكى القاضي ابو محمد) المعروف بابن نصر وهو عبد  
 الوهاب كما تقدم (في الذي يسب ثم يسلم روايتين) عن مالك (في دره) اي دفع القتل  
 عنه (باسلامه) اذا اسلم وهو توبته فيقبل اسلامه ولا يقتل وفي اخرى عنه بقتل حدا واليه  
 اشار بقوله (وقال ابن سحنون) في وجه قتله انه حد (وحد اذ قذف وشبهه) من  
 الحدود كحد السرقة والزنا (من حقوق العباد لا يسقط عن الذي اسلامه) وفي نسخة  
 لا يسقط عن الذي اسلامه (وانما يسقط عنه باسلامه حدود الله تعالى) لانها مبنية  
 على المسامحة لكرم الله وصفوه بحمله (فاما حد اذ قذف لحق للعباد) لا يسقط بالتوبة  
 سواء (كان ذلك نبي او غيره) ممن يحترم بصيانة عرضه (فاوجب) الله عز وجل او  
 ابن سحنون (على الذي اذا قذف النبي صلى الله عليه وسلم اذا اسلم) بعد قذفه (حد  
 القذف) ولم تسقطه عنه توبته واسلامه وقذف الانبياء حده القتل كما تقدم ومن  
 غفل عن هذا قال حد القذف ثابت بالكتاب ولم يجعل الله فيه القتل الى آخر ما قاله  
 مما لا فائدة فيه وكيف يخفى عليه هذا مع قول المصنف رحمه الله تعالى (ولكن انظر)  
 امر لكل من يتأني منه النظر والفكر في المسائل الشرعية (ماذا يجب عليه) اي على  
 من قذف الانبياء (هل حد القذف في حق النبي صلى الله تعالى عليه وسلم) خاصة  
 (وهو القتل) لا الجلد كحد غيره (لزيادة حرمة النبي صلى الله تعالى عليه وسلم) اي  
 احترامه وتوقيره (على غيره) من امته لا غيره من الانبياء واليه ذهب بعض الشافعية  
 فان الحدود قد متفاوت كما قال تعالى في امهات المؤمنين من يأت منكن بفاحشة مبينة  
 يضاعف لها العذاب ضعفين (ام هل يسقط القتل) عنه (باسلامه) ويحد ثمانين  
 حد القذف (فتأمل) امر بالتأمل لما فيه من السببه وقوة الخلاف فيه فذهب كذهب  
 الشافعية قال امام الحرمين قذف النبي صلى الله تعالى عليه وسلم كفر بالاتفاق وقال



ابو بكر الفارسي لو تاب لا يسقط عنه القتل لانه حد قذف النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وحد القذف له لا يسقط بالتوبة وحكى فيه الاجماع وخالفه الصيد لاني وغيره وقال يحد عانين اذا اسلم وذكر فيه الامام مباحث طويلة وقال ان ما قاله الفارسي مع بعده حسن وهذا ما جرح اليه المصنف رحمه الله تعالى ومن لم يقف عليه قال ما قال لعدم وقوفه على حقيقة الحال

﴿ فصل في ﴾ حكم ( ميراث من قتل بسب النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ) وغيره من الانبياء ( وغسله والصلاة عليه ) كغيره ( اختلف العلماء ) من ائمة الدين ( في ميراث من قتل بـ ) سب ( سب النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فذهب سحنون من المالكية ( الى انه ) اي ميراثه في حق ( لجماعة المسلمين ) يوضع في بيت المال كالف ( من قبل ) بكسر القاف فتح الباء الموحدة تعليل اي من جهة ( ان شتم النبي صلى الله عليه وسلم ) كفر شبه كفر الرنديق ) اظهر اسلامه وخفي كفره الذي دل عليه شتمه غيراته كبريات الرنديق عنده وشبهه بوزن مثل ومعناه وفي نسخة يشبه مضارع وليس برنديق حقيقة لما مر معنى الرنديق وانما هو يشبهه فحكمه عنده حكمه ( وقال ) من ائمة المالكية ( اصبح ) ابن الفرج كما تقدم ( ميراثه ) حق ( لورثته من المسلمين ) كغيره ( ان كان مستسرا ) اي مخفيا من السر وهو الخفي وفي نسخة مسترا ( بذلك ) المقال الذي قاله بان لم يظهره علنا ( وان كان مظهرا له ) اي لسبه وشتمه ( ومستهلا ) اي معلنا ( به ) لا يكتفه واصل معنى الاستهلال الصراخ كما مر بيانه ( غيراته للمسلمين ) كالف كما تقدم ( ويقتل على كل حال ) اي سواء تاب ام لا ( ولا يستتاب ) اي لا تطلب منه توبة ولا تقبل ولبس المراد بالسر ان يخفيه في قلبه لانه لا يطلع عليه وانما المراد انه يقوله في خلوته لمن لا يفشي سره لعامة الناس حتى لا يطاع عليا الحكام وهذا كله في المسلم لمن توهمه عاماله وللکفرة فقد غفل ( وقال ابو الحسن العباسي ) تقدمت ترجمته ( ان قتل وهو منكر للشهادة عليه ) اي لما شهدوا به عليه من السب ( فالحكم في ميراثه ) شرعا ( على ما اظهر من اقراره يعني انه ) اي ميراثه ( لورثته ) المسلمين لان انكاره لما شهدوا به عليه اقرار بانه مسلم معظم لرسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فلا تلغى الشهادة ولا الاقرار ( والقتل ) انما هو ( حد ) اي لقذف الانبياء لا لكفره وورثته ( ثبت عليه ) الحد وحكمه ( فلبس من الميراث في شيء ) ولا يمنع ( وكذلك ) اي مثل ما قاله القابسي في هذه المسئلة ( لو اقر بالسب ) اي سبه صلى الله عليه وسلم واظهر التوبة ( لقتل ) جواب لو ( اذ هو ) اي القتل ( حده ) اي حد سب الانبياء كما تقدم ( وحكمه ) اي المقتول حد الردة وكفرا ( في ميراثه ) فيعطى لورثته ( و ) في ( اسبابه و ) في ( سائر احكامه ) من غسله والصلاة عليه ( حكم الاسلام ) لانه مسلم كسائر المسلمين ( ولو قر بالسب ) للنبي صلى الله عليه وسلم ( وثمانى ) اي استمر في مدى بعده فهو استعارة وبهذا خالف ما قبله ( وابي التوبة ) اي امتنع من ان يتوب ( منه )

اى من السب (فقتل على ذلك) المذكور من السب الذى استمر عليه (كان) المستمر  
 على سبه (كافرا) مرندا (وميراثه) كالنفي حق (للمسلمين) لالورثته لان الكفر من  
 موانع الارث (ولا يغسل ولا يصلى عليه ولا يكفن) كفنا تاما كالمسلمين (و) انما  
 (تستر عورته ويوارى) اى يدفن ويستر جثته بالتراب (كما يفعل بالكفار) اى بغيره  
 من الكفار الاصليين ولا يدفن في مقابر المسلمين وجوز السافعية غسله وتكفينه كما  
 روى ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم امر عليا لما مات ابوه ابو طالب ان  
 يغسله ويكفنه ويدفنه وقد ضعفه البيهقي ولا يصلى عليه اجبا عا واما صلاته  
 صلى الله تعالى عليه وسلم على ابن سلول فلانه منافق مع انه نهى عن ذلك بعده  
 بقوله ولا تصل على احد منهم مات ابدا (وقول الشيخ ابو الحسن) القاسمى  
 (في المجاهر) اى المعلن المظهر للسب (المتامدى) اى المستمر على اظهاره من قبله  
 وكون ميراثه فيثا (دين) اى ظاهر (لا يمكن الخلاف فيه) ولا شبهة (لانه كافر  
 مرتد غير ثابت ولا مقلع) اى غير راجع عن كفره وردته (وهو مثل قول اصبح)  
 ابن الفرج في المظهر المستهل كما تقدم (وكذلك) اى مثل قول اصبح هذا وقع (في كتاب  
 ابن سحنون) الذى قاله (في الزنديق) الذى (يتامدى) ويستمر (على قوله) الصادر عند  
 مما كفر به (ومثله) اى مثل قول اصبح وابن سحنون قول (لابن القاسم في العتبية)  
 الكتاب المشهور (و) كذا هو قول (لجماعة من اصحاب مالك) يعنى من علماء المالكية  
 (في كتاب) عبد الملك (ابن حبيب فيمن اعلن) اى اظهر (مثله) اى ما ذكر (وقال  
 ابن القاسم) في المذكور (حكمه حكم المرتد) فى أنه (لاترثه ورثته من المسلمين) لانه  
 كافر (ولا) ترثه ايضا (ورثته من اهل الدين الذى ارتد) عن الاسلام (اليه) اى الى دين  
 آخر كاليهودية والنصرانية لانه فارقههم للدين الحق فتعلق به حق اهله فلا يعود  
 اليهم بعوده لانه لا يقر عليه وماله صار فيثا يستحقه المسلمون (ولا تجوز وصاياه) لان ماله  
 خرج من ملكه برده وصار موقوفا (ولا) ينفذ (عتقه) ايضا ذكر وكذا ساثر تصرفاته  
 كبيع وهبة ووقف وغيره فانه محجور عليه لما ذكر وهذا كله مذهب الامام مالك  
 واما مذهب غيره فالكلام عليه مفصل في كتب الفقه وليس هذا محل تفصيله  
 (وقاله) اى قال ما قاله ابن القاسم (اصبح) ما بين الفرج من ان حكمه حكم المرتد  
 لا يورث سواء (قتل على ذلك او مات عليه) اى على اعلانه الكفر (وقال) الشيخ  
 (ابو محمد بن ابي زيد) صاحب الرسالة المالكية الامام المشهور (وانما يختلف في ميراث  
 الزنديق) الذى يبطن الكفر ويظهر الاسلام وفيه كلام تقدم (الذى يستهل بالتوبة)  
 اى يظهرها واصل معناها الصباح كما تقدم فكفى به عما ذكر (فلا تقبل منه)  
 توبته لان توبته لخوف القتل وهذا مذهب مالك وذهب غيره الى قبول توبته وانه  
 تجري عليه احكام الاسلام في الميراث غيره (فاما المتامدى) اى المستمر على زندقته واعتقاده

الباطل (فلا خلاف) في (انه لا يورث) عنده (وقال ابو محمد) هو ابن ابي زيد رحمه الله المذكور آنفا (فبين سب الله تعالى ثم مات ولم تعدل) ببناء المجهول وتشد يد الدال المهملة اى لم تقم (عليه بيعة) زكيت وعدلت (ولم تقبل) اى واقعت عليه بيعة اولم تقبل او بيئت زنته باقراره لكننه لم يقبل (انه يصلى عليه) ويرثه المسلمون ويدفن في مقابرهم فمحرى عليه احكام المسلمين لانه لم يحكم بكفره (وروى اصح عن ابي القاسم في كتاب ابن حبيب فبين كذب رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم) اى نسبته الى الكذب في شيء مما اوحى اليه وهو من المسلمين لان الكلام فيهم وفي نسخة فبين كذب رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم (او اعلن) اى اظهر (دينا) اى اعتقادنا ونحلة (مما يفارق به الاسلام) لكفره به والذي في نسختنا مما بما الموصولة وفي نسخة الشرح الجديد ممن يفارق به بمن الموصولة فقال انه اوقع من علي ما لا يعقل من غير تجوز وتغليب ولا يجوز اهل العربية خير قطرب وهو قول ضعيف وكأنه تبعه فيه ولك ان تقول ان صحت هذه الرواية فالمعنى من درجا او متلقيا لدينه ممن يفارق الاسلام (ان ميراثه) اى ما يورث من ماله وغيره في به ضم في بيت المال ويصرف للمسلمين وقال بقول ما لك (اى وافقه في قوله) (ان ميراث المرتد) في يصرف (للمسلمين) ولا ترثه ورثته) من اهل الاسلام (ريعة) ابن ابي عبد الرحمن ابن فروخ فقيه المدينة ومحدثها الذي روى عنه مالك والليث وغيرهما واخرج له الستة ووثقه احمد وغيره توفي سنة ست وثلاثين ومائة (و) قال بقوله ايضا الامام (الشافعي وابو ثور) ابراهيم بن خالد الكلبي البغدادي احد المجتهدين اشفة المحدث روى عنه خلق كثير واخرج له اصحاب السنن وتوفي في صفر سنة اربعين ومائتين (وابن ابي ليلى) وهو القاضي ابو عبد الرحمن محمد بن عبد الرحمن بن ابي ليلى الانصاري احد اعلام الدين في النقة والحديث واخرج عنه اربعة من اصحاب السنن ووثقوه وقال بعضهم انه سيئ الحفظ توفي سنة ثمان واربعين ومائته وله رجة في الميزان واسمه يسابمناة تحسية والمراد انه وافق اجتهدا هم اجتهدا لانهم قلده اذ المجتهد لا يقلد غيره وهذا معنى قولهم في امثاله كالشافعي في الفرائض مع زيد (واختلف فيه) اى القول به الرواية (عن احمد) بن حنبل فقيل قال به وقيل لم يقل به (و) اما مذهب الصحابة فيه (فقال علي ابن ابي طالب وابن مسعود و) مذهب غيرهم من اهل العصر الاول مثل سعيد (ابن المسيب والشعبي والحسن) المصري (وعمر بن عبد العزيز) بن مروان بن الحكم الاموي الامام المشهور (والحكم بفقتين) ابن عتيبة مصغر عتبة بمساة فوقية الكندي فقيه الكوفة الامام العابد الزاهد توفي سنة خمس عشر ومائة واخرج له الستة ويوافقه في اسمه واسم ابيه دون جده الحكم قاضي الكوفة ولبس من رواية الحديث ورواه البخاري في تاريخه فجعلهم اواحد كما ذكره الحلبي (والاوزاعي

(ابن سعد) (واسحق) ابن راهويذ (وابو حنيفة) النعمان (ترثه ورثته من  
 المسلمين) تعلق حقهم به قبل موته (وقيل) مذهب ابي حنيفة في (ذلك) الميراث  
 (الافصيل فترثه ورثته منهم) (فما كسبه قبل ارتداده) تعلق حقهم به (وما يكسبه  
 في الارتداد) اي في زمن ارتداده (في المسلمين) لانه مال كافر والكلام عليه وعلى  
 ادلته مفصل في شروح الهداية وغيرها (قال القاضي ابو الفضل) عياض  
 المصنف (وتفصيل ابي الحسن) القاسبي في هذه المسئلة (في باقي جوابه) كما مر آنفا  
 (حسن بين) ظاهر واضح وهو قوله ان قتل وهو منكر للشهادة فالحكم في ميراثه على ما ظهر  
 من اقراره الخ (وهو على رأي اصبح) في ان ميراثه للمسلمين ان كان مسرافا ان اعلن فهو  
 في (وخلاف قول سحنون) بانه للمسلمين كالزنديق (واختلافهما) اي اصبح وسحنون مبنى  
 (على قول مالك في ميراث الزنديق) هل ينظر لظاهر حاله او لباطنه لان الله رداه برداء  
 سريره (فخره ورثته من المسلمين) سواء (قامت عليه بذلك) المقال الذي قاله (بينة  
 او اعترف بذلك) مع البينة او بدونها (واظهر التوبة) عما صدر منه (وقاله اصبح) ابن  
 الفرج المصري (ومحمد بن مسلمة) قد قدمنا ترجمته (وعبر واحد من اصحابه) اي كثير من  
 اصحاب الامام مالك ودليله ما قاله بقوله (لانه مظهر للاسلام بانكاره وتوبته) بعد اعترافه  
 ونحن انما نحكم بالظاهر (وحكمه حكم المنافقين الذين كانوا على عهد رسول الله صلى الله  
 عليه وسلم) اي في زمنه او المراد انهم على ما عاهدوه عليه من الاسلام فالحكم على  
 الاول بمعنى الزمان المعهود المعلوم فانه صلى الله تعالى عليه وسلم كان يعامل المنافقين  
 معاملة المسلمين في ميراثهم وغيره تأليفا لقلوبهم وقلوب من قرب عهده بالاسلام  
 لئلا يقول الاعداء انه يقتل اصحابه حتى اعلمه الله بذلك فكان لا يصلي على بعضهم  
 لان صلاته صلى الله تعالى عليه وسلم سقاة لهم واسهر لحذيفة امرهم فكان  
 عمر رضى الله تعالى عنه يصلي على من مات منهم اذا صلى عليه حذيفة واجراء  
 احكام الاسلام عليهم نظرا لظاهر حالهم (وروى ابن نافع عنه في العتبية) الكتاب  
 المشهور وهو عبد الله بن نافع الصايغ المدني المحدث مولى بني مخزوم وهو ثقة وقيل  
 في حفظه شيء وثقه ابن معين وهو صاحب الذي كان يلزمه وروى عنه كثيرا  
 واخرج له اصحاب السنن وترجمته في الميزان توفي سنة ست ومائتين (في كتاب محمد)  
 ابن المواز (ان ميراثه) في يصرف (لجاعة المسلمين لان ماله تبع لدمه) ودعه هدر فانه  
 غنيمة وفي (وقاله) اي بهذا القول (جاعة من اصحابه) اي اصحاب مالك (وقاله)  
 من اتباعه ايضا (اسهب والمغيرة) بضم ميم وكسر ها اتباعا وهو المغيرة بن عبد  
 الرحمن بن الحارث بن عياش بمساة تحمية وشن مجمة توفي يوم الاربعاء سنة ثمان وثمانين  
 ومائة وولد سنة اربع وعشرين (وعبد الملك) بن حبيب المعروف بابن الماجشون  
 (ومحمد) ابن المواز (وسحنون) مذهب ابن القاسم في لعتبية الى انه (اي المرتد)

او الزنديق (ان اعترف بما شهد به عليه وتاب) ولم تقبل توبته (فقتل فلا يورث)  
 لانه حكم بكفره وقتل فلانني لتوبته حكم في الدنيا فلا وجه لما قيل انه يجب كيف  
 لا يورث وقد تاب ولا وجه لما قيل انه كيف لا يعمل بمقتضى الشهادة (وار لم يقر)  
 وقد شهد عليه (حتى قتل اومات) حتف انفه (ورث) ورثته المسلمون وهو مخفف  
 او مشدد لان الاصل بقاءه على الاسلام (قال) ابن القاسم (وكذلك) اي مثل  
 من لم يقر حتى قتل اومات (كل من اسر) اي اخفى (كفرا) باى وجه يكون ولم يظهره  
 حتى مات (فانهم يتوارثون بوراثه الاسلام) فتجري عليهم احكام الاسلام  
 نظرا لظاهر حالهم (وسئل ابو القاسم ابن الكاتب) تقدم بيان (عن النصرائي  
 بسبب النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فيقتل) بذلك (هل يرثه اهل دينه) النصاري  
 (ام المسلمون فاجاب بانه) اي ميراثه في بصرف (المسلمين) لانه طعن في الدين وتقض  
 للعهد خاله كمال الحربى عنده و (لبس) ما اخذه المسلمون (على جهة الميراث لانه)  
 لا توارث بين مسلم وكافر اذ (لا توارث بين اهل ملتين) كما ورد في الحديث الصحيح  
 (ولكن لانه) اي ماله (من فيثهم) الذي افاء الله عليهم (لثبثه العهد) بسببه  
 له صلى الله تعالى عليه وسلم لانه طعن في الدين ولبس مما كفر به و (هذا معنى  
 قوله) اي قول ابن الكاتب (واختصاره) اي ايراده بعبارة اخصر من عبارته  
 ولذا لم ينقل لفظه بعينه وحكمه وحكم تصرفاته مفصل في كتب الفقه

### باب الثالث

من هذا القسم (في حكم من سب الله) يذكر ما هو عز وجل منزعه عنه (و) حكم من  
 سب (ملائكته وانبياءه) عليهم الصلوة والسلام (وكتبه) المنزعة على رساله  
 عليهم الصلوة والسلام (و) سب (آل النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وازواجه  
 وصحبه) رضى الله تعالى عنهم اجمعين اما الملائكة فجمع ملك واصله ما لك  
 من الإنوكة وهى الرسالة فقلب وخفف كما مر وحقيقتهم عند المتكلمين اجسام  
 لطيفة قادرة على النسل بأشكال مختلفة والفلاسفة واولئ المعترلة لا ينكرونها  
 لكنهم اثبتوا جواهر روحانية غير جسمانية سموها عقولا واهل الشرع سموها  
 ملائكة واثبتوا لها تصرفا في العالم ومثلها الجن وانكر الفلاسفة وبعض المعترلة  
 الملائكة والجن بالذمى الذي فسرهما به المتكلمون من انها اجسام من النور والريح  
 قادرة على النسل كما قاله الامام في المحصل لانها ان كانت لطيفة كالهواء لم تقدر  
 على الافعال القوية وان كانت كثيفة لم انشاهدوا لزم ان يجوز وجود جبال  
 شاهقة عندنا لانشاهدها وقالوا الجن الارواح البشرية السرية المفارقة لابدانها  
 فهم لا يذكرونها اصلا كما يتوهمه بعض الناس فيقول انه مخالف لنص القرآن والحديث  
 واجيب عما قالوه كما ذكره الكاتب في شرح المحصل بان اللطيف له عيان ما لا لون له

كالبلور وما هو رقيق القوام كالزجاج فجاز ارادة الأولى فيقوى على الاعمال الشاقة  
 وآثرى أو الثاني ولا يرى لانها شقافة والشفاف لا يرى أولان للرؤية شروطا وموانع  
 أولان لم يخلق رؤيتها لغيرها وقيل الجن والملائكة جنس واحد والكلام على هذا  
 مفصل في كتب الحكمة والكلام وقد تقدم الكلام على الآكل وهم الأقارب والصحب  
 اسم جمع لصاحب وهو معروف (قال القاضي أبو الفضل) عياض المؤلف رحمه الله  
 تعالى (لا خلاف) في (أن سب الله تعالى كفر حلال الدم) أي مستحق للقتل شرعا  
 فهو كناية عما ذكره بقرينة أن الحل والحرمة من صفات الأفعال دون الذوات والمراد  
 إذا سبه بما لم يكفر به كاثبات الولد والشريك فإنه لا يقتل به إلا إذا أظهره فإنه نقض  
 للعهد والظاهر أن المراد بالسب ما هو سب عند هم فخرج هذا عنه فلا حاجة  
 للجواب عنه كما قيل (واختلف في استثنائه) أي طلب التوبة منه وقبولها (فقال  
 ابن القاسم) رحمه الله تعالى (في) كناية الذي سماه (المبسوط وفي كتاب  
 شحنون ومحمد) بن المواز (ورواه ابن القاسم عن مالك في كتاب اسحق بن يحيى  
 من سب الله تعالى من المسلمين قتل ولم يستتب) أي لا تقبل توبته ولعظم جرمه لا  
 تطلب منه توبة لأنه قد يتوب فيتردد في قتله (إلا أن يكون) سبه (افتراء على الله  
 بإرداده إلى دين) غير الإسلام (دان به) أي اتخذه ديناً طاعه (واظهره) ولم يخفه  
 (فيستتاب) أي يؤمر بالتوبة ويرجوعه للإسلام (وإن) ارتد لدين (لم يظهره لم  
 يستتب) وقتل لأنه زنديق لا يوثق بتوبته والافتراء الكذب عدا وسمى فعله هذا  
 افتراء مجازاً أولاً لاستلزامه له (وقال في المبسوط مطرق) مشدد بزنة اسم الفاعل وهو  
 ابن اخت الإمام مالك كما تقدم (وعبد الملك) ابن حبيب وابن الماجشون (مثله)  
 بالنصب أي مثل ما مر تفصيله (وقال المخزومي ومحمد بن مسلمة) تقدم بيانه (وابن  
 أبي حازم) بجاء مهملة وزاي معجمة وهو عبد العزيز بن سلمة بن دينار بن أبي حازم  
 توفي سنة أربع أو خمس أو ست وثمانين ومائة وهو ساجد في مسجد رسول الله  
 صلى الله تعالى عليه وسلم (لا يقتل المسلم بالسب) أي سب الله الذي كفر به (حتى  
 يستتاب) فإن تاب والاقبل وإليه ذهب الشافعي وغيره (وكذلك اليهودي  
 والنصراني) إذا سب الله تعالى واحد منهما لا يقتل حتى يستتاب (فإن تابوا قبل  
 منهم) الأتيان بالتوبة (وإن لم يتوبوا قتلوا ولا بد من الاستتابة) قبل قتلهم وهذا  
 حكمهم الآن إذا قويت شوكة الإسلام بخلاف زمنه صلى الله تعالى عليه وسلم  
 إذ لم يقتل اليهود الذين قالوا أيد الله مغلولة لما نزل أقرضوا الله قرضاً حسناً فيم استتبهم  
 دفعاً للفتنة (وذلك) أي ما تقدم من سب الله كله (كأردة) في حكم الاستتابة (وهو)  
 أي حكمه المذكور (الذي قاله القاضي ابن نصر) تقدمت ترجمته (عن المذهب)  
 أي مذهب الإمام مالك وبعض الشراح هنا كلام طويل بلاطائل وكيف يسوغ له



البحث في مسائل الفقه التي ينقلها مثل المصنف رحمه الله تعالى عن مذهبه  
 (وافتي) الشيخ (أبو محمد بن أبي زيد) إمام مذهب مالک المشهور (فما حكى) يشاء  
 المجهول (عنه في رجل لعن رجلا) أي دحا عليه باللعنة (ولعن الله تعالى) عز وجل  
 (فقال) معتذرا عما قاله (انما اردت ان العن الشيطان فنزل لسانى) سبق خطاء لما قلته  
 (فقال) ابن أبي زيد رحمه الله تعالى في فتواه (يقتل بظاهر كفره) بما قاله (ولا  
 يقبل عذره) لخالفته للظاهر (واما) حاله في الآخرة (فما بينه وبين الله فمعتذر)  
 ان صدق وترك هذا القيد لظهوره فلا اعتراض عليه وبهذا افتي الشافعية لان  
 مخالفة الظاهر الصريح لا تعتبر بدون قرينة وهي قاعدة مقررة عند الفقهاء  
 هذا وفي كلام ابن حجر بعد قول المصنف رحمه الله تعالى ولا يقبل عذره وقضية  
 مذهبا قبوله (وافتي فقهاء قرطبة) مدينة بالاندلس معروفة بضم القاف والطاء  
 المهملة وموحدة (في مسألة هارون بن حبيب اخي عبد الملك الفقيه) الذي تقدمت  
 ترجمته واخوه هارون لا يعد من العلماء بل من الامراء (وكان ضيق الصدر) أي في  
 نفسه ضيق ومزق (كثير التبرم) أي الضجر والقلق مما يصيبه كما فهمه في الصحاح  
 (وكان) هارون (قد شهد) بياء المجهول (عليه بشهادات) في امور تقتضي  
 تكفيره (منها انه قال في استقلاله) أي في زمن افاقته وقيامه (من مرض) اصابه  
 من قولهم استقل اذا ارتفع والمراد انه برئ منه فقال لما برئ منه (لقيت في مرضي  
 هذا ما) أي امرأ (لو) كنت (قتلت) بابكر وعمر (رضي الله تعالى عنهما وفي نسخة  
 ما قد لو قتلت الخ) ما استوجبته أي استحققت (هذا) الذي لقيته (كله فافتي  
 ابراهيم بن حسين بن خالد) من اجلاء فقهاء المالكية بقرطبة توفي سنة ثمان وخمسين  
 ومائتين (بقتله لان مضمين قوله) هو بالنسبة يد يزنة اسم المفعول أي ما تضمنه  
 (بحجور الله) يحجيم وراء مهملة أي نسبته للجور (والظلم منه) أي القول بأنه ظلم بما فعله  
 (والتعريض فيه) أي في نسبة الله تعالى لما لا يليق (كالتصريح) أي حكمه في التكفير  
 وإيجاب القتل ومعنى التعريض ما يقابل التصريح وهو من الكناية ولبس هذا محل  
 يانه وقول المصنف رحمه الله تعالى التعريض كما تصريح وهو نقل عن أئمة مذهبه  
 فلا وجه للاعتراض عليه بان الفقهاء قالوا في كتب الفقه لبس حكمه حكم الصريح  
 ونقله عن الشافعية (وافتي اخوه عبد الملك) بن حبيب الذي تقدمت ترجمته (وابراهيم  
 ابن حسن بن عاصم) وصحح في بعض النسخ حسين بالتصغير بدله وهو الفقيه الجليل  
 القرطبي توفي في رمضان سنة سبع ومائتين (وسعيد بن سليمان القاضي بطرح القتل عنه)  
 أي دفعه واصل معنى الطرح الرمي للمحقرات في التعبير به إيماء الى ان قتله جائز ولكنه  
 ورى عنه (الا ان القاضي رأى عليه الشقيل) بوضع القيود والاغلال (في الحبس)

والسدة) اى التشديد (فى الادب) والنكال (لاحتمال كلامه) لما ذكر من نسبة الله تعالى للجور والظلم (وصرفه الى التشكى) من المرض لتألمه به لا الشكاية من الله ولهذا الاحتمال دفع عنه القتل و ذكر النووى القولين فى الروضة من خير ترجيح وقال شيخ الاسلام ذكريا فى شرح الروض الذى ربحه المحب الطبرى انه لا يكفر قال ابن حجر والذى عندي ان يفصل فيقال ان اراد بذلك ان الله سدد عليه ذلك لذنوب سبقت له او نحو ذلك لم يكفر وان اراد انه لم يفعل معه الاصلح فى حقه فان كان مع اعتقاد ان ما فعله معه جور كفر او انه تعالى لا يجب عليه الاصلح او اطلق لم يكفر انتهى وليس ما ذكره منى على مسألة وجوب الاصلح على الله وعدم وجوبه على الخلاف المذكور فى الاصل كما توهم واعلم ان ابن مفلح قال فى كتاب الاداب الشرعية ان ابن عقيل رجه الله قال الرضاء بقضاء الله فى الامراض ونحوها من المصائب واجب وقال الشيخ تقي الدين انه ليس بواجب على الاصلح وانما الواجب الصبر وفيه كلام اطال فيه والحاصل ان المصائب والامراض ليست بفنوب سبق من العبد وانما هي ابتلاء من الله يثيب عبده عليه كما ورد فى الاحاديث وقد تقدم شئ منه فيما يصبب الانبياء و قول هذا القائل يقتضى انه يعتقد انها تصيبه مذنوب سلفت منه وهذا جهل منه (فوجه) قول (من قال فى سب الله بالاستنابة) اى انه يطلب منه التوبة فان تاب والاقبل (انه) اى السب (كفروردة محضة) اى خاصة ظاهرة (لم يتعلق بها حق لغير الله تعالى) من عباده وحق الله تعالى لكرمه وغناه متى على المساحة (قاسه) السب (قصد الكفر بغير سب الله) فى ان كلامهما ردة (و) اشبه (اطهار الانتقال) عن دين الاسلام (الى دين آخر من الاديان) كالنصرانية (المخالفة للاسلام) سواء اظهره ام لا (ووجه) قول (من قال بترك استنابته) كما تقدم نقله عن بعض المالكية وفى نسخة ووجد ترك استنابته (انه لما ظهر منه ذلك) السب المقتضى للكفر (بعد اظهار الاسلام قبل) غاية منى على الضم اى السب الذى صدر منه (انهمناه) جواب لما ي صار له تهمة فى الكفر (وظننا انه لم ينطق به الا وهو متعقد له) مصمم عليه بقلبه لفساد عقيدته (ادلايتسا هل) اى بعده سهلا هنا يتكلم به من غير تدبر (فى هذا) اى سب الله تعالى شانه (احد) له عقل ودين (بحكمه الزنديق) لان ظاهره الاسلام وباطنه مضمر بخلافه بدليل ما صدر منه و الزنديق لا يستتاب فلما اشبهه حكمه له بحكمه وهذا لا يقتضى ان سب الرسول صلى الله تعالى عليه وسلم ليس ردة محضة حتى يشكل جريان الخلاف فيه كما قيل بل لان حق الله له حكم يخصه كما تقرر عند الفقهاء (ولم تقبل توبته) لاختلاف الكفر فالظاهر استمراره عليه وان توبته انما هي ليخاص من القتل وهذا ظاهر

في ان معنى الزنديق من يظهر الاسلام ويخفي الكفر ~~كما~~ اتفاق وقيل هو من لا يتحمل ديناً كما تقدم (واذا انتقل من دين الى دين آخر واطهر السب بمعنى الارتداد) اي بمعنى يقتضي انه صار مرتداً (فهذا) المنتقل من دين لا آخر بسبب رده (قد علم) بفعله هذا (انه خلع ربة الاسلام من عنقه) اي خرج من الاسلام خروجا ظاهرا الى الكفر وهو استعارة لان الربة عروة في حبل تربط بها البهائم وتشد فاذا خلعتها اي رمتها من عنقها شردت وذهبت نافرة فيجعل احكام الدين وحدوده المانعة بالتزامها من المعاصي والكفر كالحبل الذي يربط به وفيه اشارة الى انه ملحق بالحيوانات العجم ان هم الا كالانعام بل هم اضل وهو مقبوس من الحديث الا اني من فارق الجماعة قيد شبر فقد خلع ربة الاسلام من عنقه والجماعة اهل السنة والربة بكسر فسكون وجمعه رباقي (بخلاف الاول المتسك به) اي بالاسلام فانه بمجرد سبب الله تعالى شانه لم يعلم انه خلع ربة الاسلام لتسك به ظاهرا فاشبه من قصد الكفر بغير سبب (وحكم هذا) الذي انتقل من دين الى آخر واطهر السبب حكم المرتد الذي خلع ربة الاسلام من عنقه (يستتاب) فان تاب قبلت توبته والا قتل (علي مشهور مذهب اكثر اهل العلم) من اكثر علماء الحنفية والشافعية والحنبلية (وهو مذهب مالك واصحابه) في كتبهم (علي ما بيناه قبل) في الباب الاول (وذكرنا الخلاف) مقصلا (في فصوله) الآتية بعد ~~في~~ فصل واما من اضاف الى الله تعالى ~~اي~~ اي نسب اليه (بما لا يليق به) اي لا ينبغي ان يعتقد احد في حقه (لبس على طريق السب) اي لم يذكره قائله بقصد السب فيجعل ما قصد به امر كن جلس في طريق يمر به ذلك الامر فهو مجاز او كناية عما ذكر (ولا الرد) اي لبس ذكره له على طريق الرد اي على وجه يقتضيها (وقصد الكفر) اي قصد ما بعد كفرا (ولكن) كان ذكره لما لا يليق (علي طريق التأويل) اي قصد غير ما يظهر منه (والاجتهاد) اي يقوله اجتهادا برأيه فيه (والخطأ) في اجتهاده (المفضي) بقاء وضاد مجمة (الى الهوى) اي قوله المؤدى الى امر من هوى نفسه من غير نظر للحق وتحقيق له (والبدعة) اي اختراع امر لم يسبق اليه ولم يرد في الشرع والمراد البدعة التي هي ضلالة فان البدعة قد تستحسن لعدم مخالفتها الشرع وقد تكون واجبة كما فصل في محله ومقصوده بهذا الفصل بيان حكم من خالف اهل السنة من الفرق الذين لهم مذاهب مذكورة في الاصول كالمعتزلة ومن ضاهاهم (من تشبه) اي تشبه الله تعالى بغيره كاثبات يده له وجسم وهذا بيان لما لا يليق (اونعت) اي وصف الله سبحانه وتعالى (بجارية) اي باثبات جارية له والجارية العضو من اجترح وجرح بمعنى اكتسب قال الله تعالى و يعلم ما جرحتم كاليد والعين والوجه ونحوه

كما ورد في القرآن والإحاديث ولم يقصد ظاهره كالاستواء على العرش مما هو مصروف  
 عن ظاهره كما سيأتي بيانه (أو نفي صفة كمال) كنفى المعترلة للصفات قرارا من تعدد  
 القدماء والمختلطين إنما هو في إثبات ثبوت قدماء لا ذات وصفات واحتراز بقوله كمال  
 عن الصفات السلبية فلا يوجب لما قيل أنه لم يحتز به عن شيء لأن صفاته كلها كمال  
 (فهذا) المضاف إليه تعالى مع تأويله (بما اختلف السلف) المتقدمون (والخلف)  
 المتأخرون (في تكفير قائله ومعتقده) أي جعله كافرا فذهب الأشعري إلى عدم  
 تكفير أهل الأهواء والمذاهب المردودة وعلى ذلك أكثر الفقهاء من الحنفية والشافعية  
 ولبس على إطلاقه كما سقاه (واختلف قول مالك وأصحابه في ذلك) أي في تكفير  
 أهل الأهواء (ولم يختلفوا في قتالهم إذا تحيروا قتلوا) أي فارقوا أهل السنة وانفردوا  
 بكان مختص بهم لاظهارهم المخالفة وخشية اضلال العامة والخروج إذا قويت  
 شوكتهم (و) لم يختلفوا أيضا في (أنهم يستتابون) أي تطلب توبتهم ورجوعهم عما  
 قالوه واعتقدوه (فإن تابوا) ورجعوا عما هم عليه قبلت توبتهم (والاقتلوا) دفعوا  
 لشركهم واضلالهم لغيرهم (وأنما اختلفوا) أي مالك وأصحابه (في المنفرد) الذي  
 لبس معه جماعة يخبر بها عن غيره (منهم) أي ممن نسب لله ما ذكر (فاكثر  
 قول مالك وأصحابه ترك القول بتكفيرهم) للنهي عن تكفير أهل القبلة (وترك قتالهم)  
 لتأويلهم ولرجاء توبتهم ورجوعهم ولعدم ضررهم لغير أنفسهم وفي نسخة وترك  
 قتلهم (والمبالغة في عقوبتهم) أي تشديد عقوبتهم (وإطالة سجنهم) بفتح السين  
 أي حبسهم مدة طويلة (حتى يظهر اقلاعهم) أي رجوعهم عما هم فيه من القلاع  
 بمعنى الزرع والإزالة أريد به ما ذكر (وتستبين) أي تظهر (توبتهم) ورجوعهم  
 للحق (كما فعل عمر) بن الخطاب رضي الله تعالى عنه (بصبيغ) بفتح الصاد المهملة  
 وكسر الباء الموحدة وسكون المثناة التحتية وغين ميمية وهو رجل من بني يربوع  
 اسمه صبيغ بن شريك بن عسل بكسر العين وسكون السين المهملتين قال ابن مأكولا  
 كان يتبع مشكل القرآن ومثابره فامر عمر رضي الله تعالى عنه بضربه ومنع  
 الناس من مجالسته (وهذا قول محمد بن المواز في الخوارج وعبد الملك بن الماجشون)  
 وهو جماعة كانوا مع علي كرم الله وجهه في صفين ثم خالفوه وخرجوا عليه لانكارهم  
 التحكيم وقولهم لا حكم الا لله ولهم عقائد مخالفة للسنة كتكفير من تكب الكيرة  
 ووجوب الخروج على الامام اذا خالف السنة ومع ذلك كان لهم من العبادة والشجاعة  
 والتصواب فيما يعتقدونه امورا عجيبة وقد اخبر النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بهم  
 قبل ظهورهم وقصتهم مع علي رضي الله تعالى عنه وقاتلهم له مشهور في التواريخ  
 (و) هو ايضا (قول سحنون في جميع أهل الأهواء) من الفرق الضالة المضلة  
 المغضلة في محلها فنشدد عقوبتهم ولاقتلهم بل نطيل سجنهم حتى يتوبوا (وبه)

اي بما ذكر (فسر قول مالك في الموطأ) كتابه المشهور وفسر قول مالك بقوله  
(وما رواه) مالك ووفي نسخة مارواه بدون واو يدل من قول مالك اي فسر بعض  
اصحابه ما قاله رواية (عن عمر بن عبد العزيز عن جده) مروان بن الحكم (وعنه) عبد  
المالك بن مروان (من قولهم) بيان لما (في القدرية يستتابون فان تابوا) تركوا (والا  
قتلوا) لكفرهم بما مر وهؤلاء طائفة قالوا بنى القدر وان الامر انفس لم يسبق تقديره  
فنسبتهم للقدر للابسة السلبية وقد ورد في الحديث انهم مجوس هذه الامة شبههم بهم  
لاضاقهم الامر لغير الله من النور والظلمة والكلام عليهم وعلى عقايدهم مفصل في كتب  
الاصول وهم اصحاب واصل بن عطاء الغزال وهم يقولون يقع في ملكه مما لا يريد تعالى الله  
عن ذلك علوا كبيرا (وقال عيسى) بن ابراهيم كما تقدم وقيل هو ابو موسى القافقي (عن ابن  
القاسم) تقدم بيانه (في اهل الاهواء) اي الآراء الفاسدة الذين اتبعوا فيها الهواءهم  
الفاسد (من الاياضية) بكسر الهمزة وبالياء الموحدة والضاد المعجمة جماعة من  
الخوارج اصحاب عبد الله بن اباض ظهروا في خلافة مروان بن محمد آخر بني امية زعموا  
ان من خالفهم كافر غير مشرك يجوز مناكحته (والقدرية ونسبهم) في عقائدهم  
الباطلة (من خالف الجماعة) اي اهل السنة فان الجماعة عند الاطلاق ينصرف لهم  
لاجماعهم على الحق (من اهل البد) اي الضلالة كالنصيرية والاسمعية وغيرهم  
من فصل في كتاب الملل والنحل (والتحريف لكتاب الله تعالى) بتفسيره وتأويله  
بالتأويلات الباطلة (يستتابون) اي تطلب منهم توبتهم ورجوعهم عن اعتقاداتهم  
الفاسدة سواء (اظهروا ذلك) الاعتقاد حتى اطلعنا عليه (او اسروه) اي اخفوه  
بحيث لا يطلع عليه الا من هو منهم (فان تابوا) قبلت توبتهم وعفى عنهم (والا)  
اي ان لم يتوبوا (قتلوا وميراثهم لورثتهم) من المسلمين لانهم يقولون انهم على  
الاسلام ويتأولون النصوص الدالة على خلافهم وانما قتلوا لاصراهم على البدع  
المخالفة للحق كما يقتل تارك الصلوة لا للحكم بكفرهم فلا يرد عليهم ما قيل انهم اذا  
قتلوا لكفرهم كيف يرثهم المسلمون مع ما فيه من مانع الارث ولا فرق بينه وبين  
المرتد والفرق مثل الصبح ظاهر (وقال مثله) اي مثل قول عيسى (ايضا) تأكيد  
لمثله (ابن القاسم في كتاب محمد) ابن المواز (في اهل القدر وغيرهم) من اهل البدع  
المخالفين في العقائد لاهل السنة (قال) اي ابن القاسم او محمد (واستتابهم) معناها  
(ان يقال لهم اتركوا ما انتم عليه) من العقائد الباطلة فان لم يتركوا قتلوا وورثتهم  
ورثتهم كما تقدم (ومثله) اي مثل قول ابن القاسم في كتاب محمد المنسوب (له) في  
كتاب (المبسوط في) حق (الاياضية والقدرية) الذين بيناهم (وسائر اهل البدع)  
من الفرق الضالة فاستتابوا واقتلوا (قال) ابن القاسم (وهم مسلمون) لاظهارهم  
الاسلام وشعاره (وانما قتلوا) جواب سؤال مقدر تقديره فلم قتلوا مع كونهم مسلمين

فقال في جوابه (رأيهم) أي مارأوه من العقيدة (السوء) بفتح فسكون أي السيئة المخالفة  
لجماعة السنة وأهل الحق (وبهذا) أي بما يوافق ما قاله ابن القاسم (عمل) الخليفة الراشد  
(عمر بن عبد العزيز) ابن مروان بن الحكم أي عمل به وحكم في زمان خلافته به وقد استشكل  
بعض الشراح كلام المصنف فيما نقله عن ابن القاسم بأن القدرية أطلقوا تارة  
على بنى القدر كله ويقولون أن الأمور آتية أي مستأنفة لبس فيها لله قدرة ولا علم  
بها وهؤلاء كفرة كما في الحديث المارائهم مجوس هذه الأمة وهذه الطائفة كانت  
في آخر الدولة الأموية وانقرضوا فان فسروا بهم فلا يصح قوله وهم مسلمون  
وتارة على المعتزلة القائلين بأن الشر ليس بإرادة الله تعالى وتقديره وهؤلاء لا يحكم  
بتكفيرهم (قلت إذا حل على هذا فلا إشكال فيما قاله ابن القاسم وإن كان هولاء يبين  
مراده لأنهم لكونهم انقرضوا كان كلامه منصرفا إليهم بقريضة خارجية  
(وقال ابن القاسم من قال إن الله تعالى لم يكلم موسى تكليما) مصدر مؤكد لنفي احتمال  
التجاوز فيه (استتيب) بطلب تويته ورجوعه عما اعتقده (فإن تاب) ورجع عن  
انكاره لكلام الله تعالى قبلت تويته (والاقتل) لانكاره لما أخبر الله به في كلامه  
السكرام المتواتر فإن أراد ابن القاسم أنه يكفر لانكاره القرآن وتكذيبه لما قال اصدق  
القائلين من غير تفصيل فيه فله وجه وإن أراد أن ما ذهب إليه المعتزلة من أن  
ما سمعه موسى عليه الصلوة والسلام خلقه الله تعالى في الشجرة لآله صوت وحروف  
حادثة صدرت منه لأن ذاته لا تقوم بها الحوادث والكلام النفس لا يسمع عندهم  
فتكفيرهم بهذا غير مسلم والكلام على مسألة الكلام مفصل في كتب الأصول لا يسع  
تفصيله هذا المقام وقد افردوه بالتأليف (وابن حبيب وغيره من أصحابنا) المالكية  
فمن صحبتهم موافقتهم مذهبنا لأصحية حقيقة (يرى) أي يعتقد (تكفيرهم) أي  
أنهم كفروا بمقالتهم هذه (و) يرى (تكفير أمثالهم) من أهل البدع والعقائد  
الفاسدة (من الخوارج) بيان لامثالهم وقد تقدم بيان الخوارج (والقدرية) الذين  
تقدم ذكرهم (والمرجئة) مهموز بزنة اسم فاعل من الأرجاء وهو التأخير والامهال  
وهم فرق خمس ذهبوا إلى أنه لا تضر معصية مع الإيمان كما لا تنفع طاعة مع الكفر  
وتكفيرهم لانكارهم النصوص المتواترة وما علم من الدين بالضرورة قيل كان ينبغي  
أن يسما المرتكة لدلالته على أنه لا عذاب أصلا مع موافقته لقولهم العقلة التركة  
وهو كلام في غاية الركابة واللغة لا تعلل والتأخير يراد به التركة كثيرا وقد علمت أن  
المرجئة بالهمزة وتبدل ياء والقدرية بفتح الدال ويجوز تسكينها (وقد روى أيضا  
عن سحنون مثله) أي مثل قول ابن حبيب في التكفير (فمن قال لبس الله كلامه كافر)  
لانكاره ما ثبت بالتواتر وما يلزمه من تكذيب الله ورسوله فتكفيره بناء على ظاهر كلامه



واطلاقه صيانة للسرع لئلا يخرق السياح فلو قال اردت بذلك انه ليس له كلام  
 بحروف واصوات حادثة كال بشر لتزهد عن قيام الحوادث به عند غير الكرامية  
 وهم من الفرق الضالة فهذا مما ذهب اليه كثير من اهل السنة كالاشعري المتيث  
 للكلام النفسي فلا يكفر قائله وان ذهب الى قدم الالفاظ كثير من السلف كالحنابلة  
 واول الشهرستاني كلام الاشعري في رسالته لخصها الشريف في شرح المواقف  
 والكلام فيه مشهور بين العلماء وفيه تأليف مستقل (واختلعت الرواية عن مالك)  
 في اهل البدع والاهواء (فاطلق) القول بتكفيرهم عن مالك (في رواية الساميين)  
 اى من اتبع مذهب مالك من اهل الشام (ابى مسهر) بزنة اسم فاعل بسين ساكنة  
 وراء مهملتين بينهما هاء مكسورة يدل من الساميين وهو عبد الله بن مسهر الغساني  
 بالمالكي كما تقدم (ومروان بن محمد الطاطري) الدمشقي والطاطري بطائين  
 مهملتين مفتوحتين وراء مهملة نسبة الى ثياب بيض كان يبيعها وهي تعرف بالطاطرية  
 في مصر والشام وهو امام محدث ثقة اخرج له مسلم وغيره وله ترجمة في الميزان وهو  
 من زهاد العلماء توفي سنة ست عشر ومائتين (الكفر عليهم) اى قال بكفرهم مطلقا  
 او سماهم كفرة واطلق اسم الكفر عليهم (وقد شوور) يثاء المجهول اى شاوور مالكا  
 واستشاره بعض الناس (في ترويح القدرى) اى عقد الكاح له من نساء اهل السنة (فقال  
 لا) اجيز ان (تزوج) لانه كما فر صنده ومثله لا يحل تزويجه بمسئلة وقد (قال الله  
 تعالى ولعبد مؤمن خير من مشرك) ولو اعجبكم اى العبد المؤمن وان كان فقيرا خير  
 من المشرك وان كان غنيا وفيه ترغيب وترهيب وفي الآية كلام في كتب التفسير  
 (وروى عنه) اى عن مالك (ايضا) اى ياروى عنه فيما مرانه قال (اهل الاهواء) اى  
 البدع والعقائد المخالفة لاهل السنة (كلهم كفار) لعقائدهم الباطلة (وقال) مالك  
 ايضا (من وصف شيئا من ذات الله) اطلاق الذات بمعنى النفس على الله مشهور وفيه  
 كلام تقدم (واسار) حال وصفه له (الى شئ من) اعضاء (جسده) يدل من جسده  
 يدل بعض من كل (او سمع او بصر) او نحوه (قطع ذلك) العضو (منه) الذى اشار له  
 حال وصفه واشارته كناية عن ان ما ذكر من الاعضاء حقيقى كالحسوس المشار اليه وانما  
 عوقب بذلك (لانه شبه) بشين مجبة من التشبيه فهو يشارته شبه (الله بنفسه) في اثبات  
 الاعضاء والجسيم له ومثله من التشابه والسلف فيه خلاف فبعضهم نهى عن الخوض  
 فيه وتأويله لانه لا يستحيل في حقه وذهب بعضهم الى تأويله بما يصح في حقه كتفسير اليد  
 بالقدرة والتصرف ونحوه ومنهم من قال انها صفات له لا يعلم حقايقها وسماها الصفات  
 السمعية وعلى كل حال فالتشبيه غير صحيح ليس كمثل شئ وهو السميع البصير وقيل  
 ان مالكا قصد بكلامه هذا الرجز الشديد لا القطع حقيقة لانه عقوبة لم ترد  
 في الشرع او اراد الدماء عليه بذلك فانه اجل من ان يقول مثله حقيقة انتهى

ولا يخفى ان ما قاله خلاف الظاهر واذا كان عنده هذا كفرا وهو مستحق للقتل فاي مانع من عقوبته بمثل ما ذكر وما وجه استبعاده (وقال) مالك (فحين قال القرآن مخلوق هو كافر فاقتلوه) اعلم ان هذه المسئلة مما ابتلى بها السلف حتى اختار بعضهم السجن والضرب ولم يرضوا بان يقولوا ذلك ومن الغرور والفرق ان يقال لفظي بالقرآن مخلوق وقال بعضهم التوراة والإنجيل والزبور والفرقان وعدها باصابعه وقال هذه الاربعة مخلوقة الى غير ذلك والقرآن يطلق على الكلام النفس والصفة المعنوية الفة بذات الله تعالى وعلى الكلام القائم بذاته عند من قال بقدوم الالفاظ كالخزيلة ولشهرستاني وعلى ما يقرؤه اناس ويكتبونه والاولان قديمان والثالث محدث مخلوق لكنه منع من قوله تأديا وتنزيلا للصورة منزلة ذيلها ولثلايوهم معنى الاختلاف الذي هو بمعنى الاعتراف والكذب قال ابن طلحة في كتاب آداب حملة القرآن اول من قاله الوليد بن المغيرة وقد فسر قوله تعالى \* قرأنا عرييا غير ذي عوج بغير مخلوق \* وورد في الحديث القرآن كلام الله ليس بمخلوق وعليه انعقد الاجماع قبل ظهور المعتزلة وحكم من قاله انه يؤدب ثم يستفصل فان قال اردت الحروف والاصوات ترك ولا يقتل وان قال اردت المعنى القائم بالذات قتل مطلقا وان لم يتب قولان وهل يعذر لجهله ام لا فيه خلاف وموسى سمع كلام الله من غير صوت ولا حرف كما تراه في الجنة من غير جهة وتبسم ولا تجوز التورية عنه كما مر الا اضطرارا انتهى وهذه الرواية عن مالك بناء على انه يجوز التعزير بالقتل وهو الذي يسميه بعض الفقهاء سياسة لا ما يفهمه الناس من انه ما امر بفعله الامام على خلاف الشرع وبه صرح ابن تيمية في السيف المسلول كما مر وعليه حل ما مر من قتل اهل الاهواء فلا اشكال فيه كما قل (وقال ايضا) الامام مالك (في رواية ابن باع) عن مالك انه (يحمل ويوجع ضربا ويحبس حتى يتوب) وهذا هو الصحيح وابن نافع تقدمت ترجمته (وفي رواية بشر) عن مالك وهو مكسر الموحدة وسكون الشين المعجمة وراء مهملة (ابن ابي بكر التنيسي) بكسر التاء المثناة الفوقية وتشديد النون المكسورة ومثناة تحتية وسين مهملة وتنبس قرية كانت بقرب ديباط ينسج فيها ثياب مشهورة بغاية الجودة وهي في جزيرة صغيرة تسمى تونه اكلها البحيرة تاؤها مكسورة على الصحيح وجوز بعضهم فتحها وبسر من بكر هذا امام محدث جليل ثقة اخبر له اصحاب السنن وتوفي سنة خمس ومانئين وله ترجمة في الميراث (عنه) اي عن مالك (انه يقتل ولا تقبل توبته) والصحيح ما تقدم (وقال القاضي ابو عبد الله البرتكاني) يرثه الزعفراني بياء موحدة وراء مهملة ومساء فوقية وكاف ونون بعد الالف وياء نسبة الى نوع من الاكبسة (والقاضي ابو عبد الله

انستري) من اصحاب مالك نسبة لتستر بتاثرين فوقيتين كما تقدم (من ائمة) المالكية  
 (العراقيين) نسبة لعراق العجم اقليم معروف (جوابه) اي جواب مالك في هذه  
 المسئلة (يختلف) ربه ايته عنه في القتل وعدمه (بقتل المستنصر) هو بسين ساكنة  
 وصادوراء مهملات قبلهما متنة ونون اي من له اعوان يتصرونه وقيل انه يساء  
 موحدة اي من له بصيرة في اقامة الادلة على مراده كذا في الشروح والاول انسب  
 بقوله (الداعية) بدال وعين مهملتين الذي يدعوا الناس لمذهبه ويطلب ظهوره  
 والتاء للمبالغة لا للتأنيث كعلامة فهذا اشد فتنة فلذا رأى مالك قتله دفعا لغائلته  
 بخلاف غيره (و) بناء (على هذا الخلاف) في الـ اية عن مالك المبني على انه كان  
 داعية ام لا انه (اختلف قوله) اي مالك (في اعادة الصلاة) اذا صليت (خلفه) اقتداء  
 بامامهم فتارة قال يعيد وتارة قال لا يعيد وهو مبني على ان الامام داعية ام لا اي المبني على  
 التكفير وعدمه ومذهب ابى حنيفة والشافعي صحة الاقتداء باهل البدع والاهواء مطلقا  
 والادلة مفصلة في كتب الفقه (وحكى) ابو بكر (ابن المنذر) هو امام جليل ادعى  
 الاجتهاد وعد في اصحاب الشافعي وهو حافظ ثقة كما تقدم رواية (عن الشافعي)  
 رضى الله تعالى عنه (لا يستتاب القدرى) لكفرهم ونفيهم تقدير الله كما مر (واكثر  
 اقوال السلف تكفيرهم) اي جاءت بالحكم بتكفيرهم وفيه خلاف (ومن قال به) اي  
 اعتقد كفرهم (الليث وابن عينة وابن لهيعة) بفتح فكسر وهؤلاء كلهم تقدمت  
 راجعهم و (روى عنهم) اي عن ذكر من السلف (ذلك) اي تكفيرهم كما روى  
 عنهم (فيمن قال يخلق القرآن) وقد سمعت ما فيه (وقال ابن المبارك) اسمه عبد الله  
 كما تقدم (والاوذي) بفتح الهجمة وسكون الواو وكسر الدال المهملة منسوب لاود  
 قبيلة وهو عثمان بن الحكم (ووكيع) ابوسفيان بن الجراح الرواسي كما تقدم (وحفص  
 ابن غياث) بكسر الغين المعجمة وفتح الباء التحتية المخففة والفاء تليها مثلثة ابو عمرو  
 النخعي قاضي الكوفة الامام الحافظ اخرج له الستة وترجمته في الميزان توفي سنة  
 اربع عشر ومائة (وابواسحق الفزاري) ابراهيم بن الحارث بن اسماء بن خارجة  
 الفزاري احد العلماء الاعلام اخرج له ايضا الستة وتوفي سنة ست وثمانين ومائة  
 (وهشيم) بن بشر السلمي الواسطي الحافظ الثقة توفي سنة ثلاث وثمانين ومائة  
 واخرج له الستة وترجمته في الميزان (وعلي بن عاصم) بن صهيب الواسطي احد  
 الائمة الاعلام الذي اخرج له اصحاب السنن كما في ترجمته في الميزان وتوفي سنة  
 احدى ومائة وعمره سبع وتسعون (في آخرين) من الائمة الذاهين لهذا (وهو)  
 اي ما قاله هؤلاء (من قول اكثر المحدثين) اي ائمة علم الحديث (والفقهاء والمتكلمين  
 فيهم) متعلق بقوله اي في المبتدعة (وفي الخوارج والقدرية واهل الاهواء) اي  
 المتبعين لهوى انفسهم في العقائد الفاسدة (المضادة) بزنة اسم الفاعل ويجوز  
 كونه اسم مفعول ايضا (واصحاب البدع المتأولين) للنصوص بتأويلات باطلة

(وهو قول احمد بن حنبل) في هؤلاء (وكذلك) اى مثل هذا القول (قالوا)  
 اى قال من الاثمة الذاهبين للتكفير (في) الفرقة (الواقفة) بالقاف والفاء وفي نسخة  
الواقفة بباء النسبة (و) في الفرقة (الشاكّة في هذه الاصول) متعلق بالواقفة  
والشاكّة على التنازع والتجاذب والمراد بالواقفة قوم توقفوا في اتباع البدعة اوالتبديد  
لجهلهم اولتعارض الادلة عليهم فلم يقولوا والقرآن مخلوق اوغير مخلوق وكذا الشاكّة  
بفرقة شكوا في ذلك وقال بعض الشراح لبس المراد بهم كل من توقف او شك بلهم  
طائفة من الامامية لهم اعتقادات فاسدة وتوقفوا في كثير من احكام الدين واخرجوها  
عن اصوله واقوالهم في الامامة وانها الاولاد على وقالوا بالرجعة بعد الموت في الدنيا  
وغية الامام في جبل رضوى ويحوز ارادة كل من شك ولم يتبع الحق ولم ينظر في  
اصول اهل السنة عنادا منه والحادا (ومن روى) بناء المجهول (عنهم معنى القول  
 الآخر) المخالف لهذا القول (بترك تكفيرهم) اى تكفير اهل البدع والاهواء من الفرق  
المذكورة (علي) بن ابي طالب (و) عبد الله (ابن عمر) بن الخطاب (والحسن  
 البصرى وهو) اى القول بترك تكفيرهم (راى جماعة من الفقهاء) كالتشافى لقوله  
رضى الله تعالى عنه لا اكفر احدا من اهل القبلة الا الخطايب كما حكا ه النوى في  
الروضة (وانظيار) جمع ناظر ككفر رجع كا فر اى اصحاب النظر والمعرفة بالادلة  
والقادرين على المناظرة (والتكلمين) من علماء اصول الدين (واحتجوا) اى استدلوا  
على عدم التكفير (بتوريت الصحابية والتابعين) اى بحكمهم بتوريت (ورثة اهل  
حرورا) من آبائهم واقاربهم وحرورا بفتح الحاء المهمل وراء مهمل مضمومة قبل  
واو اخرى مهمل بعدها الف ممدودة وهي و يحو ز قصره علم قرية على ميلين من  
الكوفة اجتمع فيها الخوارج الذين اجتمعوا على حرب على رضى الله تعالى عنه  
وتعاقدوا على آرائهم افاسدة وعلى قتاله فنسوا لمحلهم وآراؤهم واعتقاداتهم  
مفصلة في الميسوطات (و) ورثوا (من عرف بالقدر) وكان من القدريّة ورثته (بمن  
مات منهم) اى من الخوارج والقدريّة (ودفنهم في مقابر المسلمين) لعدم كفرهم  
(وجرى) مصدر بمحرو ومضاف لقوله (احكام المسلمين عليهم) بصيانة دمائهم واموالهم  
وغير ذلك (قال اسماعيل القاضي) هو اسماعيل بن اسحق الحافظ كما تقدم في ترجمته (وانما  
 قال مالك في القدريّة وسائر اهل البدع) جواب عن مخالفة قول مالك لمذهب  
هؤلاء مع قوته ومذهب السلف اليه من الصحابية والتابعين وعلماء الدين واهل الاصول  
فقول مالك انهم (يستتابون) اى تطلب منهم التوبة (وان تابوا) قبلت توبتهم  
(والا) اى ان لم يتوبوا (قتلوا) بحكمه بقتلهم لبس لكفرهم بل (لانه) اى اعتقادهم  
الباطل (من الفساد في الارض) وهو بما يجب دفعه فان لم يتدفع الا بالمقاتلة والقتل

قتلوا ما يلزمه من اضلال الناس و افساد عقائد هم ( كما قال مالك في المحرب ) من  
البغاة الخارجين على السلطان وعقائدهم غير باطلة ان رأى الامام قتله مصلحة  
لدفع فساد ( وان لم يقتل ) ذلك المجارب احدا ( قتله ) وليس قتله لكفره بل لدفع فساد  
( وفساد المحارب انما هو في الاموال ) التي يأخذها او يفسدها ( ومصلح الدين ) اى  
يعود نفعها بتغلبه على البلاد و اهلها بقوله تعالى \* انما جزاء الذين يحاربون الله  
ورسوله ويسعون في الارض فسادا الآية فالساعى بالفساد يستحق القتل فليس كل  
قتل للكفر فذهب مالك يخالف قول غيره في قتل اهل البدع لانه يوافقهم في عدم  
تكفيرهم وفي شرح المواقف اعلم ان عدم تكفير اهل القبلة موافق لكلام الاسعري  
والفقيهاء لكن اذا فتننا عقائدهم وجدنا فيها ما يوجب الكفر قطعاً بما يقدر في الالوهية  
او النبوة انتهى قيل فعلى هذا لا ينبغي اطلاق القول بالتكفير وعدمه وفيه بحث  
وما قيل من ان ما قاله القاضي غير مستقيم لانه ان قيد بالكفر في حكمه كفر ولا حاجة  
للاحقاق مع انه يقتضى استحقاق كل من ظهر فساد للقتل كلام لا وجه له لمن له ادنى  
تأمل وقول المصنف رحمه الله تعالى ( وان كان ) افساد الساعى بالفساد ( قديداً  
ايضاً ) اى كما يفسد الدنيا معناه انه قد يؤول فساد للدخول ( في امر الدين ) اى قد يؤول  
فساد الدنيا الى الافساد في الدين فلذا منعه مالك بناء على قواعده في الذريعة وسدها  
وبين ذلك بقوله ( من سبيل الحج والجهاد ) اى بفساده يفسد سبيل الحج والجهاد  
بما يمنعه فلهذا اجاز قتله لثلاث يسرى فساد للدين ( وفساد اهل البدع معظمه )  
اى اكثره وجود اراجع وعائد ( على الدين ) لعقائدهم الفاسدة التي يضلون بها الناس  
( وقد يدخل في امور الدنيا ) فخالهم عكس حال المحارب الذي معظم فساد في الدنيا  
وقد يدخل في امور الدين فيعلم جواز قتله بالطريق الاول وبين دخوله في الدنيا  
بقوله ( بما يلقون ) بضم اوله مضارع التى بمعنى رعى وطرح وهو كما ية عن ظهوره  
( بين المسلمين من العداوة ) الدينية التي تسرى لدنياهم بالمقاتلة والمخاربة ونهب  
الاموال وتخريب الديار ( والله الموفق للصواب ) من اتباع الحق وترك الباطل وكسر  
شوكته وهذا بناء على عدم تكفير الخوارج وفيه خلاف مشهور سيأتى بيانه والبغاة  
امرهم مفصل في كتب الفقه والله اعلم \* فصل \* ذيل به ما قبله  
( في تحقيق القول في افسار المتأولين ) من اصحاب البدع والاهواء الذين اولوا  
عقائدهم الباطلة بما يجعلها صحيحة واولوا بعض النصوص المشكل ظاهرها ( قد  
ذكرنا ) في الفصل الذى قبل هذا ( مذاهب السلف ) من الصحابة والتابعين ومن  
تبعهم من المتقدمين ( في افسار اصحاب البدع والاهواء ) من الفرق الضالة  
( المتأولين ) لمقاتلتهم الباطلة حتى لا يقتلوا ( بمن قاله لا يؤديه ) بضم التحتية وفتح  
الهمزة وتسديد الدال المهملة اى يوصل ويفضى ( مساقه ) مصدر مبيى اى سوقه  
وسوق الكلام وسياقه ما يدل عليه بواسطة ما ذكر معه ( الى كفر ) متعلق يؤديه

اى يؤدى اليه كقول المعتزلة انه لا يفعل القبيح ولا يريد به وانه يؤدى الى ما لا يليق من  
عدم القدرة ونحوه وهم يؤثرونه بانه يتمكنه وخلق القدرة ويقولون فعل القبيح قبيح  
والكلام عليه مفصل في كتب الاصول و (هو) اى القائل اذا وقف (عليه) اى

على ما يؤدى اليه كلامه (لا يقول) اى لا يعتقد اعتقاد اجازما (بما يؤديه قوله اليه)  
من الكفر ومقدماته وقوله وقف عليه كناية عن الاطلاع عليه والعلم به وليس تعديه  
بعلل لهذا كما قيل فانه يتعدى بها كما يقال وقف على الارض (و) بناء (على اختلافهم)

اى السلف (اختلف الفقهاء والمتكلمون في ذلك) اى في تكفيرهم وعدمه بناء  
على مسألة اصولية وهي ان لازم المذهب هل هو مذهب ام لا (فهم) اى الفقهاء  
والمتكلمون (من صوب) بتسديد الواو اى عدمه صوابا صحيحا والتصويب ضد

الخطئة (التكفير) اى القول بكفرهم (لذى قال به الجمهور من السلف) اى اكثرهم  
نظرا لما يؤدى اليه صوتا لحظا اثر القدس وحماية لجانب الربوبية والتكفير والتكذار  
بمعنى ومن قال الاول انما هو من الكفارة فقد اخطأ كما في المغرب وغيره من كتب اللغة

(ومنهم من اياه) اى منع تكفيرهم بمثله (ولم يراخراجهم) اى اخراج هؤلاء القائلين  
بما ذكر (من سواد المسلمين) وفي نسخ المؤمنين صوتا لاهل القبلة للاحاديث الواردة  
في النهي عنه كالحديث الاى قريبا امرت ان اقاتل الناس حتى يقولوا لا اله الا الله

فاذا قالوها عصموا مني دماءهم وامنوا بهم ونحوه من الاحاديث الصحيحة والسواد  
هنا بمعنى الجماعة قال في الاساس سواد المدينة ما حولها والسواد الاعظم جماعة  
المسلمين ويقال كثرت سواد القوم بسوادى اى جاعتهم بشخصى وقلت لما تغلب

سود الخصيان على ارض مصر في الدولة الابراهيمية النمرودية

\* سواد وجوه الملك سود عبيده \* يتسويده دون البرية سودها \*

\* فقد غلط الدهر الدنى بفعله \* فظن سواد المسلمين عبيدها \*

وورد سواد الناس بمعنى عامتهم وليس بمراد هنا وان جاز على بعد (وهو قول اكثر  
الفقهاء) وقد علمت انه بناء على الظاهر والاكثر وليس على اطلاقه وذلك لانه يتعلقه  
بذلك من مسائل الكلام من وجه ومسائل الفقه من وجه (وقالواهم) اى اهل

البدع (فساق) ككفار جمع فاسق (وعصاة) لارتكابهم كباثر من فساد العقائد  
والاعمال (ضلال) بضم الضاد المججمة وتسديد اللام جمع ضال (ونوارثهم)  
مضارع بنون العظمة او الجماعة (من المسلمين) افار بهم اى يحكم بارت المسلمين لهم

ومنهم (ويحكم لهم باحكامهم) فيما لهم وعليهم لعدم تكفيرهم (ولهذا) القول (قال)  
سحنون ولا اعادة) للصلاة (على من صلى خلفهم) لصحة الاقتداء بهم وصحة  
صلاتهم وفي بعض النسخ (في وقت) واحد (ولا في اكثر) اى اوقات وذكره دفعا

لتوهم انه قد تسقط الاعداد في الاوقات الكثيرة دون غيرها للمشقة فيها (قال)



سحنون (وهو) أي هذا القول أو عدم إعادة الصلاة (قول جميع أصحاب مالك  
 كلهم) وفي نسخة (منهم المغيرة وابن كانة واشهب) وقد تقدمت تراجمهم (قال)  
 سحنون (لأنه) أي المبتدع (مسلم وذنبه) الذي ارتكبه من بدعته (لم يخرججه من  
 الاسلام) لتصديقه بالله ورسوله وانترام احكام الدين في ظاهر حاله (واضطرب)  
 أي تردد وشك (آخرون في ذلك) الحكم من تكفيرهم وعدمه (ووقفوا) عن احد  
 الطرفين فلم يحكموا باسلامهم ولا بعده (عن القول بالتكفير وضده) وهو الاسلام  
 وقول رابع وهو التفصيل كما تقدم (واختلف قول مالك في ذلك) فله قول بتكفيرهم  
 وقول بخلافه فلذا اضطرب بعضهم وتوقف آخرون فيهم وفي نسخة واختلف  
 قول مالك (وتوقفه عن إعادة الصلاة خلفهم منه) أي من هذا القبيل الذي  
 اختلف فيه قوله فتارة قال يعيد وتارة قال لا يعيد (والى نحو من هذا) التوقف المتقول.  
 عن مالك (ذهب القاضي ابو بكر) الباقلاني من أئمة اهل الاصول (امام اهل  
 التحقيق والحق) ومقتداهم في الاصول والفروع ولا يلزم من توقفهم اثبات منزلة  
 بين المنزلتين كالمه ترلة كاتوهم وقيل أنه اشكل لتعطيل كثير من الاحكام فان امرهم  
 في الآخرة الى الله وقد قيل من قال لا ادري فقد افق وتوقف المجتهدون  
 في مسائل من امور الدين لم تضرهم ولا غيرهم والقاضي ابو بكر الباقلاني اشتهر به  
 شافعي وقيل أنه مالكي ومعه بعضهم وسيصرح به المصنف رحمه الله تعالى  
 فهو الاصح (وقال) القاضي ابو بكر المذكور (أنها) أي هذه المسئلة (من المسائل  
 المعوصات) أي الصعبة المشككة ليقوة الإراء المتعارضة فيها وهو يضم وسكون  
 العين المهملة وكسر الواو والمخففة وصاد مهملة وضبطه بعضهم بفتح العين وتشديد  
 الواو وهو من قولهم احتاص اذا التوى والعويص ما لا يفهم من الشعر وغيره  
 ويصعب استخراجه (اذالقوم) ممن ارتكب البدعة (لم يصرحوا بالكفر) في شيء  
 مما قالوه (وانما قالوا ما يؤدي اليه) أي ما يلزمه الكفر فظن بعضهم ان القوم هم علماء  
 السلف والمراد انهم لم يطلقوا عليهم اسم الكفر وما بعده يأباه (واضطرب قوله)  
 أي قول القاضي (في المسئلة) فهو مختلف (على نحو اضطراب قول امامه مالك بن  
 انس) وهذا صريح في أنه مالكي المذهب وبه صرح الزبائي في طبقاته فقال ابو بكر  
 محمد بن الطيب المعروف بابن الباقلاني الاصولي الاشعري المالكي مجدد الدين  
 رأس المائة الراية على الصحيح انتهى الا أنه يحتمل ان يريد به ابو بكر بن العربي  
 المالكي الا ان في العبارة ما يأباه ظاهر اقتديره (حتى قال) القاضي ابو بكر (في  
 بعض كلامه انهم على رأي من كفرهم بالتأويل) في اقوالهم (لا تحل مناكتهم)  
 أي تزويجهم المسلمات (ولا اكل ذبايحهم) كالمنكرين (ولا الصلاة على ميتهم)

لانهم كفرة عنده (ويختلف في مواريتهم على الخلاف) المتقدم (في ميراث المرتد  
 وقال) القاضي ايضا (انما يورث) بالثبوت والتشديد والتخفيف (ميتهم) اي تعطى  
 ميراث من ملت منهم (ورثتهم من المسلمين) تقديما على بيت المال لعلاقة الاسلام  
 السابقة (ولا تورثهم) اي لانه عليهم ميراث من مات من اقاربهم (من المسلمين)  
 لا تقطاع علاقة الارث بينهم عند استحقاق الارث (واكثره) اي القاضي (الى  
 ترك التكفير) لاهل البدع (بالمال) اي بما يؤول اليه كلامهم لان لازم المذهب لبس  
 بمذهب عندهم (وكذلك) اي مثل ما اضطرب قول القاضي (اضطرب قول شيخه  
 ابي الحسن الاشعري) وهو شيخه في الاصول وقدوته وهو لم يره وانما روى عنه  
 به اسطة كذا قيل (واكثر قوله) اي ما نقل عنه (ترك التكفير) لهم (وان الكفر)  
 انما يلزم (خصلة) اي صفة (واحدة وهو) ذكره نظرا لمعنى الوصف (الجهل  
 بوجود الباري) تقدس وتعالى لقوله في الحديث حتى يقولوا لا اله الا الله كما تقدم بان  
 لا يعرف الله ولا يقرب به ولا بوحدانيته (وقال) الاشعري والقاضي (حرمة من اعتقد  
 ان الله تعالى جسم) كالمجسمة والنصاري (او المسيح) بالرفع اي قال ان الله هو المسيح  
 بالرفع اي قال ان الله هو المسيح عينه او حل فيه (او) قال ان الله (بعض ما يلقاه في  
 الطرق فلبس بعارفي به) اي جاهل بالله لا يعرفه لقوله لمن لبس باله هو الله وهو  
 اعظم جهل به (وهو) بسبب ما قاله (كافر) لان كل من لم يعرف الله كافرا قدمه  
 (ولنل هذا) القول الذي قاله الاشعري (ذهب ابو المعالي) عبد الملك بن يوسف  
 امام الحرمين كما تقدم (في اجوبته لابي محمد عبد الحق) لما سأل عنه قال الحافظ  
 الحلبي لبس هو الحافظ عبد الحق الاشبيلي صاحب كتاب الاحكام وغيره لانه من اهل  
 المائة الخامسة وامام الحرمين من اهل الرابعة فلبس من اهل عصره وفي بعض  
 النسخ ذهب ابو الوليد سليمان في اجوبته لابي محمد عبد الحق وهو لا يصح ايضا  
 لاختلاف عصريهما وقال التلمساني هو عبد الحق بن محمد بن هارون السهمي  
 توفي سنة ست وتسعين واربع مائة ومن العجب ما قيل ان عبد الحق هذا هو الاشبيلي  
 والسهمي واللام في قوله لابي محمد ليست متعلقة باجوبته فانه هو السائل بل المراد  
 في اجوبته الكاشة لابي محمد اي الذي جمعها وضبطها كما يقال اجوبة مالك لابن  
 سحنون والجار والمجرور لبس لغوا وهو تعسف لا معنى له ولا يخطر ببال (وكان) ابو  
 محمد بن عبد الحق (سأله عن المسئلة) المذكورة في اهل البدع (فاعذرله) من  
 ترك الجواب له (بان الغلط فيها) اي في هذه المسئلة (يصعب) ويشكل على من خاف  
 ان يقول في الشرع ما لبس منه (لان ادخال الكافر في الملة) اي ملة الاسلام وهو  
 لبس من اهله لكفره (او اخراج مسلم منها) اي من ملة الاسلام امير مشكل (عظيم)

في الدين) لما فيه من خطر الجانين فلذا لم يجبه في هذه المسئلة تخوفه من الله تعالى  
 واعلم ان الاشعرية قالوا ان المجسمة منهم من قال انه جسم بلا كيف اى لبس جسم  
 كالأجسام في المادة وهذا مذهب الخبالة وبه صرح ابن سمعة وقال معنى قولنا  
 جسم انه لبس بعرض وهذا هو بالكفة وهو لاء لبسوا بكفار عندهم بل هم مبتدعون  
 ومنهم من اثبت له الجسمية بلوازمها وهو لاء كفار كما صرح به الرافعي في التشرح وقيل  
 لبسوا بكفار مطلقا والاصح الاول ومن لقي رجلا في الطريق فقال هو الله هم بعض  
 الجهلة من الحلولية ولبس منهم مشايخ الصوفية كإبن عربي وإبن الفارض  
 تفعن الله ببركاتهم وصانهم عما نسب اليهم فلا يغتر بمن تعصب عليهم من طهرية  
 الفقهاء (وقال غيرهما) اى غير الاشعري وإبن المعالي (من المحققين الدين يجب)  
 الموصول مبتدأ خبره (الاحتراز) اى الحذر والوقوع (من التكفير في) اهل القبلة  
 من (اهل التأويل) الذين اولوا مقالاتهم بما يوافق السريع وان لم يقل تأويلهم  
 (فان اسنبا حدة ماء المسلمين) وفي نسخة يدله المصلين (الموحدون خطرا) اى امر  
 هظيم يخشى منه غصب الله (والخطاء في ترك) قتل (الف كاهون) اى اخف  
 واقل عند الله (من الخطاء في سفك) اى اراقة (محجمة) بكسر الميم اسم الفتيوخذ  
 فيها دم بالغة الحجة المعروفة (من دم مسلم واحد) بحسب الظاهر لم يحكم بكفره وحاله  
 عند الله وفيه لاته كناية عن قلة القتل وتوهم ان نفس اراقة دم محجمة واحدة بالحجة  
 لا القتل اهون من قتل الف كافر ولبس براد (وقد قال صلى الله عليه وسلم) في  
 حديث صحيح رواه البخاري وغيره امرت ان اقابل الناس حتى يشهدوا ان لا اله  
 الا الله وان محمدا رسول الله ويقبوا الصلاة ويؤتوا الزكاة (فاذا قأواها يعنى) صلى الله  
 تعالى عليه وسلم (كلمة الشهادة) بوحدانية الله وبرسالة رسوله صلى الله  
 تعالى عليه وسلم ولم يقل واقاموا الصلاة وآتوا الزكاة لان من قالها التزم احكام الاسلام  
 فدل عليه بالانترام ولذا ادخله بعضهم فيه ولانه لا يقاتل وان حاز قتله غالبا (عصموا)  
 اى حفظوا وصاتوا (منى دما دهم) جمع دم اى لم يقتلوا (واموالهم) عن اخذها منهم  
 كالنفي والغنمة (الابحقتها) اسنماء مفرغ اى بكل سبب الاسباب حق يقتل قتلا  
 او اخذ مال كقتل او غصب (وحسابهم) عما عملوه في الآخرة (على الله) اى  
 حسابهم مفوض الى الله تعالى المطلع على اعمالهم وسرائرهم وما في قلوبهم من  
 كفرو نفاق وغيره واما النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فانما امر ان يحكم بالظاهر  
 والله يتولى السرائر فعلى لبست تدل على الايجاب لانها بمعنى الى خلافا للمعتزلة  
 القائلين بوجوب الاصلح على الله وتقول هي على ظاهرها على طريق تنزيل منزلة  
 اواجب عليه لعدم تخلف ما سبق في علمه وتقديره اولانه وعد منه وهو لا يخلف  
 الميعاد فصار كالواجب شرعا ولا معنى للايجاب على الله عند تحقيق الظر لا

هذا كما ذكره الجلال الدواني في شرح العقائد العصرية وظاهر الخبر يقتضي ان  
 التلغظ بكلمتي الشهادة لا يتحقق الايمان بدونه كما ذهب اليه بعض اهل السنة  
 وذهب الاشعري وبعض المتريدين الى انه لغاها لازم لاجراء احكام الشرع عليه  
 في الدنيا وكف القتل عنه فمن آمن بقلبه ولم يلفظ بهما فهو مؤمن عندهم بدليل قوله  
 تعالى اولئك كتب في قلوبهم الايمان ولم يدرخل الايمان في قلوبكم ونحوه والخلاف  
 فبين لم ياب اللفظ بهما وهو قادر لكن العاجز مؤمن اجابا والقادر الابي المصير  
 على الترك كافر اجابا لدلالة ذلك على عدم خلوص سريره (قال عصمة)  
 للدماء والاموال (مقطوع بها مع) الايمان بـ (الشهادة) بتلغظه بالله لا اله الا الله  
 وان محمدا رسول الله وهذا عام مخصوص بغير اهل الذمة والمعاهد والمستأمن  
 مما نطق به من الايات والاحاديث وهل هو ناسخ للعموم او مقيد بخلاف لفظي  
 مذكور في اصول الفقه (ولا يرتفع) العصمة اي تزول (ويستباح خلافها) من  
 دم اومال (الاب) دليل (قاطع) يرفع ما قطع به (ولا قاطع) في حق المبتدعة  
 (من شرع) ورد به في كتاب اوسنة (ولا قياس) جلي (عليه) اي على القاطع الشرعي  
 (والفاظ الاحاديث الواردة في) هذا (الباب) الدالة على تكفير اهل  
 البدع والاهواء الذي تمسك بها من ذهب لتكفيرهم وهو جواب عن سؤال  
 مقدر تقديره ~~شك~~ كيف لا نقول بتكفيرهم وانه لم يقم عليه دليل ولا قياس  
 وقد رووا ما يدل على خلافه فقال انها (معوضة) بزنة اسم المفعول مشددة الراء  
 وفي نسخة عوضه اي انها قابلة (للتأويل) فلا تعارض الادلة القاطعة بخلافه  
 فنبهها بهدف يوضع لاصابة سهام التأويل ففيه استعارة مكنية مخيلة وذلك  
 لعدم صراحتها (فا جاء منها) اي من الاحاديث الدالة على كفرهم (في التصريح  
 بكفر القدرة) وانهم مجوس هذه الامة كما تقدم (وقوله) صلى الله تعالى عليه وسلم  
 (لا سهم لهم) اي للقدرة (في الاسلام) والسهم اما ان يراد به ما هو من سهام  
 الغنائم لانه انما هو للمسلمين او بمعنى النصيب والمعنى لا اسلام لهم كقول ابن القارض  
 \* على نفسه فليكن من ضاع عمره \* وليس له منها نصيب ولا سهم \*

(وتسميته) الضمير له صلى الله تعالى عليه وسلم (الرافضة بالمسرك) اي اطلاقه  
 عليهم انهم مشركون قبل وهذا لا تعرف روايته وسيأتي رده قريبا (فاطلاق  
 الامنة) اي الطرد والبعد من رحمة الله (عليهم) اي على الرافضة بقوله انهم  
 ملعونين وانما يلحق الكافر (وكذلك) ما ورد (في) حق (الخوارج) الذين خرجوا  
 على علي رضي الله عنه (وغيرهم من اهل الاهواء) اي الآراء الفاسدة كالشيعة (فقد  
 ينجح بها) اي بهذه الاحاديث (من يقول بالتكفير) لهؤلاء بناء على ظاهرها  
 (وقد يجيب) عنها (الآخر) الذاهب لعدم تكفيرهم فلذا قال انها قابلة للتأويل  
 (بله) متعلق بجيب والضمير للشان (قد ورد) عنهم ورووا شايعا متعارفا فيما

لهم لا ينكره الاجامل بل قد ورد في الاحاديث (مثل هذه الالفاظ) المذكور فيها  
الكفر واللغة (في) حق (غير الكفرة) من عصاة المسلمين مع القطع بعدم  
كفرهم اجماعا (على طريق التغليب) اي المبالغة والنشد يد في الزجر تخويفا  
لهم فهو مجاز او كناية بانهم مستحقون لعذاب الكفرة ومتصفون بصفات تليق  
بالكفرة ومثله كثير في الآيات والحديث (وكفر دون كفر) اي اهون منه (واشراك  
دون اشراك) اخف منه واهون لتفاوت مراتبه وبعض الشرا هون من بعض  
وظلم دون ظلم كما في الاثر يعني انه صلى الله تعالى عليه وسلم كما سمي الطاعات ايمانا  
سعى بعض المعاصي كفرا وشركا وسمى الله الكفر في القرآن ظلما كقوله ولم يلبسوا  
ايمانهم بظلم وقال ان الشرك لظلم عظيم وخلص المؤمنين يرون اتوحيد اي  
لا يرى في الوجود غير الله ولا يرى لغير الله شيئا من الامر و يعدون غير هذا شركا  
خفيا بل ظاهرا كما قال ابن عطاء الله كلك شرك خفي وكما قال بعض مهتبا بعيد  
\* عيدي شهودي وعيدي انت يا عيني \* والعيد عيدي دوام المحو عن عيني \*  
\* اثبات غيرك شرك في عقيدتنا \* ترك السوى ديننا يا قرّة العين \*  
وصاحب اليرقان يرى الدنيا كلها صفرا وهذا مقام شهود وكشف يعرفه من ذاق  
حلاوة الايمان ومنكره مريض القلب الذي يتوهم العسل مرا لعدم صحة ذوقه  
اللهم ارزقنا من الشوق للقائك ما يحلوه الصبر على مر بلائك واعلم ان البيهقي  
روى في الدلائل عن علي رضي الله عنه وكرم الله وجهه عند صلى الله تعالى عليه  
وسلم انه يكون في امتي قوم في آخر الزمان يسمون الرافضة يرفضون الاسلام ورواه  
من طرق عدة وقوله في امتي فيه ايماء للتأويل وان حمل على انه في عدادهم وبينهم  
او المراد بالامة امة الدعوة واما الاحاديث في الخوارج فصحيحة في مسلم وغيره وفيه  
معجزة له صلى الله تعالى عليه وسلم لاخباره بالغيب وسأني في كلام المصنف الاشارة  
لها وسنذكره هناك فن قال حديث الرافضة لا يعلم من رواه فقد قصر (وقد ورد  
مثله) اي مثل الحديث الوارد في تكفير الرافضة وغيرهم من اهل البدع (في الرياء)  
براء مهملة وياء منناة تحية ممدود وهو فعل العبادة ونحوها لاجل الناس هكذا  
ضبطه الحافظ الحلبي والاحاديث في الرياء مشهورة وكذا اطلاق الشرك عليه  
فانه يقال له الشرك الخفي وهو انسب بقوله السابق شرك دون شرك وفي الشرح  
الجديد ان الريا بالقصر وياء موحدة ويكتب بالف وواو وياء وهو فضل احد  
التجانسين على الآخر بالمعيار الشرعي من كيل ووزن ونحوه والكلام فيه معروف  
غني عن البيان وهو اشارة لما في حديث مسلم لعن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم  
آكل الريا وموكله وكاتبه وشاهده وفي نسخة الزنا يزاي مجبة ونون فهو اشارة  
لقوله صلى الله تعالى عليه وسلم لا يزني الزاني حين يزني وهو مؤمن وعليه بعض

الشرح والكل صحيح (وعقوب الوالدين) الاب والام وان عليا وهو من الكبار  
ايضا والعقوب من عقه بمعنى قطع وشق وهو فعل كل ما يؤذيها ويسوءها ويترك  
صلتها وضد البر وقد جمعه الله تعالى بابلغ لفظ في قوله ولا تقل لهما اف  
ولا تنهرهما وقل لهما قولا كريما وما احسن قول السراج الوراق في قوله  
\* بنى اقتدى بالكتاب العزيز \* فزدت سرورا وزاد ابتهاجا \*  
\* وما قال لي اف في عمره \* لكوني ابا ولسكوني سراجا \*  
وفي العقوب احاديث كثيرة تدل على ما قاله المصنف (والزوج) اي ومخالفة المرأة زوجها وفي  
الحديث من باتت زوجها ساخطا عليها لم ترح راحة الجنة وهذا من صفة الكفار وفي بعض  
النسخ والزوراي شهادة الزوراي الكذب وسمى به ليله عن الحق ومنه تراور عن كفهم  
(وغير معصية) واحدة اي جاء في حق معاص كثيرة وصفها في الحديث بانها  
كفر وشرك مع علم كل احد بان فاعلها لا يكفر فدل هذا على ان المراد تغليظ  
زجره لا انه كفر حقيقة فا ورد من تكفير المبتدعة واهل الاهواء مثله (واذا كان) اي  
ما ورد في حقهم من الكفر (محتملا للامرين) اي كونه على ظاهره وكونه مبالغة  
في زجرهم تخويفا لهم (فلا يقطع على احدهما) اي احد الامرين الكفر وعدمه  
(الايدليل قاطع) لصعوبة اخراج احد من الاسلام وادخاله في الكفر كما تقدم  
وعدي يقطع بعني لتضمنه معنى يقول ويعتمد لانه يتعدى بالبلاء يقال قطع به اذا  
جزم (وقوله صلى الله عليه وسلم في الخوارج هم من شر البرية) اي الخلق من برا  
بمعنى خلق فحذف وشر افعل تفضيل مخفف اشركا سمع نادرا وبه قرئ في قراءة  
شاذة لابي قلابة وكذا خير والخوارج جمع خارج او خارجي كما مر (وهذه) الصفة  
وهي شر البرية (صفة الكفار) وصفهم الله بها في القرآن في قوله ان الذين كفروا من  
اهل الكتاب والمشركين الى قوله اولئك هم شر البرية فوصفهم بصفتهم يقتضي كفرهم  
ان لم نقل المراد دوام هذه الصفة وانها لا تليق بمسلم وهذه العبارة في حديث في الصحيحين  
وغيرهما ورواه احمد عن عايضة بلفظ الخوارج شرار امتي يقتلهم خيار امتي وفي مسلم  
هم ابغض خلق ونحوه (وقال) صلى الله تعالى عليه وسلم في الخوارج (شر قبيل)  
يقطع القاف وباء موحدة ومثنات تحتية ولام وهم الجماعة والقبيلة جماعة لآب واحد  
وبعضهم ضبطه بمثنات فوقية (تحت اديم السماء) اديم الجلد والنزع منه وهو  
تشبيه لها بجلد ممدود اي تحت السماء وهو يستعار للارض ايضا وفي الاساس اديم  
السماء ما تحتها ومن العجب ما قيل انه مشكل لان ديم السماء الارض قال الجوهري  
سمى وجه الارض اديما فظاهره انه تحت الارض وما آفة الاخبار الارواتها (طوبى  
لمن قتلهم او قتلوه) اي طوبى لمن قتلوه لانه شهيد وهي كلمة مدح وقد يقصد بها التبشير  
بالجنة والسعادة لانها اسم الجنة او شجرة فيها ويقال طوبى له في طوباه وهي فعلی



من الطيب وفي الحديث طوبى لاهل السام لان الملائكة يأسطه اجتمعتها عليها  
وفي الحديث بدا الاسلام غريبا وسيعود غريبا كما بدا وطوبى للغرياء وقد قتلهم  
على كرم الله وجهه يوم النهر وان (وقال صلى الله تعالى عليه وسلم) في حديث رواه  
الشيخان عن ابي سعيد الخدرى (واذا وجدتموهم فاقتلوهم قتل عاد) وفي رواية  
عمودهم كفرة كما في القرآن (فظاهر هذا) الحديث (الكفر) اى كفر الخوارج ولذا  
ذهب اليه اكثر العلماء كالطبرى والسكى (لا سيما) اى انه يدل على الكفر دلالة واضحة (مع  
تسبيهم بعد) اشارة الى ان في الكلام معنى التشبيه اذ المعنى اقتلوهم قتلا قتل عاد  
والمراد تشبيههم بهم في افاتهم واسنيصاتهم بحيث لا يبقى لهم اثر ومن هذا الوجه  
دل على المبالغة فلا يرد عليه ما قيل ان عاد اهلكوا بريح صرصر لا بسيف ونحوه في  
التشبيه اشكال فانه ناس من قلة التدبر (فيصيح به) اى بالحديث او بالتشبيه (من يرى  
تكفيرهم) لامره صلى الله عليه وسلم يقتلهم وتسبيهم بالكفرة (فيقول له الاخر)  
الذى لا يرى تكفيرهم بحباليه (انما ذلك) المذكور في الحديث (من قتلهم لخروجهم على  
المسلمين وبغيهم عليهم) اى جورهم وتعدبهم على المسلمين كالبغاة ومن في قوله من  
قتلهم قيل انها تعليلية اى من اجل قتلهم لانهم قتلوا المسلمين لما خرجوا على ما في القصة  
المشهورة ويتمسك (بدليله) وفي نسخة ودليله الذى استدل به (من الحديث نفسه)  
من غير حاجة لدليل آخر كقوله صلى الله تعالى عليه وسلم فيه (يقتلون اهل الاسلام)  
فانه يدل على انهم انما قتلوا القتلهم لا لکفرهم كما قال (فقتلهم) اى الخوارج (ههنا  
حد) وقصاص دفعا لکفرهم (لا كفر) كما فهمه القائل به ثم استشعر سوء الاياته  
حيث لم شبههم بعاد فقال (وذكر) وفي نسخة وقتل (عاد تشبه للقتل  
وحله) اى القتل (لا للمقتول) بخصوصه من الخوارج وقوم عاد ثم وصحه بقوله  
(وليس كل من حكم بقتله) شرعا (حكم بکفره) كالقاتل وتارك الصلاة عند الشافعى  
وقطاع الطريق وقتل على كرم الله وجهه للخوارج ذهب كثير الى انه لانهم بغاة  
كاذبه بعضهم الى انه لکفرهم (ويعارضه بقوله خالد) ابن الوليد رضى الله  
تعالى عنه والمعارضه اقامة دليل يدل على خلاف ما قاله ويبين ارجحيته على ما قاله  
(في الحديث) الذى رواه الشيخان عن ابي سعيد الخدرى رضى الله تعالى عنه في حق  
رجل اخبر النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بانه سيصدر عنه شيء من امر الخوارج  
(دعنى) اى اتركنى وهو كناية على الاذن له فيما ذكر (اضرب عنقه) اى اقله وهو  
محزوم في جواب الامر (يا رسول الله فقال) رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم  
(لعله يصلى) فجعل الصلاة واظهار شعار الاسلام مانعة من التكفير والقتل لسببه  
ولعل للتعليل او للترجي وهو في كلام الله ورسوله للتحقيق ووقع في رواية ان القائل  
في هذه القصة عمر بن الخطاب رضى الله تعالى عنه وجع بينهما بان القول وقع منهما  
والذى اراد قتله ذواخو بصرة (فان احيوا) اى القائلون بکفرهم (بقوله)

صلى الله تعالى عليه وسلم في الحديث الذي رواه البخاري في حق الخوارج وقوله فيه انهم (يقرؤن القرآن لا يجاوز حناجرهم) اي لا يتعداها و يذهب منها جرح خبيرة وهي رأس الخلق الخارج منه الكلام وهي الخلقوم ويحرق النفس وطرف المري بما يليه والمراد انه لا يصل لقلوبهم لعدم العمل والعلم بما فيه من الايمان والعقائد ويقسره رواية مسلم لا يجاوز ايمانهم حلقهم فهم مؤمنون باللسان دون القلب ولهذا عقبه بقوله (فاخبر ان الايمان لم يدخل قلوبهم وكذلك قوله) صلى الله تعالى عليه وسلم (مروقون) اي يخرجون (من الدين) فالمرق الخروج بسرعة مروقاً مثل (مروق السهم من الرمية) قيل هي فعيلة بمعنى مفعولة اي ما يرى من صيد ونحوه كذا قسره هنا كلهم والظاهر ان المراد به القوس او الوتر وما يرى به لقوله بعده (ثم لا يعودون اليه) اي الى الدين (حتى يعود السهم الى فوقه) بضم الفاء وواو ساكنة وقاف وهو موضع السهم من الوتر فان الظاهر انه شبه خروجهم بخروج السهم من قوس راميد الذي لا يمكن رجوعه حين يرميه اليه وهكذا هو في امتال الناس يقولون لما لا يعود سهم رمي ويؤيده تأنيثه الا اني لم اراه اللهم الا ان يقل السهم الذي يخرج مما رمي به لا يعود لقوسه ايضا فهو ابلغ في المعنى المراد وهذا هو المراد كما سيأتي والحديث كما في البخاري انه صلى الله تعالى عليه وسلم قال يخرج ناس من قبل المشرق يقرؤن القرآن لا يجاوز تراقيهم يمرقون من الدين كما يمرق السهم من الرمية ثم لا يعودون اليه حتى يعود السهم الى الرمية الى آخره وفيه ان سيجاهم انهم يحلقون رؤسهم لان خلق شعرا رأس في عهده صلى الله تعالى عليه وسلم انما كانوا يفعلونه لتسك أو حاجة اما الآن فصار عادة لا تكره وهذا من معجزاته صلى الله تعالى عليه وسلم لما فيه من الاخبار عن المنيات (و) كذلك يحتجون به (قوله) صلى الله تعالى عليه وسلم في حديث رواه السيحان وفي نسخة وكذلك قوله (سبق) اي السهم يخرج سرعاً (الفرث والدم) قال الراغب الفرث ما في الكرش ويقال فرس كده اي فتها واقرت فلان اصحابه اوقعهم في بلية جارية بحرق الفرث انتهى يعني انه لا تعلق لهم بالاسلام ايماناً لسرعة خروجهم منه كما ان السهم النافذ من حيوان رمي به يخرج قبل ما في باطنه من الفرث والدم فانه يخرج بعده (وهذا) المذكور في الحديث (يدل على انه) اي الخارجي (لم يتعلق من الاسلام بسىء) كالسهم السريع النفوذ وقوله (اجابه) جواب قوله فان احتجوا الى آخره اي فان طرَضوهم به اجابهم (الآخرون) القائلين بعدم كفرهم به (ان معنى) قوله في الحديث (لا يجاوز حناجرهم) الذين تمسكوا به انهم (لا يفهمون معانيه يقلوبهم) فلا يمثلون او امره ونواهيه فهم عصاة لا كفوا (ولا تنشرح له صدورهم) كغيرهم من المتقين (ولا تعمل به جوارحهم) اي اعضاؤهم الظاهرة فهم لا يتدبرون القرآن وان واظبوا على تلاوته وحسنوا به اصواتهم وبالتقوا في عبادتهم (وطرَضوهم) معطوف على اجابه (بقوله) صلى الله تعالى عليه وسلم

(وتبارى) أى يتردد السهم فى موضعه من الور (فى فوق) يضبطه السابق  
 (فهذا) التشبيه (يقضى الشكك فى حاله) وانه لا يحكم بكفره وفيه كلام فى شرح  
 البخارى (وان احتجوا) أى المكفرون (يقول أبى سعيد الخدرى) رضى الله  
 تعالى عنه (فى هذا الحديث) ومقوله قوله (سمعت رسول الله صلى الله تعالى عليه  
 وسلم يقول يخرج) أى يظهر (فى هذه الامة) فجعلهم فيهم لامتهم (ولم يقل)  
 يخرج (من هذه الامة) فانه يقتضى انهم منهم لامفارتهم بمخالفة دينهم ورجحوا  
 هذه الرواية بقوله (وتحرير أبى سعيد) أى تهذيبه وتنقيحه (الرواية واتقاه  
 اللفظ) بقوله فى دون من وهو يدل على دقة نظره رضى الله تعالى عنه وهذا  
 بحسب الظاهر اذ يجوز ارجاع كل منهما الى الآخر لان حروف الجر يقوم بعضها  
 مقام بعض والامة محتمل امة الدعوة والاجابة كما مر وشار الى الجواب بقوله  
 (اجابهم الآخرون) الذين لا يرون تكفيرهم (بان العبارة) أى التعبير (بى  
 لا يقتضى) وتستلزم (تصريحا بكونهم من غير الامة) لان بعضهم فيهم  
 وان كان خلاف الظاهر لتخصيص الامة وتأويلها (بخلاف لفظه من التى  
 لبعض) المصراحة (بكونهم من الامة) ولا يخفى ما فيه (مع انه قد روى عن  
 أبى ذر وعلى وأبى امامة وغيرهم) ممن رواه (فى هذا الحديث يخرج من امتى  
 وسيكون من امتى) بلفظ من وهو صريح فى انهم منهم وان الروايتين متوافقتين  
 معنى (وحروف المعانى) كحروف الجر لا المبانى (متركة) أى لها معان متعددة  
 وضعت لها ويجوز نياية بعضها عن بعض بتضمن ونحوه واذا كان كذلك  
 (فلا تعويل) أى لا اعتماد (على اخراجهم من الامة) بتكفيرهم (بى) أى بسبب  
 قوله فى (ولا على ادخالهم فيها) لاجل تعيره (بمن) لاحتمال غيره (لكن)  
 بالتشديد (اباسعيد) الخدرى رضى الله تعالى عنه فى روايته هذه (اجاد ماشاء)  
 أى جودة عظيمة (فى التنبية الذى نبه عليه) بآيانه بنى الدالة على اخراجهم وهذه  
 العبارة معروفة فى المبالغة كانه يقدر على الجودة فى كل ما يريد وما مصدرية وموصولة  
 (وهذا) أى تحرير العبارة وجودتها رعاية للمعنى المرادة (بما يدل على سعة فقه  
 الصحابة) رضى الله تعالى عنهم اجمعين أى شدة فهمهم لقاصد الكلام ودقة نظرهم  
 (وتحقيقهم المعانى) بما يناسبها من حسن لباسها (واستنباطها) اذا استخراجها  
 (من الالفاظ) الدالة عليها وضعا (وتحريرهم لها) بتهذيبها (وتوقيهم) أى  
 احترازهم واجتنابهم (فى الرواية) عما لا يليق ورواية من وفى كلاهما فى الصحيحين  
 (هذه المذاهب المعروفة) فى هذه المسئلة (لاهل السنة و) اماما (لغيرهم من  
 الفرق) كالمعتزلة والشيعة فورد عنهما (فيها مقالات) أى اقوال (مضطربة)  
 متعارضة غير محررة (سخرقة) أى ركيكة صعبة لا يعول عليها و(اقر بها) أى

اقرب اقوال غير اهل السنة ( قول جهنم ) ابن صفوان من المعتزلة ( ومحمد بن شبيب ) هو من المعتزلة ايضا وقيل مرجح قدرى ( ان الكفر بالله ) معناه الجهل به بان لا يعلم الله ووجوده وسياتي بسط هذا مع رده عن القاضي ابى بكر الباقلاني و ( لا يكفر احدا بغير ذلك ) اى بغير الجهل بالله وهذا قول غير صحيح ان حل على ظاهره لانه يقتضى ان من عرف الله ووحده وانكر نبوة محمد صلى الله تعالى عليه وسلم او انكر شريعته وكأ به المتزل عليه لا يكفر فان اراد الجهل بالله وما يستلزمه لم يكن مخالفا لغيره وكأ به مراد القائل انه يلزمه تكفير سائر الفرق الضالة فان لم يرد هذا فلا وجه له ( وقال ابو الهذيل ) ابن احمد بن العلاف شيخ المعتزلة اخذ عن عثمان بن خالد الطويل عن واصل بن عطا رئيس المعتزلة وهو القائل بقاء مقدورات الله تعالى وان الجنة والنار يفتيان لانهما حادثان ومالبس له آخر قديم عند . كما ان مالبس له اول قديم ايضا توفى سنة ست وعشرين وماشرين وقد اربى على المائة وهو بصرى ( ان كل متأول ) بتشديد الواو المكسورة اسم فاعل ولا وجه لفتحها كما صحح في بعض النسخ لانه يأباه ما بعده ( كان تأويله تشبيها لله بخلقه ) بان يثبت له جسما وصورة وجهة ونحوه مما هو من صفات الخلق المحدث فان اراد هذا فهو صحيح لكن الفقهاء لهم خلاف فيه في تكفيرهم وعدم صحة الصلاة خلفهم كاتقدم وما قبل من ان مراده من قال بتأويل المنشابهات من اهل السنة غير ظاهر من هذه العبارات وان اطال فيه بغير طائل ( وتجوز اياه ) تفعيل من الجور يحيم وراء مهمله ضد العدل واصله الميل عن الاستقامة وضميره لله اى نسبة الله الى الجور فى تأويله وقد قيل مراده ايضا الرد على اهل السنة فى قولهم ان الله يريد الخير والشر ولعاصى لان ارادته المعاصى وعقاب فاعلها جور عندهم تعالى سبحانه عنه ورده والكلام عليه مفصل فى محله وعندهم الرضاء والارادة بمعنى ( وتكذبا لخبره ) اراد قوله وما الله يريد ظلما للعباد وقد نسبته للجور كما سمعته آنفا فيلزمه تكذيبه فى قوله هذا ( فهو كافر ) بالنسبه ونسبته للجور وتكذيب خبره وهذا حق اريد به باطل فاقريته بحسب ظاهره فتأمل ( وقال ) ابو الهذيل ( كل من اثبت شيئا قديما لا يقال له الله فهو كافر ) وهو رد ايضا على اهل السنة فى قولهم يقدم الصفات قرارا من عدمها وقيام الحوادث بذاته وهم يتفنون الصفات هربا من تعدد القدماء وعندنا الممنوع تعدد ذوات قدماء لاذات وصفات كايين فى الاصول وليس هذا محل تفصيله ( وقول بعض المتكلمين ان كان المتأول ( ممن عرف الاصل وبنى عليه ) اى علم اصول الدين وفرع عليه تأويله الذى يقتضى ما تقدم من التشبيه وما بعده ( وكان ) تأويله ( فيما هو من اوصاف الله ) التى لا تليق به ( فهو كافر ) لانه قال ما قاله عن علم به ( وان لم يكن من هذا الباب )

اى لم يكن ما اواه من اوصاف الله (ذ) هو (فاسق) غير طائع لله لارتكابه كبيرة باعتقاد  
 ماليس بحق (الا ان يكون ممن لم يعرف الاصل) اى الاصول الدينية وانما قال ما قاله  
 لجهله (فهو مخطئ غير كافر) اى غير مصيب للحق لزهابه لغير الحق من غير بناء له  
 على اصل من اصول الدين وهذا كله من كلام المعتزلة ودساتسهم مما يوههم  
 ظاهره الخير وهو شر محض (وذهب عبيد الله) بالتصغير (بن الحسن العنبري)  
 منسوب لبني العنبر قوم من تميم ويقال لهم في غير النسب بلعنبر وهو عبيد الله بن الحسن  
 ابن الحسين بن مالك بن الحشاش بمجمات ومالك والحشاش صحابيان والحشاش  
 رواية دون مالك وعبيد الله فقيه بصري تولى قضاء البصرة بعد سوار بن عبد الله  
 وكان عالما ثقة روى عنه غير واحد واخرج له مسلم توفي سنة ثمان وستين ومائة وكان  
 يرى جواز التقليد في العقائد والعقليات وخالف في ذلك العلماء وذهب (الى تصويب  
 اقوال المجتهدين) اى القول بانها صواب (في اصول الدين) مما يتعلق بالاعتقاد  
 كالاجتهاد في الفروع (فما كان عرضة) اى قابلا (للتأويل) وفي الاساس فرس  
 عرضة للسياق اى قوية عليه مطابقة له انتهى كانه لقابليته تعرض له (وفارق)  
 اى خالف العنبري (في ذلك) القول الذي قاله في تجويزه الاجتهاد في اصول  
 الدين وفارق فرق الامة من علماء النسر والسنة والمتكلمين فانها امور سمعية لا بد  
 فيها من نقل صحيح (اذا جمعوا) اى علماء الامة (سواء) اى غير العنبري (على ان  
 الحق في اصول الدين) والعقائد (في واحد) لا يقبل التعدد لبراهينه القطعية  
 فليس كالفروع التي هي محل الاجتهاد وذهب بعضهم الى ان كل مجتهد فيها  
 مصيب وفي نسخة في الواحد (والمخطئ فيه) الذي لم يصادف الحق الواحد  
 (اثم ما ص فاسق) لعدوله عن الحق برأيه (وانما الخلاف في تكفيره) باجتهاده المخطئ  
 فيما ليس محل الاجتهاد وانما محله الفروع العملية فهو مثاب في اجتهاده سواء قلنا  
 المصيب واحد ام لا على ما اشتهر في الاصول اما في اصول الدين فالمصيب واحد  
 قطعاً فلا وجه للاجتهاد فيها وان بذل وسعه وجهده وذهب الجاحظ كما يأتى  
 والعنبري الى جواز الاجتهاد فيها وانه اذا اخطئ لا ياثم لكنه مقيد بالاسلام على  
 الصحيح قالوا لان قصدهم تعظيم الله وتنزيهه ولذا لم يبحث الصحابة عن الالفاظ  
 الموهمة للتشبيد وهو كله واه غير سديد (وقد حكى) القاضي ابو بكر بن الطيب  
 المالكي (الباقلاني مثل قول عبيد الله) العنبري في جواز الاجتهاد في الاصول  
 (عن داود الاصبهاني) اصبهان يقال بالياء والفاء اسم بلدة مشهورة وهو فارسي  
 معرب وداود هذا هو ابن علي بن خلف ابو سليمان الاصبهاني البغدادي وطناً  
 صاحب مذهب الظاهرية ولد سنة مائتين او اثنتين ومائتين وتوفي سنة سبعين

وكان اما ماجليلا زاهدا ورعا قلدا الشافعي رضي الله تعالى عنه اولا ثم صار صاحب  
 مذهب مستقل و كان صديرا رحلة في عصره حتى رجع على بعض المجتهدين  
 واختلفوا في انه هل يعتد بخلافه ام لا على اقوان في الاصول ومن اجل اتباعه  
 ابن حزم (قال وحكي قوم عنهما اي عن داود والعنبري) انهما قالوا ذلك) اي جواز  
 الاجتهاد في الاصول الدينية (في كل من) اي رجل (علم الله من حاله) وما يظهر  
 من امره (استفراغ الوسع) بضم فسكون اي بذل قدر جهده وطاقته وهو في  
 الاصل استعارة بتشبيه قريحته بثمر ما يستخرج بشكره بما ينزح منها ثم صار حقيقة  
 هرفية فيما ذكر (في طلب الحق) الذي قصده وان اخطأ في الواقع (من اهل ملنا)  
 المسلمين (او من غيرهم) من الكفرة (وقال نحو هذا القول الجاحظ) عمرو بن بحر  
 ابن محبوب ابو عمال اسكن اللحي المصري اعلم المشهور صاحب التصانيف الجليلة  
 وجامع العلوم الغربية وهو معتزلي صاحب مذهب في اصول الدين ومن اجل  
 تباينه كتابات بيان وكتاب الحيوان لقب بالجاحظ لمخروط عينيه اي لتوهيبها  
 واصابه في آخر عمره وقدنا من التسعين فالج وخصر بهل ومنه رقى ستة نحس وخمسين  
 ومائة بالبحر (وثمالة) بينهم الثلثة بوزن كاسه رده عة بن اشرس بن معن النخعي  
 كان كما قال الذهبي من كبار المعتزلة ورؤس الضلالة وله نوادر ملح واتصل بالرشيد  
 والامون ومن مذهبه ان المقلدين من اهل الكتاب وعباد الامستام لا يدخلون النار  
 وانهم يصيرون ترابا وان الاطفال كذلك يصيرون وهو احد الاقوال العنصرية في  
 اطعالم المسركين (في اركثيرا من العامة) اي عوام الناس و جهلتهم (والنساء)  
 ذكرهن لان اكثرهن يغاب عليها الجهل (والبله) بضم فسكون جمع ابله المراد به  
 من قل فهمه وغلب عليه الغفلة وقلة لعلم وما في الحديب من اركثيرا اهل الجنة البله  
 فالمراد بهم من غلب عليه سلامة الصدر وحسن الظن للناس فاغفوا امر دنياهم  
 واقبلوا على آخرتهم وقريب منه قول الزرقان خير اولادنا الابله العقل ارادته  
 مع عقله لسند حياته كالابله (ومقلدة النصارى واليهود) الذين كفروا تقليدا من غير  
 معرفة دليل وحجة (وغيرهم) من جهلة الكفرة المقلدين لرؤسائهم (لا حجة لله عليهم)  
 لانه عندهم لم يؤت لهم نظرا في الحجة والادلة مما اذا خالفوه بعده العلم به عنادا كانوا اهل  
 ضلال كفار يستحقون العقاب (ادلم يكن لهم) وفي نسخة اذا اي لم توجد يخاف الله فيهم  
 (طباع) بنية رجال مفرد بمعنى طبيعة او جمع طبع وهما قولان لاهل اللغة فهو مؤنث  
 وقيل انه اسم مؤنث على وزن مثال لاجمع طبع وهو مصدر وهو كلام متناقض  
 والتحقيق ما ذكرنا كما في شرح ادب الكاتب (يمكن) لهم (معها) اي مع وجودها



فيهم (الاستدلال) أي إقامة دلائل وجدة توصلهم لمطلوبهم فاذن هم معذورون ولا حجة لله عليهم يعاقبهم بها وهو قول باطل لانهم مكلفون عقلا لاسيما من نساء بدار الاسلام وعلى كل حال فهم متمكنون من النظر ومعرفة الادلة والتفكر في خلق السموات والارض وقد قرع اسماعهم ما توثر من ارسل الله رسله وما ظهر من المعجزات الباهرة الظاهرة ظهور الشمس لمن له عينان فاي عذر لهم تدحض به حجة الله عليهم (وقد نفي الغزالي) رحمه الله تعالى (قريبا من هذا النفي) نفي وانتهى بمعنى ذهب وقصداى قال قولاً قريياً بحسب المعنى من هذا القول وهو لامام العلامة الزاهد العابد ابو حامد محمد بن محمد بن احمد الغزالي الطوسي صاحب المؤلفات الجليلة الذي علي كاهله فقه الشافعي والاصلات ولد بطوس سنة خمسين واربعمائة واشتغل بها ثم جال في البلاد لاخذ العلم ودخل بغداد فصار مدرسا بالنظامية واقام بدمشق يجامعها بالنارة الغربية عشر سنين بعد ما اخذ العلم عن امام الحرمين واخذ عن الشيخ نصر المقدسي بزاويته المعروفة بالغزالية ثم انتقل لمصر والاسكندرية ثم رجع لبغداد وعقد بها مجلس وعظ وتوفي يوم الاثنين رابع عشر جادى الآخر سنة خمس وخمسمائة عن خمس وخمسين سنة ودفن بطوس وقيل بقصبة طائران وقال ابن تيمية بضاعته في الحديث من جاة ولذا اكثر من ايراد الموضوعات في كتبه واكثر في كتبه من مقالات الفلاسفة حتى قال صاحبه ابو بكر ابن العربي مع شدة تعظيمه له شيخنا ابو حامد دخل في بطن الفلسفة ثم اراد ان يخرج منها فمادرقلت كتاب التهافت والاحياء يناديان على خلافه وهو بتشديد الزاى المصححة في المشهور واصله الغزال بغير نسبة فزادوا فيه ياء النسبة تأكيداً كالعصارى على عادة اهل جرجان وخوارزم وقيل نسب لغزالية بنت كعب الاحبار جدته وقيل نسب انه بتخفيف الزاى نسبة لغزالية قرية من قرى طوس كما ذكره النووي في التبيان وانكر ابن الاثير تخفيفه قال ابن العربي لقيته في الطواف وعليه مرقعة فقات له \* اولى لك من هذا غير هذا \* فانت صدر بك يقتدى \* وبنورك الى معالم المعارف يهتدى \* فقال هيهات لمطلع قر السعادة \* في تلك الارادة \* اشرفت شموس الافول \* على مصابيح الاصول فتبين الخالق لارباب الالباب والبصائر \* اذ كل لما طبع عليه راجع وصائر \* وانشد يقول

\* تركت هوى ايلي ولبى بمعزل \* وصرت الى مصحوب اول منزل \*  
 \* وفادتنى الاكوان حتى اجبتها \* الايها السارى رويدك فانزل \*  
 \* فمرست في دار الندی بمزينة \* قلوب ذوى التعريف عندها بمعزل \*  
 \* غزواتهم غز لا رقيقا فلم اجد \* لغزلى نسا جا فكسرت منزل \*

واذا سمعت هذا فكيف يظن اتباع خرافات الفلاسفة وقد راى بعض المنايخ الغزالي

بين يدي رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يشكو من شخص طعن فيه فامر  
 رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم بضربه بالسياط فانتبه وبه اثر الضرب والله  
 (في كتاب التفرقة) اسم كتاب له في الأصول قال ابن حجر وما نسب المصنف رحمه الله  
 تعالى للغزالي صرح الغزالي في كتابه الاقتصاد بما يردده وعبارته التي اشار اليه المصنف  
 رحمه الله تعالى على تقدير كونها عبارة والا فقد دس عليه في كتبه عبارات حسدا  
 لا تفيد ما فهمه المصنف رحمه الله تعالى ولا تقرب مما ذكره وعبارته وصنف بلغهم  
 اسم محمد صلى الله تعالى عليه وسلم ولم يبلغهم مبعثه ولا صفته بل سمعوا به ان كذا  
 يقال له فلان ادعى النبوة فهؤلاء عندي من المصنف الاول اى من الذين لم يسمعوا  
 اسمه اصلا فانهم لم يسمعوا ما يحرك داعية النظر انتهى فانظر كلامه تجد انه  
 عذرهم لعدم بلوغ دعوته صلى الله تعالى عليه وسلم وهذا لا ينحو مخي ما ذكره  
 المصنف رحمه الله تعالى وقد قال ابن السبكي وغيره لا يغيض الغزالي الا حاسد  
 او زنديق انتهى وفي الشرح الجديد بعد ما ذكر المصنف رحمه الله تعالى هذا الكلام  
 غير سيد الغزالي يرى من مثله والذي في كتاب التفرقة خلافه فانه قال فيه من لم يبلغه  
 اسم محمد معذور وكذا ان سمع ضد اوصافه وفي معناه مدعى النبوة كذا فاعلم ان مثله  
 يمنع دواعي النظر والطلب وكذا من قرع ببعثه ومعجزاته المتواترة وادركه الموت  
 قبل التحقيق فهو مغفور له تشمله الرحمة الواسعة وقال في المستصفي ذهب الجاحظ  
 الى ان يخالف ملة الاسلام من اليهود وغيرهم وذريتهم ان كان معاندافيا يخالف  
 اعتقاده فهو آثم وان نظر فجزع عن ذلك الحق فهو معذور غير آثم وان لم ينظر لكرهه  
 يعرف وجوب النظر فهو معذور غير آثم وانما الاثم المعذب المعاند فقط ولا يكلف الله  
 نفسا الا وسعها وهؤلاء عجزوا عن ذلك الحق فلا زموا عقائدهم خوفا من الله اذ لا ينسد  
 عليهم طرق المعرفة وما ذكره ليس بحال عقلا لو ردد الشريعة به فهو جائر لو ردد  
 اتعبد بذلك لكن الواقع خلافه وما ذكره العنبري باطل ياد له سمعية ضرورية  
 فانما نعلم امره صلى الله تعالى عليه وسلم بالصلوة ونحوها ضرورة نعلم امر اليهود وذريهم  
 بالايمان واتباعهم وذريهم وقتالهم وقتلهم وتعذيبهم ونعلم قطعا ان المعاند تقليدا لا آية  
 مع الايات التي لا تخصي الدالة على خلافه وفي القرآن التصريح به وقول العنبري كلفهم  
 ما لا يطيقون الضرورة قائمة على انه اقدرهم بما رزقهم من العقل ونصب لهم من الادلة  
 وبعث الرسل المؤيدة بالمعجزات حتى لم يبق لهم حجة عليه وقوله كل مجتهد في العنليات  
 مصيب كالفرع باطل لان الحرمة والحل تختلف بخلاف العقائد وقد انكره استحبابه  
 وقالوا انه اقبح من مذهب الجاحظ الى آخر ما فصله فيه وزيف به مذهب هؤلاء فكيف  
 مع هذا يقول المصنف انه نفي نحوهم وحاشاه منهم وانما اوهمه ذلك قوله انه جائر عقلا  
 ولا يلزم من مجرد الجواز العقل قبل النظر في الادلة واستماع ما قاله الله ورسوله انه

يجوز شرعاً فكم من جائز عفو لا يمنع شرعاً ونقلاً وإى محذور في مثله وانما ذكره بما نا  
 لمسى غلطهم الذى اصل عقه ايهم في بواى الجهالة وهو كلام حق لا يرتاب فيه  
 عاقل فضلاً عن فاضل (وقائل هذا كله كافر بالاجماع على كفر) متعلق  
 بالاجماع (من لم يكفر احداً من انصارى واليهود) كما ذكره الجاحظ (و) لم يكفر  
 (كل من فارق دين المسلمين) كارباب الملل من المجوس وغيرهم ومفارقته مخالفتهم  
 لهم قولاً وفعلًا (او وقف في كفرهم) اى اجهم عنه وتركه نقياً واثنائاً (اوشك) فيه  
 فجوز وجوده وعدمه وفي نسخة توقف وقيل الوقوف والتوقف كالتردد بحيث لا يرجح  
 احداً الجانبين والنك ان يجوز تيجوزاً مرجوحاً وكلاهما كفر لانه يقتضى التردد في دين  
 الاسلام وهو كفر بلا شك (قال القاضى ابو بكر) البلاقلاني في بيان كونه كفراً  
 (لان التوقيف) في كفرهم (و) الحال ان (الاجماع) منعقد (على كفرهم) فيه خبر  
 مقدر تقديره لا يصح بدليل قوله (فن وقف في ذلك) اى في كفر اليهود وامثالهم  
 (فقد كذب النص) الوارد من الله ورسوله بكفرهم من الآيات الناطقة به وقيل ان  
 قوله على كفرهم ظرف مستقر خبر ان لا لغو متعلق بالاجماع (و) كذب (التوقيف اوشك  
 فيه) وهو ظاهر (واشكيب) لما ذكر (والشك فيه لا يقع الا من كافر) لانه امر مشهور  
 معلوم من الدين بالضرورة فلا يرد عليه انه ليس كل توقف فيما جاء به نص يقتضى  
 الكفر وفي عبارته ركاكة واغلاق يرفع بالتأمل **فصل في بيان ما هو من**  
**المفالات كفر** **ج** جمع مقالة بمعنى قول مصدر ميمي (وما يتوقف) في كونه كفراً ام لا  
 (او يختلف فيه) اقوال العلماء (وما ليس بكفر) من غير توقف واختلاف (اعلم) ايها  
 او وقف على ماسياتى من كل من يصلح الخطاب (ان تحقيق هذا الفصل) اى الوقوف  
 على ما هو الحق فيه (وكسف اللبس فيه) اى ازالة ما يلبس على سامعه شبهة بغطاء  
 يكسف (مورده الشرع) اى ما يطلب ويعلم منه انما هو الشرع والشرع ما شرعه  
 الله تعالى لعباده ويذنه من الاعتقاد والعمل والورد محل الورد وهو اخذ الماء لبسرب  
 فيه هه بما يشقى الظماً ونبيه ما يفيد بموضعه استعارة مكنية مخيلة (ولابحار) اى  
 سمه واصله محل الجولان والحركة (للعقل فيه) اى العقل بانفراده لا يكفي فيه بل  
 لابد من تلقيه من السارع (والفصل) اى الفاصل المميز له عن غيره (البين) اى  
 الطاهر الذى لا اشكال فيه ولا مجال لرده (في هذا) الامر الذى نحن بصددده (ان  
 كل مقالة) اى قول صدر عن احد (صرحت بنفى الربوبية) اى دلت دلالة ظاهرة  
 على ذلك وان الله غير موجود (او) صرحت بنفى (الوحدانية) هى توحده  
 واسراده من غير شريك في الوهيت وصفاته وهو على خلاف القياس وقد اثبت  
 في الاماس في الحديث من شرار ائمة الوجداني اى المفارق الجماعة (او) صرحت

(عبادة غير الله تعالى) وحده (أو) صرحت بعبادة احد كعبسى والكواكب (مع الله فهى) اى هذه المقالة (كفر) اى يقتضى كفر من قالها (كقالة الدهرية) بفتح الدال نسبة للدهر وهو الزمان كما يشير اليه قوله \* ان دهر ايلق شملى بسعدى \* زمان يهم بالاحسان \* ويقال للمسن او الحاذق او الحسن دهرى بضم الدال على خلاف القياس وكثيرا ما يقع التغير فى النسب كما ذكره النحاة والدهرية ط ثقة من المحدثين المعطلين ينسبون الامور للدهر كالطبايعة وفى العرب منهم كثيرون فلذا تراهم فى اشعارهم كثيرا ما يشكون منه ويدعون له ولذا قال صلى الله تعالى عليه وسلم لا تسبوا الدهر فان الله هو الدهر اى لا تسبوا الصانع فانه هو الله الجالب للخير والشر وقال الشهرستانى فى كتاب الملل والنحل لست ارى ان صاحب هذه المقالة يتكر الصانع وانما هو تخيل سبب وجود العالم على الاتفاق احترازا عن التعليل وكذا لم اقم برهان على بطلان مقالته لان الفطرة السليمة شاهدة بوجود صانعها (وسا تفرق اصحاب الاثنين) اى القائمين بالهين اثنين كالمانوية القائمين بالنور والظلمة وان خالق الخير غير خالق الشر وكالفلاسفة القائمين بالواحد بالذات لا يصدر عنه الا لواحد ونحوهم من الفرق الضالة فالظاهر ان المراد بالاثنتين مطلق التعدد كقوله تعالى ثم ارجع البصر كرتين (والديانة) بكسر الدال المهملة ومثناة تحتية ساكنة وصاد مهيمنة بعدها الف ونون وياء نسبة اسم رجل من المجوس نسب له هذا المذهب من القول بالنور والظلمة وخالق الخير والسر الا انه يقول ان الظلمة ميت والنور حى (و) هم قوم من (المانوية) وهم اصحاب مائى الحكيم الذى ظهر فى زمن شابور بن اردشير بعد عيسى عليه السلام وقبله بهر ام بن هرم زعم ان موجد العالم اثنان النور خالق الخير والظلمة خالق الشر وانهما ازيلان حيان درا كان ونحوه من الخرافات وفى نسخة المانية والصحيح الاول قال المتنبى \* وكم لظلام الليل عندى من يد \* تخبر ان المانوية تكذب \* (واسياهم) من اصحاب الملل الباطلة (من الصابئين) وفى نسخة الصبايئة وهو من صباء مهموز الاخر والصابى كل من خرج من دين الى اخر ثم خص بطائفة صد الاثنية او عبدوا الكواكب وهو المراد هنا (و) تطلق على فرقة من (النصارى) وهم اتباع المسيح ودينهم معروف والكلام على فرقهم واتباعهم واعتقادهم مشهور وقد افرد ابن تيمية بكتاب ضخم فيه فوائد جليلة وكذا الامام القرطبي له كتاب فى بيان فرقهم والرد عليهم فلا حاجة لنا هنا بايراد ما قبل فيهم (والمجوس) عبدة النار والقائلون بالكهين يزدان واهر من اى النور والظلمة الخالقين للخير والشر (والذين اشركوا) اى اثبت الله شريكا (بعبادة الاوثان) جمع وثى وهو الصنم وحجارة تعبد وهو من قولهم وثنته اذا اجرلت عطيته وقبل

الفرق بينهما ان الوثن ماله جثة من جنس الارض او من خشب او من حجارة بصورة  
الآدمي والصنم ومنهم من لم يفرق بينهما واول من اتى بها لمكة عمرو بن لحي  
فصارت العرب في ذلك اصنافا (او الملائكة جمع ملك) وقد تقدم الكلام عليهم  
وقد عبدها قوم من اوائل العرب وسموها بنات الله قال تعالى وقالوا اتخذ الله ولدا  
سيحانه بل عباد مكرمون (او الشياطين) وهم مردة الجن جمع شيطان وهم قوم  
عبدوها حقيقة او عبدوا الاصنام التي حل بها الشياطين او هم سولوا لهم عبادتها  
فكانهم عبدوها كما قال الخليل عليه الصلوة والسلام يا ابت لا تعبد الشيطان الآية فهم  
وان عبدوا الاصنام ظاهرا عبادتهم انما هي للشياطين (او الشمس او القمر او النجوم)  
عبدوها قوم من الاوائل وانبتوا لها عقولا وارواحا وجعلوا لها هياكل عذهم  
زعموا انها تقر بهم لها كما في الملل والنحل (والنذر) وهم طائفة من المجوس ببلاد  
الهند لا اعتقادهم ان النور سلطان الله الاعظم وان ذته نور لبس كالانوار فكل نار  
شرارة من نوره وقد بنوا لها كنائس عظيمة بالهند يحججون اليها حتى ان بعضهم  
يختار احراقه بالنار ليصل لربه وهي عقول اضلها باريتها (او) من اشرك بعبادة  
(احد) اى مخلوق اتخذ معبودا (غير الله من مشركي العرب) جمع مسرك سقطت  
نوته للاضافة وهو من اضافة الصفة للموصوف وهم عبدة الاصنام منهم (واهل الهند  
واصين) وهما اقليان مشهوران اكثر اهل الاقاليم وفيهم ملل مختلفة كالبرهمن وغيرهم  
(والسودان) جمع اسود وهم قوم واجناس لا يحرصون من اولاد ياف بن نوح عليه لصلاة  
والسلام يغاب عليهم الكفر والجهل ومنهم من يعبد السميرة ومنهم من يعبد الماء ومنهم  
قوم مسلوب (وغيرهم) اى غير من ذكر من اهل الملاي (من لا يرجع الى كتاب) هو كناية عن  
الدين الباطل لان من له دين حق لا بد له من شرع كتاب يعمل به فمما يرجع برأيه الى احكامه  
(وكذلك) اى نزل من قارعة لنهم كفر (القرامطة) وهم الاسماعيلية المنتبوتون لامامة  
اسماعيل بن جعفر الصادق وغرضهم ابطال الشرع لانهم في الاصل يهودا ومجوس لما  
ظهر الاسلام اشتد عليهم ذك وفسقوا عن دفعه فذهبوا الى تأويلات روجوها على  
ضعفاء العقول فارادوا بها هدم قواعد الاسلام ورأسهم جدان بن قرمط من قرية  
من قرى واسط فلذا سمو قرامطة فزينوا لهم دعا يدعون الخرافات زينوها وكار  
طهوره في سنة سبعين ومأتين بقرية من سواد الكوفة وكان احمر البصرة والعين  
فسمى كرمية بالكاف الجهمية ومعناه بالنار سيرة السقطة فخنقوه وحرقوه وقالوا قرمة  
قيل انه عربي من قرمط البعير اذا تقارب خطوه فزعم ان النبي صلى الله تعالى  
عليه وسلم بشر به واظهر زهدا وصلاحا فاجتمع عليه خلق كثير وقال انه الاما  
المتظرفا بتدع مقالات في كتاب فقال انه الكلمة والمهدي وجعل الصلاة ركعتي

في الصبح وركعتين في المغرب والصوم يومان يوم المهرجان والنوروز ورد القبلة لبيت  
 المقدس وبعث دواة وخلقا فكان لهم حروب عظيمة مذكورة في التواريخ فظهر  
 منهم سليمان بن الحسن في البلاد حتى أتى مكة يوم التروية فاخذ كسوة الكعبة وقلع  
 بابها وقتل الحجاج ورماهم برمزم وذلك في سنة سبع عشرة وثلاثمائة في خلافة  
 المقتدر واخذ الحجر الاسود فبقى عندهم اثنان وعشرون سنة فبذل لهم نجسون  
 الف دينار ليردوه قابوا ثم ردوه مكسورا فوضع في مكانه وتغلبوا على مصر والفسام  
 وكانت مدة دولتهم نيفا وثمانين سنة ثم آباؤهم الله واهلكتهم ( واصحاب الحلول )  
 من النصاري والباطنية وبعض جهلة المتصوفة يقولون ان الله حل في بعض  
 الاجسام وهو امر لا يعقل ( والتاسخ ) وهم القائلون بان الارواح اذا فارقت  
 الابدان تمحل في غيرها وهو مذهب بعض الحكماء والكلام عليه وعلى بطلانه مفصل  
 في كتب الحكمة ( من الباطنية ) هم قوم من الملاحدة ذهبوا الى ان اقرآن له ظاهر  
 وباطن هو المراد منه وان للشرعية مقاصد غير ما فهمه الناس ( والطيارة من  
 الروافض ) وفي نسخة الطيارة بياء النسبة ( و ) منهم كما في بعض النسخ  
 ( الجناحية ) وهم قوم من الغلاة نسبوا لعبد الله بن معاوية بن عبد الله بن جعفر الطيار  
 ذي الجناحين لقب بذلك لانه لما اخذ الراية بمؤتة قطعت يداه واستشهد فلما بلغ ذلك  
 رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال ان الله ابد له بهما جناحين يطير بهما  
 في الجنة ( والبيانية ) نسبة لبيان بن سمعان اليميني يقولون روح الله حلت في علي  
 كرم الله وجهه ثم في ابنه محمد بن الحنفية ثم في ابنه هاشم ثم في بيان وكذا الطيارة  
 والجناحية يقولون روح الله حلت في الانبياء بعد نبي ولم ترل تنتقل حتى وصلت  
 لعلي واولاده رضي الله تعالى عنهم ( والغراية ) قوم يقولون ان جبريل عليه  
 الصلوة والسلام نزل بالرسالة من عند الله لعلي فاعطاها لمحمد فخلط امته لانه يشبهه  
 كما يشبه الغراب الغراب كما ذكره المصنف رحمه الله تعالى فيما يأتي وفي التبيصرة لا يبي  
 المظفر انهم قوم يقال لهم المفوضة قالوا فوض خلق العالم لمحمد وهم شر النصاري  
 والفرق كثيرة افردت بالتأليف ولا حاجة لنا بايراد خرافاتهم ( وكذاك ) اي مثل هؤلاء  
 الذين حكم بكفرهم ( كل من اعترف بالايية الله تعالى ووجدانيته ) اي قال انه اله  
 متوحد في ذاته وصفاته ( ولكنه اعتقد انه ) عز وجل ( غير حي ) الحياة في غير الله  
 الاعتدال المزاجي او قوة توجب الحس والحركة وفي حقيقة تعالى صفة توجب صحة العلم  
 والقدرة وهي ثابتة له بالاجماع عقلا ونقلا فمن نقاها فقد كفر ( ارضير قديم ) القديم  
 هو الذي لا اول لوجوده ولا آخر لوجوب وجوده وسرمديته ووجوده ذاتي لا يقبل  
 العدم اجاما وخلافه كفر وهذه المقالة لعمر بن عباد السلمي نقل عنه انه انكر القول



بأنه تعالى قديم لانه بمعنى التقادم وهو يشعر بتقدم زمانى والله مزدهد كذا قيل وعلى  
هذا لا كفر فيه لانه انما يتحاشى عن اطلاق هذا اللفظ لانهما الخدوب كالعرجون  
القديم ولذا قال الراغب رحمه الله تعالى ورد في وصف الله يافد بم الاحساب ولم يرد  
في القرآن والاثر الصحيحة القديمة في وصف الله تعالى والمنكلمون يستعملونه واصفونه  
به واكثر ما يستعمل القديم باعتبار الزمان انتهى (وانه محدث) بصيغة المفعول تفسير  
لقوله غير قديم وانما ذكره لانه لو لم يقصد هذا لم يكن كفرا كما بيناه ولبس تنسبها على  
مذهب الفلاسفة في القدماء كما قيل (او مصور) اسم مفعول اى جسم ذو صورة  
ذهب اليه الهشامية اصحاب هشام الذين ذهبوا الى ان له طولاً وعرضاً واعضاً  
على صورة انسان الا انه مصمت لا لحم له ولادة تعالى وتقدس عما قالوا (او ادعى له ولد  
او صاحبة) اى زوجة كالتنصاري (او والدا) هذا لم يقله بس (او انه متولد من شئ  
او كاش عنه) عطف تفسير لان التولد هنا لبس بمعنى الولادة وانما هو بمعنى ان يكون  
من شئ الى آخره كقول الطبايع الناشئ منها وهو كفر بلا شك الا ان هذه المقالة لا يعرف  
لها قائل ويقرب منه قول بعض التنصاري ان عيسى اله اقبلت الكلمة فيه لمجاودم  
(او ادعى) (ان سعه في الازل سبثا قديما غيره) اى غير ذاته وصفاته اسارة الى ما ذهب  
اليه الفلاسفة من قدم العالم والعقول والازل القدم وانهم يزل (او ان سعه) يفتح  
وُسُدِيد اى في الوجود (صانعاً للعالم سواء) كالمسركين وبعض استوية القائلين  
بالوحدانية والفلاسفة الذين يقولون بان الواحد بالذات لا يصدر عنه الا واحد  
كما هو مقرر في كتاب التهافت (او مدر غيره) سبحانه وتعالى وان تدبر اصلاح الامور  
مع العلم بها وان ارادها ما خلق ما يصح لها لا مجرد ايصا له ولا رسد له فله لاما  
من ثبته امره كالملاك قال تعالى فاما برات امر (فذلك) المذكور او المدعى (كله كفر)  
ويعتقد كافر لما امر باجماع المسلمين (كقول الالهيين من الفلاسفة) الفلاسفة  
لعظة يوباية معاهها محبة الحكمة والقائمة به هو القياسوف والحكمة عندهم اقسام  
الهي وطبيعي وزباضى فالامسى ما يبحث فيه عن المجردات وذات واجب الوجود  
على ما بين واستهر عندهم (والمجتمين) الباحثين عن الجوم واحكامها القائلين  
بانها مؤثرة في الكون اما القائلون بانها علامات الهية جعلها الله بحكمته وبينه  
لعض حليقته والمؤثر هو الله فلا تخذوفه عن اهل الشرع كما صرحوا به وقد قال  
العزلى انها علمت بوحى من الله لبعض انبيائه عليهم الصلاة والسلام (الطبايعيين  
القائلين بان الطبيعة هي الممررة في الابداد والتدبير) وكذلك من ادعى مجالسة الله  
فانه محسم مجازف هذا لم يذهب اليه احد (او العروج اليه) اى الصعود والذهاب  
للعلو وفوق (ممكاته) في الدسام لا يلق به (ار) ادعى (حاوله في احد الاسخ ص  
كفر) بعض المتصوفة واباطنية والتنصاري والقرامطة) يعنى هؤلاء كلهم ذهب

الى ان الله يحل في غيره اما النصرى والقرامطة فقوم ملحدون ادعوا الحلول واولوا  
القرآن بتأويلات فاسدة لاحاجة لذكرها واما المتصوفة فقد نسب لبعضهم امورا  
وصبارات تقتضي في بادى النظر ذلك وهى مأولة بما يوافق الحق واجلة مشايخهم  
بريؤن مما نسب اليهم فان ما هم عليه من الزهد والعبادة وما يظهر عنهم من الكرامات  
يقتضى انهم على قدم النبوة فانقل عنهم امد سبسة من بعض الملاحدة او كلام على  
اصطلاحاتهم يعرفه اهل هذا هو الذى نعتده فيهم نفعنا الله ببركاتهم وكفالك  
ما في قصة الخضر شاهد الله فلذا اعرضنا عما في الشروح هنا (وكذلك يقطع بكفر)  
وفي بعض النسخ على كفر بتضمينه معنى يتفق او يعزم ونحوه مما يتعدى على (من قال  
بقدم العالم) من الحكماء والمراد الزماني بمعنى عدم سبق عدم لا القدم الذاتي فانه  
مخصوص بالله (او بقاءه) بمعنى انه باق ابد لا يقبل الفناء والمراد قدم نوعه وبقاؤه  
لما يراه فيه من تغير بعض اجزائه وعدمها (او شك في ذلك) اى البقاء والقدم  
(على مذهب بعض الفلاسفة) ومنهم من ذهب لغيره وادلتهم مع الجواب عنهما  
مذكورة في كتب الكلام والحكمة وقد كفرهم اهل الشرع بهذا لما فيه من  
تكذيب الله ورسوله وكتبه (والدهرية) الذين اسندوا الحوادث كلها للدهر وقالوا  
ما يهلكنا الا الدهر وهم كفرة لانكارهم الحشر والنشر والآخرة (او قال بتناسخ  
الارواح وانتقالها ابد لا ياد في الاشخاص) اى تخرج من بدن لاخر من جنسه او  
غيره لان النسخ معناه الازالة والنقل قال الراغب الابد مدة الزمان الممتد الذى لا  
يتجزى ويقال ابد آبد وابتداء اى دائم وحقه ان لا يثنى ولا يجمع ولكنه جمع هنا لانه  
اريد به بعض ما يتناول وقيل آباد مولد ليس من كلام العرب (و) زعم هؤلاء المتناسخة  
ان (تعذيبها او تنعيمها فيها) اى في الاشخاص التى تنتقل اليها (بحسب) اى مقدار  
(زكاؤها) اى طيبها وطهارتها (وخبيثها) اى كونها خبيثة غير طيبة بمزكاة يعنى  
انها ان كانت طيبة تنتقل لصورة حسنة بمجلة منعمة وان كانت خبيثة تنتقل لصورة  
كريمة معذبة كصورة كلب او حمار او ثور حراثة هذا كله في الدنيا (وكذلك) يكفر  
(من اعترف بالالهية والوحدانية) فاقربان له اله منفرد عما سواه في ذاته وصفاته  
(ولكنه بحمد النبوة) اى نقاها وانكرها (من اصلها) اى لم يقل بوجودها (عموما)  
فلم يقل بنبوة نبي من الانبياء (او قال) بها ولكنه انكر (نبوة نبينا) محمد صلى الله عليه  
وسلم (خصوصا) مع قوله بنبوة غيره كاهل الكتاب (او) انكر نبوة (واحد من الانبياء)  
اى نبي كان كاتنكار اليهود نبوة عيسى عليه الصلوة والسلام (الذين نص الله عليهم)  
في كتابه الكريم كاولي العزم من انكروا احدا منهم كان مكذبا لله ورسوله (بعد علمه بذلك  
فهو كافر بلا ريب) اما اذا لم يعلمه فهو معذور بجهله (كالبراهمة) هم قوم من الكفرة

ذهبوا الى ابطال وجود النبوات عقلا لعدم عقلهم قالوا لان ما يحيى به النبي امان يقبله العقل اولا والاوّل النقل يدل عليه فالحاجة لغيره والثاني مردود باطل وهو المدعى برديته وان كان يقبله العقل لكنه قد يخفى فيحتاج الى مرشد فان ظهر تأيد به وسلم بما يتأيد به وغيرهم من العقلاء النقل يدل على انها لا يد منها والبراهمة نسبة الى رجل يقال له برهام وهو مؤسس فسادهم ومذهبهم لا الى ابراهيم النبي عليه السلام كما قيل لانكارهم النبوات الا ان يقال ان منهم طائفة تنكر غير نبوة ابراهيم عليه السلام ثم سموا به مطلقا (ومعظم اليهود) اي اكثرهم لان منهم من قال بنبوة محمد صلى الله عليه وسلم لكنه خصه بالعرب (والاروسية) بفتح الهمزة وراء مضرومة وواو وسين مهملة وياء نسبة وهاء قوم (من التصاري) قيل هم رهط هرقل وقيل منسوبون لرجل اسمه اريس فغيروا اروس ومعناه ملك او عشارا وصاحب الزراعة او اصله ارنوس فغير وهو صاحب مذهب في التصريانية لانهم على فرق مختلفة قيل انه زعم ان الله روحا اكبر من سائر الارواح واسطة بين الاب والابن تؤدي الوحي وان المسيح ابتدئ جوهر لطيفا روحانيا خالصا غير مركب ولا ممزوج بالطبايع (و) قوله (الغراية من الروافض) تقدم بيانه واليه اشار بقوله (الزاعمين ان عليا) كرم الله وجهه (كان) هو (المبعوث اليه جبريل) عليه الصلوة والسلام ارسله الله اليه برسالة فغلط فبلغها محمدا صلى الله تعالى عليه وسلم لشبهه بعلي شبه الغراب بالغراب (وكالمعطلة) الذين يحدوا الالهية والرسالة والاحكام (والقراطة) تقدم بيانهم ايضا وانهم سحوا في ابطال الشريعة فحللوا المحرمات وباحوا القروج والخمور (والاسمعية) هم قوم من الملاحدة المعطلة وهم باطنية يؤلون النصوص ويقولون لها معنى غير ظاهرها (والغبرية من الرافضة) وهم اتباع عبد الله بن الحسن العنبري منسوب لنبي العنبرية (و) في نسخة (العبيدية) تصغير عبد وهم اتباع عبيد الله المعروف من بني عبيد بن قيس القداح الذين ملكوا مصر والكلام في نسبتهم معروف في نسب الفاطميين (من الشيعة) الذين فضلوا عليا وهم بحسب الظاهر شيعة وفي الباطن باطنية (وان كان هؤلاء) الطوائف المذكورة (قد اشركوا) وفي نسخة قد اشركوا ببناء المجهول (في كفر آخر من قبلهم) من الطوائف المذكورة (وكذلك) اي مثل من ذكر في تكفيرهم (من دان) اي اعتقد واتخذ دينا وقيل من اقروا خضع (بالوحدانية) اي بالله الواحد الاحد (وصحة النبوة) اي بوجودها وحقيقتها (و) اقرا ايضا (ب) صحة (نبوة نبينا صلى الله تعالى عليه وسلم ولكن جوز على الانبياء) كلهم (الكذب فيما اتوا به) اي فيما بلغوه عن الله سواء (ادعى في ذلك) اي في الكذب الذي صدر عنهم (المصلحة بزعمه) اي زعمه ان كذبهم كان لمصلحة اقتضته (ام لم يدعها) اي لم يدع ان في ذلك الكذب مصلحة (فهو كافر)

ينسبته الكذب لرسول الله عليهم الصلوة والسلام وهم مزهونون عن مثله (باجماع) من علماء الدين المعتد بهم وان قيل فيه مصلحة بزعمه (كالمفلسين) اى اصحاب علم الفلسفة (وبعض الباطنية) الذين زعموا ان لنصوص الشريعة باطن غير ظاهرها (والروافض) وهم طائفة رفضوا اهل السنة قسموا رفضة وهم فرق مختلفة مذكورة في المفصلات (وغلاة المتصوفة) اى الذين لهم غلو في اعتقادات لهم (واصحاب الاباحه) اى الذين ذهبوا لاباحه المحرمات وان من كل نفسه وصل لمرتبة لا تنضره المعاصي ثم بين مراده بالكذب الذى جوزه هؤلاء فانه لبس المقصود به ظاهره فقال (فان هؤلاء) الفرق المذكورة (زعموا ان ظواهر الشرع) اى ما يدل عليه صريح نصوصهم مما يتعلق بالمعاد وغيره (واكثر ما جاءت به الرسل) مما اوحى به اليهم (من الاخبار عما كان) في الامم السالفة والازمان الماضية (وما يكون) في المستقبل (من امور الآخرة) المبينة بقوله (و) من (الحشر) اى جمع الناس بعد اخراجهم من القبور (والقيامة) اى مقام من حشر ليقتضى بينهم ويحاسبون (والجنة والنار) اى دار النعيم والعذاب فذكر الحلال واريد المحل (لبس منها شئ على مقتضى) ظاهر من (لفظها) الذى بلغه الرسل عليهم الصلوة والسلام لائمهم (ومفهوم خطابها) اى ما يدل عليه من معناها المتبادر منها ولبس المراد بالمفهوم ما اصططح عليه اهل الاصول (وانما خاطبوا) اى خاطب الرسل ائمتهم بما اتوا به (بها) اى بالامور التى اتوا بها عن الله (الخلق) الذين ارسلوا اليهم (على جهة المصلحة لهم) لئبعوهم ويكفوا عما لا يليق بهم مما يكمل انفسهم البشرية (اذلا يمكنهم) اى رسل الله (التصريح) بكشف حقيقة الحلال لهم (لقصور افهامهم) اى قصور افهام الخلق عن ادراك حقيقة ما يريدونه وهذا الذى ادعاه هؤلاء الفلاسفة باطل (مضمن) بضم الميم الاولى وقبح الضاد المعجمة وقبح الميم الثانية المشددة اسم مفعول اتى ما دل عليه مضمون (مقالاتهم) هذه التى زعموا انهم لم يريدوا بكلامهم ظاهره الدال عليه صراحة (ابطال الشرايع) التى جاء بها رسل الله عليهم الصلوة والسلام لان ظاهرها غير مراد لهم (وتعطيل الاوامر والنواهي) اى جعل امرهم ونهيهم معطلا غير لازم امثاله قال القرافى في شرح المحصول فن كلام الاصوليين ان الامر بمعنى القول المخصوص يجمع على اوامر وبمعنى الفعل والبيان يجمع على امور ولم يوافقهم عليه من اهل اللغة احدا لا الجوهرى واما الازهرى فقال الامر ضد النهى يجمع على امور وكنا قال ابن سيدة في المحكم ولم تذكر النحاة ان فعل يجمع على فواعل وفي شرح البرهان ان قول الجوهرى غير معروف وان الاوامر اما جمع امر بزنة اسم الفاعل بمعنى الامر مجازا

اوجع على فواعل لانه اسم اوصفة لما لا يعقل ويأباه قولهم انه جمع امر اوجع امرأة مجازا عن الصيغة لان الامر الشخص نفسه او مصدر كالعافية او هو جمع الجمع فجمع على افعل كالكذب ثم على فواعل ورد بانه لبس فاعل بل فواعل وقال الاصفهاني انه لا يتم في النواهي لان كونه جمع ناهية مجازا او مساكلة تكلف اذ لم يسمع ناهية وقد تقدم هذا امرارا (و) لان ماله (تكذيب الرسل) اي تكذيب رسل الله صلوات الله وسلامه عليهم لان ما اتوا به لا يطابق الواقع لانهم لم يريدوا ظاهره ولبس بكذب حقيق لتأوله عندهم (والا رتياب) اي النيك والتردد (فيما اتوا به) هل المراد به ظاهر ما اتوا به ام لا تأويله بغير ظاهره (وكذلك) اي مثل ما ذكرنا في انه كفر (من اضاف) اي نسب (الى نبينا) محمد صلى الله تعالى عليه وسلم (تعهد الكذب) اي قصده وذكره عن قصده (فيما بلغه) صلى الله تعالى عليه وسلم عن الله من وحيه (واخبريه) عن ربه (اوشك في صدقه) للاجتماع على انه صلى الله تعالى عليه وسلم معصوم عن الكذب فيما طريقه البلاغ وكذا سائر الانبياء (اوسبه) فانه يكفر وذكره هنا وان تقدم لان تكذيبه سب له (اوقال انه لم يبلغ) ما اوحى اليه وكنه وحذف المفعول اختصارا للعلم به لانه افتراء عليه لقوله تعالى \* يا ايها الرسول بلغ ما انزل اليك من ربك وان لم تفعل فابلغت رساتيه والله يعصمك من الناس \* وقد تقدم الكلام عليه وان طائفة رضى الله تعالى عنها قالت لو كان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم كاعاشيا مما اوحى اليه لكتب قوله تعالى \* واذ تقول للذي انعم الله عليه \* الآية النازلة في قصة زيد (او استخف به) اي استهزاء به وذكر ما فيه ازراء بقدره (او) بقدر (احد من الانبياء) غيره صلى الله تعالى عليه وسلم وعليهم اجمعين (او ازرى عليهم) الازراء الاحتقار اي ذكر ما فيه تحقير واهانة لهم (او اذاهم) اي ذكر ما فيه اذية لهم في حياتهم او مماتهم كاذية بعض ذريته واقاربهم صلى الله تعالى عليه وسلم \* ولاجل عين الف عين تكرم (او قتل نبيا) من الانبياء كما وقع لبني اسرائيل (او حاربهم) اي بازروه بحرب ومقاتلة كما وقع لقريش وغيرهم (فهو كافر باجماع) من المسلمين بل من علماء الملل كلهم ولبس من هذا ما وقع من بعض الصحابة في بعض معارضتهم له صلى الله تعالى عليه وسلم في بعض الامور كما وقع في اماره اسامة وفي قصة الحديبية وكأية الكتاب الذي اراد ان يكتبه في مرض موته كما مر فانما ذلك خلوص قلوبهم ومحبتهم لله ورسوله كما قيل

\* ما ناصحتك خبايا الود من رجل \* ما لم يرعك بمكروه من العذل \*

(وكذلك) اي مثل ما تقدم في تكفير من ذكر (تكفير من ذهب مذهب بعض القدماء) من الفلاسفة والحكماء الخارجين عن ملة الاسلام فيما اعتقدوه وذهبوا اليه (من ان في كل جنس من الحيوانات) غير بني آدم (نذيرا) اي رسلا ارسلت اليهم من نوعهم

لأنذارهم (أوتيا) أرسله الله إليهم ونوعه امته (من القرده والخنازير والدواب)  
 جمع دابة وهي كل ذي روح دب أي تحرك باختياره ثم خص في العرف اللغة بذوات  
 الاربعة (والدود وغير ذلك) مما يعيش على بطنه ويحف من دواب البر والبحر  
 ويحتاج أي يستدل هذا القائل بأن في كل جنس نبي (بقوله تعالى وإن من أمة إلا خلا)  
 أي مضى وتقدم (فيها نذير) أي رسول من جنسها ينذرها والامة الجماعة قحملها على  
 العموم لسائر الحيوانات كقوله الا ائمة امثالكم وجعلها امة دعوة قال الراغب الامة كل جماعة  
 يجمعها امر واحد اما دين واحد او زمان واحد او مكان واحد سواء كان الامر الجامع  
 تسخيرا او اختيارا فان كل نوع منها على طريقة قده سخرها عليهم بالطبع فهي  
 بين ناسجة كالغنكبوت وبانية كالسرفة ومدخرة كالتمل ومعمدة على قوت وقت وقت  
 كالعصفور والجمام الى غير ذلك من الطبايع التي يختص بها نوع نوع انتهى (وذلك)  
 أي القول بأن الحيوان رسل وانبياء (يؤدى) أي يستلزم وأصل معناه يوصل (الى ان)  
 توصف انبياء هذه الاجناس) من الحيوانات وفي نسخة الاشياء (بصفاتهم المذمومة)  
 أي القبيحة من الصور والافعال المستكرهة وهو ظاهر ولم يقل بصفاتهما لوصفهم  
 بما حقه ان يصدر عن العقلاء كقوله تعالى \* والشمس والقمر رأيتهم لى ساجدين \*  
 (وفيه) أي فيما ذكره من صفاتهم القبيحة (من الازراء) أي التحقير والاهانة (على)  
 هذا المنصب) أي المقام (المنيف) أي العالى الشريف وهو مقام النبوة والمنصب  
 تقدم بيانه (ما فيه) أي امر ظاهر فيه من التحقير والاهانة فاموصوفة او موصولة  
 لتسبة امور غير لايقة بالانبياء لمن زعموا انهم انبياء (مع اجماع المسلمين) بل العقلاء  
 (على خلافه) أي خلاف ما ادعوه (وتكذيب قائله) الذهاب اليه فان كل احد  
 يعلم انه لا فائدة في تكليف غير العقلاء واما الجن فعقلاء مكلفون ولكن اختلف  
 هل بعث لهم منهم رسول ام لا وفي الايجاز لا في الحسن الا شعري مسألة  
 فراض الله انما يجب على العقلاء خلافا لاهل التناسخ حيث قالوا ان فرائضه يجب  
 على جميع الحيوانات فان جميع الحيوان مكلفون بفرائضه وأنه بعث لكل جنس  
 رسولا منهم وخلافا لمن قال منهم ان جميع ما خلق الله من الاجسام حتى الجماد مكلف  
 بالفرائض وقد حكى اجماع الصحابة والتابعين وغيرهم وقبل ان يظهر المخالف  
 على ان البهائم والجماد غير مكلفين انتهى ومنه يعلم ان هذا المذهب مبني على التناسخ  
 وان ارواح المكلفين لما انتقلت لغيرهم بقيت على تكليفها واعلم ان الشيخ الشعراوي  
 قال في كتابه ارشاد الطالبين ان بعض اهل الكسوف ذهب الى ان جميع الحيوانات  
 تكليف الهى برسول منهم لا يشعريه البعض الاولياء فانه تعالى له الحجة على جميع  
 خلقه فلا يعذب احدا الاجزائه وتطهيره وهذا من الاسرار قال تعالى وان من امة  
 الا خلا فيها نذير وكل جنس موجود امة ومامن دابة في الارض ولا طائر يطير بجناحه  
 الا ائمة امثالكم وورد في الحديث الكلاب والنمل امة فعمت الرسالة الالهية جميع الامم



ودخلوا تحت الخطاب على لسار نذير بعث لها حتى الدودة قلت الجمهور على خلافه وانه يكفر من زعمه واعلم ان في المال والتحل لابن حزم ان صاحب هذا المذهب اجد بن حابط البصري تليذ النظام واجد بن ماموس واتباعه يقال لهم الخابطية ومذهبه كفر لما فيه من الطعن في النبوة وله آراء فاسدة واهية واستدل ما ذكر من الآيتين السابقتين ولا دليل في ذلك لان الامة القبيلة والجماعة من الناس واما تسبيح الحضا وكلام الحجارة لاني صلى الله عليه وسلم فلا دليل فيه لانه من المعجزات الخارقة للعادة فكيف الجذع وكلام الهدهد والتملة وقوله وان من شيء الا يسبح بحمده الآية معناها انها بما فيها من بديع الصنعة تدل على صانع قديم ولذا قال ولكن لا يفقهون دون تسمعون ومن الغريب ان مذهب اليداين خويزنداد من المالكية ان من الحجارة ماله ادراك وتميز ومما قلته في ابن حابط هذا واتباعه

\* قل لابن حابط الحجار ومن خدا \* اشق الوري ان صح ما يقول \*

\* اخسى الاله فكم نبي مرسل \* من قل في كل حين يقتل \*

\* والسبه منجذب لما هو شبهه \* فلذلك الحشرات انت تفضل \*

(وكذلك) اي مثل تكفير من تقدم (يكفر من اعترف من الاصول الصحيحة) بيان لقوله (بما تقدم) اي اعترف بالالوهية والوحدانية (و) اعترف (بنبوة نبينا صلى الله تعالى عليه وسلم ولكن قال) في وصفه صلى الله تعالى عليه وسلم وخلقه انه (كان اسود اللون والمتواتر من حليته انه كان ايض مشربا بحمرة كما تقدم (اومات) صغيرا (قبل ان يلحق) اي قبل ان تثبت له حليته (او) قال ان نبينا صلى الله تعالى عليه وسلم (لبس الذي كان بمكة) اي نشأ بها قبل هجرته الى المدينة (و) لبس الذي كان (الحجاز) هو ارض معروفة من الحجاز وهو المنع والفصل سمي به لكونه حاجزا بين نجد ونهامه (او) قال (لبس بقرشي) اي لبس من قریش وهم ولد النضر بن كنانة وفي وجه تسميتهم بذلك وجوه مشهورة تقدمت فكل هذا كفر (لان وصفه) صلى الله تعالى عليه وسلم (بغير صفاته المعلومة) سلبا وايجابا (نفي له) اي لوجوده لا لوصفه (وتكذيب به) اي تكذيب لمن اثبت وعلم وجوده (وكذلك) يكفر (من ادعى نبوة احد مع نبينا صلى الله تعالى عليه وسلم) اي في زعمه كمسئلة الكذاب والاسود العبسي (او) ادعى (نبوة احد بعده) فانه خام النبيين بنص القرآن والحديث فهذا تكذيب لله ورسوله صلى الله تعالى عليه وسلم (كالعبسوية) وهم طائفة (من اليهود) نسبوا العبسي ابن اسحق بن يعقوب الاصبهاني اليهودي وقبل في اسمه غير ذلك وكان في زمن نبي مروان وادعى النبوة في زمن مروان الحمار وبعه كثير من اليهود وكان من مذهبه تجويز حدوب النبوة بعد نبينا صلى الله تعالى عليه وسلم ولولا ذلك ما ادعاها (القائلين بتخصيص رسالته) اي رسالة نبينا صلى الله تعالى عليه وسلم (الى العرب) فهو مع تجويزه نبوة نبينا بعده منكر لعموم رسالته وخالف دين موسى عليه الصلوة والسلام

في امور كثيرة وادعى اتباعه له معجزات ثم انه قتل في اول الدولة العباسية وقيل مات  
حتفاته (وكالجرمية) اختلقوا في ضبط لفظ هذه الكلمة فقل انه يحيم مفتوحة  
وراء مهملة وميم وياه نسبة وهم قوم من اهل الكفر (القائلين بتواتر الرسل) اي  
تتابعها وتكررها وانها لا تنقطع وانه يحدث في كل زمان رسول يوحى اليه وهذا  
الضبط لم يرتضه البرهان الحلبي وارتضى انهم الحزمية بضم الحاء المجمة وفتح الراء  
المهملة المستددة وميم نسبة لرأس ضللا لهم ومعناه بالفارسية الفرج و السرور وهم  
على فرق مزدكية وبانكية وماذبارية وكلهم يستحلون المحرمات ويستبيحون الفروج  
وظهروا في دولة بني العباس بنواحي اذربايجان نحو عشرين سنة في جوع وعساكر  
كثيرة جدا حتى اسر يلك و صلب بسامرا في ايام المعتصم وقيل انه الحزمية بحاء  
مكسورة وراء ساكنة مهملتين وهم قوم من القرامطة سموا به لانهم اباحوا المحرمات  
وزعموا ان النبوة تدرك بالريضة وتصفية الباطن وترك الشهوات المبرعنة باكتساب  
النبوة الاكثي وان النور القدسي انتقل من آدم للانباء الى ان وصل لحمد وعلي واولاده  
ثم النور الحمدي فيهم وانتقلت شريعته لغيره وقال التلمساني انه يقال لهم الحزمانية  
بضم الحاء المجمة وسكون الراء وفتحها مشددة والخمران الكذب يخفف ويشدد  
(وكاكثر ارفضه القائلين بمشاركة علي في الرسالة للنبي صلى الله عليه وسلم وبعده  
وكذلك) يقولون ويعتقدون (كل امام) اي خليفة قرشي (عند هؤلاء) الفرقة من  
الرافضة (يقوم مقامه في النبوة) فتنتقل النبوة بعده لغيره عند هؤلاء (و) في (الحجة)  
على الخلق بتبليغ الاحكام وهؤلاء من غلاة الرافضة ولهم مقالات في الكفر والضلال ولا  
حاجة لذكرها كما في المثل يكفيك من الشر سماعه والحق ابلغ (وكالبريغية والبيانية منهم  
القائلين بنبوة بريغ وبيان) هؤلاء طائفتان من غلاة الرافضة يزعمون ان النبوة بل الالهية  
تحل في بعض ائمتهم وتنقل اليهم وهم اكفر من النصارى واشد ضررا منهم لانهم يحسب  
الصورة مسلمون ويلتبس امرهم على العوام لكن في ضبط اسمائهم اختلاف فقال  
البرهان الحلبي ان بريغ بموحدة مفتوحة وزاي مجمدة مكسورة ومثناة تحتية وغين  
مجمدة علم شخص نسبو اليه وقيل انه بموحدة وزاي مجمدة ومثناة وعين مهملة وقيل فيه  
غير ذلك وبيان بموحدة مفتوحة وتحتية مثناة والفاء ونون وقيل انما هو تنوين وهو بيان  
بن اسمعيل النهدي وهو يزعم ان الله عز وجل حل في علي واولاده ويقولون بنبوة بعض  
ائمتهم وقيل ان الثاني غلط والصواب انه بيان بن سمعان النهدي وقيل غير ذلك (واشياء  
هؤلاء) من اهل الضلال (او من الدعي النبوة لنفسه) بعد نبينا صلى الله عليه وسلم  
كالخثارين ابو عبيدة الثقفي وغيره قال ابن حجر ويظهر كفر كل من طلب منه معجزة لانه  
يطلبه منه مجوز الصدق مع استحالة المعلومة من الدين بالضرورة نعم ان اراد بذلك

تسفيهه وتكذيبه فلا كفر به انتهى (او جوزا كئسابها) ممن يقول ان النبوة صفة  
تكنسب بالرياسة والزهد وتصفية الباطن واهل الحق يقولون انها وهية لمن  
اصطفاه الله من عباده كما قال تعالى اعلم حيث يجعل رسالته (والبلوغ بصفاء القلب)  
اي تصفيته من الكدورات البشرية بالرياسة (الى مرتبتها كالفلاسفة) وقد ماء  
الحكماء (وغلاة المتصوفة) جمع غالي وهو المبالغ المتجاوز للحد لكن لم نر من ذهب  
الى هذا من الصوفية والذي نقل فيه انما هو عن الفلاسفة وقد ماء الحكماء كما علم  
(وكذلك من ادعى منهم) اي من الفلاسفة والغلاة (انه يوحى اليه) اي يأتيه الملك  
من الله تعالى ببعض الاوامر الالهية مما ترينه له الشيطان (وان لم يدع النبوة)  
فلا يقول مع ذلك انا نبي (او) ادعى (انه يصعد الى السماء ويدخل الجنة) بجسده  
يقظة وهو حي (ويأكل من ثمارها ويعانق الحور العين) التي في الجنة معدة للمؤمنين  
فيها قال ابن حجر الظاهر انه زعم دخول الجنة ماضيا وحيالا او مستقبلا قبل موته مرة او اكثر  
سواء ضم الى ذلك الاكل والمعانقة المذكورين ام لا يكون كفرا وان كان ربما يتوهم  
من كلام المصنف خلاف ذلك وفي الاتوار ويكفر من قال انه يرى الله عيانا في الدنيا  
ويكلمه سقاها والله يحل في الصور الحسان او قال ان الحق يطعمه ويسقيه واسقط  
عنه التمييز بين الحلال والحرام وانه يأكل من الغيب ويأخذ منه او قال دع الصلاة  
والزكاة والصوم والقرآن وان سماع الغناء من الدين فانه انفع للقلوب من القرآن قال  
ابن حجر ولا يشترط في كفر من زعم انه يرى الله عيانا في الدنيا ويكلمه سقاها اجتماع  
هذين خلافا لمن توهم عبارة الاتوار بل يكفر زاعم احدهما ثم رأيت الكواشي  
صرح في تفسيره بكفر معتقد الرؤية بالعين وهو صريح فيما ذكرت لكن عندي  
في اطلاق ذلك لغدر والذي يتجه حله على رؤية او كلام متضمن للاحاطة بذلك  
تعالى لما مر ان الاصح ان لا تكفر بالجهوية ولا بالجسمية الا ان صرحوا باعتقادهم للوازم  
قولهم كالحديث او ما هو نص فيه كاللون والتركيب والاحتياج ثم قال ابن حجر وكذا  
يكفر زاعم اسقاط التمييز عنه بين الحلال والحرام وان الله يطعمه او يسقيه وانه يأكل  
من الغيب ويأخذ منه ولا يشترط اجتماع هذه الثلاثة خلافا لما يوهمه كلام الانوار  
ايضا وكذا يقال في بقية كلامه (فهؤلاء) المذكورون كلهم (كفار) محكوم  
بكفرهم لانهم (مكذبون للنبي صلى الله تعالى عليه وسلم) لادما تهم خلاف ما قاله  
(لانه صلى الله تعالى عليه وسلم اخبراته خاتم النبيين) كما اعلمه الله به فيما اوحاه اليه  
(و) اخبر ايضا انه (لابنى بعده) وما روى عنه في ذلك من الاحاديث الصحيحة  
ذكر ما يخالفها تكذيب له معنى واما ما روى عنه من انه قال لابني بعده الا ماشاء الله  
فقال ابن الجوزي في كشف المشكل ان هذه الزيادة لا اصل لها ورد على ابن عبد البر  
في قوله ان المراد بها الرؤيا الصالحة لانها جزء من النبوة وانكر عليه ذلك كما فصله

فلا يغرتك من ذكره لعدم وقوفه عليه وحسب انه لا يرد عليه عيسى عليه الصلوة والسلام حين ينزل لانه لم ينبا بعده ولانته يكون من امته وعلى شريعته ولا الخضر ايضا مع انه اختلف في نبوته كما تقدم (واخير) صلى الله تعالى عليه وسلم (عن الله تعالى انه خاتم النبيين) في قوله تعالى ولكن رسول الله وخاتم النبيين (و) اخبر ايضا عن الله (انه ارسل) صلى الله تعالى عليه وسلم (كافة للناس) اى الى الناس كلهم بل وإلى الملائكة كلهم بل وإلى الجن وهذا مما خصه الله به ولا يرد عليه آدم ونوح كما تقدم قال تعالى وما ارسلناك الا كافة للناس اى رسالة جامعة محيطه بهم تكف عن ان يخرج منها احد وقاب الزجاج معناه جامع للناس في الانذار والابلاغ فجعله حالاً من الكاف وتأوه للمبالغة كعلامة لاحال من المجزوء لا متاع تقدمه عليه وفيه تفصيل في العريضة وخص الناس لانهم محل النزاع وقيل ان الناس يطلق على جميع ما ذكر كما ذهب اليه بعضهم في الكلام على المعوذتين وارتضاء السبكي (واجبت الالة) اى امته صلى الله تعالى عليه وسلم (على ان هذا الكلام) المذكور من الآية والحديث وانه ارسل بل جمع الناس (على طاهره) من نفي النبوة بعده وعموم الرسالة (وان مفهومه) اى مدلوله الذى فهم منه (المراد منه) صفة مفهومه (دون تأويل) اى لم يأول بما يصرفه عن ظاهره (ولا تخصيص) لبعض افراده (فلا شك) عند من يعتد به من الامة (في كمرهؤلاء الطوائف كلها) الزاهدين لما يخالف اجماع المسلمين (قطعا) اى جزماً من غير تردد فيه (اجماعاً) اى بالاجماع (وسمعا) من الله ورسوله وكتبه وسنته فلا عبرة بمن خالفه من الفرق الضالة ولا بمن نازع في حجية الاجماع كما سيأتى (وكذلك وقع الاجماع) من علماء الدين (على تكفير كل من دافع نص الكتاب) اى منع ونازع فيما جاء صريحاً في القرآن كبعض الباطنية الذين يدعون لها معاد اخر غير طاهرها وبعض جهلة الصوفية واما ما يروى عن بعض كبار المسايخ فليس تفسيره وانما هو اسارة لبعض نك يلوح لها لانه معناه وضعا كما قال العزبن عبدالسلام (او خص حديثاً) عا ما منطوقه (مجمعا على نقله) عن ثقة الرواة (مقطوعاً به) في دلالة على صريحه (مجمعا) من العلماء والفقهاء (على حمله على ظاهره) من غير تأويل ولا تخصيص ولا نسخ فانه تلاعب مؤد للفساد و(تكفير الخوارج) تقدم بيانهم (بابطال الرجس) للزائى والزانية المحصنين فانه مجمع عليه صار معلوماً من الدين بالضرورة (ولهذا) اى القول بكفر من خالف ظاهر النصوص والمجمع عليه (يكفر من لم يكفر من دان بغير ملة الاسلام) اى اتخذه ديناً (من) اهل (الذل) جمع ملة وهى الدين وبنهما فرق بحسب المفهوم (او وقف فيهم) اى توقف وتردد في تكفيرهم (اوسك) في كفرهم (او صحح مذهبهم) اى اعتقد صحته كما تقدم عن بعض ان الايمان انما هو

عدم محدودانية الله وقد تقدم بيانه وإبطاله والفرق بين التوقف والتوقف  
 أن لا يعيل السوء من الطرفين والسك الميل مع الترجيح لمخالف (وإن أظهر الإسلام)  
 باعتقاده والتزام أحكامه (واعتقده) بقبوله (واعتقد بطلان كل مذهب سواه)  
 أي غير الإسلام بأن يقول أنه منسوخ باطل في الواقع غير مقبول عند الله ولكن  
 يزعم أن من أقر بالالوهية والتوحيد غير كافر كما تقدم من مذهب الجاحظ وقيل قول  
 المصنف وإن ظهر الخ لا بد له من تأويل لتضمنه الإقلاع عن الصحيح ظاهراً  
 وباطناً فإعني الحكم عليه بالكفر مع إظهاره الصحيح ويكون مع ذلك إظهاره  
 الإسلام واعتقاده إبطالاً ما سواه رجوعاً وإلا يلزم أن لا يكون مقبول الإسلام  
 بعد الكفر وهو قول من لم يصل إلى العقود (فهو) أي من لم يكفر وما بعده  
 (كافر بإظهار ما أظهر من خلاف ذلك) أي ما يخالف الإسلام لأنه طعن في الدين  
 وتكذيب لما ورد عنه من خلافه (وكذلك) أي كتكفير هؤلاء (يقطع)  
 ويجزم (بتكفير كل من قال قولاً) صدر عنه (يتوصل به إلى تضليل الأمة) أي كونهم  
 في ضلال عن الدين والصراط المستقيم (و) يؤدي إلى (تكفير جميع الصحابة  
 كقول) الطائفة (الكيمية) سيأتي بيانهم وأنهم قوم (من علة الرافضة بتكفير  
 جميع الأمة بعد موت النبي صلى الله تعالى عليه وسلم) لأنهم قالوا بالتاسخ والحلول  
 وأن النبوة نور ينتقل من رجل لآخر وأنه حق على كرم الله وجهه وأن الصحابة  
 كفروا لما بايعوا أبو بكر وعلي كفروا لما ترك حقه ولم يقاتلوا النبي كذلك لما نص  
 على إمامة علي وقد كفر بعده ومثله من الخرافات ولا شك في كفرهم إلا أنه قيل الصواب  
 أن يقول المصنف الكاملة لأنهم نسبوا إلى كامل رئيسهم المؤسس لكفرهم كما  
 نص عليه الإمام الرازي ووفق بينهما بأنهم صغروا كاملاً على كمال ونسب إليه  
 على خلاف القياس تصغير تحقير فهو بضم أوله وقيل أنه بفتحها نسبة لكامل بزنة  
 قبيل بمعنى كامل وهو بعيد ثم بين مقالته وسبب كفرهم وتكفيرهم للصحابة بقوله  
 (أذ لم تقدم) بناءً فوقية أي الأمة وفي نسخة أذ لم يقدموا (علياً) أي يجعلوه  
 خليفة (وكفرت) هذه الطائفة (علياً) أيضاً (أذ لم يتقدم) بنفسه على أبي بكر  
 رضي الله عنهما (ويطلب حقه) من الأمة (في التقدم) على أبي بكر (فهؤلاء)  
 الطائفة الكيمية (قد كفروا من وجوه لأنهم) بما قالوه (أبطلوا الشريعة) أي  
 شريعة الإسلام (بأسرها) أي جميع أحكامها (أذ) لزم من قولهم بكفر الصحابة أنه  
 (قد أقطع نقلها) لأنه لم ينقلها إلا الصحابة رضي الله عنهم وهم عندهم يزعمهم كفر  
 وأنكافراً لا يقبل نقله (ونقل القرآن) لأنه لم ينقله إلا الصحابة (أذ ناقلوه) وهم الصحابة  
 (كفرة على زعمهم) الفاسدوا زعم مثل الزايع قول الماطل كافر وأنكافراً لا يقبل  
 قوله (وإلى هذا) القول بتكفير هؤلاء وأمثالهم (والله أعلم) بما أراد (أسار) أي  
 الإمام (مالك في أحد أقواله) المرويين (يقتل من كفر الصحابة) أي كلهم أو واحد منهم

لان من كفر مسلماً بغير حق فقد كفر فاك بالصحابة وهم رضى الله عنهم اساس  
الاسلام وعباده (ثم كفروا) اى هؤلاء اصحاب هذه المقالة الشنيعة (من وجه  
آخر) غير المتقدم بما لزم مقاتلهم هذه (بسببهم النبي صلى الله تعالى عليه وسلم  
على مقتضى قولهم وزعمهم) اى ما يستلزمه قولهم هذا (انه عهد الى على  
رضى الله عنه) اى اوصى له بالخلافة بعده على زعمهم (وهو يعلم انه يكفر بعده)  
بترك طلب حقه والكافر لا يكون خليفة فيكون ما عهده كذب وهذا سب يكفر  
من قاله (على قولهم) بالعهده وكفره وهو مقالة متناقضة باطلة وكفر من وجوه  
(لعنة الله عليهم اجمعين) الى يوم الدين (وصلى الله تعالى عليه وسلم على رسوله  
وعلى آله وصحبه) وشرفهم وكرمهم كما يقول الكافرون (وكذلك) اى كما كفرنا  
هؤلاء (نكفر) بنون الجحاسة وبناء المفعول او بالتحية وبناء المجهول (يكفل  
فعل) فعله شخص مسلم (اجمع المسلمون على انه) اى ذلك الفعل (لا يصدر الا من  
كافر) حقيقة لانه من جنس افعالهم (وان كان صاحبه) اى من صدر منه مسلماً  
(مصرحاً بالاسلام) حقيقة او حكماً بسهادة ظاهر حاله (مع فعله ذلك الفعل) الذى  
هو من افعال الكفرة (كالبج والصلنم) وهو الوثن وهو ما يتخذ لها يعبد او الصنم  
المجسم والوثن الصورة كما تقدم الكلام عليه (و) كالسجود (للسمس والقمر)  
باتخاذهما كالعبود حقيقة (والصليب) واصله الخشبة التى يصلب عليها ثم نقل الى  
ما يجعله التصارى على صورة الخشبة والمصابيع يعود معترض على آخر لزعمهم انه  
هيئة ما صلب عليه عيسى عليه الصلاة والسلام فيعظمونه بالسجود له (و) كالسجود  
(لنار) التى بسجودها المجوس سواء كان فى دار الحرب ام دار الاسلام بسرطان تقوم  
قرينة على عدم استهزائه او عذره وما فى الخلية عن القاضي عن النص ان المسلم لو سجد  
للصنم فى دار الحرب لم يحكم برده ضعيف وواضح ان الكلام فى المختار واسئشكل  
الفرق بين السجود للصنم وبين ما لو سجد الولد لوالده على جهة التعظيم حيث  
لا يكفر مع انه كما يقصده اتقرب الى الله فديقصد بالسجود للصنم ولا يمكن ان يقال  
ان الله تعالى شرع ذلك للعلماء والاباء دون الاصنام واجيب بان الوالد وردت  
الشريعة بتعظيمه بل ورد شرع غيرنا بالسجود له فهذا الجنس ثبت له السجود ولو  
فى زمن من الازمان وشريعة من السرايع فكان شبهه دارية الكفر فاعله بخلاف  
السجود لحوال الصنم او السمس فانه لم يرد هو ولا ما يشابهه فى التعظيم فى شريعة  
من السرايع فلم يكن لفاعل ذلك شبهة لضعيفة ولا قوية فكان كافراً ولا نظر  
لقصد التقرب فيما لم ترد الشريعة بتعظيمه بخلاف من وردت بتعظيمه وما تقرر  
من ان العلماء كالوالد فى ذلك هو ما دل عليه كلام التتوى فى الروضة آخر سجود التلاوة  
وعبارته وسواء فى هذا الخلاف وفى تحريم السجود ما يفعل بعد صلاة وغيرها وليس  
من هذا ما يفعله كثير من الجهلة من السجود بين يدي المشايخ فان ذلك حرام



قطعا بكل حال سواء كان ذلك للقبلة او لغيرها و سواء قصد السجود لله او غفل  
وفي بعض صورة ما يقتضى الكفر طائفا بالله من ذلك انتهى فافهم انه قد يكون كفرا  
بان قصد به عبادة مخلوق او التقرب اليه وقد يكون حراما بان قصد به تعظيمه  
او اطلاق وكذا يقال في الوالد لا يقال ما ذكر في الوالد لا يأتي في العلماء لانه لم ينقل  
صورة السجود لهم لانا نقول بل يأتي فيهم لان تعظيمهم ورد به الشرع على انه  
ثبت لجنسهم السجود في قوله تعالى واذ قلت للملائكة اسجدوا لآدم فسجدوا الا  
ابليس وادم عليه الصلاة والسلام كان بالنسبة للملائكة هو العالم الا كبر فثبت  
الجنس العلماء السجود فكان شبهه (وكالسعي) اى الذهاب (الى الكنائس) جمع  
كنيسة (والبيع) بكسر الهمزة الموحدة وفتح المنة التحتية قبل عين مهملة جمع بيعة  
بكسر فسكون (مع اهلها) متعلق بالسعي اى يمشى معهم لمعايذهم وهو يقتضى  
موافقتهم في كفرهم وهو كالنصر ينج بالكفر فهو وكفرو قيده بقوله مع اهلها ان المراد  
به انه يذهب معهم في وقت ذهابهم للعبادة فيها كما يسعي المسلمون للصلاة في  
المساجد اذا نوى للصلاة على هيئة تدل على موافقتهم لهم والافجود الذهاب للكنيسة  
والدخول لها ابس بكفر وانما هو مكروه ان كان لغير غرض صحيح وقيل لا يجوز اذا  
كان منه صور ونحوه مما لا يقرون على اظهاره والكنيسة والبيعة يقالان  
لمعبد اليهود والنصارى وقيل الاول لليهود والثاني للنصارى وقيل الاول عام  
والثاني مخصوص بالنصارى وهو المنهور وهما معربان وقيل الثاني عربى قال  
الراغب فان كان عربيا فى الاصل فهو كقوله ان الله اشترى من المؤمنين انفسهم  
اى كانوا يبيعون انفسهم لمعبودهم (والترى بزيهم) وفي نسخة والرى بزيهم وهو  
بكسر الزاى المججمة وياء مشاة تحية مشددة اى التحلى بحليتهم واللبس بها وهو  
من زوى بمعنى جمع فى الاصل وفى الاساس انه يأتى والزى الهيئة الظاهرة بلباس  
ونحوه وفى نسخة بهيئتهم ويبد بقوله (من شد) اى ربط (الزناير) جمع زنار  
وزنارة بضم اوله وهو حزام للنصارى يشدون فى اوساطهم وقيل انه بكسر اوله  
والمعروف الاول وهو كافي كما ذكره الفقهاء وهو امر يختص بهم ويشترط  
عليهم لتمييزوا به عن المسلمين وقد كان ذلك معروفا فى الصدر الاول حيث لبس  
زى الكفار سواء دخل دار الحرب ولا بنية الرضا بدينهم او الميل اليه او تهاونا بالاسلام  
كفر ولا فلا واعترض ما ذكر فى مسألة زى الكفار بما نقل من الشافعى رضى الله  
عنه انه لو سجد لصنم فى دار الحرب لم يحكم برده وان لبس زى الكفار فى دار الاسلام  
حكم برده واجيب بحمل هذا الاطلاق على التفصيل المذكور واختلفوا فى وضع  
قائسوة المجوس على رأسه والصحيح انه يكفر ولو شد على وسطه حبلا فسئل عنه

فقال هذا زنا مثلاً فالأكثر على أنه يكفر ولو شد على وسطه زناراً ودخل دار الحرب للتجارة كفر وإن دخل لتخليص الأسرى لم يكفر قال الأذري وأعلم أن أكثر العامة يسمون ما يشبه الإنسان وسطه من حبل ونحوه زناراً ولا يتخيل في إطلاق هذا منهم كفر انتهى (وخص رؤسهم) بفتح الفاء وجاء مهملة ساكنة قبل صاد مهملة من فحصى الأرض إذا كشفها أي حلق أوساطها وتركها كما فحصى القطاء هيئتها وهو من شعارهم المعروفة في ذلك الزمان وفي الخبر ستلقون أقواماً في رؤسهم مفاحص فالقوها بالسيوف أي طيروها وهو عبارة عن ذلك وفيه مبالغة وبلاغة عظيمة وتلميح لقول العرب فرخ الشيطان وعشش في قلبه وهوزى عبادهم فالنسبية بهم قصد الكفر وهي رهبانية ابتدعوها كما حكاه الله عنهم) فقد أجمع المسلمون (قاطبة) على أن هذا الفعل (وهو التليس بهيئة مخصوصة بالسكفرة (لا يوجد) ويصد رفعه (المن كافر) حقيقة وأحكما (وإن هذه الأفعال علامة على الكفر) المضمر في قلوبهم (وإن صرح فاعلمها بالاسلام) لأنه تلاعب بالدين لكنه إن كان مخلصاً بقلبه نفعه ذلك فيما بينه وبين الله فمن صدق ما جاء به النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ومع ذلك يسجد للشمس كان غير مؤمن بالاجماع لأن سجوده لها يدل بظاهره على أنه ليس بمصدق ونحن نحكم بالظاهر فلذلك حكمنا بعدم إيمانه لأن عدم السجود لغير الله داخل في حقيقة الإيمان حتى لو علم أنه لم يسجد لها على سبيل التعظيم واعتقاد الألوهية بل يسجد لها وقابه مطمئن بالتصديق لم يحكم بكفره فيما بينه وبين الله وإن أجرى عليه حكم الكافر في الظاهر (وكذلك) أي كما حكم بكفر هؤلاء (قد أجمع المسلمون على تكفير كل من استحل القتل) أي قال أنه حلال له أو لغيره لمسلم ظلماً (أو استحل شرب الخمر أو الزنا) برأي مجمعة ونون ونحوه (مباحرم الله) ولا بد أن يكون استحلاله له (بعد علمه بتحريمه) أي بأن الله حرمه شرعاً (كأصحاب الإباحة من القرامطة) الذين تقدم بيانهم من الإباحية الذين يعتقدون حل ما حرم الله (وبعض غلاة المتصوفة) الذين يزعمون أن الواصل إلى الله يرفع عنه التكليف ولم يؤاخذ به ما يرتكبه من المحرمات ثم ما ذكر من استحلال الخمر استبعده أمام الحرمين بأن لا تكفر من رد أصل الاجماع ثم أول ما ذكره بما إذا صدق المجمعين على أن التحريم ثابت في الشرع ثم خلاه فانه يكون رداً للشرع قال الرافعي وهذا إن صح فليجبر مثله في سائر ما حصل الاجماع على افتراضه وتحريمه فنقام وأجاب عنه أبو القاسم الزنجاني بأن ملحظ التكفير ليس بخالفة الاجماع بل استباحة ما علم تحريمه من الدين ضرورة وسأني لهذا أتمه عند ذكر المصنف له (وكذلك يقطع) جزماً بلا تردد

(بتكفير كل من كذب) آيات الله أوسنة رسوله المعلومة (أو انكر قاعدة من قواعد الشريعة) وفي نسخة الشرع والمراد بالقواعد ما في عليه الاسلام كاقام الصلاة وإيتاء الزكاة وصوم رمضان والحج فليس المراد بالقاعدة اصطلاح اصحاب المعقول قلنا فسرره بقوله (وما عرف يقيناً بالنقل التواتر) الذي يمتنع كذب قائله (من فعل الرسول صلى الله تعالى عليه وسلم) أو كان مشهوراً عنه كحل البيع مثلاً قيل إن المصنف أطلق هذا وهو مقيد بأن يكون مجمعا عليه معلوماً من الدين بالضرورة لأنه يصير كأنه جاحل بمكذب للرسول صلى الله عليه وسلم ومعنى علمه بالضرورة استوى العامة والخاصة في معرفته حتى يصير كالضروري والمشهور في حكمه على الصحيح عند هم فلو كان لا يعلمه كل أحد ككون بنت ابن سهمها كذا فيحذر منكروه واحتز بقوله يقيناً عن حكم الاجماع الظني وقد يقال إن قوله (ووقع الاجماع) الظني الخ مقيد له فلا حاجة لمذكور قوله (لمتصل) أي الذي لم يتحمله عدم اجماع يقطع وقوله (عليه) متعلق بالاجماع (يكن انكر وجوب الصلوات الخمس) من حيب هي (أو) انكر (عدد ركعاتها وسجوداتها) فيكفر بإنكار ما اجمعوا عليه بقية (ويقول) في وجه انكاره (انما اوجب الله في كتابه) القرآن (الصلاة على الجملة) أي اجبالاً من غير بيان عدد وقوله ذلك حكاية لصورة الحال الماضية لاستغراقها (وكونها خجسا وعلى هذه الصفات والسروط تداعله) وعال قوله المذكور بقوله (ألم يرد به في القرآن نص جلي) أي مفصل في غاية الظهور والجلال وانما ورد مجملاً كقوله اقم الصلاة وغيرها من الآيات وأراد بالنص الجلي ضد الخفي وهو المتواتر ولما كان هذا ميّزاً بالبينة أشار دفعه بقوله (والخبر) أي الحديث الوارد (عن الرسول) أي رسول الله محمد (صلى الله تعالى عليه وسلم به) أي ببيان اجاله باظهاره وجلالته (خبر واحد) لامتواتره فلا يفد القطع واليقين وقد اجيب عنه أنه متواتر معنى وقد اوجب علينا العمل به اجاباً لقوله وما آتاكم الرسول فخذوه وما نهايكم عنه فانتهوا وقوله فليحذر الذين يخالفون عن امره الآية وفي التواتر أنه لو انكر السنن الرتبة أو صلاة العيدين كفر قال ابن حجر والذي يتجه كفر من أنكر سنة رتبة مجمعا عليها معلومة من الدين بالضرورة كما يدل عليه قوله أو صلاة العيدين لكن انكار أحدهما كذلك خلافاً لما يوهمه قوله السنن الرتبة وقوله العيدين بل يكفي في الكفر انكار سنة واحدة بالشروط المذكورة (وكذلك اجمع) أي اجمع المسلمون (على كفر من قال من الخوارج أن الصلاة) الواجبة (طريق النهار) فقط والمراد بطريق النهار أوله وآخره فكانوا يجتمعون الصلاة في وقتين من غير عذر وهذا لا يجوز عند أحد من فقهاء المذاهب الأربعة وفي صحيح مسلم وستين أبي داود عن ابن عباس رضي الله تعالى عنهما أنه قال جوع رسول الله صلى الله

تعالى عليه وسلم بين الظهر والعصر وبين المغرب والعشاء بغير عذر ولا مطر  
بالمدينة في غير خوف وقال ابن عباس اراد ان لا يخرج امته وحمله بعضهم على  
المرض واخذه من نفي الحرج وعلى كل حال فقيه نضر قال بعضهم ومن قال الكفر  
خير مما يفعل ان اراد به ان في الكفر خيرا ولو يوجد ما كان كافرا والا فلا ومن  
قال اطيب الحلال ان لا اصلي الظاهراته بكفر به لانه جعل ترك الصلاة من حيث  
هي من الحلال بل اطيبه وهذا كفر بالاتّباع لان فيه انكار وجوب الصلاة الشاملة  
للخمس وذلك كفر (و) اجمعوا ايضا (على تكفير الباطنية) وهم الاسماعيلية  
والقرامطة القائلون بان النصوص باطنا غير ظاهرها الذي يفهمه الناس وهو معنى  
قوله (في قولهم ان الفرائض) كالصلاة وغيرها مما جاءت به النصوص القطعية (اسماء  
رجال امرؤا بولايتهم) بكسر الواو وقمها مصدر كالدلالة والدلالة اي نصرتهم  
واتباعهم فيقولون الصلاة الرسول والوضوء موالاة الامام ونحوه من الخرافات التي  
فصلها النوري في تاريخه (و) فسروا (الجبائث والمحارم) جمع محرمة ومحرمة  
وهي الحرمة فالمراد بها المحرمات (اسماء رجال امرؤا بالبراءة منهم) اي بالتبري  
منهم والبعد عنهم بعد اوتهم ومخالفتهم (وقول بعض) الملاحدة من (المتصوفة)  
الذين يظهرون الزهد والصلاح (ان العباداة) كالصوم والصلاة (و) طول  
(المجاهدة) اي مخالفة النفس وملازمة الطاعة فانه الجهاد الاكبر (اذا صغت)  
بتشديد الفاء (نفوسهم) اي نفوس اصحابها اي خصلت من الكدورات الشهوانية  
(افضت بهم) اي اوصلت نفوسهم واصلة الادخال في فضاء واسع (الى اسقاطها)  
اي اسقاط الفرائض والتكاليف عنهم (واباحة كل شيء) من المحرمات (لهم ورفع  
عهدة الشرايع عنهم) اي ماعهده الله من التكاليف وانما ذهب الى هذا بعض  
الزنادقة وقال انه روى اذا احب الله عبدا لم يضره الذنب وهذا لم يقله احد  
ولو صح فهو مؤول بان يحفظه عن ارتكاب الذنوب فعني لا يضره الذنب انه لا يفعل  
ذنبا حتى يضره كما ان معنى قول بعضهم رفع عنه التكاليف انه يلتذ بها حتى  
لا يعدها تكليفا وانه يغلب عليه محبة الله حتى يخرج عن العقل فيصير مجنونا  
غير مكلف فهو من عقلاء المجانين كما يشاهد في بعض المجانين فان ادعى رفع  
التكليف عن من دائرة العقل فهو كافر بالاتفاق (وكذلك) يحكم بكفره  
(ان انكر مكة او البيت) وهو الكعبة والبنية المعروفة (او المسجد الحرام) وهو  
مسجد مكة (او) انكر (صفة الحج) التي ذكرها الفقهاء من واجباته واركانه  
ونحوها (او قال الحج واجب في القرآن) بقوله تعالى والله على الناس حج البيت من  
استطاع اليه سبيلا ونحوه (واستقبال القبلة كذلك) اي واجب في القرآن بقوله  
قول وجهك شطر المسجد الحرام الآية (ولكن كونه) اي المذكور من الحج

والاستقبال (على هذه الهيئة المتعارفة) شرطا عند سائر الناس (وان البقعة)  
 المعروفة (من مكة والبيت والمسجد الحرام لا ادري) واعلم (هل هي تلك او)  
 بقعة وارض (غيرها و) قال ايضا (لعل الناقلين ان النبي صلى الله تعالى عليه  
 وسلم فسرهما) ويذهب للناس (بهذه التفسير) المعلوم (غلطوا) في نقلها  
 (ووهما) اى وقع في اوهامهم ما لبس كذلك (فهذا) القائل ما ذكر (ومثله)  
 ممن يشكك في معاني النصوص المتواترة (لامرية) بكسر الميم وقد تضم اى لا شك  
 (في تكفيره) اى الحكم بكفره لانكاره ما علم من الدين بالضرورة وابطاله  
 السرعة وتكذيبه لله ورسوله (ان كان ممن يظن به علم ذلك) وذكر الظن لان  
 العلم يعلم بالطريق الاولى (و) كان (ممن يخاطب المسلمين) في دار الاسلام  
 (وامتدت صحبته لهم) اى المسلمين بين اظهريهم في ديارهم (الا ان يكون)  
 ذلك القائل (حديث عهد) اى قريب جد يده ايسه (باسلام) بان اسلم بعد كفره  
 في غير دار الاسلام فهو معذور لجهله بما ذكر كمن نشأ في بادية او جزيرة ولم يسمع  
 احكام الاسلام (فيقال) تعلميا (له) ارشادك و (سبلك) اى طريقك الذى  
 يجب عليك سلوكه (ان تسأل) من الناس (عن هذا الذى لم تعلمه) بما ذكر  
 كله (بعد) ظرف مبنى على الضم اى بعد ما كنت الى الان (كافة المسلمين)  
 مفعول تسأل اى جميعهم (فلا تجد بينهم خلافا) اى لا تجد منهم من يخالف  
 في تحقيق ما ذكر اعله له بمساعدة اوتوار (كافة عن كافة) اى يعرفه جميع اهل  
 عصره بلغوه عن جميع اهل عصر قبلهم بحيث لا يخفى ذلك على احد منهم وفي دخول  
 الجار على كافة مع قول الحق انها تلزم النصب على الحالية تفصيل بينا في شرح  
 الدرة وهن بمعنى بعد كما يقال كبرا عن كبرا اى جميع القرون قرنا بعد قرن حتى ينتهى  
 (الى معاصر الرسول صلى الله تعالى عليه وسلم) اى من كان في عصره وزمنه (ان  
 هذه الامور) التى سألتهم عندها (كما قيل لك) اى على هذه الهيئة التى ذكروها  
 لك وعلموها لك (و) هو (ارتلك البقعة) المعينة بسماتها (هى مكة) بلاد الله الامين  
 (والبيت الذى هو) منى (فيها هو الكعبة) سميت بها علوها وارتفاعها  
 او لكونها مـ كعبة اى مربعة (والقبلة) التى يستقبلها الناس بوجوههم  
 \* كانما هو مغناطيس انفسنا \* فحيثما كان دارت نحوه الصور \*

(التي صلى اليها النبي صلى الله تعالى عليه وسلم) صلى اليها (المسلمون) كلهم بعد  
 ما حولت القبلة عن بيت المقدس من سائر نواحي الارض (وجو اليها) اى قصدوها  
 من كل فج عميق (وطافوا بها) تعبدوا كما امرهم الله (وان الافعال) التى تفعلها  
 الحجاج من الاحرام والطواف والسعى والخلق ورمى الجمار وغيره (هى صفات  
 عبادة الحج) الامور بها (و) انها هى ايضا (المراد به) في النصوص المنقولة لنا

(وهي) أي تلك الأفعال المذكورة (التي فعلها النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وفعلها المسلمون) بعده قرنا بعد قرن (وإن صفات الصلاة المذكورة) المشهورة المنصوص عليها في القرآن (هي التي فعل) ها (النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وشرح مراد الله بذلك) أي بين المراد منها بفعله ليقندي به (وإبان حدودها) أي عرفنا حقيقتها وأوقاتها الموقته لأدائها (فبذلك) بسؤالك عما لم تعلمه (العلم) بما ذكر وصفته (كما وقع لهم) العلم بذلك (ولارتاب بذلك) أي لا يقع لك فيها شك وتردد (بعد) بالبناء على الضم أي بعدما علمته بسؤالك منهم وهذا حال من يعتذر بجهله (والمرتاب في ذلك) المعلوم من الدين بالضرورة (والمنكر) لذلك (بعد البحث) عنه ومعرفة بالسؤال عنه (وصحبة المسلمين كافرين) لا (تفاق ولا يعتذر بقوله لا أدري) المراد بذلك (ولا يصدق فيه) أي في قوله لا أدري (بل ظهره التستر) بإظهار جهله (عن التكذيب) لله ورسوله صلى الله تعالى عليه وسلم فيما نقل عنه (ولا يمكن أنه لا يدري) ذلك مع تواتره وثبوت صفاته وقبول عليه أن يظهره متناقض لأنه قال أولان القائل ما ذكر كافر إلا أن يكون قريب عهد بإسلام وقال هنا أنه لا يعتذر وليس بشيء لأنه لا يكفر إذا كان حديث عهد قبل تعلمه وهنا أنه يكفر بعد التعليم كما يكفر غيره (وأيضا فإنه) أي المنكر (إذا جوز على جميع الأمة الوهم والخطأ فيما نقلوه) عن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم (من ذلك) المذكور من أمور الحج والصلاة (واجعوا) على (أنه قول الرسول صلى الله تعالى عليه وسلم) المروى عنه برواية صحيحة (وفعله) الذي فعله ليقندي به (وتفسيره) صلى الله تعالى عليه وسلم لما جاءه عن الله أي واجعوا أيضا على أن فعله لهذا تفسيره بيان (مراد الله تعالى به) أي بما دل عليه ما اجعوا على أنه قول الرسول الذي بلغه عن ربه من الصلاة والحج فدين بفعله صفة أدائه ووجوبه وغيروا لك مما عرف قول هذا مع علمه أو بعد تعلمه (ادخل الاسترابية) استفعال من الريبة وهي الشك وهو جواب إذا أي أوقعها (في جميع) أحكام (الشريعة) لأنها إنما تعلم بنقل الأمة فإذا طعن فيهم في بعضها سرى ذلك بجمعها (أذهم الناقلون لها وللقرآن) بروايتها عن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وإذا وقعت ريبة في نقلهم (انحلت عرى الدين) جمع عروة وهو ما تحسك به من الحبل وقد استعير الحبل للدين والقرآن فإنه يتوصل به إلى الله فعروته لأدلة التي فيه فأنحلها سقوط الاستدلال بها فهو استعانة أخرى تصريحية أو تخيلية والعروة في الأصل ماله أصل ثابت من الكلاء والدواب ترعاه إذا لم تجد غيره فاستعمل لكل ما يعتصم به وقوله (كرة) هي في الأصل مصدر من الكر وهو العطف على الشيء بالذات أو بالفعل ويقال للحبل المقنول كركا قاله الراغب أي دفعة واحدة وجلة (ومن) موصول مبتدأ صلته (قال هذا) أي إنكار ما اجعوا عليه (كافر) بإنكاره المجمع عليه (وكذلك) أي كما كفرنا هذا تكفر (من أنكر القرآن) كله (أو) أنكر (حرقامته) أو كلمة (أو غير شئ مما منه)



بإبدال اوزيادة او نقص فيه (اوزاد فيه) كلاما لبس منه والمراد ان ما زاد او نقص ولم يكن برواية صحيحة ونقل معتمد فلا تدخل القراءات كقراءة تجرى تحتها الانهار مع قراءة من تحتها وكالبسمة في القاسحة عند الشافعي وغيره ولظهوره لم يقيد المصنف رحمه الله تعالى كلامه هنا فلامعنى للاعتراض به فان سياقه صريح فيه لمن عنده ادنى بصيرة (كفعل الباطنية والاسمعية) هم فرقة واحدة سمو تارة باطنية لزعيمهم ان للنصوص ظاهرا هو تكليف ومشقة وباطن بخلافه فهو رجة والاول قسر لانهم واشان لب لخواص الانام وفسروا به قوله تعالى فضرب بينهم بسورة باب باطنه فيه الرجة وظاهره من قبله العذاب وسموا اسمعية لانتسابهم لاسماعيل ابن جعفر بن محمد الباقر وقالوا هو الامام المعصوم المنصوص على امامته بعد رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ولهم خرافات ومجازفات قصدتهم بها ابطال السريعة لاجلادهم لاجلادنا بها فان بطلانها غير محتاج لدليل ومنهم القرامطة كما مر (اوزعم انه) اى القرآن (لبس بحجة) اى لا يحتاج به لما فيه من الاحكام لان ظاهره غير مراد منه فلا حجة فيه (لنبي صلى الله تعالى عليه وسلم او) زعم انه (لبس فيه حجة) لاثبات حكم اوفيه (ولا) هو ايضا (مجازة) دالة على نبوته صلى الله تعالى عليه وسلم لانه ينكر اعجاز القرآن ويزعم ان البشر لهم قدرة على مثله واليه ذهب بعض خلافة الرافضة كالردارية وهو مكابرة تكفل الحس بابطالها وقال ابن حجر بعد كلام المصنف رحمه الله تعالى يحتمل ان يريد به ما يشمل ما لبس بمجربذاته فمن قال لبس بمجربذاته وانما هو لكون الله صرف القوى عن معارضته كفر والتصریح بكفره مثنى عليه الخطاب وكلام المصنف رحمه الله تعالى هذا الذى اقره عليه النووي قد يؤيده والذى يظهر لى عدم كفره لان هذا لا يترتب عليه طعن فى الدين ولا تكذيب لضرورى من ضرورياته بخلاف منكر الاعجاز من اصله ثم رأيت بعض المتكلمين على الشفاء حكي ذلك قولاً فى معنى الاعجاز وحيث ذكف كفى قائل ذلك بعيد وجزم ابن عقيل بان من امنهن القرآن او ضمنه او طلب ان يناقضه او ادعى انه مختلف فيه او مختلف او مقدور على مثله ولكن الله منع قدرتهم كقريل هو مجربذاته بنفسه والعجز شمل الخلق انتهى (كقول هنام الفوطى) قال فى التبصرة هشام ابن عمرو الفوطى من القدريّة وزاد فى مذهبهم امورا باطلا وقال لجهله انه لا يسمى الله الوكيل ولم يعرف انه بمعنى الكا فى والحفيظ وانكر المجزات وهو بضم الفاء وقبل الباء الموحدة وسكون الواو وطاء مهملة قبل باء النسبة (ومعمر) بميم مفتوحة ينهما عين مهملة ساكنة وهومن المعتزلة (الصمري) بفتح الصاد المهملة ومثناة تحتية ساكنة وفتح الميم وراء مهملة منسوب لصمير موضع او بلدة وفى نسخة الصمري بفتح الصاد المعجمة منسوب لضمرة قبيلة كما قال التلمساني وفى التبصرة معمر

ابن عباد تنسب له العمرية ونسبت له خرافات يعلمها السمع (انه) اى القرآن (لا يدل على الله) وانما كفر بذلك لانه انكر الكلام واثباته لله وقال بعدم اعجاز القرآن (ولاحجة فيه لرسوله) صلى الله تعالى عليه وسلم لانكاره اعجاز القرآن (ولا يدل على ثواب ولا عقاب) ولا حلال ولا حرام لانه يقول انه ليس لله كلام ولا امر ولا نهي كما في التبصرة (ولا حكم) فيه لله (ولا محالة في كفرهما) اى لا بد من تكفيرهما (بذلك القول) الذي قاله كما سمعته آنفا (وكذلك بكفرهما بانكارهما ان يكون في سائر معجزات النبي صلى الله تعالى عليه وسلم حجة له) اى معجزة تصدقه في دعواه (او) بانكارهما ان يكون (في خلق السموات والارض دليل على الله) لدلالة مصنوعاته سبحانه وتعالى عليه من غير شك وفي كل شيء آية تدل على انه واحد لانه كما في التبصرة قال ان الله لم يخلق شيئا من الاعراض و ان الاجسام تفعلها بطبايعها الى غير ذلك مما ينبغي تطهير الالسنه عن مثله (لخالفتهم الاجماع والنقل المتواتر عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم باحتجاجه) متعلق بالمتواتر والضمير له صلى الله تعالى عليه وسلم (بهذا كله) اى القرآن والمعجزات وخلق السموات والارض دليل على وجود صانعها وعلى رسالته فانها حجج قاطعة (وتصرح القرآن به) اى يكون ما ذكر حجة ومعجزة كقوله فأتوا بسورة من مثله وكقوله اقتربت الساعة واتسق القيرون ثم سألتهم من خلق السموات والارض ليقولن الله وانما الله اله واحد ونحوه (وكذلك) نحكم بكفر (من انكر شيئا مما نص القرآن فيه) كالقيامة وفي نسخة مما نص في القرآن (بعد علمه انه من القرآن) حتى لا يعذر بجهله (الذي في ايدي الناس ومصاحف المسلمين) يقرأ في كل زمان (ولم يكن جاهلا به) تأكيد لما قبله (ولا قريب عهد بالاسلام) حتى يجهل ذلك (واحتج لانكاره) شيئا من القرآن (اما) ان يحتج (بانه لا يصح النقل) اى نقل القرآن الينا (عنده) اى في اعتقاده (ولا يلقه) اى وصل اليه (العلم به او) اما (لتجوز الوهم) اى الخطاء (على ناقله في كفر) بالتخفيف وبناء الفاعل او بالتشديد وبناء المجهول اى نحكم بكفر هذا القائل لما ذكر (بالطريقتين المتقدمين) اى مخالفة الاجماع والنقل الصحيح عنه صلى الله تعالى عليه وسلم (لانه مكنب للقرآن) بانكاره او انكار ما نص عليه فيه و (مكذب للنبي صلى الله تعالى عليه وسلم) بانكار معجزته التي جاء بها (لكنه تستر بدعواه) التي لا يعذر بها (وكذلك كفر من انكر اثباته او النار) نفسها او محلها وهو جهنم مثلا اى انكر ايجادها يوم القيمة واما من انكر وجودهما الا ان بعض المعتزلة فانه خطأ ايضا لكنه قيل انه لا يكفر به لاقاراره بهما وان كانت النصوص دالة على بطلان ما قال كما بين في كتب الاصول (او البعب) وكذلك كفر من انكر اليث اى احياء الله الموتى وبعثهم اى اخراجهم من قبورهم (او) انكر (الحساب) اى كون الله يحاسب عباده ويستلهم

عن اعمالهم يوم القيمة لاقامة الحجة عليهم واظهار حالهم وان كان الله عالما بذلك (او) انكر (القبلة) اى قيامهم في الحشر بين يديه سبحانه وتعالى بعد احيائهم واخراجهم من القبور (فهو كافر باجماع النص عليه) في القرآن كقوله تعالى ونفخ في الصور فاذا هم من الاجداث الى ربهم ينسلون ويوم نحشر المتقين الى الرحمن وفدا ونسوق المجرمين الى جهنم وردا ونضع الموازين القسط ليوم القيمة يوم يقوم الحساب وغيره من النصوص وحديث الشفاعة العظمى شاهد له (واجماع الامة) اى اجابة الامة المسلمين (على صحة نقله) اى النص به (متواترا) بحيث لا يمكن النزاع فيه (وكذلك) نكفر (من اعترف بذلك) اى الجنة والنار والبعث والحساب والقيمة (ولكنه قال ان المراد بالجنة والنار والحشر) اى جمع الناس في الموقف (والنشر) اى خروجهم من القبور منتشرين (و) المراد (بالثواب والعقاب) المذكور في القرآن والنصوص (معنى غير ظاهرها) المتبادر منها (وانها) اى الامور المذكورة كلها (لذات) والام فقيها كنفاء (روحانية) بضم الراء وقصدها نسبة الى الروح وهومائة الحياة ويزاد الالف والتون فيه سماحا على خلاف القياس وتطلق الروحانيون على الملائكة والمراد هنا امر يتعلق بالروح من اللذة والالم والروحاني يكون بمعنى الطيب (ومعاني) تدرك بالعقل دون الحسن (باطنة) غير محسوسة (كقول النصارى والفلاسفة والباطنية وبعض المتصوفة) الزاهدين الى ان الحشر غير جسماني بل روحاني (وزعمهم) الفاسد في تأويلهم النصوص فقالوا (ان معنى القيامة الموت) الذى هو ضد الحياة (اوفناء محض) اى عدم محض خالص (وتناقض) بضاد معجمة اى تفسير (هيئة الافلاك) التى هى عليها الآن (وتحليل العالم) بمشاة فوقية وحاء مهملة اى حل تركيب وابانة بعضه من بعض (كقول بعض الفلاسفة) المنكرين للقيامة والبعث وما ذكره المصنف رحمه الله تعالى عن بعض المتصوفة مراده بهم الزنادقة الملحودون المتسمون بسمتهم واما مشايخ الصوفية فحاشاهم من مثله ولا ينبغي تسميتهم متصوفة بل هم صوفية حقيقة (وكذلك) كما كفرنا هؤلاء (قطع بتكفير غلاة الرافضة) جمع غا وهو التجاوز حده في الغلو والمبالغة في امره (في قولهم ان الائمة) هم عند هم على واولاده رضى الله تعالى عنهم الذين يقولون بان الامامة حقهم (افضل من الانبياء كما قدمناه) في هذا الباب وهؤلاء الطائفة تسمى نصيرية يبالغون في اغتهم بزعمهم الباطل حتى ادعى بعضهم انهم الهة وهؤلاء اشكفرا من النصارى (فاما من انكر) من هؤلاء (ما عرف يلتواتر من الاخبار) جمع خبر المتقولة عن الصحابة (والسير) بزنة عنب جمع سيرة وهو ما يتعلق بغزواتهم واسفارهم (و) انكار (البلاد) البعيدة كخراسان والمراق (التي لا يرجع) انكارها (الى ابطال شريعة) مما شرعه الله لعباده

(ولا يفضي) أي يوصل (إلى انكار قاعدة من) قواعد (الدين) لعدم تعلقه به (كانكار غزوة تبوك أو) غزوة (مؤتة) أم تبوك فاسم عين ماء وسمى به موضعها وهو من أرض الشام يقرب مدين وهي مأخوذة من ياك التجار الأثاث إذا نرى عليها أو من ياكث الناقة إذا سميت وسميت بها لأنه صلى الله تعالى عليه وسلم غزاها في رجب سنة تسع فصالح أهلها على الجزية من غير قتال فاشبهت أنه قد أسميت في خيرها وقبل لأن رجلين سبقا لها وماؤها يبيض لقلته فجعل يدخلان فيها سهمي الكرم ماؤها فقال لهما صلى الله تعالى عليه وسلم ما زلتما تبوكا أنها منذ اليوم ومؤتة بضم الميم وهمة ساكنة وتبدل واوا وياء مثناة فوقية قرية من أرض البلقاء بطرف الشام قريبة من الكرك على مرحلتين من القدس كان بها تلك الغزوة لأنهم قتلوا رسولا أرسله رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فجهز إليهم جيشا في سنة ثمان وقيل سبع قتل بها جماعة من المسلمين ثم قتلها خالد بن الوليد وقصتها مفصلة في السير وتقدم في ذلك ما فيه الكفاية وإنما يكفر لمنكرهما لأنه لا يترتب على انكاره امر ديني (أو) كما لا تكفر من أنكر (وجود أبي بكر) الصديق رضي الله تعالى عنه (أو) وجود (عمر) بن الخطاب رضي الله تعالى عنه (أو) أنكر (قتل عثمان) رضي الله تعالى عنه في قصة الدار المتواترة (أو) أنكر (خلافة علي) بن أبي طالب كرم الله وجهه ونحوه (بما علم) وجوده (بالنقل ضرورة) لأن التواتر يحصل به علم ضروري يقيني لا يشك فيه (وليس في انكاره) لذلك (بحجة شرعية) أي لا امر شرعي يتعلق بالدين (فلا سبيل إلى تكفيره) أي المنكر لما ذكر (بمجرد ذلك) ونفي وجوده (وانكاره وقوع العلم له) أي أن يكون عنده علم به (أذ ليس في ذلك) الانكار والجحد امر يقبح (أكثر من المباحة) هي مفاعلة من البهتان البهتان وهو الافتراء والكذب ومثله لا يعد كفرا وهي المفاجأة بالكذب حتى يهتته ويحيره قال تعالى فبهت الذي كفر أي سكت لحيرته وهذا كله ظاهر فاقبل من أنه يلزمه تكذيب نقله الحديث في الغزوات لا وجه له لأنه لا يعد كفرا وكذا ما قيل من أن انكار وجود أبي بكر فيه تكذيب للقرآن في قوله تعالى ثاني اثنين اذ هما في الغار لاية لأن انكار ذاته ليس بكفر من حيث هو فإن عرفه وانكر صحبته التي في القرآن فهو كفر وأما انكار صحبة غيره فصريح كلامهم أنه لا يكون كفرا لكن اختار بعضهم أن انكار صحبة غيره المجمع عليها المعلومة من الدين بالضرورة كفر ويجب أن شرط انكار المجمع عليه الضروري أن يرجع إلى تكذيب امر يتعلق بالشرع بخلاف ما لا يتعلق بذلك وانكار صحبة غير أبي بكر لا يتعلق به ذلك بخلاف انكار صحبته لأن فيها تكذيب القرآن فتدبر (كانكار هشام) القوطي الذي تقدم أنه من غلاة الرافضة (وعباد) الصمري الذي تقدم أيضا (وقعة الجمل) التي كانت بالبصرة بين علي ومعاوية رضي الله تعالى عنهما فخرجت عائشة أم المؤمنين رضي الله تعالى عنها على جل لها لتصلح بين الفتنين فكان ما كان من ذلك

الحرب العظيم ولذا سميت وقعة الجمل ونسبة انكار هذه الوقعة لابن حزم كما قاله  
 معلى بن غلط وكانت الوقعة سنة ست وثلاثين ووقعة صفين سنة تسع وثلاثين  
 وكانت عابسة على جل يسمى صيكر وفيها قتل جماعة من الصحابة والقصة مشهورة  
 في التواريخ (و) انكار (محاربة علي) رضي الله تعالى عنه (من خالفه) من الخوارج  
 الذي كانوا يابعوه اولاً ثم لما جرى امر الحكيم انكروه وقالوا لا حكم الا لله وهي كلمة  
 حق اريد بها باطل وتفرقوا فرقا ولهم اعتقادات مخالفة لاهل السنة وكانت بينهم  
 حروب عنيفة قد اشتهرت حتى اقردت بالتأليف وفرقهم واعتقاداتهم مفصلة  
 في كتاب التبصرة لا يهتأ ذكره هنا (فاما ان ضعف) المتكر لما ذكر مع تواتره وضعف  
 مندد مبنى للقاعل او للمفعول (ذلك) المتواتر من اجل الاخبار التي لا تعود لامر شرعي  
 (من اجل تهمة الناقلين) اي لاجل اتهامهم بالكذب (ووهي) ما مضى مشدد معطوف  
 على ضعف او مصدر بزنة ضرب معطوف على تهمة (المسلمين اجمع) اي قال ان جميع  
 المسلمين المخطئون في نقلهم (فكره بذلك) الذي اخطأ من خطاء جميع المسلمين  
 واتفاقهم على الكذب (لسريانه) اي افضائه وتعديه (الى ابطال الشريعة)  
 الحمديه لانها لما تعلم بنقل المسلمين فاذا جوزوا اتفاقهم على الكذب لم يوثق بنقلهم  
 في شيء اصلاً وتكفيره لانكاره اجماع المسلمين وهو كفر (فاما من انكر الاجماع) اي  
 اجماع المسلمين (المجرد) وفسر المجرد بقوله (الذي ليس طريقه) اي ما يستند اليه  
 (النقل المواتر عن السارع) المراد بالمتواتر ما من سانه التواتر وقبل المراد بالمجرد ما مجرد  
 عن القرائن التي تجعله قطعياً (فاكثر المتكلمين) المراد بهم هنا العلماء ولذا يثبتهم بقوله  
 (من الفقهاء والنظار) جمع ناظر (في هذا الباب) اي في هذه المسائل المتعلقة بالتكفير  
 (قالوا) اي اعتقدوا وجرموا (بتكفير كل من خالف الاجماع الصحيح) اي المستجمع  
 لسروطه المذكورة في كتب الاصول كما بينه بقوله (الجامع لشروط الاجماع المنفق  
 عليه عموماً) في كل اجماع واعلم ان حقيقة الاجماع العزم قال تعالى فاجعوا امركم  
 ثم ساع في الاتفاق وهو من الجمع وهو حقيقة في الاجتماع مجاز مشهور في المعاني ومعناه  
 اتفاق مجتهدى هذه الامة وقال البغوي هو نوعان عام كاجماع الامة على الصلاة وعدد  
 ركعاتها مما يعرفه العامة والخاصة فانكاره كفر الا ان يكون منكراً حديث عهد باسلام  
 وخاص وهو ما يعرفه الخاصة كبطلان نكاح المتعة ولا يكفر جاحده وانما يحكم بخطائه  
 وكذا كل اجماع لا يعرفه الا العلماء كحرمة نكاح المرأة على عمتها والاجماع واقع ويمكن  
 الاطلاع عليه على الصحيح حجة واختلقوا في حجته هل هي قطعية او ظنية عقلية  
 او سمعية ومركبة منهما ولم يخالف في حجته الا من يعتدي كالنظام وبعض الشيعة كما يأتي  
 (وجتهدهم) التي استدلو بها قول الله تعالى (ومن يشاقق الرسول) اي يخالفه ويعاديه  
 فيكون في شق والرسول في شق آخر (من بعد ما تبين له الهدى الاية) وتامها ويتبع غير

سبيل المؤمنين نوله ماتولى ونصله جهنم وساءت مصير اوسبيل المؤمنين طريقهم التي  
اتفقوا عليها فوعده عليه يقتضى انه دخل طريقا غير طريق المسلمين وهو الكفر (و)  
جنتهم من السنة (قوله) صلى الله تعالى عليه وسلم كما رواه ابو داود في سننه وصححه  
(من فارق الجماعة) اى المسلمين واهل الحق وروى من فارق الجماعة بترك السنة واداء  
الحقوق واتباع البدعة والبغاة والمخاريين (قيد شبر) بكسر القاف وسكون المنة ساءة  
التحية ودال مهملة والقيد والمعنى القدر وشبر بكسر الشين المجمة وسكون  
الموحدة وراء مهملة ما بين طرف الخنصر والابهام مفرجا اذا قبس به وهو كناية عن  
القلة (فقد خلع ريقة) بكسر الراء المهملة وسكون الموحدة وقاف وهى حبل يقاد به  
وقد تقدم اى تزع عقد (الاسلام من عنقه) فهو كناية عن مفارقة الاسلام وتركه  
بالكلية تشبيها له بحبوان يقاد بحبل فترك الحبل وهرب من قائده وفيه اشارة الى انه  
كالانعام بل هم اضل والريقة فى الاصل عروة تجعل فى يد البهجة او عنقها تمسك بها  
فشبه الاسلام بمنع المجاوزة لما لا ينبغي بها واصافها اليه على طريق التشبيه المؤكد  
اى خلع الاسلام المانع له كالعروة المانعة لها من الضياع او شبه ما يلزمه من احكام  
حدوده واوامره ونواهيه المانعة له بالريقة المانعة لها على طريق الاستعارة الحقيقية  
واثبت لها الخلع ترشicha (وحكوا) اى الفقهاء والنظار فى ذلك (الاجاع على تكفير  
من خالف الاجاع) لما فى الآية المذكورة من الوعيد لمن لم يتبع سبيل المؤمنين وهو  
الاجاع ومثله يكون للكفرة وحكاية المصنف رحمه الله تعالى فى تكفير من جحد الاجاع  
مناف لما ذكره بعده من التوقف فيه بقوله (وذهب آخرون) من اهل الاصول  
(الى الوقوف) اى التوقف فيه من غير قطع بتكفير وعدمه وقد وقع فى نسخة  
التوقف (عن القطع) اى الجزم (بتكفير من خالف الاجاع الذى يختص بنقله  
العلماء) فلم يقطعوا بتكفير ولا عدمه وقيد به هذا ليخرج الاجاع فيما يتعلق بالصنائع  
لكنه يدخل فيه اجاع اهل العربية وفيه كلام فى شرح المعنى ظاهره انه غير معتد به  
ومثله فى خصائص ابن جنى ولنا فيه بحث ذكرناه فى السوانح (وذهب) قوم (آخرون)  
من العلماء (الى التوقف) اى عدم الجزم (فى تكفير من خالف الاجاع الكائن عن نظر)  
كالقياس الحاصل باجتهاد لا بدله من مستند (كتكفير النظام) بفتح النون وتسديد  
الطاء المجمة وهو ابراهيم بن شيار او ابن شيبان بمجمة وموحدة بعد الياء المنناة  
التحية والف ونون ابو اسحق مولى بنى الحارث بن قيس بن ثعلبة احد فرسان المتكلمين  
من المعتزلة وله احاطة بالفنون العقلية وله شعر دقيق كان فى دولة المعتصم بانكاره  
الاجاع) كما انكر القياس وجنتها (لانه بقوله هذا يخالف اجاع السلف على احتجاجهم  
به) اى بالاجاع (خارق للاجاع) اى مخالف للاجاع منهم ومن غيرهم والخرق  
كما قال الراغب القطع على سبيل الفساد من غير تدبر وهو ضد الخلق الذى هو فعل بتقدير  
ورفق وباعتبار القطع قيل خرق الثوب وخرق المغارة ومنه الخرق والمخرقة كما فصله



في مفرداته فمعبر في الاجماع بالخرق لانه قطع له من غير تدبر وحكم بخلافه قال تعالى وخرقوا  
له بين وبنات بغير علم (تنبيه) قال شيخ والدي رحمه الله تعالى الشيخ احمد بن حجر الهنلي  
في الفتاوى والاعلام قال ابن دقيق العيد مسائل الاجماع ان صحبها التواتر كاصلاة  
كفر منكرها لمخالفة التواتر لا لمخالفة الاجماع وان لم يصحبها التواتر فلا يكفر فيها  
وفرق الزركشي بين تكفير منكر الجمع عليه وعدم تكفير منكر اصل الاجماع بار منكر  
الحكم موافق على كون الاجماع حجة ثم انكر اثره المرتب عليه فكفرناه بخلاف منكر  
الاصل فانه لم يوافق على شيء البتة وفي فرقه نظر لاقتضائه ان منكر الحكم لا يبدان  
يسبق منه اعتراف بحجية الاجتماع وهو مخالف لاطلاقهم فالذي يتجه ان ملخص  
التكفير انكار الضروري سواء سبق اعترافه بحجية الاجماع ام لا فان قلت هل يبق  
فرق بين انكار اصل الاجماع حيث لم يكن كفرا وانكار الحكم المجمع عليه الضروري  
حيث كان كفرا قلت نعم وتقدم قبله مقدمة وهي ان النظام وضره انما انكروا كون  
الاجماع حجة زعمائهم انه لا يستحيل الخطاء على اهل الاجماع وانه لا دليل على  
صحتهم قطعا اذ ما استدل به على ذلك يحتمل التأويل فالاجماع الذي انكروه  
هو تطابق العلماء مع تفرقتهم وكثرتهم على رأي نظري وهذا ليس كاتحاد  
الضروري الذي هو تطابقهم على الاخبار عن محسوس على نقل التواتر وذلك قطعي  
لحصول العلم الضروري به والقطع فيه يسري الى ابطال الشريعة من اصلها  
فتطابق العلماء على رأي واحد نظري لا يوجب العلم القطعي الا من جهة الشرع  
فلم يكن انكار كونه من اصله حجة ولا انكار افادته القطع مع الاعتراف بحجيته مكفرا  
على الاصح بخلاف انكار الضروري فانه يجر الى ابطال الشريعة بل الشرايع  
كلها فمن ثم كان كافرا كما تقرر فالتضح الفرق بين انكار اصل الاجماع او كونه  
حجة قطعية وبين انكار الضرورية وبما قرره يعلم رد تنظير الغزالي في كفر جاحد  
المجمع عليه بان النظام انكر كون الاجماع حجة فيصير مختلفا فيه ووجه رده  
ان النظام لا ينكر الحكم كما مر وعلى التزل فهو بهذا الانكار مبتدع ضال فلا  
نظر لانكاره ولا خلافة فان قلت نافي حكم الاجماع اخف حالا من المجمع عليه  
لان الاول ليس معه اعتقاد مخالف بخلاف الثاني فان الجمع يقتضي سبق الاعتراف  
والاعتقاد قلت اذا تأملت ما سبق من التقرير حلت ان الملخص في التكفير انما هو انكار  
الضروري المستلزم لانكار الاجماع بخلاف انكار الاجماع من اصله او حجيته  
او المجمع عليه الغير الضروري فانه لا يكون كفرا خلافا لما يوهمه كلام بعض  
المتأخرين فاذا تدبرت هذا الذي قرره واستحضرت قواعدهم ظهر لك انه احق  
بالاعتماد والتصويب بما ذكره بعض المتأخرين هنا انتهى ملخصا (وقال القاضي  
ابو بكر) الباقلاني (القول) المعتمد (عندي ان الكفر بالله تعالى) حقيقة معناه

شرعا (الجهل بوجوده) عز وجل (ان الايمان) الذي هو ضد الكفر (بالله تعالى)  
 معناه (العلم بوجوده وانه) اي الشأن (لا يكفر احد بقول) بقوله (ولا رأى) يستفاد  
 (الا ان يكون) ذلك المذكور من قول اورأى (هو الجهل بالله تعالى) فكفر بعدم  
 العلم به وانكار وجوده وهذا القول نقله عنه في سراج العقول وتقدم ايضا وذلك ما  
 حقيقة الجهل او ما يستلزمه كما اسار اليه بقوله (فان عصي) الله رسوله (بقول او  
 فعل نص الله تعالى ورسوله) اي ذكره صريحا في كتاب امسنة (او جمع المسلمون)  
 على (انه لا يوجد) بالجمع اي لا يصدر ولا يتبع (الامن كافر) كالكافر النسرع اورسالة  
 محمد صلى الله تعالى عليه وسلم (او يقوم دليل على ذلك) اي على انه لا يوجد الامن  
 كافر (فقد كفر وليس) كفره والحكم به (لاجل قوله وفعله) الذي لا يصدر الامن  
 كافر (الكفر) (١) علم بما (يقارنه) باستلزامه له (من الكفر) بالجهل بالله ثم فصله  
 بقوله (فالكفر بالله تعالى لا يكون) اي يوجد ويتحقق (الا ثلاثة موارحدها) اي  
 الامور الثلاثة (الجهل بالله تعالى) بوجوده (ان في ان يأتي) ويفعل (فعلا)  
 يصدر عنه (او يقول قول لا يخبر عن الله) يخبر (رسوله) صلى الله تعالى عليه وسلم اي خبر  
 وعبر بالمضارع لحكاية الحال الماضية (او يجمع المسلمون) على (اذن لا يكون  
 الامن كافر) وقد تنازع في قوله اذ ذلك يخبر ويجمع (لا سجود للصنم والمسيح  
 الكنائس) اي مع ايد النصارى واليهود كما تقدم فالجشي الذهاب معهم على هيتهم  
 (بالترام الزيار) وهو ما يشد بالوسيلة على هيتة مخصوصة بالكفرة (مع اصحابها) اي  
 اصحاب الكنائس وارتائير (في اعيادهم) المعروفة بينهم وهم حالان متداخلان  
 (او يكون ذلك القول) الذي قاله (اولعس) الذي فعله (لا يمكن معه) اي مع ذلك  
 القول والفعل (العلم بالله تعالى قال) اي ابو بكر الاقلاني (فهذا لضر بان) اي الجهل  
 بالله واثبات فعل او قول لا يكون الامن كافر (وان لم يكونا جهلا بالله تعالى) اي ان  
 لم يقتض قوله وفعله المذكوران جهلا بالله تعالى (فهما علم) بفقتين اي علامة  
 وامارة (على ان فاعلها كافر منسلخ) خارج (من الايمان) بالله تعالى لان الايمان  
 عند الاشاعة تصديق النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فيما علم بحيوته به ضرورة وبما  
 جاء به الاقرار بالله ورسوله وكتبه قال كافر حيث يجد ذلك وقد جعل النسرع بعض  
 الامور علامة على ذلك واما سجود المثة لادم عليه السلام وسجود اخوة يوسف له  
 فليس طريق العبادة لانه كان تحية جائزة عندهم ثم نسخ ذلك وابدل بالسلام فانه  
 تحية لاسلام يقال ابن الهمام نقل شرعا من معناه اللغوي وهو تصديق الى مجموع امور  
 اعتبرت في وضعه شرعا والتصديق جزء منها وهو عند الباقلاني ثلاثة ثم فصلها  
 فصل المصنف رحمه الله تعالى ثم قال (فاما من نفى صفة من صفات الله الذاتية)  
 القديمة الثبوتية بار قال انه لا يتصف بها (او بحدوها) اي انكرها مع العلم بها والنفي

المراد به ان يعتقد عدم ثبوتها له فهو مغاير للبحود وانما عطفه باو (منبصرا) اي  
على بصيرة (في ذلك) دون سهو او سبق لسان فهو قيد للنفي ولا للبحود فقط وتفسيره  
حيث نذ بمتيقنا غير متوجه وكذا تفسيره بالجد بطلق الازكار لا وجه له مع عطفه باو كما  
قيل (كقواه ليس بعالم ولا قادر ولا متكلم وسبه ذلك) تحويله ليس سميه ولا بصيرا ونحوه  
(من صفات الكمال الواجبة له) عن وجل (فقد نص اثمتنا) اي صرح به علماء المالكية  
(على الاجماع) اي اتفاق المالكية (على كفر من نفي عنه تعالى الوصف بها واعراضه)  
اي جعل ذاته عارضة عنه غير متصفة به (عنها) اي عن الصفات الذاتية وهذا مذهب  
بعض الفلاسفة ولا يدخل في هذا المعتزلة الذين قالوا لاصفات له زائدة على ذاته  
وانما هو عين ذاته ولا يدخل فيه ايضا بعض الصفات التي فيها اختلاف بين الاشاعرة  
والماتريدية (وعلى هذا) القول المذكور (جل قول سخنون من قال ليس لله تعالى  
كلام فهو كافر) لانكاره صفة ثابتة بالنص كقوله تعالى حتى يسمع كلام الله ونحوه  
(وهو) اي سخنون (لا يكفر المتأولين) اي الذين يتأولون النصوص ومن جعلتهم  
المعتزلة المتأفون للكلام فانهم يقولون معنى كلم الله موسى انه خلق كلاما في الشجرة  
اسمعه موسى لان الكلام اصوات وحروف حادثة لا تقوم بذاته فخالف كلامه هنا  
قاعده (كما قدمناه) في عدم تكفيره لمن يأول (فاما من جهل صفة من هذه الصفات)  
اذاتية كالعلم والقدرة ولم ينفيها منبصرا اي مستند الدليل ولا يجردها عنادا  
(واختلف العلماء ههنا) اي في تكفيره وعدمه لعذر جهله (فكفره بعضهم)  
ولم يجعل الجهل عنرا له لوجوب النظر عليه (وحكي ذلك) اي تكفيره (عن ابي  
جعفر) محمد بن جرير (الطبري) العلامة المفسر كما تقدم في ترجمته (وغيره) من  
العلماء (وقال به) اي ذهب الى مثل رأيه في التكفير (ابو الحسن الاشعري) امام اهل  
السنة وقوله (مرة) اشارة الى انه احدى قولين له في هذه المسئلة (وذهبت طائفة) من  
اهل السنة (الى ان هذا) اي جهله بصفة من صفاته تعالى الذاتية (لا يخرج عن  
اسم الايمان) يعني انه مؤمن غير كافر فيطلق عليه اسم مأخوذ من الايمان واسم مقحم  
هنا كقوله الى الحول ثم اسم السلام عليه كما \* (واليه) اي الى هذا القول بعدم تكفيره  
(رجع الاشعري) عن قوله الاول لترجيحه عنده (وقيام الدليل عليه قال) الاشعري  
انما لم تكفره (لانه) اي النافي لصفة جهلها (لم يعتقد ذلك) اي انتفاء تلك الصفة  
الذاتية (اعتقادا يقطع بصوابه) لقيام دليل عنده كالغلاسة وانما قاله لجهله فهو  
معذور (ويراه دينا شرعا) اي يعتقد برأيه كذلك وانما قاله توهمه وجهلا (وانما يكفر  
من اعتقد ان مقالاه) وفي نسخة مقالاه اي قوله (حق) صواب موافق للبرهان  
ومطابق للواقع (واحتج هؤلاء) الذاهبون لعدم تكفيره (بحديث) المرأة والجارية

(السوداء) الذي رواه ابوداود في سننه وهو ان رجلا ظاهرا من زوجته ولزمت عنتق رقية فأتى بجارية نوية وقال يا رسول الله اعتق هذه فقال لا تجزيك الا ان تكون مؤمنة فقال سلها يا رسول الله فقال لها ابن الله فامثارت الى السماء وقال لها من انا فقالت رسول الله فقال لها اعتقها فانه مؤمنة وكون هذا العتق كفارة ظهار قاله التلمساني والذي في سنن ابى داود ان معاوية بن الحكم السلمي قال يا رسول الله لي جارية صككتها فعظم ذلك على رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قلت له افلا اعتقها قال اثني بها فبجئت بها فقال لها ابن الله الخ فعتقها انما هو كفارة لضرر بها واما كون الكفارة لا تجزي فيها الا رقية مؤمنة فمختلف فيه فعند السافعي ومالك والاوزاعي اشراط الايمان فيها وعند ابى حنيفة انه تجزيه غير المؤمنة لاني كفارة القتل قبل وفيه اشكال لقوله ابن الله وقرار رسول لقولها في السماء او اشارتها ولبس كقوله تعالى وهو الذي في السماء له ولم يجب عنه وقد اجاب عنه ابن فوزان في كتاب كشف المسكل فقال ابن موضوعه للسؤال عن المكان وتوسعوا فيها فقالوا ابن فلان ابن فلان بعد الرتبة المعنوية فقوله لها ابن الله استعلام عن منزلته في قلبها فامثارت الى السماء اي هو رفيع الشأن عظيم المقدار كما قال هو في السماء لعل الرتبة وكانت خرساء فلذا اكتفى باشارتها ومن اصحابنا من قال ان قول القائل الله في السماء يريد به انه فوق السماء من طريق الصفة لا من طريق الجهة على حد قوله اميتهم من في السماء يتكر عليه ذلك واما قوله انها مؤمنة فيحتمل انه صلى الله تعالى عليه وسلم سلمه بوسعي وجعل اشارتها علامة ايمانها او سماها مؤمنة نظرا لظاها رجاها لانه يكفي في المطلوب وقال ابن اللبان في كتاب المنهاج كلامه تعالى باسمائه وصفاته محيطه بدواوين السموات والارض وفي تصرفها وسائط سفلية وعلوية هي مظاهرها تجليها فتقرر الجارية انه في السماء ووصفها بالايمان لم يعتبر منه ظاهرا لفظها فانه لا يفيد التوحيد مع القول بالجهة وعدمه اما الثاني فظاهرها واما الاول فلانهم موافقون على عبادة الملائكة والكواكب ولبس في اللفظ ما يخرجها فيقتضي الايمان فالاقرب ان الجارية اشرق عليها نور التوحيد في الافاق السماوية لقوله تعالى سربهم ايتنا في الافاق فقولها في السماء اي ظهر نور توحيده فيها فقال انها مؤمنة دون مسلمة لان الايمان من القلب انتهى وقال الشيخ الاكبر في الفتوحات ثبت في لسان الشارع اطلاق الاينية على الله ولا يتعدى ما ورد منها ولا يقاس عليه كما في حديث السوداء في قبول اشارتها وقوله انها مؤمنة واعتقها والسائل بالاينية اعلم الناس وتأويل ذلك وقبوله منها بانه لكون الالهة المعبودة في الارض وهو تأويل جاهل فان من العرب من عبد الشمس انتهى (وان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم انما طلب) اي من السوداء النوية (التوحيد) فاكنتي باشارتها الدالة على معرفة ذات الله ولم يكلفها بشئ منها

انصف فدل على ان الجاهل بالصفات لا يثني اعم من بعد رها يتخرس والجاهل وكونها  
- مرد وقم في بعض الروايات ما يخالفه وقوله (لا غير) مبني على الضم يندف لمضاف  
- تقديره وقار ابن هذام تبعاً للسيرة في غير تلمذ لاضافة وتقطع عنها ربني ارتفعت  
عليها كلمة تبس وقولهم لا غير لمن وردبانه سمع من كلام العرب في قوله  
\* جواباً به نجواً عتد دور بنا \* لعن عمل اسلفت لا غير تسئل \*

وقد استعمله المصنف رحمه الله تعالى في مواضع عديدة وفيه كلام في شروح الكتاب  
(وحديث الفائل) الذي رواه الشيخان عن ابي هريرة رضي الله تعالى عنه وهذا  
الفائل كان نباشاً لانه لم يذكر اسمه وكان اوصى لبيته فقال احرقوني وانظروا يوماً  
سيد الریح فذروني فيه فوالله (لئن قدرا لله علي) بتحقيق الدال من القدرة  
وتسديدها بمعنى ضيق علي في الحساب والعقاب علي ما يأتي (وفي رواية) رواها ابن  
ابي حاتم عن السهبي في تفسيره (لعل اضل الله) مضارع بفتح اوله وكسر ثانيه  
من قولهم ضلني فلان فلم اقدر عليه اي لم اجدته وخفي علي لذهابه عني وفي النهاية  
لعل اضل الله اي افوته ويخفي عليه مكانه وقيل معناه لعل اغيب عن عذابه  
يقار اضلالت الشيء وضلته اذا لم تدرك اي مكان هو واضلته اذا ضيعته وضل الناس  
للسي اذا غاب عنه حفظه ويقال اضلته اذا وجدته ضالاً كما جده اذا وجدته محجوراً  
انتهى وفيه كلام لابن قرقول وهذا موذن بنفي القدرة عليه وهو محل الشاهد لانه صفة  
من صفات الله والحديث عن حذيفة بن اليمان قال سمعت رسول الله صلى الله  
تعالى عليه وسلم يقول ان رجلاً حضره الموت فلما يتس من الحياة اوصى اهله  
اذا انامت فاجعوا الى حطبكم كثيراً واوقدوا فيه نارا حتى اذا اكلت الحطب  
وخلصت الى عظمي فامتنعت فخذوها فاطحنوها ثم انظروا يوماً رايا يحاقدوها  
في ائيم ففعلوا فجمعهم الله عز وجل وقال له لم فعلت ذلك فقال من خشيتك  
(ثم قال فغفر الله عز وجل له) وروي من طرق اخر فيها اختلاف وهذا انما قاله  
علي سبيل الجزع وشدة الخوف والافال لا يخفي عليه شيء قيل وهذا يدل على ان  
الفائل كان مسلماً وفيه ما لا يخفي وفي الشرح الجديد قال ابن عقيل الحنبلي هذا  
اخبار عما سيقع له يوم القيمة لانه خاطب روحه لانه لا يناسب قوله في الحديث فجمعهم الله  
بعد ما تفرق فانه انما هو في الجسد والرجل المذكور خلب على طبعه الامور العادية  
بمقتضى طبعه وصار شعاره مع انه مؤمن بان الله قادر على كل شيء فظن انه يعجز الله  
عنه وما ذكره ابن عقيل من انه اخبار عما سيقع له يوم القيمة عدول عن الظاهر من غير مانع  
منه في الدنيا فانضره فانه كلام يحتاج الى التقيح واي الرجال المهذب (قالوا) هي نعمة  
الدين (ولو بو حن) مجهول باحث بموحدة وحاء مهملة وثلاثة اي قدس (كثرت الناس)  
المسلمين عما يعلمون ويعتقدون اي (عن) معرفتهم (الصفات) اي صفات الله

( ولوسدو عنها ) أى طاب كسب ما فى قلوبهم بإظهاره فانه قد اظهره كاسن  
المستور فان القلوب حساديق مقفلة ( لما وجد ) جواب لو ( من يعلمها الا القليل )  
و فى نسخة الاقل وهم الخواص وغيرهم من الجبهة المقلدين غالمون عنها ( وقد  
اجاب ) الفريق ( الآخر ) الذاهب الى تكفير من نفى صفة من صفات الله ولو جاعلا  
( عن هذا الحديث ) أى حديث لقيل لئن قدر الله على - أى آخره ( بوجوه . . . )  
بالتخفيف فى رواية ( بمعنى قدر ) بان شديد من تدبير الله لامن القدرة ( ولما كورسكه  
فى القدرة على احيائه ) ليجازيه على عمله أى على هذا التدبير لا ينك فى قدرة الله  
( بل فى نفس البعث ) أى احياء الموتى وحسبهم ( الذى لا يعلم ) كغيره من امور المتنيرة  
التي لا تعلم ( الا بسرع ) يوحى الله لرسله ( ولعله ) أى البعث لم يرد فى زمن الرجل القليل  
لذلك لان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اخبر به عن احوال الامم السابقة يوحى  
من الله ف ( لم يكن ورد عندهم به شرع بقطع ) به ( عليه ) أى يقتضى علم يقين فانه  
( فيكون النك فيه ) أى فى البعث ( حينئذ ) أى قبل ورود الشرع لهم به ( كفر ) أى  
يقتضى كفر الشاك فيه ( فاما ما لم يرد به شرع فهو ) أى البعث ( من مجوزات ) بضم الميم  
وقبح الجيم والواو المسددة أى ما هو جائز عقلا من غير سماع له من صاحب شريعة  
يجب اتباعه بل هو مما تجوزه ( العقول ) جمع عقل وهو القوة المدركة وهذا بناء على  
ما بأتى انه من اهل الفترة وهو من قوم لم تبلغهم دعوة النبي بناء على ما عليه المحققون  
من انهم غير مكلفين لقوله عز وجل وما كنا معذبين حتى نبعث رسولا والكلام فيه مفصل  
فى محله من التفاسير والاصلين ( او يكون قدر ) مخففا ( بمعنى ضيق ) كتوله تعالى ومن  
قدر عليه رزقه ( ويكون ما فعله ) هذا الرجل ( بنفسه ) من توصية بنيه باحراقه وامرهم  
بتذريته فى الهواء اذا صار رمادا ( ازراء عليها ) أى تنقيصا وتحقيرا واهانة لها ( وغضب )  
على نفسه العاصية لله ( لعصيانها ) بكثرة الفسق والمعاصي لاشكافى قدرة الله  
على اعادة ما غرق من اجزائه فلا يحكم بكفره لذلك ( وقيل ) فى الجواب ايضا انه  
( انما قال ما قاله ) مما اوصى به بنيه ( وهو غير طاقل لكلامه ) أى وقد اخلت عقله فهو غير  
مكلف ( ولا ضابط للفظه ) أى لا يعرف ما يلفظه لانه هذيان منه كلام النتم  
والساهي ( مما استولى ) أى غلب ( عليه من الجزع ) من الموت على هذه الحلة  
( والخشية ) أى سدة الخوف من الله وعقابه ( التي اذهلت به ) أى عقله ( فلم يؤخذ به )  
لانه غير مكلف ( وقيل كان هذا ) الصادر عنه هذا القول ( فى زمن الفترة ) أى  
انقطاع الوحي وطول الزمان الذى اندرس فيه الشرايع ( وحيث ينفع ) فى الآخرة  
بنجاة صاحبه من النار ( مجرد التوحيد ) أى معرفة ذات الله دون غيرها من امور  
الشرايع فانه معذورون بجهلهم وهذا يقتضى ان الجواب الذى سبق بتقدير انهم



ليس من اهل الفترة فيشكل حينئذ فتد برو هذا يقتضي ان اهل الفترة كانوا مكلفين  
 بالتوحيد وهي مسألة اصولية قال الامام الرازي في المحصل وجوب النظر سعي  
 خلافا للمعتزلة وبعض الفقهاء من الشافعية والحنفية لنا قوله تعالى وما كنا معذيين  
 الآية ولان فائدة الوجوب الثواب والعقاب ولم يفتح منه تعالى شيئا من افعاله فلا يمكن  
 القضع بالثواب والعقاب من جهة العقل بالوجوب احتجوا بانه لو لم يثبت الوجوب  
 الذي لا يعلم صحته الا بالنظر فللمخاطب ان يقول لا انظر حتى اعرف كون السمع  
 صدقا وذلك حتى يقتضي افحام الانبياء الجواب هذا لازم ايضا لان وجوب النظر  
 وان كان عندكم عقليا لكنه غير معلوم بضرورة العقل لما راى علم بوجوب النظر عند  
 المعتزلة يتوقف على العلم بوجوب معرفة الله والنظر طريق اليها لا طريق لها  
 سواء ولا يتم الواجب الا بواجب وكل هذه المقدمات نظرية والوقوف على النظرى  
 نظرى فكان العلم بالوجوب عندهم نظرى فللمخاطب ان يقول لا انظر حتى  
 اعرف وجوب النظر ثم الجواب لا يتوقف على العلم بالوجوب والالزم الدور بل يكفي  
 الامكان وهو حاصل في الجملة انتهى الكلام عليه مفصل في شروحه وتماما وردناه  
 ليعلم ان توقف بعض السراح هنا في كلام المصنف رحمه الله تعالى لا وجه له (وقيل)  
 ليست هذه الاجوبة بمرضية (بل هذا) اي قوله لئن قدر الله عليّ (من مجاز كلام  
 العرب) المراد بما زعمنا ليس معناه الاضلال حتى بل المراد انه من طرقهم في الكلام  
 التي يتوسعون فيها ويجوز اراده حقيقة عند اهل المعاني ويناسبه ظاهر قوله  
 (الذي صورته الشك) هو عبارة عما يظهر من قراءه (ومعناه التحقيق) اي امر آخر  
 محقق عنده (وهو) اي هذا النوع من الكلام (يسمى عند) اهل المعاني  
 (تجاهل عارف) وهو نوع من البديع يساق فيه المعلوم مساق المجهول لكتابة كوله  
 \* ايا سيجر الخابور مالك ورق \* كلك لم تجزع على ابن طريف \*  
 وكره بعضهم تسميته بهذا وسماء مساق المعلوم مساق غيره لانه وقع في كلام الله  
 عز وجل ولا يليق ان يقال في حق الجاهل والمصنف رحمه الله تعالى جرى على  
 متعارفهم فيه وتسميته به انما هو في كلام الناس واية اسار بعضهم بقوله وقد يسمى  
 قد سور الجريئة (وله امثلة في كلامهم) فاذا وقع في كلام الله (كقوله) عز وجل  
 (لعله يتذكر او يخشى وقوله وانا اواياكم لعلى هدى او في ضلال مبين) وتعرفه بانه  
 ان يسأل عارف عما يعلمه فيه قصور لعدم صدقه على الايتين فالصواب ان يعرف  
 بما قدمناه وله في كل مقام نكتة يدركها من ذاق حلاوة المعاني فالكثرة في البيت  
 اظهر اسدة الحزن بالمصائب الذي ينبغي ان يجزع منه كل شيء حتى المجاد وفي الآية  
 ان قلنا ان لعل للترجي من الله لا للتعليل ولا للترجي من موسى وهارون مع علم  
 الله بان فرعون لا يتذكر ولا يخشى ولكنه اراد القامه حجب الملامة بعدم معذرتة

وعلى الوجهين الآخرين ليس مما نحن فيه فن مشى عليه لم يأت بشئ وقوله  
 وانا او ياكم الخ ايهم فيه الفريق المهتدي مع انه علم من سياق الآية ان المؤمنين هم  
 المهتدون فان قوله قل ادعوا الذين زعمتم من دون الله لا يملكون مثقال ذرة  
 في السموات ولا في الارض وما لهم فيهما من شرك وما له منهم من ظهير ثم قال  
 قل من يرزقكم من السموات والارض يعلم منه ان خالق هذه المخلوقات العظيمة  
 الرازق لمن فيهما هو الحقيق بالعبادة والوحداية وان من يعبد هو المهتدي  
 فابهامه انما هو لاقامة الحجة عليهم وهو كقول حسان رضي الله تعالى عنه  
 \* انهجوه ولست له بكفو \* فسر كما لخير كما القداء \*

فليس في كلامه تهاون بالادب كما توهم (فاما من اثبت الوصف) اي وصف الله  
 بصفاته الذاتية (ونفي الصفة) القائمة بذاته وهم المعتزلة وبعض الفلاسفة القائلين  
 بان صفاته عين ذاته لئلا يلزم تعدد القدماء اوقيام الحساد بذاته واهل السنة  
 اثبتوها وقالوا لا محذور في ذلك لانه انما يمتنع تعدد ذوات قدماء لا ذات  
 وصفات كما تقدم والكلام عليه مفروغ منه في علم الكلام واشهر من قفانك والفرق  
 بين الوصف والصفة ان الوصف معنى مصدرى قائم بالواصف والصفة معنى  
 قائم بالموصوف كالكسر والانكسار وهما في الاصل بمعنى واحد وقد يستعمل  
 كل منهما استعمال الآخر (فقال اقول) ان الله عز وجل (عالم) بكل شئ  
 من الكليات والبرئيات (ولكن لا علم له) زائد على ذاته كعلم البشر فعلمه عين ذاته  
 لما تقدم (ومتكلم) بكلام نفسي او بكلام حقيقي (ولكن لا كلام له) خارج عن ذاته  
 (وهكذا) يقول المعتزلة ومن وافقه على هذا القول (في سائر الصفات) فيقول  
 يريد بلا ارادة وقادر بلا قدرة زائدة على ذاته فهو عنده عين ذاته (على مذهب  
 المعتزلة) في نفهم الصفات دون الوصف بها ولذا لم يكفروا لانهم مثبتون لها  
 في الجملة وهذا اذا نظرنا ظاهر كلامهم (فن قال) من اهل السنة (بالمال) اي بما يؤيد  
 ويرجع اليه كلام المعتزلة والمراد لازم مذهبهم وكلامهم الذي قالوه (لما يؤيده اليه قوله)  
 انه عالم بغير علم وقادر بغير قدرة ومتكلم بغير كلام (ويسوقه اليه مذهب) من انه يلزم  
 من نفي الصفة نفي الوصف بطريق برهاني قطعي عنده (كفره) اي كفر القائل بهذا  
 المقال لما يلزمه وهذا مبني على ان لازم المذهب مذهب وقيد خلاف في كتب اصول الفقه  
 (لانه اذا اتنى العلم) اي صفة العلم الزائدة على الذات (اتنى) بحسب الظاهر (وصف  
 عالم) لان معنى عالم من قام به صفة العلم وهم ينقونها (اذ لا يوصف ب) لفظ  
 (عالم الا من) ثبت (له علم) اي صفة غير ذاته هي العلم الملزوم في الوصف المسبوق  
 بانتفاء المشتق منه اذ لا معنى له حقيقة غير ثبوته له (فكانهم) اي المعتزلة النافين  
 للصفة المستلزمة لنفي الوصف بعالم ونحوه (صرحوا عنده) اي عند المكفر لهم

(يما أدى) أى أوصل للزومه له بما أدى (اليه قولهم وهكذا عند) هذا المكفر لانه  
لازم المذهب عنده مذهب فيكفر (سائر فرق اهل التأويل من المسببة) المشتين لله  
صفات تشبه صفات عباده كما تقدم (والقدريه) بالمعنى الذى بيناه (غيرهم)  
من الفرق الضالة المبتدعة (ومن لم ير) أى لم يعتقد (أخذهم) أى مؤاخذتهم  
(بمال قولهم) ولازم مذهبهم وفى نسخة ومن لم يؤخذهم اه (ولا الزمهم بموجب  
مذهبهم) الدال عليه فحوى ما ذهبوا اليه مما لا يليق برب العزة (لم يرا كفارهم)  
ولم يحكم بكفرهم لشمول معنى الايمان لهم بحسب الظاهر و (قال لاهم) أى اصحاب  
هذا المقال (ذارقوا على هذا) أى اطالعوا على ما زعم مذهبهم فوقفوا مبنى للعلوم  
مخفف او مبنى للجهول مسندى اطلعهم من كفرهم على ما كفرهم به وفى نسخة اذا  
ووقوا بواوين (قالوا) مجيبين له نحن (لا نقول) لله (له) (لبس بعالم) يريد به  
ما فهموه من السلب المأطل لله عن العلم بل هو ما لم يعلم هو عين ذاته وهكذا  
سائر الصفات عند اهل الهزيل العلاف (نحن) معاشر المعتزلة (وانتم) اهل  
السنة (نتق) ادعاء من النقيض معنى تنبراً ولذا اسنده للعقلاء والاشقاء صفة  
المعنى (من القول بالمأدى الذى الرمتوه ايا) معاشر المعتزلة والفلاسفة (ونعتقد  
نحن وانتم انه كفر) ان حل على ظاهره وما يغيبهم من فحواه من نفي العلم عنه عز وجل  
(ال يقول) قولاً سلم من هذا (ان قوانا) الذى اشتهر عن ملة التنا هذه (لا يؤول اليه)  
الى ما قلتم ان كلانا يؤدى اليه (على ما صلاه) بآيدى الصاد المهمة أى اتخذنا  
اصلاً وقاعدة بنينا عليها التيقن فانه لا محذور فيه اذا المحذور فى القول بانه لا علم له نحن  
لا نقول به بل نقول يعلم يعلم هو عين ذاته وهكذا سائر الصفات والمسببة عندنا  
هم الجسماء الذين يأخذون بظواهر الاصوص المشابهة وغيرهم من اهل السنة يقولون  
نؤمن بنسائرها ونفوض علم باطنها الى الله تعالى اذ لم يكلف بمعرفتها  
والمعتزلة يقولون لا اهل السنة سببه كما قال لم يخسر عن الله تعالى عنه  
\* وجاعة سموا هو اهم سنة \* فهم لعمرى كالخبر المؤكفة \*  
\* قد شبهوه بخلقه وتحرفوا \* شفع الورى فستروا بالكمة \*  
وها فرقتان كما تقدم (فعل هذين المأخذين) من انظر لمأل كلامهم والنظر لما  
اصلوه من تأويلهم (اختف الناس) من علماء الملة واهل السنة (فى اكار اهل  
التأويل) بلازم مذهبهم وعدمه بالنظر لرادهم (واذا فهمته) أى فهمت المذكور  
من منسأ خلاف فى كفرهم وعدمه (انضم) وظهر (لك الموجب) اسم فاعل  
بمعنى المقتضى (لاختلاف الناس فى ذلك) التكفير وعدمه (والصواب) عند المحققين  
امن الفقهاء واهل الكلام (ترك اكفارهم) أى ترك الحكم بكفرهم (والاعراض  
عن الحتم) بقاء مهملته ومثله فوقية بمعنى القطع والجزم (عليهم بالخسران) أى

بأنهم خسروا بسبب كفرهم فإنه هو الخسران العظيم (واجراء حكم الاسلام عليهم)  
 في الدنيا لاعتقادنا أنهم مسلمون لهم ما لنا وعليهم ما علينا (في قصاصهم) أي  
 القصاص لهم ومنهم كسائر المسلمين (وورثاتهم ومناسكاتهم وديانهم والصلاة  
 عليهم ودفنهم في مقابر المسلمين وسائر معاملاتهم) من المباينة واكل ذبايحهم  
 وغير ذلك التي بينها بقوله ورثتهم وما بعده من غير فرق بيننا وبينهم لصدق  
 اسم الايمان والاسلام عليهم (لكنهم يفلظ عليهم) بزجرهم وتعزيرهم (بوجع  
 الادب) من القيد والضرب والحبس (وشديد الزجر) بنهرهم وقهرهم (والهجر)  
 أي ترك مجالستهم ومعاشرتهم ونحوه مما يشق عليهم من انواع الاهانة (حتى  
 يرجعوا) او يتركوا متباعدين (عن يدعهم) المخالفة لاهل السنة ويتفاوت ذلك  
 صغفا وقوة نظرا لحالهم مما هم عليه وهذا ليس على اطلاقه كما يعلم مما تقدم فإن  
 فيهم من حكموا بكفره وليس الكلام فيه (وهذه) الامور المذكورة (كانت سيرة)  
 الى الطريقة التي كان عليها (الصدر الاول) المراد بهم اهل العصر الاول من  
 الصحابة والتابعين ومن قرب منهم وهو مستعار من صدر الشيء بمعنى اعلاه واوله  
 (فيهم) أي في معاملتهم والحكم عليهم بما ذكر (فقد كان نشأ) أي وجد وظهر  
 (على زمان الصحابة وبعدهم في التابعين) على بمعنى في (من قال بهذه اقوال)  
 المذكورة (من القدر) أي الاعتزال كواصل بن عطا وعمرو بن عبيد ومعبدا الجهني  
 واضرابهم (ورأى الخوارج) أي الذين خرجوا على علي وجرى بينه وبينهم  
 ما جرى وهم فرق مختلفة لهم اعتقادات باطلة واحوالهم ومذاهبهم مفصلة في  
 المطولات (و) اصحاب (الاعتزال) ومذاهبهم مذكورة في كتب الكلام (فأذا  
 اذاحوا) برأى مجمعة وحاء مهمله أي ازالوا (لهم قبرا) في الصدر الاول (ولا  
 قطعوا) أي منعوا (لاحد منهم ميراثا) يرثونه من غيرهم او يرثه غيرهم منهم كسائر  
 موارث المسلمين (لكنهم هجروهم) بترك مخالطتهم (ادبهم بالضرب والنفي) تعزيرهم  
 باخراجهم من ديارهم (والقتل) هذا على رأي من يجوز التعزير بالقتل برأى الامام  
 لاقتل من استحق القتل منهم بسبب آخر كما قيل فإنه لا يناسب قوله (على قدر  
 احوالهم) الموجبة لتأديبهم (لأنهم) بسبب بدعهم (فساق) كفيرهم من الفسقة  
 غير الكفرة (ضلال) اهل ضلال وبدع (عصاة اصحاب كبار) عطف بيان مفسر  
 لما قبله (عند المحققين) الذين لا يكفرون احدا من اهل القبلة (واهل السنة) عطف  
 تفسير (من لم يحكم بكفرهم منهم) أي لم يحكم بكفر اصحاب الاراء الباطلة لتأويلاتهم  
 (خلافا لمن رأى غير ذلك) من تكفيرهم ولم يكتف بتأديبهم بما تقدم وبما ذكرناه  
 علم ان من قال المراد بالقتل التأديب لا اذهاق الروح لم يصب وكذا قول من قال انه  
 يدخل في كلامه القرامطة ونحوهم ممن حكم بكفره فالاحسن ان يعبر باهل القبلة

وفي كلام المصنف رحمه الله تعالى لف ونسرفان مذهب القدرية والخوارج كان في زمن الصحابة ولاعتزال انما خشي في زمن التابعين وذكر من التأديب ابوا ما منها الهجر وقد ورد في الحديث النهي عن هجر المسلم فوق ثلاث الا انه محمول على غير المبتدع والتجاهر بالظلم او الفسق او المحذور ويعذر به شرعا وعليه يحمل ما رواه ابن الصلاح من ان سعد بن ابي وقاص رضي الله تعالى عنه هجر عمار بن ياسر حتى مات وكذا عائشة هجرت حفصة وعثمان بن عفان رضي الله عنه هجر عبد الرحمن بن عوف وكذا ما وقع لغيرهم واما الضرب فهو مفصل في باب التعزير من كتب الفقه والثقي تعزير عندنا ويكون حدا عند الشافعي في الرنا على كلام وهل يكون دون الحول او هو مفوض لرأي الامام فيه واما القتل فيكون تعزير عند مالك دون غيره وقال ابن تيمية انه ذهب له غيره ايضا وسموه سياسة قيل وفي بعض النسخ القتل بقاء ومثناة فوقية فتأمله (والله الموفق للصواب) ضد الخطاء (قال القاضي ابو بكر) الباقلاني (واما مسائل الوعد والوعيد) وانه لا يجوز تخلفه عند المعتزلة لقولهم بانه يجب على الله تعذيب العاصي واثابة الطائع على ما قدره في قواعدهم ومن فسر الوعد والوعيد بسؤال القير وعذابه لم يصب (والرؤية) اي انكار المعتزلة لرؤية الله في الآخرة (والمخلوق) اي قول المعتزلة ان العبد يخلق افعاله لا قول المفوضة ان الله فوض خلق الناس لمحمد صلى الله تعالى عليه وسلم كما قيل فانه كفر لبس موافقا لما بعده (وخلق الافعال) اي قول المعتزلة ان افعال العباد مخلوقة لهم كما ذهب اليه الجبائي واتباعه فهو كالتفسير لما قبله (وبقاء الاعراض) وهي جمع عرض بفتحين وهو ما لا يقوم بنفسه كالالوان وهذا على مذهب الاشعري من ان الاعراض لا تبقى وهو مذهب الى خلافه كثير من اهل السنة حتى قال السعد في شرح المقاصد انه مكابرة في المحسوس واغرب منه ما قاله الشيخ الاكبر في النصوص من ان الاجسام لا تبقى زمانين ايضا وفسر به قوله تعالى بل هم في لبس من خلق جديد وهو ما خفي على كثير من المحققين وقد افردت بيانه بتعليقه وتحقيقه انا نقول ان ما سوى الله وصفاته فان حالا عند ارباب الكشف وهو معنى قوله كل شيء هالك الا وجهه كما اشار اليه البيضاوي في تفسيره لانها من ابتداء خلقها الى ظهور فنائها في تبدل وتغير الا انه لنقصه نقصا في غاية لا يدركه الحس الا اذا اجتمع منه مقدار يدرك الا ترى الى الشبهة التي تذهب اجزاؤها لا يحس نقصها في كل آن حتى يفني مقدار منها له قدر كثير وهو امر محسوس الا انه كان على المصنف رحمه الله تعالى ان لا يذكره لحقائه (والتوليد) الذي ذهب اليه المعتزلة والحكماء كتولد العلم من الدليل وحصوله عقبة بحركة المفتاح بحركة البد وهذا ايضا مما ينبغي تركه هنا

(وشبهها من الدقائق) الفلسفة التي ادخلها المعتزلة في الكلام (فالمنع في اكفار المتأولين فيها واضح) من القول باكفارهم لانها لا يترتب عليها امر ديني (اذلبس في الجهل بشئ منها جهل بالله) حتى يكفر الذاهب اليها (ولا اجمع المسلمون على اكفار من جهل شئ منها) كما تقدم في تفسير الكفر عنده (وقد قدمنا في الفصل الذي ذكر (قبله من الكلام وصورة الخلاق) ومعناه الذي قرره (في هذا) النوع (ما افنى عن احادته) لظهوره وقرب العهد به (بحول الله تعالى) وحجايته عن مخالفة الحق فيه وفي غيره وبقيّة اعتقادات المعتزلة المذكورة في الكلام فلا حاجة لتكثير السواد بها هنا كما في بعض الشروح

فصل هذا

اشارة لما ذكره سابقا (حكم المسلم الساب لله تعالى) وما يعد سبا وغيره مما فصله قبل هذا وسمى ما قدمه من الفاظ الكفر سبا اما لانها مثله في ذكر ما لا يليق بجلال الله اولانها تستلزم تكذيبه وهوسب وتسميته الساب مسلما باعتبار ظاهر حاله وما كان عايه فلا اشكال فيه (واما الذمى) الكافر الذي له ذمة وامان (فروى عن عبدالله بن عمر) رضي الله تعالى عنهما ولم يذكر احدا هنا من رواه عنه (في ذمى تناول من حرمة الله تعالى) اى تكلم في حق الله بما لا يجوز واصل تناول الاخذ باليد فيجوز به عما ذكر والحرمة ما يجب احترامه وترك الخوض فيه (غير ما هو عليه) اى ما استقر عليه بما كفر (من دينه) اى بما اعتاده او اعتقدانه دين له فانه يسمى ديننا كما قال تعالى لكم دينكم ولي دين (وحاج فيه) وجادل فيه وخاصم او اقام ما هو حجة بزمجه (فخرج ابن عمر) رضي الله عنهما من داخل بيته (عليه بالسيف) يريد قتله فكان سمعه يتكلم خارج بيته فطلبه اى قصده ليضربه بسيفه (فهرب) منه لحوفه على نفسه (وقال مالك) فيما روى عنه (في كتاب ابن حبيب) اسمه عبد الملك كما تقدم (و) في (المبسوطة) اسم كتاب (وابن القاسم في المبسوط) كتاب ايضا (وكتاب محمد بن سحنون) رحمه الله في فقه مذهب مالك (من شتم الله تعالى) عز وجل (من اليهود والنصارى بغير الوجه الذي به كفروا) كادعاء الولد والشرىك كما يأتى (قتل ولم يستثب) اى لم يكلف التوبة ولم تطالب منه (وقال ابن القاسم) انه يقتل من غير استثابة (الا ان يسلم قال في المبسوط طوعا) باختياره من غير اكراه فان اسلام المكره غير مقبول وفي صحته خلاف للفقهاء وفرق بعض الشافعية بين الحربي والذمى فيصح من الاول دون الثاني (قال اصبح) تقدم انه ابن الفرج (لان الوجه) اى الامر من قول او فعل (الذى به) اى بسببه (كفروا هو دينهم) اى عاداتهم ومعتقدهم ولعلمهم منهم ومشاهدته سعى وجهها (وعوهدوا عليه) اى اخذت عليهم العهود مع استقرارهم عليه لا انهم اخذ عليهم العهد به في نفسه فاننا لانرضاه او هو مضمن معنى الاقرار فاندفع ما قبل من انه كان ينبغي له ان يقول تركوا عليه لقوله



سلي الله تعالى عايد وسلم اتركوهم وما يدعون لان العهد يكون على ما شرط  
سليهم وقوله اكره ان اقول اقرنناهم وانما اقول تركناهم غير مسلم (من دعوى  
نصحية ولشريك والولد) بيان لما كفروا به (واما غير هذا من الغريبة) اى انكذب  
والا متلاق على الله في غير ما كفروا به (والشتم) كما قال تعالى فبسبوا الله عدوا بغير  
علم (فمعاهدوا عليه) اى لا يقرؤا عليه (فهو تقصص للعهد) الذى عاهدوا الامام  
عليه اهل الزمة ومن انتقص عهده منهم يخير فيه الامام بين القتل والرق والمن  
عايد وعند بعضهم يتعين القتل (قال ابن القاسم في كتاب محمد) بن سحنون وقيل  
هو محمد بن ابراهيم بن المواز قيل انه نسبة للموز وهو ولد في رجب سنة ثمانين ومائة  
ومات سنة احدى وثمانين ومائتين وقيل سنة سبع ومائتين يد منق واختلف في لقائه  
لابن القاسم والصحيح انه روى عنه بواسطة (ومن شتم الله تعالى من غير اهل  
الاديان) اى غير المسلمين بدليل قوله بعده (بغير الوجه الذى ذكر في كتابه) فانه  
صرح في انه من اهل الكتاب ولا بد ان يراد بقوله في كتابه الذى حرق فان الكتب  
منهية لبس فيها كفر فهو على زعمهم او المراد كتب احكامهم التى وضعوها باتفاقهم  
كما وقع لهم في زمن قسطنطين من اجتماعهم على آراء دونوها كما فصل في الملل والنحل  
وهذا بناء على ان الكفر لبس مله واحدة ولذا جع الاديان او المراد بالكتاب ما كتبه  
من عند انفسهم او اتفقوا عليه تسميها فعمل الجواب عما قيل ان في عبارته تناقضا  
وان قوله من غير اهل الاديان يقتضى انه لا كتاب وقوله في كتابه يخالفه والكفر كله مله  
واحدة (قتل الا ان يسلم) فلا يقتل فان الاسلام يجب ما قبله وهذا كله مذهب  
مالك رحمه الله تعالى ومذهب الشافعي والحنفية فيه ما يخالفه (وقال المخزومي  
في المبسوطه ومحمد بن مسلمة وابن ابى حازم لا يقتل) من سب الله (حتى يستتاب)  
اى تعرض عليه التوبة (مسلم) كان الذى سب (او كافرا فان تاب) ورجع عما  
صدر عنه فذلك (والاقتل) لتقصص عهده (وقال مطرف) بن عبد الله كما تقدم  
(وعبد الملك) هو ابن الماجشون (مثل قول مالك وقال) الشيخ (ابو محمد  
ابن ابى زيد) صاحب الرسالة وقد تقدم ولا يخفى ان هذا خلاف ما تقدم عنه  
فهو قول آخر (من سب الله تعالى بغير الوجه الذى به كفر قتل الا ان يسلم وقد  
ذكرنا قول ابن الجلاب قبل) اى قبل هذا وقد تقدم ان ابن الجلاب هو  
البغدادى الضرير وانه بفتح الجيم واللام المشدد وآخره موحدة (وذكرنا قول  
عبيد الله) بن يحيى (وابن لبابة) بضم اللام كما تقدم (وشيوخ الاندلس)  
من علماء المالكية (في) المرأة (النصرانية) وقتلها بسبها بالوجه الذى  
كفرت به (لتصريحها بما لا تقر على مثله) (الله) متعلق بسبها الا ان يسلم ونبه

عليه اسارة الى ان في المسئلة غير الذي ذكره (و) فتياتهم يقتل الساب (لنبي)  
 صلى الله تعالى عليه وسلم (واجماعهم) اي فقهاء الاندلس (على ذلك) اي قتل  
 من سب بما كفر به (وهو) اي هذا القول الذي اجمعوا عليه (نحو القول الاخر)  
 في هذه المسئلة (فبين سب منهم) اي من اهل الذمة (لنبي صلى الله تعالى عليه  
 وسلم بالوجه الذي كفر به) كانكار نبوته فيقتل الا ان يسلم طوعا (ولا فرق في ذلك)  
 اي قتله بما كفر به (بين سب الله) سبحانه وتعالى (وسب نبيه) صلى الله تعالى  
 عليه وسلم (لانا عاهدناهم) حين عقدت لهم الذمة (على ان لا يظهروا لنا شيئا  
 من كفرهم) وتركاهم على ما هم عليه فيما بينهم (وان لا يسمعوننا شيئا من ذلك)  
 الكفر الذي كفروا به باي طريق كان (ففي فعلوا شيئا منه) من ذلك (فهو نقص  
 منهم لعهدهم) لمخالفته لعهدهم وهذا كله اشارة الى ما في العهود العبرية التي  
 وقعت حين فتح المسلمون ابلادهم فكلها شرط الامام مخالفته نقض عهده موجب للقتل  
 (واختلف العلماء) من السلف (في الذي اذا تردق) لظهور علامات تدل على  
 انه مبطن لما يخالف دينه ويخالف دين الاسلام فلا يبق على دين اصلا (فقال مالك  
 ومطرف وابن عبد الحكم واصبغ لا يقتل لانه خرج من كفر الى كفر) يعني الزندقة (وقال  
 عبد الملك بن الماجشون يقتل لانه دين لا يقر عليه احد) يعني من المسلمين فاذا قتل به  
 المسلم فغيره بالطريق الاول وتسميته ديننا سماح فانه لا دين له (ولا يؤخذ عليه جزية)  
 كمن انتقل من اليهودية للنصرانية مثلا وقد شد في قوله هذا كما (كان بن حبيب ولا اهل  
 من قاله غيره) اذ لم يقله احد من المالكية ودليله في غاية الضعف وعند النافعي  
 انه لا يقر عليه والصحيح عنده انه لا يقبل منه الا الاسلام وقبل يقبل منه كل دين يساوي  
 دينه واذا انتقل الذي لدين آخر فيه خلاف عنده مبني على ان الكفر مله واحدة  
 او ملل متعددة \* فصل هذا \* المذكور في الفصل الذي قدمه

(حكم من صرح بسبه) عز وجل (واضافة) اي نسبة اليه (ما لا يليق بجلاله)  
 اي عظمته (والهيته) اي كونه الها والاضافة ضم شيء الى شيء (فا ما مغترى  
 الكذب عليه) تبارك وتعالى الافتراء تهمد الكذب فهو اخص منه (بادعاء الالهية)  
 اي انه اله كفرعون لعنه الله (والرسالة) كمسئلة الكذاب (او الثاني ان يكون الله خالقه  
 او) نفي ان يكون الله (ربه) بل رب غيره (او قال ليس لي رب) بانكاره خلقه وهو في  
 معنى ما تقدم لكنه اراد تعديد الفاظ الكفر (او المتكلم بما لا يعقل) بالبناء للجهول  
 (من ذلك) من ادعاء الالهية او الرسالة او نفي الخالقية او الربوبية (في) حال (سكره)  
 وغيبه عقله (او غرة جنونه) اي شدة اذهيت عقله وهي بفتح العين المعجمة وسكون  
 الميم قبل راء مهملة من غمره الماء اذا غطاه ثم استعير لكل شدة فيعال غرة الموت وغرة  
 الفتنة (فلا خلاف في كفر قائل ذلك) اي شيء منه (ومذهبه) اي الذي يقوله ويدعي

حقيقته (مع سلامة عقله) لا فترته الكذب على الله قال تعالى انما يفتري الكذب الذين لا يؤمنون بآيات الله ويوم القيمة ترى الذين كذبوا على الله وجوههم مسودة وسيأتي حكم من زال عقله (كما قدمناه) اى القول بكفره وبيان وجهه (لكنه تقبل توبته على) لقول (لمشهور وتنفعه انابته) اى رجوعه الى الله وهي عبارة عن التوبة وعبر بها تعنا (وتنجيه) من النجاة مضارع بضم اوله اى يخلصه (من القتل فينته) بفتح فاء قبل ياء مائة ساكنة وهمزة مفتوحة وتاء وحدة مصدر فاء بمعنى رجع وكله تفنن وذكر هذه الفقرات اشارة الى انه بعد انابته لا يبقى عليه عهدة في الدنيا ولا في الآخرة لان الاعتناء به ولذا قال (لكنه لا يسلم) في الدنيا (من عظيم النكال) اى العقوبة من النكال وهو القيد (ولا يرفد) اى ينفس عنه ويخفف وهو بضم اوله وتشد فائه (عن شديد العقاب يكون ذلك) النكال والعقاب (زجرا) اى رد طامنا (لمثله) ممن يتوقع منه قول مثل قوله (من قوله) اى مثل قول ذلك المفتري على الله (و) زجرا (له) اى لذلك القائل اولا (عن العود) لما تاب عنه (لكفره) بما قاله افترأ على الله تعالى مع علمه بما فيه من المحذور (اوجهله) بسفاهة منه لتوهمه انه امر واقع (الامن تكرر) اى وقع (ذلك) الافترأ (منه) مرارا (وعرف استهاتته) اى عده هينا واهانة لعدم مبالاة به (بما تى به) بما كفر به (فهو دليل على سوء طوبته) اى ما اخفاه من سوء الاعتقاد وسمى المضطوية تسبيها بما طوى في داخل غطاء يغطيه (و) دليل على (كذب توبته) وانه انما تاب خوفا من العقوبة (وصار) بما ذكر (كالنديق) الذى يظهر الاسلام ويخفى الكفر (الذى لا تأمر) مع ما ذكر (باطنه) بما اخفاه من كفره فقد يضمر فيه شئامن ذلك (ولا يقبل رجوعه) لما علم من سوء عقيدته وما اخفاه مما اذا وجد فرصة عاد اليه (وحكم السكران) في عقوبته وتكفيره (حكم الصاحي) في مؤاخذته بما صدر منه لتعديه بسكره فيغلظ عليه والسكر غيبة العقل بما تعاطاه من الخمر والفقهاء فيه حدود كلها ترجع للعرف والعادة وهو يدهي غير محتاج لتعريف والسكر حالات فاولة نشئة وفرح واوسطه فوق ذلك فهو تراخ في الاعضاء وآخرة زوال العقل وسقوط الحركة ولذا اختلفوا فيه هل هو مكلف ام لا على اقوال ثلاثة ثالثها ان تعدى بسكره يجري عليه احكام التكليف من طلاقه وضمانه وكفره واسلامه فان لم يتعد كان اكره او شرب لتدواء او اضطرار لا ساعة لقمة او شدة عطش لم يكلف وينزل عليه قول المصنف رحمه الله تعالى حكمه حكم الصاحي (واما المجنون) وهو الذى زال عقله بالكلية وهو معلوم (والمعتوه) من العته وهو اختلال في العقل دون الجنون بحيث يكثر ذهوله ونسيانه ويختلط كلامه احيانا حتى ينسب المجنون لكن يتنبه بتنبه غيره له وتختل افعال معاسه (فاعلم انه قاله من ذلك) السب ونحوه (في حال غمته) بغين

مجمعة مفتوحة وميم ساكنة اى ذهاب عقله بالكلية وقد سمعت تحقيق معنى الغمرة  
 قريبا (وذهاب ميره) بفتح الميم وسكون المشاة التحتية وزاى مجمعة اى تميره وادراكه  
 (بالكلية) بحيث لا يعقل اصلا ولا يفهم شيئا (فلا ينظر فيه) اى لا يتعرض له  
 ولا يحكم عليه بكفر ولا غيره لانه غير مكلف فلا يؤاخذ بما يصدر عنه (وما فعله  
 من ذلك) السب ونحوه (فى حال ميره) اى تميره لما يصدر عنه وهو من جنونه  
 منقطع غير مطبق وقوله (وان لم يكن معه عقله) اما ان يريد به لم يكن عقله مسترا  
 التقطع جنونه او يريد عقله الكامل بان يدرك امرا دون امروا لا يتناقص كلامه لان  
 من لا عقل له لا مير له (وسقط تكليفه) لجنونه وان كان له تمير ما (ادب) مبنى للجهول  
 اى بضرب ونحوه (على ذلك) القول (وزجر عنه) اى منع بنهره وتخويله  
 كاترى بعض المجانين يخاف من الضرب والزجر وفى نسخة ليزجر عنه (لا يؤدب  
 على قبائح الافعال) غير ذلك اذا صدر عنه (ويوالى) مبنى للجهول اى يكرر  
 (ادبه) مرارا لان التكرار له سدة تأثير حتى فى البهايم وغيرها كما قال  
 \* اما ترى الحبل يتكراره \* فى الصخرة الصماء قد اثرا \*

(كما تؤدب البهيمة) التى لا تعقل كالفرس والحمار (على سوء الخلق) ككران ورفس  
 وغير ذلك (حتى تراض) اى تنقاد وتستقيم افعالها من الرياضة فى الامور (وقد حرق  
 على بن ابي طالب) رضى الله تعالى عنه (من ادعى الالهية له) بان قال له انت اله اى  
 احرقه بالنار لكفره وهو كما فى تاريخ الصفدى نصير مولى على رضى الله عنه لما قال له انت  
 اله فخرقه بالنار فقال وهو يحترق بالنار لولم تكن الهالم تعذب بالنار واليه تنسب الفرقة  
 النصيرية وهم فرق منهم ادعوا ان فى على جزا واولاده جزا من الالهية وقالوا طهور  
 الروحانى بالجسمانى امر معقول كظهور جبريل فى صورة البشر الى آخر ما حكاه عنهم  
 وقول الدجلى وهو عبد الله بن سيار واتباعه قالوا له انت اله حقا فنفاه الى المدائن  
 كلام متناقض الا ان يريد نفي اتباعه ولا قرينة تدل على هذا فهو سقي قلم ثم ان التحريق  
 بالنار لا يجوز لحديث ابن عباس رضى الله تعالى عنهما عنه صلى الله تعالى عليه وسلم  
 انه لا يعذب بالنار الا خالفها وكان امر بتحريق ناس ثم نهى عنه فهو منسوخ  
 فان كان قتلهم ثم احرقهم تمثيلا بهم فهو مذهب له لان الصحابة مجتهدون ومن  
 احرق رجلا فى القصاص بمثل فعله عن مالك روايتان وماروى عن بعض الصحابة  
 من التحريق فيه كلام لبس هذا محله الصحيح المنع منه (وقد قتل عبد الملك بن  
 مروان) هو احد الملوك من بنى مروان وترجمته معروفة مشهورة فى التواريخ (الحارب  
 المتنبى وطلبه) اى الذى ادعى النبوة وهو الحارب بن سعيد الكذاب وله ترجمة فى الميراث  
 وتاريخ الذهبي وعبد الملك لبس ممن يستدل باقواله وافعاله فلعاله استأنس به لانه  
 فى عصر السلف ولم ينكروا عليه ذلك كما ينسب اليه قوله (وفعل ذلك غير واحد من

(من قال مثل قوالهم) (واجتمع علماء وقتهم على صواب فعلمهم)  
 ر يسويده وهو من اصفه الموصوف وذلك لكذبهم على الله بأنه نبأهم  
 و كتيب ابن صلى الله تعالى عليه وسلم في انه خاتم الرسل وانه لا نبي بعده (و)  
 يدعو دعاء على (المخالف في ذلك) اى تكفيرهم بما ادعوه (من كفرهم) هو  
 دعوى الخلف اى من خالف مكفرهم في تكفيرهم فقال لا يكفرون (كافر) لانه رضى  
 كفرهم: كذبهم لله ورسوله (واجتمع فقهاء بغداد ايام المقتدر) بالله ابو الفضل جعفر بن  
 محمد بالله ابو العباس احمد بن طلحة الموفق بن جعفر المتوكل بن محمد المعتصم  
 بن هارون الرشيد الخليفة العباسي (من المالكية وقاضى قضائهما ابو عمر المالكى)  
 محمد بن يوسف بن يعقوب بن اسمعيل بن جاد بن زيد (على قتل الحلاج)  
 الحسين بن منصور المنهور وتأى ترجمته وسمى حلاجاً لانه جلس يوماً على  
 حائوت حلاج واستقضاه حاجة فقال له الحلاج انا مشغول بالحلج فقال له اقض  
 لى حاجتى حتى احلج لك قضى الحلاج فى حاجته فلما عاد وجد قطنه ككاه  
 نملوجاً وكان لا يحلجه عسرة رجال فى ايام متعددة فن ثمة قيل له الحلاج (وصلبه)  
 على صلب الملاح بعد قتله ليزجر امثاله واتباعه (لدعواه الالهية) اى قوله انا الله  
 نيا هو مشهور عنه (ودعواه الخلول) اى ان الله يحل فى بعض الناس و يظهر  
 صورته كما ظهر جبريل عليه الصلوة والسلام بصورة دحية رضى الله تعالى عنه  
 او يسرى فيه سرى ان الماء فى العود الاخضر كما قال بعض المحدين وهو امر باطل زينه  
 اهم الشياطين ولبس هذا وحدة الوجود التى ذهب اليها الصوفية كما بينه السيد  
 السريفي فى شرح البحر بد (وقوله) اى الحلاج (انا الحق) يريد انا الله لان الحق  
 من اسمائه تعالى (مع تمسكه فى الظاهر) من احواله واموره (بالسريرة ولم يقبلوا  
 توبته) لتكرر ذلك منه واعلم ان الحارث المتقدم قيل انه ابن عبد الرحمن مولى ابي  
 الجلاس العبدري نزل دمشق واطهر الزهد والعبادة ثم خلى به وزين له الشيطان  
 بما لا اضل الناس بها فكان يأتى المسجد وينقر رخامة به فتسبح ابلغ تسبيح حتى  
 يصبح الحاضرون فيأخذ عليهم العهد وان يكتموا امره ويطعم اصحابه فى الشتاء  
 فكهة نصيف وفى الصيف فاكهة الشتاء ويرى الناس اشباحاً على خيول ويقول هم  
 ملائكة وادعى النبوة وكثر اتباعه وساع امره فطلبه عبد الملك فاخفى وذهب  
 الى القدس فركب اليه الخليفة واتى برجل ممن يجتمع به فاعلمه اين هو فارسل معه  
 ضائفة من الجنيد وكتب لنائبه بالقدس ان يطع امره واخذ معه جماعة معهم  
 سموع وقال اذا امرتكم اوقدوها فى الطريق ثم اتى داره ليلاً وقال لبوابه استأذن لى  
 على نبي الله فقال لبس هذا وقت اذن فصاح على من معه حتى اوقدوا شموعهم

وصار الليل كانهار فهمج عليه فنزل سردابا عدة واختفى فيه فقال اصحابه انه  
 رفع السماء فبهسات ان تصلوا اليه قد دخل سردابه واخرجه وسلمه الجند  
 فاخذوه وقيده وشده في سلاسل فكانت تسقط وهو يقول اتقتلون رجلا ان يقول  
 ربي الله قلنا اتوا به عبد الملك صلبه ومثل هذه القصة قصة المقتنع وغيره مما ظهر  
 في صدر الاسلام (واما المقتدر فهو كما علمت ابو الفضل جعفر بن المتعتمد العباسي توفي  
 مقتولا في شوال سنة عشرين وثلاثة (واما ابو عمر قاضي القضاة في زمن المقتدر فهو  
 محمد بن يوسف بن يعقوب بن اسمعيل كما مر الازدي البغدادي كان من خيار القضاة  
 بجلالة علما وعقلا وذكا وصلاحا وروى عنه وهو من ائمة توفى سنة عشرين  
 وثلاثمائة في رمضان (واما الخلاج فهو كما علمت الحسين بن منصور قيل كان ابوه  
 من مجوس فارس والخللاج في اول امره صاحب الجنيد والسري والمناجخ مع الزهد  
 ولزوم العبادة التامة بعد ادواختلف في امره ومن خرافات بعض الناس انه ذهب في  
 سياحته للهند وخراسان وتعلم السحر وظهر في صورة الكرامات وفضل به الناس  
 وسكن بغداد بنى بهادارا واتخذ بها املاكا كثيرة وصار يدعو الناس حتى ساع امره  
 فوقع بينه وبين الشيلي وداود الغاهري والوزير علي بن عيسى لما ساع عنه الاخبار  
 بالمغيبات واطهار الامور الخارقة فقبل انه سافر ذو شعبذة ومخرقة وله مرفعة باط  
 والكيمياء وغير ذلك من علوم الحكماء فقبل انه ادعى الألوهية واطهر الزندقة وكتب  
 عليه محضر بذلك قتل واحرق جثته في يوم الثلاثاء لسبع بقين من ذي القعدة  
 سنة سبع وثلاثمائة باسم المقتدر وحكى عنه انه طلع المؤذن يؤذن فسمعه فقال للمؤذن  
 كذبت فاستفتي عليه فقالوا يرمى عقه ويحرق فقال لا خته اذا اتارمى عنق وصلبت  
 فغذني بعد الحرق والقي من رمادي على الدجلة ببغداد ثم انها فعلت ما قال لها  
 فاسترفت بغداد على الغرق ولما ان رمى عقه صارت رأسه تنط وتقرل الله الله الله  
 والناس ينظرون اليها وقيل انه قبل ذلك وضع بالسجن فصور في حائط المحبس  
 صورة مركب وقال للمحبوسين قوموا بذكر الله تعالى ثم انهم فعلوا ذلك حتى غابوا  
 عن الحس فاذا هو وهم دخلوا في المركب المصورة ونجوا جميعا وقيل انه حفر حفرة  
 واوقد فيها بالنار ووضع فيها هاون ثم صار كالجر وقال لاهل المدينة وللأولياء  
 كل من كان صادقا بالله فيتقدم ويقف على الهاون داخلا النار فلم يقدر احد ثم انه  
 تقدم ووقف عليه فذاب تحت اقدامه حتى صار كالماء وذهب كثير من المشايخ الى  
 انه من اولياء الله منهم الغزالي واعتذر عما صدر منه في كتاب مشكاة الاوار وافردين  
 الجوزي ترجمته بتأليف مستقل وصح عن النسلي انه قال كنت انا والخللاج سينا واحدا  
 الا انه اظهر وكنت وقد شهد بولايته كثير من كبار المشايخ وقالوا انه عالم رباني منهم  
 الشيخ عبد القادر الكيلاني وقال عثر الخلاج ولم يكن له من يأخذه بيده ولو ادركت



زمانه لاخذت يده وقال ان قوله انا الحق انما قال لما غلب عليه شوقه وسكر من  
 كأس محبته حتى عاين قدرته في كل شيء \* فكل شيء رآه ظنه قدحا \* وكل شخص  
 رآه ظنه الساقى \* وهو مقام الجمع عندهم لكن اهل السرعة حفظوا حتى الشريعة  
 ولذا سكت عن حاله بعضهم وقال تلك امة قد خلت لها ما كسبت ولكم ما كسبتم  
 والاعتقاد خير من الانتقاد والكف اسلم قال الساذلي اضطجعت في المسجد الاقصى  
 في وسط الحرم فدخل خلق كثير افواجا فقلت ما هذا الجمع قالوا جمع الانبياء والرسل  
 قد حضروا ليشفعوا في حسين الخلاج عند محمد عليه الصلاة والسلام في اساءة ادب  
 وقعت منه فنظرت الى التخت فاذا نبينا عليه الصلوة والسلام جالس عليه يا نفراد  
 وجميع الانبياء على الارض جالسون مثل ابراهيم وموسى وعيسى ونوح فوقفت انظر  
 واسمع كلامهم فخطب موسى محمدا فقال له انك قلت علماء امتي كانبيا بني اسرائيل  
 فارني منهم واحدا فقال هذا واشار الى الغزالي فسأله موسى سؤالا فاجابه بعشرة  
 اجوبة فاعترض عليه موسى بان السؤال ينبغي ان يطابق الجواب والسؤال واحد  
 والجواب عشرة فقال له الغزالي هذا الاعتراض وارد عليك ايضاحين سئلت وما  
 تلث يمينك يا موسى وكان الجواب هي عصاى فعددت لها صفات كثيرة قال فيما انا  
 متفكر في جلالة قدر محمد صلى الله تعالى عليه وسلم وكونه جالسا على التخت يا نفراد  
 والبقية على الارض اذ رقتني شخص برجله زقة من عجة فانتهيت فاذا بغيري يشعل  
 قناديل الاقصى فقال لا تعجب فان السكل خلقوا من نوره فخررت مغشيا فلما اقاموا  
 الصلاة افقت وطلبت القيم فلم اجده الى يومى هذا ومن هنا قال صاحب البردة  
 \* فانسب الى ذاته ما شئت من شرف \* وانسب الى قدره ما شئت من عظم \*

كذا في المحاضرات (وكذلك) اى كما حكموا في الخلاج (حكموا فى ابن ابي الغرقايد) هو  
 في بعض النسخ بغيرين \* مجمة وراء مجمة والف بعدها قاف وباء مشناة تحنية ودال مهملة  
 وروى بزاى \* مجمة بدل الراء وياء مشناة وبدونها وقل انه اصوب وقال البرهان انه قيل  
 ان صوايه ابن ابي العواقب والصواب الاول وانه جمع غرقدة او غرقدومنه ببيع الغرقدة  
 وهى مقبرة المدينة والفرقة سجر معروف والمذكور هو محمد بن على بن ابي الغرقايد  
 وكان شاع امره ببغداد وادعى الالوهية وانه يحيى الموتى وادعى التاسخ والحلول  
 فشاع وكثر اتباعه وضل به تاس كثير فطلب الرضى فهرب وقاب سنين ثم عاد  
 فهجم عليه ابن مقله وامسكه فاقبته كفره وكتب عليه القضاة واقتوا بقتله فقتل  
 واحرقت جثته في سنة اثنين وعشرين وثلثمائة وتبعه على حاله المذكور ابن ابي عون  
 صاحب كتاب التنبية فقتل معه (وكان) ابن ابي الغرقايد (هلى نحو مذهب  
 الخلاج) فيما ادعاه مما نسب اليه وقد علمت ما فيه (بعد هذا) اى قتل الخلاج وصلبه

(أيام الراضي بالله) بن المقدير بالله وله ترجمة تقدم بعض منها قريبا (وقاضى قضاة بغداد اذذاك) يومئذ (أبو الحسين بن أبي عمر المالكي) ابن يوسف بن يعقوب الأزدي الذي تقدم ذكره قريبا (وقال) محمد بن عبد الله (ابن عبد الحكم في المبسوط من تنبأ) بهمة تبدل الغا في الأكثر أي ادعى النبوة (قتل) لما تقدم كما تقدم (وقال أبو حنيفة وأصحابه من جحد) أي نعد الكذب ونفي (أن الله خالقه أو ربه أو قال ليس لي رب) خلقي (فهو مرتد) فله حكم المرتد المهور في كتب الفقه (وقال ابن القاسم في كتاب ابن حبيب) المعروف عند المالكية (و) في كتاب (مجدو) في (العتبية) وهو محمد بن سحنون أو ابن المولز (فمن تنبأ) وادعى النبوة (يستتاب) تطلب توبته سواء (أسر ذلك) أي أخفاه (أو أعيناه) أي أظهره (وهو كالمترد) في أحكامه (وقاله سحنون وغيره وقال أشهب في) حق رجل (يهودي تنبأ وادعى أنه رسول) من الله أرسله (إينا إن كان معلما بذلك) أي مظهرا لما قاله (استتاب فان تاب) فذاك (والا قتل) لانه أظهر أمرا غير ما كفر به (وقال) الشيخ (أبو محمد بن أبي زيد) صاحب الرسالة المشهورة (من لعن يارث) بهمة تبدل ياء من برا الخلق ذا أوجدتهم بغير مثال (وادعى أن لسانه رل) أي أخطأ ولم يرد أن يقول ذلك (وإنما أراد) أن يقول (لعن الشيطان) فلا يصدق بل (يقتل بكفره ولا يقبل عذره) بقوله أن لسانى زل خطيأ لما علم من كذب اليهود وتحيلهم (وهذا على القول الآخر) من أحاد القولين في مذهب مالك (من أنه لا تقبل توبته) وفيما ذكره عن ابن أبي زيد من أن الخطيأ وسبق اللسان لا يقبل نظر لما في مسلم أن رجلا أراد أن يقول اللهم أنت ربى وأنت عبدك فقال أنت عبدى وأنا ربك لدهشته وسبق لسانه إليه ولم يؤاخذ به ولا سك أن مثله معفو فلعنه لم تقم قرينة على مدعاه وظهوره لم يصرحوا به فلا يرد عليه اعتراض كانوا هم فانه أجل من أن يخفى عليه مثله وقد تقدمت هذه المسئلة في كلامه ولذا خص القائل بأنه يهودى إذا لمسلم لا يؤاخذ بمذله (وقال أبو الحسين القايسي) الذي تقدمت ترجمته (في سكران قال) في حال سكره (أنا الله أنا الله) فتكراره يدل على تعمد فإما قاله (ارتاب) عن مقاله وادعى عدم قصده (أدب) بناء المجهول بضر به وزجره ونجوه مما يراه ولسكره وغيبة عقله ومبازرته لم يقتل فلا وجه لما قيل أنه مخالف لما قيل في الخلاج واضرابه كما لا يخفى (فإن عاد إلى مثل قوله) أنا الله مكررا (طوباب مطالبة الزنديق) لأننا لأنامن باطنه وخبث طويته (لأن هذا) لعوده وتكرره (كفر) ككفر (المتلاعبين) بالدين المستخفين المتهاونين كما هو دأب الزناديق الذين لا يدينون بدين أصلا وهذا بناء على ما تقدم من أنه يعامل معاملة الصاحي كما تقدم وهذا مذهب مالك وعند غيره فيه خلاف مبسوط في كتب الفقه فصل وأما من تكلم بسى (من سقط القول) السقط بفتحين الخطيأ والامر الذي لا يعتد به حتى يستحق

ان يسقط ويطرح و بمعنى الفضيحة والوهم في الكلام (وسحق اللفظ) السحق  
 بضم فسكون بسين مهملة وخاء معجمة وفاء قلة العقل والمراد به ما يفسد منه من لافط  
 الحقيقية الركيزة (من لم يضط كلامه واهمل لسانه) اي اطلقه في الكلام فيتكلم  
 من غير تدبر وفكر فشبّه بدابة لهمل ولا تربط والاصل في الضبط انه بمعنى الامساك  
 باليد والمراد انه لم يصن ولم يحفظ لسانه فهو من النكابة (مما يقتضي الاستخفاف)  
 اي الاهانة والتحقير من غير مبالاة واصله عد الشيء خفيا فغيره عما ذكر وهو متعلق  
 بتكلم او باهمل بمعنى اطلق (بمعظمه ربه) والشيء العظيم لا يكون خفيا فهو هنا  
 في موقع حسن اي ما قدر الله حق قدره وحيث استخف بمن هو اعظم من كل عظيم  
 فهو سحق وحاقة (وجلالة مولاه) اي سيده والعبد الذليل اذا استخف بسيد  
 الجليل حقيق بكل تذليل (او يمثل) مضارع مثل المشبه د (بمعنى) مفعوله وفي  
 نسخة تمثل بمثناة ماض (الاشياء) اي الامور غير ذات الله وصفاته (بمعنى ما  
 عظم الله من ملكوته) تقدم ان الملكوت مبالغة في الملك ويراد به عالم الامر وهو ما  
 كان مغيبا عنا من الملائكة والسموات والعرش ونحوه اي جعله مثله كان يشبه  
 مدح حاله يجبريل او هدوا له يملك الموت ونحوه مما يدل على سخافة عقله ودينه  
 او يقول قصر الملك كعبه يطوف بها (او تزج) بنون وزاي مججمة مفتوحة ودين  
 مهملة اي اخذ وذهب في وصفه (من الكلام لمخلوق بما لا يليق) اي لا يحق  
 ويناسب (الاق حق خالق) كأن يقول يا ذا الجلال والاكرام ونحوه كمن وجّل (غير  
 قاصد) بما قاله (للكفر والاستخفاف) اي الاهانة (ولا عامد) اي متعمد (للالحاد)  
 اي الميل عن الحق والترك بالله فانه احد معانيه كما في الغريبين واصل مغناه الميل  
 فانما صدر عنه لجهالة وسخافة عقله (ما تكرره هذا) القول (منه وعرف به)  
 اي اشتهر بين الناس قوله لئله (دل) تكرر صدوره منه (على تلاعبه بدنه) اي  
 عدم مبالاة به كالمعاب واللهوفان من تقيد بدنه لا يقدم على مثله (واستخفافه بحرمته  
 ربه) اي ما يلزمه احترامه وصيانه (و) دل ايضا على (جهله بعظيم عزته  
 وكبريائه) هو بالمعنى غاية العظمة في سانه (سبحانه وتعالى) اي تنزهه وعلا جباب  
 عزته عن مخلوقاته (وهذا) لمذكور (كفر لامرية فيه) اي لاسك في كونه كفرا  
 وتقدم ان ميمد مكسورة وتضم (وكذلك) يكفر (ان كان ما اورده) مما صدر عنه  
 (يوجب) وفي نسخة يقتضي (الاستخفاف) والاهانة (وتجريه) اي جسارته على  
 عظيم عزته (والنقص لربه) اي التقيص بكماله باهائته (وقد افني) عبد الملك  
 (ابن حبيب) وقد تقدمت ترجمته (واصغ بن حليل) ابو القاسم (من فقهاء قرطبة)  
 ذكره الذهبي في الميزان وقال انه كان يتهم بالكذب توفي سنة ثلاث وسعين وقيل

سنة ست وخمسين ومائتين ( يقتل ) الرجل ( المعروف بابن اثني ) ويروى اخت  
 ( عجب ) بفتحين علم زوجة عبد الرحمن الاموي امير قرطبة ممنوع من الصرف للعلمية  
 والتأنيث المعنوي وهي عمة الرجل المذكور كما يأتي ( وكان ) هذا الرجل ( خرج يوما )  
 من منزله ( فاخذ المطر ) اي وقع عليه بشدة حتى كان اخذه وماقه عن مقصده  
 ( فقال بدأ ) بهمة آخره اي شرع وابتدا ( الخراز ) بفتح الخاء المعجمة وتشديد  
 الراء المهملة والفاء وزاي معجمة من الخرز وهو ثقب الجلود للخيطة كالخفاف والقرب  
 وهي تيل ويرش عليها الماء عند خرزها لتلين ( يرش جلوده ) جمع جلد وهو معروف  
 ويرش مضارع غائب من رشه يرشه اذا بله بالماء ويروى يرش بياء الجرف شبه اديم السماء  
 يجلدواه يخاط حتى يمسك الماء فكان المطر نزل عليه من قرب به ياية ترقع وفيه سخافة  
 لا تخفى فاراد بالخراز قيوم السموات او ملاتكنه وعلی كل حال فهو تلاعب ( وكان  
 بعض الفقهاء بها ) اي بقرطبة في ذلك الزمن ( ابو زيد صاحب الثمانية ) بوزن  
 العدد المعروف وقيل انه ضبط بضم المثلثة وميم و الف ونون مكسورة بعدها ياء  
 مشددة ولم يفسروه ( وعبد الاعلى بن وهب وابان بن عيسى قد توقفوا ) اي لم يحكموا  
 واجموا ( عن سفك دمه ) اي قتله لعدم ما يقتضيه لانه لم يصرح باسم الله وانما شبه  
 السحاب بشئ بال ومثله لا يعد كفرا ( واستاروا ) اي قالوا برايتهم فيه ( الى انه ) اي ما  
 قاله ( عبت من القول ) اي كلام لا معنى له يعتد به كهرل من اعتاد الهرل والعبث بما  
 لا يفيد ( يكنى فيه الادب ) اي التأديب والتعزير دون القتل ( وافتي بمثله ) اي انه  
 عبت يؤدب قائله ( القاضي حينئذ ) اي حين اذ وقعت هذه القصة ( وهو موسى  
 بن زياد ) قاضي قرطبة ( فقال ابن حبيب دمه في عنقي ) اي انا احكم بقتله واراقة  
 دمه فان كان فيه وزر قتل وعلى وزره وجزاؤه في الدنيا والآخرة والعنق عضو  
 معروف ويقال اثم كذا في عنقه اذا زعم كذا قال تعالى الزمناه طائره في عنقه فهو  
 كناية او استعارة ( ايستم ) ببناء المجهول ( رب ) نائب فاعله وجعله شتما بناء على انه  
 اراد بالخراز الله عز وجل ( عبدناه ) كناية عن عظمته وانه اهل للعبادة والخضوع  
 فكيف يستم ( ثم لا تنصره ) اي تعالى لما يخالف حقه وما يجب له ( انا اذن ) اي اذا لم  
 تنصره ( لنبيد سوه ) اذ لم يقوموا بحق سيدهم وربهم ( وما نحن له بعايدين ) له حق  
 عبادته لرضانا بما قيل فيه ( وبكى ) لغيرة وخوفه من الله ( ورفع المجلس ) اي ذكر  
 واعلم بهذه الواقعة اي خبره وما وقع فيه فاطلق عليه كقوله \* واستب بعدك يا كليب  
 المجلس ( الى الامير بها ) بالاندلس وحاكمها ( عبد الرحمن بن الحكم الاموي )  
 بضم الهمزة وفتحها نسبة لامية وهو اي عبد الرحمن بن الحكم بن هشام صاحب  
 الاندلس وكان عادلا متقيا مجاهدا توفي سنة ثمان وثلاثين ومائتين وعمره ستون وذكروا

ان عبد الملك مفتي الاندلس ومالها صاحب الوضحة في مذهب مالك توفي في تلك  
السنة ايضا وكان اخذ عن اصحاب مالك (وكانت عجب) اى المرأة المذكورة (عمدة  
هذا) الرجل (المطلوب) بما قاله وقيل خاتمه (من حظاياه) اى من زوجات عبد  
الرحمن امير الاندلس جمع حظية كهيئة وهى المرأة التى تحظى عند زوجها اى تقرب  
وتكرم لشدة محبته لها وذكره اشارة الى شدة دين الامير وزوجته اذ لم يسامح الاقرباء  
والتابع لها مع شدة محبته لها وقرب الرجل منها (واعلم) الامير وهو مبنى للجهول  
(باختلاف الفقهاء) فى قتله (فخرج الاذن) لشرطته ونوابه (بالاخذ بقول بن  
حبيب) فى قتله (وصاحبه) اصبح بن خليل (فقتل و صلب بحضرة الفقيهين)  
ابن حبيب واصبح بن خليل (وعزل القاضي) موسى بن زياد الذى قال يؤدب (لتهمته  
بالمداينة فى هذه القصة) المذكورة اى المسامحة فى حدود الله لقرب الرجل من حظية  
الامير مع انه قول وتقدم انه يستتاب فى قول آخر رحمه بعض الشراح هنا ومرا الفرق  
بين المداينة والمداينة فان الاولى مذمومة والثانية ممدوحة ان المداينة استحسان  
ما لا يجوز لعرض فاسد والمداينة معاملة بعض الناس بلين ورفق يدفع به الضرر  
او يحصل به نفع ديني باعتبار وان كان الظاهر يخالفه (ويجوز بقية الفقهاء وسبهم) ادم  
حكمهم بقتله وهذا حكم من عرف بذلك وتكرر وقوعه منه (واما من صدرت عنه  
من ذلك) القول الدال على الاستخفاف اى وجدت ووقعت منه (المهنة الواحدة)  
اى قباحة وقعت منه نادرا يقال فيه هنة وهنة وهنات خصال سوء قال لبيد  
\* اكرمت عرضي ان ينال بخوه \* ان البرئ من الهانة سعيد \*

كذا فى الاساس وفيه كلام فى كتب اللغة والنحو وقد تقدم الكلام على شئ منه فى اول  
الباب الاول من القسم الرابع (والفلة) من الامر الذى يقع بغتة من غير تدبر وفاؤه  
تضم وتفتح والثاني اعلى واصح (الشاردة) من شرارة اليهيمة اذ اذنت من صاحبها  
فاستعارها للزلة الصادرة بغتة او النادرة المنفردة التى لا تستقر فكانها ساردة ولبس  
معناها السائرة من قولهم قافلة ساردة اى سائرة فى البلاد لانها اذا سارت اشتهرت  
وانتسرت (ما لم تكن تنقصاوا زراء) اى اهانة وتنيقضا (فيعاقب عليها ويؤدب)  
بزجر وتعرير دون قتل (بقدر مقتضاها) اى بحسب ما يقتضيه (وشعة) اى قباحة  
(معناها وصورة حال قائلها) بحسب ما يليق بحاله (وشرح سببها) فان معرفه سببها  
الواجب عليها يعلم مراد من صدرت عنه (ومقارنها) من احوال قائلها المؤذنة بانه يستحق  
مقدارا من توبيخ او ضرب وجميع او حبس مديد لانه تعزير متفاوت مراتبه بحسب صاحبه  
بمخلاف الحدود كما بينه الفقهاء (وقد سئل ابن القاسم) رحمه الله تعالى (عن رجل  
نادى رجلا باسمه) نحو يا زيد ويا عمرو (فاجابه) بقوله (ليبك اللهم ليك) فقوله

اللهم بمعنى يا الله في جواب من ناداه باسمه ومعنى ليك المثنى اجابة بعد اجابة من لب  
 والى بمعنى اقام بمكان وتفصيله مشهور غنى عن ذكره هنا (فقال) ابن القاسم (ان  
 كان جاهلا) بمعنى (او قاله على وجه سفيه) اى خفة وطيش من غير تأمل وفكر (فلا  
 شئ عليه قال القاضي ابو الفضل) عياض المؤلف في تفسيره (وشرح قوله) لا شئ  
 عليه معناه (انه لا قتل) يترتب (عليه) فيما سدر منه ثم بين ما يستحقه اذا لم يقتل فقال  
 (والجاهل يزجر) حتى ينتهى عما قاله (ويعلم) ما جهله (والسفيه) الذى لا يضبط  
 سانه لحفته (يؤدب) بضرب وحبس ونحوه واعلم ان المراد بالسفيه هنا من فى  
 عقله خفة ونقص لا الذى عرفه الفقهاء بالبذر (ولو قالها) اى قال ليك اللهم ليك  
 لمن ناداه باسمه (على اعتقاد انزاله) اى مناديه (مترلة ربه تعالى) يجعله الها (لكفر)  
 ووجهه ظاهر (هذا) الذى فصله (مقتضى قوله) اى قول ابن القاسم فى هذه  
 المسئلة وهذا هو الحكم فيما ذكر عند المالكية وغيرهم خالفهم فيها وقال لا يعذر الا  
 قريب عهد باسلام او مجنون كذا قيل وقديرتل عليه كلام المصنف رحمه الله تعالى  
 فتدبر (وقد اسرف كثير) اى تجاوز الحد فى قباحته وترك اذ به وهو مستعارها من  
 اسراف المال لاسراف المقال (من سخفاء الشعراء) اى من سخف عقله وقل دينه  
 كالمرى فى ديوانه الكبير كما يعرفه من رآه (ومتهمهم) جمع متهم وهو من اتهم بالزندقة  
 والاحاد كاي صون (فى هذا الباب) اى ذكر رب العزة بما لا يليق به (واستخفوا عظيم  
 هذه الحرمة) اى احترام الله واجلاله الذى عدوه خفيها هينا لا يبالى به (فأتوا) فى  
 اشعارهم (من ذلك) النوع (بما نزه) اى نصون (كنا) هذا فانه اء لا شفا له  
 (ولسانا و اقلاما عن ذكره) وكاتبه ففيه اكتفاء وذلك لقبه فلا يسود به وجهه قرطاس  
 ثم اجاب عن ذكره لبعض الالفاظ التى فيها سب لله ورسوله صلى الله تعالى عليه وسلم  
 كما تقدم فقال (ولو لا انقصدنا نص مسائل حكيناها) عن الائمة فى كتبهم ونص بالنون  
 وفى نسخة قص بالعاف والاولى احسن (لما) حكيناو (ذكرنا سبنا بما يثقل) بالثله (ذكره  
 علينا) اى يعد ثقيل الشدة قباحته لما فيه من الازراء بمقام الربوبية والنبوة (بما  
 حكيناها فى هذه الفصول) التى تقدمت (فاما ماورد فى مثل هذا) الامر الثقيل (من  
 اهل الجهالة) اى جهلة الاعراب واهل البادية الذين لا يعرفون الله وسوله حق معرفته  
 ولا يعرفون امر الدين والشرعية لعدم مخالطة اهل الاسلام لجفاهم وغلظ طباعهم  
 (واغالط اللسان) اى الذين اعتادت انفسهم الغلط فى وصفهم ولله رسوله وهو جمع  
 اغلوطة كاعجوبة وهو الغلط الفاحش الذى ينفر عنه الطباع السليمة (كقول بعض  
 الاعراب) جمع اعرابي وهو من يسكن البادية من العرب وكأزقاله فى سنة مجذبة  
 (رب العباد مالنا ومالك قد كنت تسقينا غابدا لكا \* انزل علينا الغيث لا يالكا



في اشياء لهذا من كلام الجهال) رب العباد منادى مضاف منصوب اي يارب العباد  
وحرف النداء محذوف وهو جائز كثير والعباد جمع صبد كالعبيد وقيل ان الاول في  
القرآن للمؤمنين والثاني للكفار بالاستقراء والعباد دائما لله والعبيد له ولغيره ولا  
يختص بغيره كما قيل وقوله مالنا وما لك استغفاهم واللف لك اطلاق يزداد زيادة مطردة  
في السعراى اي شئ كان لك واي شان من شؤك اقتضى منع ما عودتنا من احسانك  
وبين هذا بقوله قد كنت تسقينا الخ اي عودتنا بانعامك واتزال المطر فاسبب  
تغير الحال وتسقينا بفتح تاء المضارعة وضمها يقال سقاء واسقاء بمعنى وقيل  
سقاء اعطاء الماء واسقاء دل عليه وقوله فايدا لك بمعنى ما طهر لك من احسانك  
فخطبت علينا ومنعت عواند فضلك يقال هذا في السؤال ثم جعل عبارة عن  
تغير الراى والرجوع عنه والندامة عليه كقوله

\* ولواني انخرت في القلب توبة \* واصبرت هذا في المتام بدالى \*  
ومنه البدا الذي قاله اليهودى وهو لا يجوز على الله فان كان قصد هذا وكان الاستغفاه  
فيه وفيما قبله انكارى فهو جهل منه والسؤال من اصله يكفر فانه تعالى لا يستل عما  
يفعل ومالى ومالك تستعمله اناس في التبرى ويقولون القوي للضعيف وانزل امر  
والمراد به الدعاء والغيب المطر الا ان الاول يختص بالخير لانه يغاب به الناس وقوله  
لا اياك جاء في كلامهم كثير المدح والذم واصله دعاء وهو على خلاف القياس لاجرا به  
بالحرف وشرطه وقياسه لا اياك وقد سمع فيه لا اياك ولا ايك ايضا وخرج الاول  
على ان اللام اقترنت بين المضاف والمضاف اليه فاذا مدح به فانه انت شريف بنفسك  
من غير حاجة لانتساب وقد روى ان ساجان بن عبيد الملك لم يسمع هذا حمله على  
محمل حسن فقال اشهد الله لا اياك ولا صاحبة ولا ولد وهذا الذي قاله  
الاصحاب على عادتهم ومخاطباتهم ولم يقصد ظاهره ان كان مسلما فانه لم يرف حاله  
وقريب منه قول ابن رواحة رضى الله تعالى عنه فاغفر قداء لك ما اقتفينا فان الغداء  
لا يتصور في حق الله او الكلام ثم عند الغيب وهذا خطاب لمن معه كما قيل في كلام  
ابن رواحة ويقال لا اياك للتعجب كما يقال للمدح والذم وفيه كلام في كتب النحو وقيل  
انه مبنى على الفتح والغاء اشباع اجراء لا وصل تجرى الوقف وليس هذا محمل تفصيله  
والحاصل انه خاطب الله بما لا يليق به بما هو بحسب ظاهره كفر لكنه ناش عن غلط  
بطبيعته وجاهليته ان كان مسلما فان كان كافرا فحاله معلوم وجهال جمع جاهل  
(و) من كلام (من لم يقومه) اي يجعله مستقيما (ثقاف) بكسر المثلثة وقاف  
والف وفاء والثقاف في الاصل تقويم الرماح والخشب المعوج بالنار ونحوها يقال  
رح شقف ثم استعمل في غيره مجازا كقوله

\* فخرت من اللبالي صعدة لم \* يقوم ذراها غصن الثقاف \*

فاستعير لما يؤثرها ولما يقيم الانسان من (تأديب الشريعة و العلم) اى تأديبه بتعليمه وارشاده لما يجب عليه ومنه قول عائشة في ايها رضى الله تعالى عنها اقام اوده ثقافته اى اصلح امور المسلمين تدبيره (في هذا الباب) اى باب السخافة والتهاون والامور المتعلقة بالله والاول انسب بقوله (فقل ما يصدرك) هذا الكلام السخيف (الامن جاهل) بمقام الربوبية وقل ما فيها كافة ولذا دخلت على الفعل وهى على اصلها او بمعنى النفي وفيه كلام مشهور فيعذر بجهله لقرب عهده بالاسلام وكونه من اهل البوادي الذين لم يخاطبوا المسلمين ذ (يجب تعليمه) ما يجب عليه (وزجره والاغلاظ له) بتوبيخه اشد توبيخ (عن العود لمثله) اى لينتهى عنه فان لم ينته بعد التعليم قتل (قال ابو سليمان الخطابي وهذا) الكلام الصادر عن السخفاء (تهور من القول) التهور مجاوزة الحد بالوقوع من غير مبالاة في منكر عظيم من قولهم هار الباء اذا سقط وانهار قال تعالى فانهار به جهنم (والله) جل جلاله (منزه عن هذه الامور) السخيفة التى تقدم ذكرها (وقد روينا عن عون بن عبد الله) ابن عتبة الهزلى الكوفى الزاهد الفقيه المحدث التابعى توفى في حدود العشرين ومائة (انه قال لعظيم) بلام الامر المكسورة (احدكم ربه) فيزهد عن (ان يذكر اسمه في كل شيء) يذكره مقترنا به (حتى يقول اخزى الله الكلب وفعل به) اى بالكلب (كذا) من قتل ونحوه قلنا اقتران الاسم بهذه المحقرات لا يليق وان كان ذلك بحسب المعنى صحيحا وكذا اسم النبي صلى الله تعالى عليه وسلم كقول العامة ذلك في بيع امور حقيرة كانه عليه بعض الفقهاء (قال وكان) عادة (بعض من ادركنا من مشايخنا) المالكية بالمغرب (قلما يذكر اسم الله تعالى) في شيء من الاشياء التى لم يذكرها (الا فجا يتصل بطاعته) من امور الدين والسريعة والعبادة ولذا لم يضيفوا له الشر والقبائح وخلق المحقرات تأديبا وان كان خالقا وفاعلا لكل امر فلا يقال خالق الكلاب والقاذورات كما صرحوا به وكان السبلى رضى الله تعالى عنه يشدد اذا سئل عن هذا وينشد

\* ويقبح من سواك الفعل عندى \* وتفعله فيحسن منك ذاكا \*

(وكان) بعض مشايخه (يقول للانسان) اذا دماله (جزيت) ينسأ المجهول (خيرا) دون جزاك الله خيرا صونا لاسم الله عن الابتذال كما بين ذلك بقوله (وقلما يقول جزاك الله خيرا) مصرحا باسم الله تعالى (اعظما لاسم الله تعالى) عن ذكره في غير طاعة كالصلاة والاوراد والذكر (ان يمتنع) افتعال من المهانة وهى الابتذال والحقارة وعد كثرة ذكره حقارة (في غير قرينة) اى في غير امر يتقرب به الى الله من عبادة كما تقدم والدعاء للمسلمين وان كان عبادة لكنه لبس من الطاعات التى فيها تعظيم لله وتعظيم لذكره ونية اسمه المقدس في الدعاء يكفي في وجوده وكونه عبادة

فلا يرد عليه ما قيل ان الدعاء للمؤمن على خير فعله طاعة مندوبة لقوله تعالى هل جزاء  
 الاحسان الا الاحسان والقربة اخص من الطاعة فذكر الله في الدعاء وان كان فيه  
 تعظيم له ايضا الا ان ذكره في الصلاة ونحوها اكثر تعظيما الا انه لا يخلو من شيء ولذا  
 قبل انه مخالف للسنة المأثورة من التصريح باسمه تعالى في الدعاء وفي الايمان وقوله  
 في السروع في الافعال وعقب الطعام والشراب الحمد لله فكيف يستدل بفعل  
 بعض مشايخه على ما يخالف السنة فتدبر (وحدثنا الثقة) اي الموثوق به وهذا  
 توثيق لمجهول فلا فائدة فيه وقيل ان تعريفه للعهد وانظر للامام ابي بكر بن  
 العربي وسيبويه في كتابه يقول قال لي الثقة يعني ابا زيد وما ذكر عن يأتني لبس حديثنا  
 نبويا يقدح فيه جهل راويه وتقدم في استعمال لفظ الثقة تفصيل للشافعي رضي الله  
 تعالى عنه (ان الامام ابا بكر الشاشي) هو وحيد دهره الامام ابو بكر محمد بن علي بن اسمعيل  
 القفال الشاشي نسبة لشاش مدينة خيما وراء النهر وهو امام عظيم له تأليفات جليلة وهو  
 عمدة في مذهبه واختلف في وفاته ف قيل سنة ست وستين وثلاثمائة وقيل سنة ست  
 وثلاثين وقيل انه كان في اول امره معتزليا ثم رجع عن الاعتزال (كان يعيب على  
 اهل الكلام) وهو علم اصول الدين (كثرة خوضهم فيه تعالى) اي في البحث عن  
 ذات الله تعالى اي يعده عيبا اي ينهي عنه ومران اصل معنى الخوض السروع في  
 دخول الماء ثم استعير للسروع في الامور ويقال تخاضوا في الحديث اذا تفاوضوا  
 فيه واكثر ما ورد في القرآن فيما يذم شرعا (وفي ذكر صفاته) اي ذكر حقيقة صفات  
 الله تعالى والبحث عنها (اجلالا لاسمه تعالى ويقول هؤلاء) الباحثون عن ذات الله  
 وصفاته (يتندلون بالله عز وجل) تفعل من التنديل وهو خرقعة يمسح بها الايدي  
 ويجعه متاديل ومنه اشتق فعل فيقال تمذلت وتمذلت وانكر بعضهم الثانية وقال  
 انها مولدة غير فصيحة وهو هنا استعارة للابتذال والامتهان وقد يقال ان مراده  
 ذكر ما لا حاجة اليه من المباحث الكلامية والافكيفية ينكر علم الكلام وقد قال  
 صلى الله تعالى عليه وسلم ستفترق امتي ثلاثا وسبعين فرقة فهذه الفرق الضالة  
 لها اعتقادات باطلة قد يظهرونها ويذكرون لها ادلة فقابلتهم وابطال ادلتهم  
 واجب فكيف يمنع منه مطلقا فكلام المصنف رحمه الله تعالى لبس على اطلاقه  
 وقد يقال ان في قوله يتندلون التقيد له فافهمه (ويزل الكلام في هذا الباب) الذي  
 وقع فيه مثل ما تقدم في حق الله عز وجل (تنزيله في باب ساب النبي صلى الله تعالى  
 عليه وسلم) فيجعل احكام هذا كاحكامه (على الوجوه) السابقة في المسائل (التي  
 فصلناها) في هذا الكتاب ما تقدم والله الموفق للصواب **فصل وحكم**  
 من سب سائر انبياء الله تعالى **عز وجل** (وملا ثكته واستخف بهم) اي  
 ذكر ما فيه تحقير او اهانة لهم (او كذبهم) اي نسبهم الى الكذب (فيما اتوا به)

عن الله من وحيه (أو انكرهم) أي اعتقد عدم وجودهم أو انكر وجود النبوة والرسالة (أو بحد هم) أي انكر وجودهم عناد مع علمه به لبعض اليهود والنصارى (حكم) من سب (نبينا صلى الله تعالى عليه وسلم) وقد تقدم تفصيله وحكم الاول مبتدأ وهذا خبره (على مساق) أي على الحكم الذي سقناه على تفصيل (ما قدمناه) عن اثمة الدين في هذا الكتاب كما سمعته ثم استدل على أن حكم سائر الانبياء حكمكم نبينا فقال (قال الله تعالى) عز وجل في كتابه الكريم (ان الذين يكفرون بالله ورسوله) من رسل البشر ورسول الملائكة (ويريدون ان يفرقوا بين الله ورسوله) ايمانا وكفر القولة (ويقولون نؤمن ببعض) منهم (ونكفر ببعض) كاليهود كفروا بعبسى ومحمد والانجيل والقرآن والنصارى كفروا بمحمد والقرآن (الآية) أي اذكر الآية أو اقرأها الى آخرها يعني ويريدون ان يتخذوا بين ذلك سبيلا اولئك هم الكافرون حقا فهذه الآية وما بعدها تدل على ان الايمان لا يكون ايمانا مخلصا من الخلود في النار الا اذا امنوا بالله عز وجل وبجميع رسله وكتبه وما جاءهم من الوحي من عند الله فمن آمن ببعض وكفر ببعض كمن لم يؤمن بشيء اصلا (وقال تعالى) عز وجل (قولوا امنوا بالله وما اتزل اليها) من القرآن وغيره من الاحكام (وما اتزل الى ابراهيم) من الصحف وغيرها (الآية) من قوله واسمعي واسمحق ويعقوب والاسباط وما اتى موسى وعيسى وما اتى النبيون من ربهم لا نفرق بين احد منهم (وقال كل امن بالله وملائكته وكتبه ورسوله لا نفرق بين احد من رسله) فهذه الآية صريحة فيما قاله (قال مالك في كتاب) عبد الملك (ابن حبيب ومحمد) بن سحنون (وقال ابن القاسم وابن الماجشون وابن عبد الحكم واصبغ وسحنون) تقدمت تراجم هؤلاء (فمن شتم الانبياء واحدا منهم) صلوات الله وسلامه عليهم اجمعين (أو انتقصه) أي نسب احدا منهم لشيء من النقص بما لا يليق به (قتل ولم يستتب) فان تاب لم تنفعه توبته لان حده القتل (ومن سبهم) أي الانبياء واحدا منهم (من اهل الذمة) كاليهود والنصارى (قتل الا ان يسلم) فلا يقتل لان الاسلام يجب ما قبله وفيه تألف لغيره (وروى سحنون عن ابن القاسم من سب الانبياء) صلوات الله وسلامه عليهم اجمعين (من اليهود والنصارى بغير الوجه الذي به كفر) لكون المسيح بن الله والعزير ابن الله (ضربت عنقه) ولا يستتاب لانه لم يعاهد عليه (الا ان يسلم) طوعا منه كما قيد به في المبسوطة (وقد تقدم الخلاف) بين اثمة الدين (في هذا الاصل) أي من سب الله بغير الوجه الذي به كفر هل يستتاب أم لا (وقال القاضي بقرطبة سعيد بن سليمان في بعض اجوابه) أي هذه المسئلة (من سب الله تعالى) عز وجل (وملائكته قتل) لجرأته على الله وملائكته (وقال سحنون من شتم ملكا من الملائكة فعليه القتل) لانهم عباد مكرمون

بررة مبروثون من النقايس (وفي كتاب التوادد) لابن لاي زيد رحمه الله تعالى (عن  
 مالك) بن انس (فمن قال ان جبريل عليه الصلوة والسلام (اخطأ بالوحي)  
 الذي اتى به لمحمد صلى الله تعالى عليه وسلم فوضعه في غير محله وقال (انما النبي)  
 الذي امر جبريل عليه الصلاة والسلام بانزال الوحي عليه (علي بن ابي طالب) كرم الله  
 وجهه لا محمد صلى الله تعالى عليه وسلم (استيب) اي عرضت عليه التوبة  
 عما قاله (فان تاب) لم يقتل (والا) اي ان لم يتب (قتل) لكذبه على جبريل ونسبته  
 للخطاء وهو لا يفعل الا ما يؤمر به (ويحوه عن سخنون) اي مثل ما في التوادد روى عن  
 سخنون (وهذا) اي نسبة الخطاء لجبريل (قول الغراية) هم طائفة من الرافضة  
 قالوا على ابيه محمد من الغراب بالغراب كما ينه يقوله (من الروافض سموا بذلك) اي  
 بالغراية (لقولهم كان النبي) صلى الله عليه وسلم (اشبه بعلي) اي اشد شبها (من الغراب  
 بالغراب) والذباب بالذباب فلذا خلط جبريل عليه السلام في تبليغ الرسالة لعلي الى محمد  
 صلى الله عليه وسلم ويسمون جبريل ذال ريش قيل وهذا مقيد بغير اليهود فانهم صرحوا  
 بعداوة جبريل كما رواه الترمذي عنه صلى الله عليه وسلم ان اليهود قالوا له لكل نبي من  
 الانبياء ملك يأتيه برسالته ربه فن صاحبك حتى تتبعك قال جبريل فقالوا هو يتزل  
 بالحروب والقتال وهو عدونا فلو قلت ميكائيل الذي يأتي بالقطر والرجة اتبعناك فانزل  
 الله قل من كان عدوا لجبريل الآية (وقال ابو حنيفة واصحابه) ممن هو على مذهبه  
 كمحمد وغيره بناء (على اصلهم) اي قاعدة مذهبهم (من كذب ياخذ من الانبياء) اي  
 قال بانه كذب لا اصل له ويحده (او تنقص احدا منهم) اي نسب له ما فيه نقص له  
 او يرى منه) اي من محبته والايان به (او شك في نبي من ذلك) فقال لا اتحققه (فهو  
 مرتد) حكمه حكم المرتد في مذهبه وقد تقدم (وقال ابو الحسن القاسبي) الذي  
 قدمنا ترجمته (في الرجل) (الذي قال لآخر) ممن يكرهه (كانه) اي كان وجهه  
 (وجه مالك) خازن النار (الغضبان) الذي يظهر الغضب والعبوس وانما تشبه به  
 في لزوم الغضب وهذا تخيل فاسد والافهو منشرح للقيام بامره به وقيل انه اطلق  
 اسم البعض على الكل مبالغة (لو عرف) من حال القائل (انه قصد ثم الملك قتل) فان  
 لم يعلم ذلك لم يقتل لتصوره ان غضبه امتثالا لامر ربه في معاملة اهل جهنم بذلك  
 كالسجبان المشدد على من سجنه بامر الملك وهذا مذهب مالك وابو حنيفة واما عند  
 الشافعي ففيه خلاف في كتبهم (قال القاضي ابو الفضل) عياض مصنف هذا الكتاب  
 رحمه الله تعالى (وهذا كله) اي ما ذكر في هذه المسائل (فمن تكلم فيهم) اي  
 في الانبياء والملائكة (بما قلناه) فيما تقدم (على جملة الملائكة والنبين) اي مجموعهم  
 لا جميعهم (او) تكلم بما قلناه (على) واحد (معين) منهم (ممن حققنا) اي بيناه  
 واثبتنا فيما تقدم (كونه من الملائكة والنبين) ممن نص الله عليه في كتابه) بذكر

باسمه صريحاً في القرآن (أو حققنا علمه) بأنه منهم (بالخبر المتواتر) الذي لا يقبل الكذب (والاجماع القاطع) بوجوده (و) الخبر (المشتهر المتفق عليه) بمن يعتقد به من رواية الحديث وهؤلاء الدين وفي نسخة المشهور وهو ما رواه جع كثير لم يبلغوا حد التواتر (جبريل وميكائيل) هما من رسل الملائكة وأيل اسم من أسماء الله تعالى بالعبرانية ومعنى جبريل عبد الله فجبريل موكل بالوحي وتبلغ أسرار الملوك وميكائيل موكل بالأمطار والارزاق كما مر وأحوال الملائكة وفصلها السيوطي في كتاب مستقبل أسماء الحبايك في أخبار الملائكة وهو كتاب جليل (ومالك) اسم الملك الموكل بالنار وهو ثابت بالتواتر (وخرنة الجنة) كحافظ وحفظة وزنا ومعنى وهو الملائكة الموكلون بحفظ الجنة وأهلها (و) خرنه (جهنم والزانية وحلة العرش) وهذا مما علم ينص القرآن والتواتر أما جبريل وميكائيل فليكان عظيمين مشهورين وفي حديث روى الحاكم وزيراى من أهل السماء جبريل وميكائيل ومن أهل الأرض أبو بكر وعمر ومالك خازن النار ذكره الله في قوله ونادوا يا مالك ليقض علينا ربك وخرنة الجنة ورد ذكرهم في أحاديث كثيرة وخرنة جهنم ذكرهم الله تعالى في قوله عليها ملائكة غلاظ شداد وهم تسعة عشر قال تعالى عليها تسعة عشر وما جعلنا أصحاب النار إلا ملائكة وما جعلنا عدتهم إلا فتنة للذين كفروا وقال القرطبي التسعة عشر رؤساؤهم وعدة الخرنه لا يعلمها إلا الله وجهنم علم لدار العذاب بمنوع من الصرق للعلية والتأنيث والزانية ملائكة العذاب ورد في الحديث رأس أحدهم في السماء ورجله في الأرض وهم أعظم من الناس خلقا وأشد هم من زينة إذا دفعه لأنهم يدفعون الكفار بإيديهم وأرجلهم وواحدة زينة كقرينة أوزيني كجهنم وقال قتادة هم الشرط في كلام العرب وحلة العرش جمع حامل كخرنة وهم ثمانية قال الله تعالى ويحمل عرش ربك فوقهم يومئذ ثمانية وورد في صفاتهم وتسبيحهم أحاديث كثيرة ولم يسم منهم غير أسرافيل (المذكورين) باسمائهم (في القرآن من الملائكة) الذين تقدم ذكرهم وذكر الآيات التي فيها أسماء الملائكة وفيه ملائكة كثيرة ذكروا بصفاتهم دون أعلامهم (ومن سمي فيه) أي في القرآن (من الأنبياء) كآدم ونوح وإبراهيم وغيرهم (وكعزرائيل) وهو ملك الموت ولم يذكر في القرآن باسمه وذكر فيه ملك الموت (وأسرافيل) لم يصرح باسمه في القرآن وذكر بصغته (ورضوان) بكسر الراء وضما وبهما قرئ في القرآن ومنه نقل علم خازن الجنة سمي به لأنه خازن محل الرضوان وروى ابن عساكر وغيره في أسباب النزول أن المشركين لما عيروا النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بالفاقة وقالوا ما لهذا الرسول يأكل الطعام الآية حزن لذلك فنزل عليه جبريل وقال ربك بقرؤك السلام ويقول لك وما أرسلنا قبلك من المرسلين إلا أنهم ليأكلون



انطعام ويمشون في الاسواق فيبئنا هو معه رأه ذاب من خوفه فقال فتح باب من ابواب السماء لم يفتح قبل ثم عاد لحاله وقال له ابشر هذا رضوان خازن الجنان فسلم رضوان عليه ومعه سقطة من نور تلاء لا فقال يا محمد ربك يقرؤك السلام ويقول لك هذه مفتاح خزائن الدنيا ان شئت خذها ولا ينقص لك مما قدر مقدار جناح بعوضة فنظر جبريل كالمنشئ له فقال له تواضع لله فقال يا رضوان لا حاجة لي بهذا فقال له اصببت اصاب الله بك ويرون ان رضوان نزل بهذه الآية تبارك الذي انشاء جعل لك خيرا من ذلك جنات تجري من تحتها الانهار ويجعل لك قصورا وفيه ان من الآيات ما نزل به غير جبريل من الملائكة وهي قادة غريبة (والحفظة) بزنة كتبة جمع حافظ وهم الكرام الكاتبون قال الله تعالى وان عليكم لحافطين كراما كاتبين يعلمون ما تفعلون وآيات اخر وهما ملكان احدهما يكتب الحسنات والاخر يكتب السيئات وروى انه وكل بالانسان خمسة ملكان بالليل وملكان بالنهار واخر لا يفارقه ويحتمون في صلوة الفجر والعصر فبسا لهم الله كيف تركهم عبادي فيقولون تركاهم يصلون واخرج الطبري من طريق كنانة العدوي ان عثمان رضي الله تعالى عنه سأل النبي صلى الله عليه وسلم عن عدد الملائكة الموكلين بالآدمي فقال لكل آدمي عشرة بالليل وعشرة بالنهار واحد عن يمينه واخرى عن شماله واثنان من بين يديه ومن خلفه واثنان على جبينه وآخر قابض على ناصبته فان تواضع رفعه وان تكبر وضعه واثنان على شفتيه لبس يحفظان عليه الا الصلاة على محمد والعاشر يحرسه من الحية ان تدخل فاه يعني اذا نام والاحاديث في ذلك كثيرة استوفاهما الجلال السيوطي في كتبه فجزاه الله خيرا (ومكرر) بضم الميم وفتح الكاف وكسرها خطأ (ونكير) بفتح النون وكسر الكاف وهما ملكان السؤال اللذان يأتيان الميت لبسألاه في قبره كما ورد في الصحيحين وقال السيوطي ان حديث ملكي السؤال متواتر وذكر من رواه طريقه وذكر بعضهم ان اللذين يأتيان المؤمن يسيمان مبشرا وبشيرا وذكر القرطبي انه روى ان السائل ملك وان السؤال قبل انصراف الناس وهو معارض لما روى انهما ملكان وسؤالهما بعد انصراف الناس وجمع بينهما يأنهما باعتبار الاشخاص فثمة من يأتيه اثنان ومنهم من يأتيه واحد ومنهم من يسئل والناس عند قبره حتى لا يستوحش ومنهم من هو بخلافه واثنان والسائل له احدهما قال السيوطي وهو الصواب فان ذكر المملكين هو الوارد في غالب الاحاديث وله في هذين المملكين تأليف مستقل فيه فوائد جمة لا يستغني عنها طالب علم ذلك (من الملائكة المتفق) بين المحدثين (على قبول الخبر بهما) مما ورد في كتب السنة المعتمدة عليها (فاما من لم يثبت الاخبار بتعيينه) باسمه معينا (ولا وقع الاجماع) من الامة (على كونه من الملائكة او) لم يقع الاجماع على كونه من (الانبياء) والمرسلين (كهاروت

وما روت في الملائكة ) وهما علمان العجيبان وقيل انهما مشتقان من الهرت والمرت وهو المغارة والاول اصح لنوع الصرف واختلف هل هما ملكان يفتح اللام او يكسرهما سمي ملكين لحسن صورتهم وسيرتهم وصورتهما فلا تنافي بين القراءتين والجمع بغيره اقرب وفي الحديث اشرفت الملائكة على الارض فرأوا بني آدم يعصون فقالوا ما اجهل هؤلاء بعظمتك يا رب فقال الله لهم لو كنتم مثلهم عصيتم فقالوا كيف هذا ونحن لا نترعن عبادتك فقال اختاروا ملكين فاختاروا هاروت وماروت فركب فيهما شهوة بنى آدم واهبطتهما الى الارض ومثلت لهما الزهرة امرأة حسناء فمستقاها ولم يزلوا حتى واقعاها فخيرهما الله بين عذاب الدنيا وعذاب الآخرة فاختارا عذاب الدنيا لا تقطاعه وهما المذكوران وانكر بعضهم هذا الحديث لعصمة الملائكة وقال الحافظ ابن حجر والسيوطي كما تقدم انه روى من طرق اكثر من عشرين فبلغ الحديث مرتبة الحسن وقد اقرده بالتأليف فلا وجه لانكاره وتبعهما ابن حجر الهيثمي فقال في الاعلام بعد سياق كلام المص يرتبه وهو ظاهر جلي وبه يعلم خطأ من قال ان ما يحكيه المفسرون في قصة هاروت وماروت في ايتهم في سورة البقرة كفر وليس كما زعم ولقد وقع بذلك في ورطة عظيمة وان كان جليلا فقد حكي هذه القصة اكابر المفسرون كابن جرير الطبري والامام البغوي وغيرهما ومن ثمه انتصر لهم بعض المتأخرين من المحدثين وخرج هذه القصة باسناد صحيحة ورد على من خالف في ذلك فجزاه الله على ذلك خيرا واما عصمة الملائكة فذهب بعض اهل الاصول كما مر الى ان المعصوم انما هو رسلهم لا غيرهم كرسول البشر وعليه حل قوله تعالى لا يعصون الله ما امرهم ويفعلون ما يؤمرون ولك ان تقول انه لا يرد ولو قلنا بعصمة الجميع لانه بتركيب الشهوة فيهم انسلخوا من الملائكة الى البشرية فصار حكمهم حكمهم في التكليف وغلبة الشهوة البشرية ولا مانع في قدرة الله تعالى ان يصير نوعا آخر (و) في الانبياء (الخصر) تقدم الكلام عليه مفصلا (ولقمان) الحكيم لا لقمان بن عاد وهو من اهل ايلة ولد بعدد عشر خلت من ملك داود وفي اسم ابيه خلاف فقيل باعور وقيل عفار وكان اسود اللون تزوج له عرق من امهاته ولم يكن عبدا وقيل كان عبدا حبشيا او نوبيا لرجل قصار من بني اسرائيل اشتراه وقيل كان نجارا واختلقوا هل كان نبيا او رجلا صالحا غير بنى وقال سعيد بن المسيب كان نبيا خياطا والاكثر على خلافه وقال حذيفة بن اليمان من الله عليه بالحكمة وخرن عنه النبوة وله كلمات كثيرة في الحكمة ذكرها في حراء الزمان (وذى القرنين) كان في زمن الخليل عليه الصلوة والسلام من ولديافث ابن نوح وقيل من ولد مسلم بن سام لقي الخليل صلى الله عليه وسلم فاوصاه بوصايا واختلقوا

في اسمه على اقوال فقيل عبد الله وقيل اسكندر وقيل وهب وقيل الصعب واختلف فيه هل كان نبيا ام لا والاكثر انه رجل صالح على دين ابراهيم وفي تسميته بذى القرنين عشرة قوال فقيل لانه ضربه قومه على جاني رأسه وهما يسميان قرنين فهلك وقيل لانه سار لقرني الارض وهما المغرب والمشرق وقيل لان جاني رأسه كالتحاس وقيل لانه رأى في منامه انه اخذ بقرني الشمس فقصده على قومه فسموه به وقيل لانه كانت له صغيرتا شعر في رأسه والصغيرة تسمى قرنا وقيل غير ذلك وقصته مفصلة في مرآة الزمان وقيل انه ملك يفتح اللام والاصح انه رجل صالح (ومريم) ابنت عمران التي قص الله قصتها في القرآن واختلف في نبوتها والمشهور ان النبي لا يكون الا رجلا ذكرا ورجح بعض علماء المغاربة انها كانت نبيه وان الذكورة انما تشترط في الرسول دون النبي لانه قد لا يؤمر بالتبليغ ورجحه القرطبي وابن السيد البطليوسي وليس بعيد والذي ذهب لنبوتها استدل بكلام الملائكة لها وهو غير مسلم ومريم علم عبراني وقيل انه عربي واختلف في وزنه هل هو فاعيل او فاعل (واسية) بالم د قبل سين مهملة ومثناة تحنية وهي امرأة فرعون وكانت امرأة مؤمنة صالحة ولم تكن نبيه على الصحيح (وخالد بن سنان المذكور) في التواريخ وبعض التفسير (انه نبي اهل الرس) كان هو وقومه يسكنون عدن فخرجت بها نار عظيمة اهلكت الضرع والزرع فالتجأ اليه قومه في دفعها فاخذ عصاه وطردها حتى ادخلها مغارة واطغأها وامر قومه ان يدعوه ثلاثة ايام بالمغارة فانهم فان نادوه قبلها يخرج اليهم ويموت وان تركوه خرج اليهم وكشف لهم احوال البرزخ وكان اوحى اليه انه سيطعمه عليها ان مكث بالمغارة ثلاثة ايام فاسترلهم الشيطان حتى نادوه قبلها وصاحوا فخرج اليهم ورأسه مثالة من صياحهم وقال لهم اضعموني اذ لم تعملوا بو صيتي واخبرهم بموته وامرهم ان يتركوه اربعين يوما حتى يروا قطع غنم يؤمها حمار ابر الذنب اي مقطوعة فاذا رأوا ذلك نبشوا قبره ليخرج اليهم ويخبرهم يا احوال البرزخ فلما تم ميقاته رأوا القطيع فارادوا نبش قبره ليخبر بالبرزخ فابى اولاده نبش قبره مخافة ان يعيرهم العرب بذلك وتسميهم اولاد المنبوش فضيعوا وصيته لغيرة جاهلية منهم فلما بعث رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم جاءته ابنته واخبرته بانها ابنته فقال لها مرحبا بابنة نبي ضيعه قومه وهو من بني عيس وقد اختلف في قصته هذه فذكرها الراغب وابن عربي في فصوصه وغير واحد من المحدثين وقيل انه لا اصل لها واستدل بما رواه البخاري في صحيحه انه صلى الله تعالى عليه وسلم قال انا اولي الناس بعيسى ابن مريم والانبيا اولاد علات ولانبي بنى وبينه فهذا الحديث الصحيح يتافيه وهو ارجح منه الا ان ابن حجر قال ان حديث خالد رواه الحاكم في مستدركه وله طرق اخر تقتضي انه غير موضوع كما قيل وجع بينهما بان قوله لانبي بنى وبينه المراد به نبي صاحب شريعة واقرب منه انه

يقال انه كان وعد بالنبوة لوثم امره الذي وصى به قومه ولم يتم فلم يكن نبيا كما يشير  
اليه قوله في الحديث ضيعه قومه فان قلت فافائدة هذا الوعد حيث قد قلت فائدة  
ايجلامهم بحقيقة امر البرزخ والابرهان من بيننا الذي كشف بعض احواله  
(والرس براء مفتوحة وسين مشنودة مهملتين وهي بئر لم تطو اي لم تبين بالحجارة  
وعن كتب الاحبار ان نبي اهل الرس هو المذكور في سورة يس القائل يا ليت قومي  
يعلمون بما يغفري ربي و جعلني من المكرمين وان قومه قتلوه وطرحوه في بئر فقل  
لها الرس بانطبا كية وهو حبيب التجار على القول بنبوته وعن علي كرم الله وجهه  
انهم قوم كانوا يعبدون شجرة صنوبر فديها عليهم بديهم وكان من اولاد يهودا  
فبيست الشجرة فقتلوه وديسوه في بئر فاطلتهم سحابة سوداء اجرتهم وقيل انه  
كان باذر بيجان وفي اصحاب الرس اقوال اخر في التفاسير ومثل الكلام في خالد بن  
سنان الكلام في جنظلة بن صفوان (وزاد شت الذي تدعي المجوس بذكر المورخون  
نبوته) قال البرهان زرادشت زاي مجمة مفتوحة وراء مهملة والفاء وبال مهملة  
مفتوحة وشين مجمة ساكنة وياء مثناة فوقية هو صاحب كتاب المجوس هذا هو  
المحفوظ وقيل الزاي المجمة في اوله مضبوطة انتهى وقيل داله مضبوطة انتهى  
وقيل داله مضبوطة وقيل انها مجمة وقيل انه كان نبيا حرقوا شريعته والمجوس  
تزعّم انه نبي وهم قوم بين الكفار الذين قالوا بانور والظلمة ومنهم المانوية ولهم  
اصول فاسدة وكان زرادشت حكما ظهر في زمن مستاسف بن مهران واختلق  
في المجوس هل لهم شريعة وكتاب ام لا والكلام فيهم وفي اخذ الجزية منهم مفصل  
في كتب الفقه تنبيه قال نجم الدين الطوسي الخليلي في تفسيره بعد ما ذكر كلام  
المصنف رحمه الله تعالى زرادشت متفق على عدم نبوته وهو من طبقة ماني ومنزل  
فلاشي في سبه ولعنه فهذا امارهم من القاضي اورأي غريب جدا انتهى اقول  
قال الشهرستاني في الملل والنحل زرادشت حكيم مجوسي ظهر في زمن موسى عليه  
الصلوة والسلام من اذربيجان وهو كما تزعم الصابئة نبي مرسل دينه عبادة الله  
والكفر بالشیطان والامر بالمعروف والنهي عن المنكر والخصائث وقال النور  
والظلمة اصلان متضادان كيزدان واهر من وهما مبدأ موجودات العالم جدت  
التراكيب من امتزاجهما والتاری خلق النور والظلمة وانما حدثت الشرور والخبائث من  
امتزاجهما اي مزجتهما الحكمة وهو واحد لا شريك له وله كتاب سماه زندوبازند  
صنغه وقيل انه نزل عليه انتهى ومنه تعلم انه من قوم من الصابئة لكتبه اقرب الى  
الحق من بقيتهم وترك سبه اولى لانه موحد ولعل المجوس حرقوا ما نقلوه عنه وفي  
كلام المصنف رحمه الله تعالى ايماء لهذا ثم رأيت ما ذكره القاضي في كتب ساداتنا

الشافعية وانه كان ازل عليه كتاب ثم رفع ومنه يعلم صحة ما في الشفاء وان ما قاله  
 انطوق في غير مسلم وما كل داء يعالجه الطبيب فاعرفه ( فلبس الحكم في سائرهم ) اى  
 من سب هؤلاء المختلف في نبوتهم وملكيتهم ( والكافر بهم ) اى انكرهم او انكر  
 نبوتهم وملكيتهم ( كالحكم فيهم قدماء ) ممن اتفق على انه نبي او ملك ( اذ لم يثبت  
 لهم ) اى لهؤلاء المختلف فيهم ( تلك الحرمة ) اى الاحترام لرفعة مقامهم  
 وجوب تعظيمهم وتوقيرهم ( ولكن يزجر ) اى يمنع بزجر وتغليظ المقال له ( من  
 ينقصهم ) اى من ذكر ما فيه ذم ونقص لهم ( واذا هم ) اى ذكر ما فيه اذية لهم  
 ( ويؤذبه ) اى يعز ر بما يليق به من ضرب وجبس ونحوه من انواع الاهانة  
 ( بقدر حال القول فيهم ) على قدر مراتبهم في السرف يكون مقدار الزجر  
 والتأديب مفوضا لرأى الخاصكم ( لاسيما ) اى احق بذلك او اولى من تكلم  
 في حق ( من عرفت صدقيته ) والكلام على سيما تقدم وشهرته تغني عن اعادته  
 والصدقية بكسر الصاد وتشديد الدال المهملتين وياء محبة ساكنة وقاف تليها  
 ياء نسبة وهي صيغة مبالغة من الصدق ضد الكذب وهو معروف قال الراغب  
 الصديق من كثر منه الصدق وقيل هو من صدق بقوله واعتقاده وتحقق صدقه  
 بقوله قال تعالى في حق ابراهيم عليه الصلوة والسلام انه كان صديقا نبيا وقال تعالى  
 اولئك الذين انعم الله عليهم من النبيين والصدقيين فهم قوم دون الانبياء في القضية  
 انتهى <sup>م</sup> من عرف بعظم تصديقه بالله وآياته وشرائعه ( و ) من عرف ( فضله  
 منهم ) اى من ذكر آنفا ( وان لم تثبت نبوته ) اى كونه نبيا بنص معلوم لكنه علم  
 فضله وصدقيته فانها كافية في لزوم توقيره كريمة وآسية ( واما انكار نبوته ) اى  
 نبوة من لم يتفقوا على انه نبي ( او ) انكار ( كون الآخر من الملائكة ) المتفق  
 على ملكيتهم كجبريل مثلاً في وهذا تفصيل ( فان كان المتكلم في ذلك ) المقول  
 في حقهم ما تقدم من تنقيص او انكار ( من اهل العلم ) العالمين بما قاله علماء السلف  
 الثقة ( فلا حرج ) اى لا اثم عليه ولا تضيق عليه لعلمه بما يقوله تقيلا عنهم ( لاختلاف  
 العلماء ) المجتهدين والمؤلفين المعول عليهم ( في ذلك ) المذكور من كونهم انبياء  
 او ملائكة او لا ( وان كان ) الذي ذكرهم بما تقدم من انكار ونحوه ( من سوام الناس )  
 الذين لم يعلموا ذلك ولم يلقوه عن اهله ( زجر ) وردع بمنعه ( عن الخوض في مثل  
 هذا ) اى التكلم والمجادلة به واصله المنى في الماء غير العميق فاستعير للتلبس بالامر  
 والتصرف فيه اى نهى ومنع عنه وص المجاداة فيه والتكلم فيما لا يعنيه وهو الامر  
 الذي فيه خلاف من غير علم به لانه لبس اهلا له فقد يقع في ورطة تجره لما يصعب  
 عليه الخلاص منه ولذا استعار له الخوض الذي هو المنى في الماء على سبيل الكناية  
 والتخييل فان الخاضع في الماء لا يرى ما عشي عليه من الارض فرجما صادف ماء

حقيقة بفتة فيفرق ولذا خصت هذه الاستعارة بما لا يحمده من الكلام كما مر (فان عاد)  
 للتكلم لم يثبته بالزجر (ادب) بضرب ونحوه لان اصراره على التكلم في مثله دليل  
 على انه متهاون بمن لا يليق به الا تعظيظه ويكون تأديبه بحسب المقول فيه كما مر  
 (اذ ليس لهم كمال للعوام) الكلام في مثل هذا لعدم اهليتهم واحتياج الناس  
 لكلامهم (وقد كره السلف) اي من تقدم من ائمة الدين لإعلام (الكلام  
 في مثل هذا) الامر الذي اختلف فيه (مما ليس تحت) اي في معناه وما يدل عليه فكله  
 امر يجب ستره (عمل) من اعمال العباد والطاعة وتركه لا يفوت به شيء وذكره  
 لا يترتب عليه امر من الطاعة (لاهل العلم) متعلق بقوله كره (فكيف بالعامه) الذين لا صلح  
 عندهم فهم احق بالكراهة والمنع من الخوض في مثله والتكلم فيه فمن حسن اسلام  
 المرء تركه بما لا يعنيه ولذا قال صلى الله تعالى عليه وسلم لمعاذ من قال لا اله الا الله  
 محمد رسول الله صادقا حرمه الله على النار فقال معاذا بيسر الناس بهذا فقال لا اذن  
 يتكلموا اي يتركوا العمل والعبادة لانهم من العذاب فليس للوعاظ والعلماء  
 الا كشار من الترغيبات في العفو ومنه الحكمة المسكوت عنها التي ذكرها المشايخ  
 هو فصل اعلم ان من استخف بالقرآن اي نهان بتعظيمه وتوقيره (او المصحف)  
 يضم الميم وكسرها وتقل فيه التثنية وهو مجمع المصحف من اصحف اذا جمع وهو  
 مخصوص بالقرآن (او) استخف (بشيء منه) كبه من اجزائه قال ابن حجر ومن  
 الاستخفاف به القارؤه في القاذورات لغير عذر ولا قرينة تدل على عدم الاستهزاء  
 وان ضعفت والمراد بها الجاسات مطلقا بل والقذر الطاهر ايضا كما صرح به  
 بعضهم وكالقاء المصحف بالقذر ونحوه تلطيخ الكعبة وغيرها من المساجد بنجس  
 ولو قيل ان تلطيخ الكعبة بالقذر الطاهر وكذبك لم يبعد الا ان كلامهم ربما ياباه  
 والقاء المصحف في المكان القذر كالقاءه في القاذورات انتهى ملخصا (اوسبهما)  
 اوسب القرآن اوسبنا منه والمراد به الفاطمة والمراد بالمصحف صور الفاطمة  
 المرسومة وما كتبت فيه (او كذب به) اي كذب بالقرآن بتكذيب ما فيه  
 (او بجهله) اي انكره بغيا وعنادا والفرق بين التكذيب والجهل ان الاول  
 مطلق الانكار والثاني الإنكار لما يعلم حقيقة عنادا (او جزاء منه) اي كذب او بجهل  
 جزاء من القرآن كانكار سورة منه (او آية) او انكر آية منه وحرانه لا ترد الزيادة  
 او النقص الواقع في القراءات فانه وقع زيادة بعض حروف وكلمات فيها بل آيات  
 كالسجدة في الفاتحة فانه ليس زيادة ونقصا من القاري لتواتره فان ما بين دفتي  
 المصحف متواتر (او كذب به) اي يحجز منه ملفوظ او مكتوب (او) كذب  
 (بشيء منه) اي مما تضمنه من الاحكام وغيرها (او كذب بشيء مما صرح به)



كعض الرسل المصريح بهم (فيه من حكم) من احكامه الشرعية كالصلاة والزكاة  
 والحج والعمرة (او خير) اما اخبره كاباء اهل بس السجود لا دم عليه الصلوة  
 والسلام وغيره (او اثبت ما نفاء) القرأ (او بنى ما اثبت) كتنى بعض الخوارج  
 سورة يوسف وقولهم انها ليست قرأنا (على علمه بذلك) المذكور من النقي  
 والاثبات بخلاف ما اثبت اوتفاء على غير علم (اوسك في شيء من ذلك) المذكور كله  
 (فهو كافر) بسبب ما صدر منه (عند اهل العلم باجتماع) من اهل العلم المعتديهم  
 ثم استدل على ما ذكر فقال (قال الله تعالى وانه) اى القرآن المذكور في قوله  
 ان الذين كفروا بالذكر لما جاءهم (اكتاب عزيز) اى منيع محمي بحماية الله كما قال  
 اما نحن نزلنا الذكر واتا له لحافظون (لاياتيه الباطل من بين يديه ولا من خلفه  
 تنزيل من حكيم حميد) هو مثل ضر به الله لئلا يعلق الابطال وانه لا يتوصل  
 اليه فلا يجد طعن طاعن اليه سبيلا لانه في غاية الاحكام والرصانة فلا يتطرق  
 الباطل له من جهة من الجهات فقولنا من بين يديه ولا من خلفه كناية عن سائر  
 الجهات كما في الكشاف وتحقيقه في شروحه والباطل فسر هنا بالشيطان والسحر  
 (تنا) اختصارا حدثنا وقد يكفى برسمنا كما بين في مصطلح الحديث وهو اشهر  
 من ان يذكر (الفقيه ابو الوليد هشام بن احمد) تقدم بيانه قال (حدثنا ابو علي)  
 الحافظ النعماني الثقة وقد تقدم قال (حدثنا ابن عبد البر) الثمري الحافظ امام  
 اهل المغرب بل الدنيا كما تقدم قال (حدثنا ابن عبد المؤمن) هو عبد الله بن محمد  
 ابن عبد المؤمن القرطبي وله ترجمة مفصلة في الميراث قال (حدثنا ابن داسة)  
 بمهملتين مشهورين الامام ابو بكر راوى سنن ابي داود عنه كما تقدم تفصيله قال  
 (حدثنا ابو داود) سليمان بن الاشعث السجستاني صاحب السنن وقد قدمنا ترجمته  
 قال (حدثنا احمد بن حنبل) امام اهل السنة كما تقدم قال (حدثنا يزيد بن هارون)  
 ابو خالد السلمي الواسطي احد الاعلام كما تقدم قال (حدثنا محمد بن عمرو) بن علقمة  
 ابن ابي وقاص الليثي اخرج له الشيخان وغيرهما توفي سنة مائة واربعة واربعين  
 (عن ابي سلمة) احد الفقهاء السبعة عدد بعضهم وفي اسمه اختلاف تقدم في ترجمته  
 (عن ابي هريرة رضي الله تعالى عنه عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم) في حديث  
 صحيح رواه ابو داود واحمد في مسنده (قال) صلى الله تعالى عليه وسلم (المراء)  
 مكسر الميم وراء مهمل قبل مد مصد ر ما راها يما ريه مرأه من المرية قال الراغب  
 هي التردد في الامر هي اخص من الشك قال تعالى فلاتك في مريية من لقائه والامتراء  
 والمباراة المحاجة فيما فيه مريية قال تعالى ما كانوا فيه يمترون وقال تعالى فلاتمار  
 فيه الامراء ظاهره واصله من مرييت الناقة اذا مسحت ضرعها للحلب انتهى  
 (في القرآن كفر) وفي رواية ابي داود لا تماروا في القرآن فان المراء فيه كفر (تأول)

بضم المثناة الفوقية والهمزة و بواو مشددة ولام مجهول تأوله اى فسر به بعضهم  
(بمعنى الشك و) فسر آخرون (بمعنى الجدال) الشك معلوم والجدال من الجدال  
وهو النزاع والمغالبة من جدلت الحبل اذا احكمت قتله كان كل واحد يقتل صاحبه  
عن رأيه اى يصرفه وقيل اصله الصراع لاسقاط كل انسان صاحبه على الجدالة  
وهى الارض الصلبة قال تعالى قالوا يا نوح قد جادلتنا فاكثرت جدالاتنا ونحوه قال  
الراغب وفى نهاية ابن الاثير تبعاً للهروى المراء الجدال والتمازى والممازة المجادلة على  
مذهب الشك والمرية ويقال للمناظرة مما رآه لان كل واحد يستخرج ماعنده صاحبه  
وعتريه كما عتري الخالب اللبن من الضرع وقال ابو عبيد لبس وجده الحديث عندنا  
على الاختلاف فى التأويل بل على الاختلاف فى اللفظ وهو ان يقرأ شخص على حرف  
فيقول الآخر لبس هو هكذا لكنه على خلافه وكلاهما منزل مقروبه فاذا جحد كل  
واحد قراءة صاحبه لم يؤمن ان يكون ذلك اخبرجه الى الكفر لانه نفي حرقاً ائزله الله  
على نبيه صلى الله تعالى عليه وسلم وتكثير لفظ مراء فى رواية اى داود ايذاً بان  
يشمل ما منه كفر فضلاً زاد عليه وقيل انما جاء هذا فى الجدال والمراء فى الآيات  
التي فيها ذكر القدر ونحوه مما هو على مذهب اهل الكلام والاهواء والآراء دون ما  
تضمن الاحكام من الحلال والحرام فانه مما جرى بين الصحابة والعلماء من بعدهم  
الغرض الباعث عليه ظهور الحق ليتبع دون الغلبة والتجبر انتهى وقيل الاظهر  
ان المراد بالمراء الاختلاف فى الثرائ المتواترة كما فى البخارى ولا يخفى انه القول الاول  
بمبنيه فلا وجه لعدده وجهها آخر (وعن ابن عباس) رضى الله تعالى عنهما فى  
حديث رواه ابن ماجة (عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم) انه قال (من جحد اى  
انكر) آية من كتاب الله من المسلمين الذين لم يقرب عهد اسلامهم (فقد حل ضرب  
عقه) اى قتله لتكذيبه لله ورسوله (وكذلك) اى مثل من جحد آية من القرآن  
فاوجب ذلك قتله (ان جحد التورية والانجيل و) سائر (كتب الله المنزلة) اجبالاً  
(او كقربها) بانكار نزول الوحي على الرسل (اولعنها اوسبها) بكل ما ينقصها  
(او استخف بها) اى اهانها وحقرها (فهو كافر) لانها كلها كلام الله تعالى سواء  
قلنا بالكلام النفسى او بقديم الالفاظ على مذهب السلف والشهر ستانى صاحب  
الملل والتحلى على ما نقله عنه فى المواقف وارتضاء المحققون (وقد اجمع المسلمون  
على ان القرآن المتلو) اى المقروء بالاستثناء (فى جميع اقطار الارض) اى نواحيها  
وجهاتها المعمورة جمع قطر بضم فسكون بمعنى ناحية وجانب (المكتوب  
فى الصحف) وفى نسخة فى المصاحف (بايدي المسلمين) مما جمعه الدفتان (مثنى دفعة  
بفتح الدال المهملة وضمها وهو جانب الشيء الذى يقبض منه جلد وخشب ونحوه  
ومنه دفعة السفينة لسكانها وروى فيه الدفات بالجمع مكان التثنية) (من اول الحمد

لله رب العالمين الى آخر قل اعوذ برب الناس) اى من اول هذه السورة فانه علم لها بالعلية  
 يقال قرأت الحمد لله اى هذه السورة فهو شامل لمن قال ان البسملة آية منها ولن قال  
 بخلافه على الخلاف المشهور فيها وهذا كما قيل في حديث كانوا يفتحون القراءة  
 بالحمد لله رب العالمين انه اسم من اسماء سررة الفاتحة اى كانوا يفتحون السورة المسماة  
 بالحمد لله آه فلا حجة فيه على ان البسملة ليست آية منها ومثله عبارة المصنف فلا  
 وجه لما قيل من انه بناء على مذهب مالك من ان البسملة ليست آية منها فان العبارة  
 جارية على المذهبين ويحوز في قوله الحمد لله رب الجبر والرفع على الحكاية وكذا  
 النص على حكاية قراءة شاذة فيه قيل ويحوز كون كسر الدال اتباعها للام (انه  
 كلام الله تعالى ووجه المنزل) به جبري عليه الصلوة والسلام (على نبيه محمد صلى الله  
 تعالى عليه وسلم وان جميع ما فيه حق) اى ثابت لا ريب فيه لفظاً ومعنى من امر  
 ونهى وخبر ومواعظ (وان من نقص منه حرفاً قاصداً لذلك) فان لم يقصده  
 لتسليط ونحوه فلا حرج فيه (او يد له بحرف آخر مكانه) هو كناية عن انه اسقط  
 ذلك واثبت هذا (او زاد فيه حرفاً) لم يقرأ به (مما لم يشتمل عليه المصحف)  
 العثماني المسمى بالامام (الذي وقع الاجماع) من الصحابة (عليه واجمع) ينسأ  
 المجهول وقيل اجمع مني للفاعل بمعنى قصد وعزم (على انه ايس من القرآن) اى  
 ما زاده فيه ولو حرفاً (عامداً) بالقصد (لكل هذا انه كافر) فان قلت ما بين  
 الدفتين يستل البسملة في اول كل سورة فانها ثابتة في المصحف العثماني وبها قرأ  
 بعض القراء السبعة فصلاً ووصلاً فيلزم تكفير من قال انها ليست قرأنا في اوائل  
 السورة قلت المراد بما بين الدفتين ما ثبت فيه متفقاً على قرأته وهذا ليس كذلك  
 فهو كاسماء السور وهذا معلوم من قوله الذي وقع الاجماع عليه فخرج ما ذكر  
 والمراد بتبديل القرآن بغيره مع تبديله اعتقاده قرآن فلا يدخل فيه من يترجم  
 القرآن بلغارية ويصلي به لغيره عن التكلم بالعربية كما في رواية عن ابي حنيفة  
 فان المترجم لا يقول ان كلامه قرآن وكلام الله تعالى وهذا مع ظهوره خفي على  
 بعض المتسراح حتى اجاب بان ابا حنيفة رجع عن هذا القول وهو مما يقتضي منه  
 العجب ولو كان كذلك كان حكماً بكفره قبل الرجوع فتدبر (ولهذا) اى لاجل ان  
 جميع ما في المصحف حق وان من زاد فيه او نقص كافر (رأى) الامام (مالك ان من  
 سب عائشة) ام المؤمنين رضي الله عنها (بالفرية) بكسر الفاء مصدر اى الافتراء  
 والكذب عليها بما قاله المنافقون في قصة الافك المشهورة وتعريف القرية للعهد (لانه  
 خالف القرآن) الذي اثبت فيه براءتها من تلك القرية (ومن خالف القرآن) عمداً  
 (قتل اى لانه كذب بما فيه) فكذب الله ورسوله مع اثبات ما يقص مقام النبوة كما لا يخفى وقد  
 اعترض على هذا المقول عن مالك في حق عائشة فانه لا يعم مدعى ودليلاً بانه ان زاد  
 تكذيب القرآن فيه انه كذب حيث قيض جأشة فلا نص فيه على ذلك لان خصوص

السبب غير معتبر في تخصيص الحكم وان اراد ان يخالف القرآن بارتكاب ما صرح به فيه من النهي فيلزم تكفير كل من ارتكب كبيرة ورد في القرآن النهي عنها وليس كذلك الا ان يستحل ما ارتكبه بعد العلم به مع انه قد صرح في الآية بانه يخلد على انه لو سلم انه كفريكون حكمه حكم المرتد فان اسلم لا يقتل وجوابه ان هذا مخصوص بعائشة عند مالك قال القرطبي من سب عائشة رضي الله تعالى عنها مطلقا كفر لقوله عز وجل يعظكم الله ان تعودوا لمثله ابدا ان كنتم مؤمنين لان فيه اذية لرسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم بهتك عرض زوجته فهو كفر قال هشام بن عمار سمعت هذا من مالك وقال ابو بكر بن العربي قال اصحاب الشافعي من سب عائشة ادب كسائر المؤمنين وقوله ان كنتم مؤمنين لا يقتضي كونه كفرا حقيقة كحديث لا يرتي الزاني حين يرتي وهو مؤمن ولنا ان اهل الافك رموا عائشة المطهرة بفاحشة برأها الله منها ومن سب من برأه الله بما برأه منه فقد كذبه ومن كذب الله فهو كافر وهذا طريق قول مالك وقيل عليه ان ما نقله ابن العربي عن الشافعية ايس كذلك فانه صرح في شرح الروض بخلافه وان مذهب مالك في خصوص عائشة وقال في الكافي ايضا ولو قذف عائشة بالزنا صار كافرا بخلاف غيرها من الزوجات لان القرآن العظيم نزل ببراءتها وسيأتي ايضا حكم قذف غيرها في كلام المصنف رحمه الله تعالى نقلا عن ابن شعبان (وقال ابن القاسم) من ائمة المالكية (من قال ان الله لم يكلم موسى تكليما يقتل) لانه كذب الله في قوله وكلم الله موسى تكليما واتى بالمصدر المؤكد تلجيحا للآية وإيماء الى انه نص فيه بما يمنع عن تأويله وحمله على التجوز فيه وهذه المسئلة تقدمت في نفي صفات الله تعالى فلا تكرار في كلامه (وقاله) اي ما ذكر من نفي تكليم الله لموسى (عبد الرحمن بن مهدي) ابن حسان ابو سعيد البصري اللؤلؤي الخافض احد الاعلام في الحديث قال ابن المدني كان اعلم الناس بالحديث ولد في سنة خمس وثلاثين ومائة وتوفي سنة ثمان وتسعين ومائة واخرج له الستة (وقال محمد بن سحنون فبين قال المعوذتان) بكسر الواو المشددة وهما سورة قل اعوذ برب الفلق وقل اعوذ برب الناس سميتا بالولهما (لبستا) اي السورتان (من كتاب الله) اي القرآن (يضرب عنقه) اي يقتل (الا ان يتوب) فيرجع عما قاله وهذا اشارة الى ما اشتهر عن ابن مسعود من ان المعوذتين لبستا من القرآن وانهما دأبا ان كان يتعوذ بهما النبي صلى الله تعالى عليه وسلم كقوله تعالى اعوذ بكلمات الله التامة من كل هامة ولامة وقد قال ابن حزم انه افتراء عليه وكيف يتوهم في مثله من اهل اللسان من عدم الفرق بين الكلام المعجز وغيره وسبب الغلط انه لم يكتبهما في مصحفه اكتفاء بحفظه وانه كتب مصحفه قبل نزولهما

وكان لكل واحد من كبار الصحابة مصحف يخصه فلما كتب المصنف العثماني  
 بمعرفة الصحابة تركت تلك المصاحف كلها وفي الانوار من كتب الشافعية وانه  
 لو قال لبست المعوذتان من القرآن اختلف في كفره وقال بعضهم ان كان عاميا كفر  
 او عالما فلا قال ابن حجر في الاعلام والوجه كفر منكر المعوذتين اذا كان مخالطا للمسلمين  
 لان ذلك لا يخفى على احد منهم وقال في فتاويه وكذا يكفر من انكر آية او حرفا من  
 القرآن مجمع عليه كالمعوذتين بخلاف البسمة فان قلت قد انكر ابن مسعود كون  
 المعوذتين قرآنا قلت قال النووي يشبه انه كذب عليه فان قلت هل من جواب على  
 تقدير الصحة التي انتصر لها شيخ الاسلام ابن حجر بين انهما من طرق صحيحة قلت  
 الجواب عنه انه لم يستقر الاجماع عند انكاره على كونهما قرآنا اما الان فقرانيتهما معلومة  
 من الدين بالضرورة يكفر منكرهما على ان ماري من انكاره انما هو انكار رسمهما  
 في مصحفه لا لكونهما قرآنا كما قاله الباقلاني وغيره لانه لم يثبت في المصنف الذي  
 عنده الامام صلى الله تعالى عليه وسلم بآياته وهو لم يجده مكتوبا عنده ولا  
 سمع امره به (وكذلك كل من كذب بحرف منه) اي بضرب عنقه الا ان يشوب (قال)  
 سحنون (وكذلك) اي يقتل ا لم يثبت (ارشهد ساجد عدل على من قال ان الله  
 تعالى يكلم موسى لم تكليما) كما مر (وشهد آخر عليه) اي على من قال ذلك القول  
 (انه قال) ايضا (ان الله تعالى لم يتخذ ابراهيم خليلا) يقتل لانه ينفي ما اثبت الله  
 فهو تكذيب لله ورسوله (لانهما) بما شهد به عليه (اجتمعا على انه كذب  
 النبي صلى الله تعالى عليه وسلم) فيما جاء به من الوحي من ورود تكليمه واتخاذ خليلا  
 في القرآن موحيا به وفي هذه اشارة الى مسئلة ذكرها الفقهاء وهي تلفيق الشهادة  
 بان يشهد كل منهما على شيء غير ما شهد عليه الاخر بحسب العبارة لكن المعنى  
 المقصود منهما واحد فهل ينظر للاول فلا تقبل الشهادة اوليا في فتقبل كأن  
 شهد شاهد على انه وكله في امرة وشهد آخر على انه جعله وصيا له في حياته او  
 وكله في بيع هذه الجارية وآخراته وكله في بيعها وبيع عبد آخر معها وبسمي  
 تلفيقا وتوارد عند الفقهاء وله نظائر كثيرة والفقهاء فيه خلاف مفصل في كتب  
 الفقه (وقال ابو عثمان ابن الجداد) القاضي المصري البنا فعي الكنتاني صاحب  
 التأليف البديعية والانار العجيبة توفي سنة اربع مائة وثلثمائة ورجعته في التواريخ  
 غنية عن الاعادة كذا في بعض الشروح ولست على ثقة منه (جميع من يتحمل  
 التوحيد) اي ادعاه وانتسب اليه ويستعمل كثيرا بمعنى الزعم والتملة العظيمة  
 والهمة ايضا وهو بحاء مهملة كناية هنا عن اهل الاسلام الموحدين وما قيل من  
 انه عبر به هنا لانه تصديق وكيفية نفسانية يخلقها الله عز وجل من غير دخل للعبد  
 فيها وانما هو يدعيها لنفسه وهو يثبت بها تكلف ركبك (متفقون على

ان الجحد بحرف من التزليل ( اى القرآن المنزل على رسول الله صلى الله تعالى  
 عليه وسلم ) ( كفر ) وعداء بالبناء وهو متعد بنفسه لواحد او لاثنتين او باللام كما  
 وقع في بعض النسخ للتقوية لتضمنه للكفر لقوله بعده كفر ( وكان ابو العالية )  
 تقدم في ترجمته ان ابا العالية متعدد ولا تدرى المراد به هنا منهما ( اذا قرأ عنده  
 رجلا ) بقراءة غير التي قرأها ( لم يقل له ) اى لمن قرأ عنده انه ( لبس كما قرأت )  
 لتلاينك شيئا من القرآن ( ويقول ) للقارى ( اما انا فاقرا كذا ) تفاديا عن الانكار  
 صريحا ( فبلغ ذلك ) اى قول ابي العالية ( ابراهيم ) الظاهر انه النخعي لشهرته  
 كما تقدم في ترجمته ويحتمل انه التميمي ( فقال ) ابراهيم ( اراه ) بضم الهمزة  
 اى اظنه ويجوز فتحها ( سمعته من ) يدل من الضمير اى ان من ( كفر بحرف منه فقد  
 كفر بكلمة ) اى القرآن ( وقال عبد الله بن مسعود ) رضى الله عنه فيما رواه عبد الرزاق  
 عنه ( من كفر بآية من القرآن فقد كفر به كله ) لانه تكذيب لقائلها عز وجل ( وقال  
 اصم بن العرج ) بالجيم المصرى ( من كذب ) بالسند يد ( به من القرآن فقد كذب به  
 كله ومن كذب به ) كله ( فقد كفر به ومن كفر به فقد كفر بالله سبحانه وقد سئل  
 ابو الحسن ( القاسي ) الحافظ وقد منا ترجمته ( عن خاتم يهوديا خلف ) اليهودى  
 له ( بالتورية فقال له الاخر ) الذي خاصمه ( لعن الله التورية فشهد عليه شاهد ) واحد  
 ( بذلك ) الذي قاله ( ثم شهد آخر انه سأل عن القضية ) التي جرت بينهما ( فقال )  
 اللاعن ( انما لعنت تورية اليهود ) المحرفة التي يقرؤونها بينهم ( فقال ابو الحسن )  
 القاسي المسؤل منه ( الشاهد الواحد لا يوجب القتل ) لعدم تمام نصاب الشهادة  
 عليه ( و ) الشاهد ( الثاني حلق الامر ) الذي شهد به ( بصفة ) هي تورية اليهود  
 التي يتدارسونها بينهم وتلك الصفة التي ( تحتمل التأويل ) في كلام اللاعن لان تورية  
 اليهود تحتمل التي تزلت على نبيهم وتحتمل التي حرفوها وانها توراتهم لا تورية نبيهم  
 وكلام الله ( اذ لعنه ) اى القائل لعن التورية ( لا يرى ) اى لا يعتقد ان ( اليهود  
 متمسكين بشئ من عند الله ) مما اوحى به لموسى صلى الله تعالى عليه وسلم ( لتبديلهم  
 وتحريفهم ) التورية التي اتى بها موسى عليه الصلوة والسلام بتبديل بعض الفاظها  
 وتأويل بعض ما لم يرده الله ( ولو اتفق الشاهدان ) في شهادتهما ( على لعن التورية )  
 لنا ( مجردا ) عما قاله نانيا من تعليقه بامر وتقييده بصفة محتمل اضافتها لليهود ( لضاق  
 التأويل ) عن صرفه عن ظاهره لامر آخر ونقل ابن حزم ان بعضهم انكر تحريف  
 التورية وقال انها وصلت اليهم تواترا وانما اخطوا في تفسيرها وهذا لا ينبغي لمسلم  
 ان يعتقد بعد قوله تعالى بحرفون الكلم من بعد مواضعه والقرآن والاحاديث شاهدة  
 بخلافه فلا حاجة لنا بالاشتغال بمثله وعمل التأويل فتحريف التورية في كلامه للعهد  
 اى نسخها المحرفة المبدلة ( وقد اتفق فقهاء بغداد ) المدينة المعروفة وهي فارسية



معربة وفيها لغات فداها تهمل وتجمع وتبدل الاخيرة نونا (على استنابة ابن شنبوذ)  
 اى على انه طلب منه التوبة عما صدر منه مما سياتى (المقرى) اسم فاعل بزنة مكرم  
 مهموز الاخر وهو العالم بعلم القراءات ووجوهها من كيفية الاداء المعروفة وابن  
 شنبوذ هو ابو الحسن محمد بن احمد بن ايوب بن صلت بن شنبوذ بفتح الشين المجهة  
 وسكون النون وضم الباء الموحدة وواو ساكنة وذال مبهمة علم اعجمى ممنوع من  
 الصرف وقول التلمسانى انه يحرى ولا يحرى اى يصرف ويمنع من الصرف لوجه  
 وهو (احد ائمة المقرئين المتصدرين) للقراء (بها) اى ببغداد (مع ابن مجاهد)  
 احمد بن موسى بن العباس بن مجاهد التميمى الاستاذ ابو بكر البغدادي رئيس القراء  
 وهو اول من جمع القراءات ولد سنة خمس واربعين ومائتين وابن شنبوذ من مشاهير  
 علماء القراءات من اقران ابن مجاهد وكان بينهما منافسة ومخاصمة وكان من اعيان العلماء  
 الرؤساء مع غفلة فيه ولما تصدر للقراء في القراءات انكروها عليه فقعدهوا له مجلس  
 واثبت عليه ذلك واغلظ عليه القول فضرب بالسياط وخشي من غلوائها عليه  
 فاخرج للمداين اول البصرة ثم عاد للبغداد وكتب عليه محضر بعد استنابته ان لا يقرئ  
 بما كان يقرؤه في الصلاة وغيرها من الشواذ كما قال المصنف رحمه الله تعالى  
 (لقراءته واقراءه بشواذ) جمع شاذ وهو ما لم يتواتر (من الحروف) جمع حرف بمعنى  
 الوجه واللغة وهو احد الوجوه في حديث اتزل القرآن على سبعة احرف كلها كاف  
 شاف والمصدر ان تنازعا قوله بشواذ (بما ليس في المصحف) تعريفة للعهد والمراد  
 به مصحف عثمان بن عفان المسمى بالامام والذي ذكره ابن الاثير في طبقات النحاة  
 انه كان يرى القراءة بالرأى فيما وافق العربية واليه يميل كلام الزمخشري والرضي  
 والذي شدد عليه التكرار الوزير بن مقله الا ان ذكره قدما عليه ابن شنبوذ ان يقطع الله  
 يده ويشنت شمله فاستجاب الله دعاءه فيه وتوفي في سنة ثمان وعشرين وثلاثمائة يوم  
 الاثنين لثلاث خلون من صفر وكان بحجاب الدعوة وفي القاموس انه احمد بن احمد  
 ابن شنبوذ وهو مخالف لما في التواريخ (وعقدوا عليه) العقد اصل معناه الربط مقابل  
 الحل والمراد به ما يعين من غير متردد فيه والعهد ايضا (بالرجوع عنه) اى عما كان  
 يذهب اليه من الاقراء بما ليس في المصحف العثماني مما تقدم (والتوبة منه) باعتزافه  
 تخضعة وتذمه مع العزم على عدم الرجوع اليه (سجلا) بكسر السين والجيم وتشديد  
 اللام وهي في الاصل اسم لما يكتب فيه قال تعالى كطى السجل اى كطيه لما كتب  
 فيه حفظا له ثم اختص في العرف بما يكتب فيه حجة شرعية وثيقة وهو المراد هنا  
 (اشهد فيه) يناء الفاعل اى رضى شهادة من حضر (بذلك) اى برجوعه وتوبته  
 (على نفسه في مجلس الوزير ابى على بن مقله سنة ثلاث وعشرين وثلاثمائة) من  
 الهجرة النبوية على صاحبها افضل الصلوة والسلام والوزير الكاتب المشهور

استوزره الخليفة المقتدر بالله سنة عشرة وثلاثمائة ثم قبض عليه سنة ثمان عشرة  
وصادره وثقاه لفارس ثم استوزره القاهر بالله وانهزم باخر فاستعفاء من الوزارة  
فلما تولى الراضى بالله سنة اثنين وعشرين استوزره ثم غضب عليه وقطع يده  
وسجنه افسال وهو مسجون

\* خرجنا من الدنيا ونحن من اهلها \* فلسنا من الموتى فيها ولا الاحياء  
\* اذا جاءنا السجبان يوما لحاجة \* فرحنا وقلنا جاء هذا من الدنيا  
\* ونفرح بالرؤيا فيجعل حد يثنا \* اذا نحن اصبحنا الحديث عن الرؤيا \*  
ومن الحكمة السجن قبر الاحياء والوزير وكيل السلطان في تصرفاته واختلاف في  
اشتقاقه هل هو من الوزر بالسكون او التحريك او من الازر بالهمز لكونه يشدازده  
او يتحمل ثقله واوزاره واليه اشار الغزى بقوله  
\* هو الوزير ولازده يشديه \* مثل العروض له بحر بلاماء \*

(وكان فيمن اُفتي عليه بذلك) اي بما رآه (ابو بكر الابهري) المالكى احد فقهاء بغداد  
المشهورين بها وابهر بفتح الهمزة والباء الموحدة وسكون الهاء قبل راء مهملة مدينة  
مشهورة وقيل باؤه ساكنة وهاؤه مفتوحة (و) كذا (غيره) من العلماء بها (وافتي)  
الشيخ (ابو محمد ابن ابي زيد) القيروانى وقد قدمنا ترجمته (بالادب) اي بالتأديب  
والتعزير بما يليق به (فمن قال لصبي) يتعلم القرآن (لعن الله مملك) اي الذى علمك القرآن  
واقرا كذا (وما علمك) اي ولعن ما علمك وهذا هو الذى يخشى عليه منه لان الذى علمه  
معلوم لا يجوز الاستخفاف به فضلا عن لعنه فهو بحسب الظاهر منكر جدا فان  
اوله (وقال) اللاعن (اردت) بما المذكورة الصادقة على المقر وصفته التى  
وقع عليها وهو (سوء الادب) فى حال قراءته وعدم تعظيم ما قرأه ووقوعه على  
حال غير مستحسنة فان للقارى ادايا ذكروها من خالفها ساء ادايه (ولم ارد) بما فى  
كلامى (القرآن) الذى تعلمه (قال ابو محمد) بن ابي زيد (واما من لعن المصحف) وفى  
نسخة من لعن القرآن (فانه يقتل) لجرأته على الله تعالى وعلى كلامه ولعنه عائدة  
عليه والمراد انه يكفر ويستحق القتل

❦ فصل وسب آل بيته وازواجه ❦  
امهات المؤمنين واصحابه ❦ صلى الله تعالى عليه وسلم وعليهم اجمعين السب  
الشم ككما مر وآل النبي صلى الله تعالى عليه وسلم للفقهاء فيهم اختلاف  
مذكور فى كتب الفروع فذهب الشافعى الى انهم على وفاطمة وولديهما  
والعباس لا يحفر وعقيل وآلهم من لا تحل لهم الزكاة من بنى عبد المطلب  
لحديث نحن وبنو المطلب شئ واحد لم تفرق فى جاهلية ولا اسلام وشبك بين  
اصابعه وبقية الكلام عليه مفصل فى محله (وازواجه جمع زوج او زوجة وهى  
المتكوجة والاصحاب جمع صاحب وهو من لقيه صلى الله تعالى عليه وسلم مسلما

(ونقصه حرام) شرعا لكرامتهم عذر لهم وثناء الله عليهم في كتابه العزيز في آيات عديدة (ملعون) مطرود مبعد من رحمة الله (فاعله) ومن يصدر منه قصدا ثم اوضحه بحديث صحيح رواه الترمذي فقال (حدثنا القاضي الشهيد ابو علي) هو الحسين بن محمد بن قرة الصدقي المعروف بابن سكرة كما تقدم (قال حدثنا ابو الحسين الصيرفي) تقدم ايضا (وابو الفضل العدل) هو احمد بن حسين بن حيرون الحافظ كما تقدم (قالا حدثنا ابو يعلى) احمد بن عبد الواحد المعروف بزويج الحرة كما تقدم (قال حدثنا ابو يعلى السجستاني) احمد بن محمد المروزي كما تقدم (قال حدثنا ابن محبوب قال حدثنا الترمذي) صاحب السنن وقد تقدمت ترجمته (قال حدثنا محمد بن يحيى) بن عبد الله بن خالد بن فارس ابو عبد الله الذهلي توفي سنة خمسة وخمسين ومائتين (قال حدثنا يعقوب بن ابراهيم) بن سعد الزهري توفي سنة مائتين وثمان واخرج له الستة كما تقدم (قال حدثنا عبدة بن ابى رابطة) بفتح العين المهملة تليها موحدة مكسورة عند الحافظ كما قاله ابن مأكولا والذي هو وضم عينه كما في بعض النسخ خطأ من الساسخ كما قاله السكي ونبه البرهان الحلبي وهو ثقة اخرج له اصحاب السنن (عن عبد الرحمن بن زياد) اخو عبيد الله بن زياد وهو غير معروف (عن عبد الله بن مغفل) بزنة اسم المفعول مفتوح الفين المججمة مشدد الفاء (قال) ابن مغفل رضى الله عنه (قال رسول الله صلى الله عليه وسلم الله الله) بنصبهما تحذيرا وكرره ويضع الظاهر موضع الضمير مبالغة في التحذير وتأكيده في تعظيم امرهم وشأنهم اى اتقوا الله (في) حق (اصحابي) لا تهذبوهم خرضا بعدى) اى بعد موتى لانهم في حياته صلى الله عليه وسلم لم يصيبهم ما يخشون من ضرر وفيه اخبار بالغيب فانهم بعد موته صلى الله عليه وسلم حل بهم امور عظيمة كقصة الدار وصفين وقتل القاروق وتقدم ان القرض هو الهدف الذي ينصب ليرمى بالسهم وشبه به من يذم ويطن عن فيه ويرمه تشبيه كلامه بالسهم التي ترمى كقوله \* سهم اصاب وراميه بذى سلم \* من بالعراق لقد ابعدت مرماك \* وعليه قول العارف ابن القارض نفعنا الله به \* عرضت نفسك للبلاء فاستهدف \* وهو هنا استعارة وقيل انه تشبيه بليغ وليس هذا محل تفصيله والعامل هنا مقدر يجوز اظهاره وقيل لا يجوز اظهاره اذا تكرر لان الثاني قائم مقام العامل وقيل اظهاره ايضا جائز مع قبحه كما تقدم عن الجزيلي والكلام عليه مفصل في كتب النحو قال ابن حجر في الزواجراكد التحذير من ذلك بقوله الله الله اى احذروا الله على حد قوله ويحذر كم الله نفسه كما تقول لمن تراه مشرفا على وقوعه في نار عظيمة النار النار (فن احبهم فبحي) اى بسبب حيي لهم على مراتبهم عندى (احبهم) لا لغرض آخر من امور الدنيا (ومن ابغضهم فيبغضى) اى بسبب عداوتى كعداوة المشركين (ابغضهم) لالشيء آخر قال ابن حجر بعد ما تقدم فامل

عظيم فضائلهم ومناقبهم التي توه بها حيث جعل محبتهم محبة له وبغضهم بغضا له  
 وناهيك بذلك جلالاتهم وشرفا قبحهم وبغضهم عنوان محبة وبغضه ومن ثم  
 كان حب الانصار من الايمان وبغضهم من النفاق يبذلهم الاموال والانفس في  
 محبة ونصرتهم (ومن اذاهم فقد اذاني) لان الحب المخلص يسوء ما يسوء حبيبه  
 ويسره ما يسره وتأخير الاذية عن البغضاء في محبة لترتيبها عليها (ومن اذاني)  
 حقيقة يفعل ما يسوء في نفسه واتباعه (فقد اذى الله) تقدم ان الاذية ايصال الضرر  
 فهي مجاز عن مخالفة امره ونهيها اذ لا تتصور الاذية في حقه عز وجل (ومن اذى الله)  
 اي عصاه (يوسك) زنة يكرم اي يقرب من (ان ياخذ) اي يهلكه يقال وشك  
 واوشك ان يخرج اي قريب اسراعه للخروج قال \* وصار على الاذنين كلا واوسكت \*  
 صلاة ذوى القربى له ان ينكرا \* والاخذ كما قال الراغب حوز الشيء وتحصيله ونحو ذلك  
 فتارة يكون بالتناول نحو معاذ الله ان يأخذ الا من وجدنا متاعنا عنده وتارة بالقهر  
 كقوله تعالى \* لا تأخذ سنة ولا نوم \* والمواخذة المجازاة انتهى وقد تقدم هذا ايضا  
 فإخذ هنا اما بمعنى يقهره او يجازيه على اذيته وفي هذا الحديث اشارة الى شدة  
 قريتهم منه صلى الله تعالى عليه وسلم وتنزيلهم منزلة نفسه حتى كان اذيتهم  
 اذية له واقعة عليه ثم اطهر ذلك على وجه اكده بقوله فقد اذى الله اذ لا يضرك الله  
 شيء فهو اعماء لشدة قربه صلى الله تعالى عليه وسلم من الله فهو مجاز بهذا  
 الاعتبار المجازي ايضا (وقال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم لا تسبوا  
 اصحابي فمن سبه فعليه لعنة الله والملائكة والناس اجمعين) تأكيد للعموم  
 (لا يقبل الله منه صرفا) اي توبة او طاعة تصرف وجهه لجانب الله (ولا عدلا)  
 اي فدية او فريضة وقد تقدم الكلام على هذا الحديث فتذكره (وقال  
 صلى الله تعالى عليه وسلم لا تسبوا اصحابي فانه يحيى يوم) اي ناس من المسلمين وصغير  
 انه ضمير شان (في آخر الزمان يسبونهم) اي يسبون اصحاب (فلا تصلوا عليهم)  
 بعد موتهم (ولا تصلوا معهم) اي لا تقعدوا بهم والنهي كما قيل تنزيهي لجواز  
 الاقتداء بالمبتدع والصلوة خلف كل بر وفاجر (ولا تناكحوهم) اي لا تزوجوهم ولا  
 تزوجوا منهم (ولا تجالسوهم) اي لا تعاشرهم ولا تخالطوهم (وان مرضوا) اي  
 وانقطعوا في بيوتهم لمرض اصابهم (فلا تعودوهم) اي لا تذهبوا لعيادتهم وهو  
 مبالغة في اهانتهم وتركهم بالكيفية زجرا لهم باطهار عداوتهم وهذا كله مما خرج  
 مخرج التغليظ عليهم وقيل انه يحتمل انه كسف له صلى الله تعالى عليه وسلم عن  
 سرائرهم وانهم كفره باطلا ولا يخفى انه غير صحيح فانه في قوم غير معينين والحكم  
 بالامر الباطني لا يجوز لامته كما تقدم فكيف يأمر به غيره وظاهر هذا الحديث ان  
 سب الصحابة كفر مطلقا وليس كذلك فان فيه تفصيلا يأتي فاما ان يحمل على المبالغة

والتغليظ في الزجر او يقال انه من مجراته صلى الله عليه وسلم بان يكون من الاخبار  
عن المغيبات فاخبر عن بعض من وقع منه ما هو كفر ببعض الرافضة كما ورد التصريح  
به في بعض الاحاديث كالحديث الذي رواه البيهقي في دلائل النبوة بسند حسن عنه  
صلى الله عليه وسلم انه قال يخرج قبل قيام الساعة قوم يقال لهم الرافضة يرفضون  
الاسلام فاقتلوهم فانهم مشركون ولذا اشار الصرصري في قصيدته النونية في قوله  
\* وكذلك اخبر ان سب صحابه \* ما للمصر عليه من غفران \*

\* علما يقوم يجهرون بهم \* من كل غم فاحش لعان \*  
وقد قيل من ابغض الصحابة من حيث هم صحابة فقد ابغضه صلى الله تعالى عليه  
وسلم واذاه وايضا منهم قوم صرحوا بما هو كفر وهم ككفرة تستروا بالرفض  
وحب اهل البيت فاقى الحديث صريح في كفرهم من ترك الصلاة عليهم ومناحتهم  
وبجالتهم وهم يرون ترك الجمعة والجماعة وغير ذلك مما هو كفر (وعنه صلى الله  
تعالى عليه وسلم) في حديث آخر (من سب اصحابي فاضربوه) تعزيرا له واهانة  
ليردع هو وامثاله وفي الحديث ايضا من سب اصحابي فاجلدوه كما يأتي (وقد اعلم  
النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ان سبهم واذاهم) من عطف العام على الخاص  
(يؤذيه وايذاء النبي صلى الله تعالى عليه وسلم حرام) بالاتفاق وايذاء مصدر اذاه  
وقوله في القاموس لا تقل اذاه غلط فانه مصدر قياسي وقد سمع ايضا وقد مر  
التنبيه على ذلك ايضا وفي نسخة واذاي (فقال لا تؤذوني في اصحابي ومن اذاهم  
فقد اذاني) وقد تقدم ما فيه وفي الاتوار لو استعمل ايذاء احد من الصحابة كفر وفي  
الاعلام واستعمال ايذاء غير الصحابة مكفر ايضا كما هو ظاهر ومحل تكفير المستعمل  
ايذاء صحابي ما لم يكن عن تأويل ولو خطأ لانه ظني فله شبهة ما تمنعه الكفر (تنبيه)  
الحديث الذي تقدم ورواه الترمذي وقال انه صحيح حسن لا تسبوا اصحابي فوالذي  
نفسى بيده لو ان احدكم اتفق مثل احد ذهبا ما ادرك مدا احدهم ولا نصيفه فيه  
سؤال مشهور وهو ان المخاطب به الصحابة والحديث هنا يقتضي خلافة واجب  
بان مراده باصحابي من اسلم قبل الفتح من السابقين الاولين والمخاطب من اسلم بعده  
و يشير اليه قوله مثل احد لقوله تعالى لا يستوي منكم من اتفق من قبل الفتح الآية  
فالمراد بالمخاطب غيرهم وان شملت الصحابة الجميع قاله السبكي وقال سمعت ابن عطاء الله  
يقول في وعظه للنبي صلى الله عليه وسلم تجليات يرى فيها من بعده ويخاطبه ومنه خطابه  
هذا وهو مترع صوفي وعليه فالحديث شامل لجميع الصحابة وعلى غيره مخصوص  
بالمقدمين ويدخل من بعدهم في حكمهم وعليها الحرمة ثابتة للجميع والكلام في  
سب بعضهم معينا او غير معين اما سب الجميع فقبل انه كفر بلا شك كسب الصحابي  
من حيب انه صحابي فانه تعريض بسب النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وعليه حل

قول الطحاوي بغضهم كفر فان سب صحابيا لا من حيث كونه صحابيا وكان ممن  
تحققت فضيلته بان كان ممن اسلم قبل الفتح كرافض الذين يسبون الشيخين وهما  
السمع والبصر منه صلى الله تعالى عليه وسلم كما ورد في الحديث فقيه وجهان فانه  
قد يكون لامر آخر دينوي غير الصحبة وليس بكفر لانه لتقديم على واعتقادهم لجهلهم  
انهما ظلماء وهما بريئان من ذلك وفي كتب الخيفة ان سبهما وانكارا مامتهما كفر  
وفي صحة الصلوة خلفهم خلاف مبنى على هذا هذا زيدة ما قاله السبكي في فتاويه  
ونقلت من خط البقاعي وقد سئل عن هذا الحديث فاجاب بانه جاء في الحديث انه  
صلى الله تعالى عليه وسلم قال يأتي على الناس زمان للعامل فيه اجر خسين فقال  
الصحابة رضی الله تعالى عنهم اجعین منهم فقال بل منكم فيجعل الاول على الاتفاق  
خاصة والثاني على كلمة الحق الآن لدلائله على كمال الايمان لتوقع الضرر بقتل ونحوه  
لغلبة اهل الفساد والطغيان وعدم الانصار والاعوان وههنا دقيقة وهي ان قوله  
تعالى لا يستوي منكم الآية نص في ان ابا بكر رضي الله عنه افضل من جميع الصحابة  
فالخلافة حقه بلا شبهة وفي الاتوار من انكر خلافة الصديق رضي الله عنه مبتدع  
لا كفر ومن سب الصحابة او عايشة من غير استحلال فاسق واختلقوا في من سب  
ايا بكر وعمر قال غيره وفي كفر من سب الختين وجهان (وقال) صلى الله تعالى عليه  
في حديث آخر (لا تؤذوني في عايشة) الظاهر انه مخصوص بها رضي الله تعالى عنها  
وبحتمل انه شامل لجميع امهات المؤمنين رضي الله تعالى عنهن ويدل للظاهر الاول  
ما روى عن ابن عباس انها قالت اعطيت عشر خصال لم يعطهن ذات نجار قبلي  
صورت لرسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قبل ان اصور في رجم امي ولم يتزوج  
بكر اغيري وكان ينزل عليه الوحي وكان بين سحري ونحري وتوفي بين سحري ونحري  
ونزلت برآئي من السماء في سبع آيات وكنت احب النساء اليه وابي احب الرجال اليه  
وخيرهم وخير رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وهو بين حاقني وداقني وتوفي  
في يومى ودفن في بيتي قال ابن المنير ومن حصائص عايشة انها ولدت مسلمة  
باسلام ايها قبل ولادتها قال وهذا لازم لاهل السير والتواريخ مما ينقلوه ولم ارا احدا  
انترعه قبل ذلك وفضائلها لا تحصى (وقال) صلى الله عليه وسلم (في) حق (فاطمة)  
الزهراء رضي الله عنها هي (بضعة مني) قال في مختصر النهاية البضعة بالفتح  
القطعة من اللحم وقد تكسر وفاطمة بضعة مني اي جزء مني كما ان البضعة قطعة  
من اللحم انتهى والكسر فيها اشهر على الالسنه لانها متكونة من مائه صلى الله  
تعالى عليه وسلم الذي هو جزء منه وفيه فضيلة لها لا يساويها غيرها وبهذا الاعتبار  
يجوز تفضيلها على غير من سواها لان التفضيل قد يكون من وجه وهو لا يتنافى



تفضيل غيره عليه من وجه فلا تعارض في مثله لمن له بصيرة (يؤذني ماذاها) فيه  
 من احكام البلاغة مرتبة عليه فان الجسد كله يتألم بما يتألم به بعضه فمن ضربت  
 يده تألم بألمها البدن كله فكونها بضعة على ما بعده فتدبرو حديث فاطمة في  
 الصحيحين (وقد اختلفت العلماء في هذا) اي فيما يستحقه من صد وعنه مثله  
 (فشهور مذهب مالك في ذلك) النكال الذي يستحقه (الاجتهاد) للحاكم فيفرض  
 رأيه وما يقتضيه (والادب الموجع) بضرب ونحوه (قال مالك) رحمه الله تعالى  
 (من شتم النبي صلى الله عليه وسلم قتل) حدا او كفرا كما تقدم (ومن شتم اصحابه  
 ادب) بما يستحقه من تعزير وقذف كغيره (وقال ايضا) مالك رحمه الله (من شتم  
 احدا من اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم ابابكر وعمر وعثمان وعليه او معاوية او عمرو بن  
 العاص) ابن وائل السهمي (فان قال كانوا على ضلال او كفر قتل) ولم يأوله  
 بان قال اردت قبل اسلامهم فان فيه تكذيبا لرسول الله صلى الله عليه وسلم ولجميع  
 الامة وهذا مذهب مالك ولم يذكر استثابته هنا (وان شتمهم) اي شتم الصحابة  
 (بغير هذا) المذكور من الضلال والكفر بل شتمهم بما هو (من) جنس (مشاعة  
 الناس) بعضهم لبعض فيما يجري بينهم (نكل) اي عوقب (نكالا شديدا) بما يوجعه  
 من ضرب مؤلم ونحوه (وقال ابن حبيب) المالكي (من غلا) اي بالغ في غلوه (من  
 الشيعة) المفرطين في محبة علي واعتقاد افضليته وان الخلافة حقه وهم فرق  
 مشهورة ولهم مذاهب وانتهى في غلوه (الي) بغض (عثمان) بن عفان رضي الله  
 تعالى عنه بالوقوع في حقه (والبراءة منه) وانه لم يكن خليفة بحق وعلي حق (ادب  
 ادبا شديدا) حتى يترجر هو وامثاله بضرب ونحوه (ومن زاد في ذلك) اي في غلوه  
 في حق الصحابة رضي الله عنهم (الي بغض ابى بكر وعمر رضي الله تعالى عنهما  
 فالعقوبة عليه اشد) لزيادة حرمتها (ويكرر ضربه ويطال سجنه) بفتح السين  
 ويجوز كسرهما كما مر (حتى يموت) في السجن ليتعظ به غيره (ولا يبلغه) في عقوبته  
 (القتل الا في سب النبي صلى الله عليه وسلم وقال سحنون من كفر احدا من اصحاب  
 النبي صلى الله عليه وسلم عليا او عثمان او غيرهما) من الصحابة رضي الله تعالى  
 عنهم (يوجع ضربا) وهذا المذكور عن مذهب مالك مخالف لما تقدم عن مالك  
 من ان من قال انهم كانوا على ضلال وكفر قتل ولذا عقبه بقوله (وحكى) الشيخ  
 (ابو محمد بن ابي زيد عن سحنون) فن قال في ابى بكر وعمر وعثمان وعلي (رضي الله  
 تعالى عنهم) انهم كانوا على ضلال وكفر قتل (كما تقدم عن مالك وذكره لما فيه  
 من رد قوله) (ومن شتم غيرهم من الصحابة بمثل هذا) بنسبتهم للضلال والكفر  
 (نكل) اي عوقب (النكال الشديد) بلا قتل للفرق بين كبار الصحابة وغيرهم

(وروي عن مالك) في قول آخره (من سب أبابكر جلد) تعزيراه ونكالا (ومن سب عائشة) رضي الله تعالى عنها (قتل قيل له) أي سئل مالك عن وجه الفرق فيما قاله فقيل له (لم) قلت هذا (قال من رماها) أي سبها واغترى عايتها بما برأها الله بينه والرمي يستعار لما ذكر تشبيهها به بالرجم قال \* رماي بامر كنت منه ووالدي \* بريثا ومن أجل الطوى رماي \* (فقد خالف القرآن) لأن الله برأها فيه من كل صيب في قصة الإفك (وقال ابن شعبان) تقدمت ترجمته (عنه) أي عن مالك في رواية عنه (لأن الله يقول) في الغائلين في حق عائشة رضي الله تعالى عنها (يعظيكم الله أن تعودوا مثله أي إذا كنتم مؤمنين فمن عاد لمثله فقد كفر) لقوله أن كنتم مؤمنين فمن عاد بس بمؤمن كما يدل على ذلك المفهوم لتذكيرهم بما يخلو به الإيمان المانع لهم من العود عما صدر عنهم من القبائح تهجيها لغيرتهم الحاملة لهم على الاتباع وقد قيل على ذلك أن فيه بحثا لأن السب أهم من الرمي ومطلق مخالفة القرآن لا تقتضي الكفر كما تقدم إلا أنه ضم إلى المخالفة مفهوم الشرط في قوله أن كنتم مؤمنين إلخ كما بينه ابن شعبان وخطاب المسافهة في الآية مختص بأصحاب الإفك وحكم غيرهم استفيد مما تقدم وقوله أن تعودوا مثله يعني في عائشة بعينها أو هي ومن في مرتبتها من أمهات المؤمنين لما قيد من أذية النبي صلى الله عليه وسلم في حرمة وأهله وقوله روى يناء المجهول رواية هشام بن عمار فانه نقل عنه أنه قال سمعت مالكا إلخ وساق ما ذكر برحمته انتهى ولبس بشيء أما قوله السب عام فليس ولكنه مخصوص هنا بقريته المقام وقوله مخالفة القرآن لا تقتضي الكفر هو كذلك لوبقى على إطلاقه أما إذا انضم إليه أنه تكذيب لله ورسوله فهو كفر كما بينه ابن شعبان وتقدم عن ابن العربي المالكي قريبا أنه قال أن أصحاب الشافعي قالوا أن من سب عائشة أدب كما في سائر المؤمنين وقوله أن كنتم مؤمنين لا يقتضي أنه كفر لأنه تغليب في الزجر كقوله لا يزني الزاني حين يزني وهو مؤمن وأنه أجاب بأن مالكا سئل عن رمي عائشة بالإفك فقال لبس هو كرمي غيرها لأن الله برأها عما قالوه فإمبها مكذب لله فيما خبر به من براءتها وهو ملحظ آخر لا يتعلق له بمفهوم الشرط وتقدم ما فيه ويؤيده قول ابن عباس من أذنب ثم تاب قبلت توبته الأمن خاض في الإفك وفي كون النبي صلى الله عليه وسلم حداثا أصحاب الإفك أم لا روايتان ذكرهما الماوردي والكلام عليه مذكور في التفاسير والسير والكلام السابق في سب أبي بكر رضي الله تعالى عنه مفيد بغير انكار صحبته أما هو فانه كفر عند الشافعية وبغض الفقهاء لأنه ثابت بالنص ومجمع عليه كما مر بسطه (وحكي أبو الحسن الصقلي) نسبة إلى صقلية بفتح الصاد المهملة وفتح القاف وكسر اللام المشددة وهي جزيرة من جزائر المغرب معروفة هذا هو المشهور على الالسنه قال بعض شعراؤها

\* ذكرت صقلية والاسي \* فنبهت دمي بانها ارها \*

وذكر البهتان الخبي ان صادها مكسورة وقيل صادها وقافها وكذا رأيت في نسخة  
 اشجع لاص في الخاته ضبط قم لايقول عليه ( ان القاضي ابانكر ابن الضيب ) هو  
 الامام الباقلاني كما تقدم في ترجمته ( قال ان الله تعالى اذا ذكر في القرآن مانسبه اليه  
 انسر كون سيج ) اي نزه و برأ نفسه اي ذنه المقدسة ( بنفسه ) اي قاله ابتداء من غير  
 استد لغيره ( كقوله تعالى وقالوا اتخذ الرحمن ولدا سبحانه ) بل عباد مكرمون  
 زات في خراعة اذ قالوا الملائكة عليهم السلام بنات الله ( في آي ) بالمدجج آية او  
 اسم جنس جعي كقوله وقمره اي هذا مذكور في القرآن في آيات اخر ( كنيرة ) كقوله  
 وخرقوا له بنين وبنات بغير علم سبحانه ( وذكر تعالى ) في القرآن ( مانسبه المنافقون  
 الى عايشة ) رضى الله تعالى عنها في قصة لافك ( فقال ولولا اذ سمعتموه قلتم  
 ما يكون لنا ) اي لا يجوز ولا يصح لان ما كان ولا ينبغي ورد في القرآن لمعان منها هذا  
 كما مر ولولا بمعنى هلا وقدم انظر في لانه هو الالهم بالانكار على سماع مثله ( ان تكلم  
 بهذا ) اي تلفظ به فضلا عن اشاعته واعتقاده ( سبحانك ) منصوب على المصدرية  
 والاصل فيه التعجب من صنعه ثم شاع في مطلق التعجب وهو مصدر كالغفران وتقدم  
 الكلام عليه مفصلا ( هذا بهتان عظيم ) اي افتراء عظيم لا يليق بعقل التكلم به لانه  
 كيف تكون زوجته صلى الله تعالى عليه وسلم منسوبة لمثله و البهتان في الاصل  
 كذب و بهتان يبهت سامعه تحيرا من افتراء مثله فكأنه قال نجبوا ايها السامعون  
 منه ويجوز ان يكون على اصله بان نزه الله بان يوجد مثل هذا السوء ويقر عليه اكرم  
 خلقه عليه الصلاة والسلام واليه اشار بقوله ( سيج نفسه ) اي برأها وزهرها مبالغة  
 ( في تنزيهها ) اي تنزيه عايشة وفي نسخة تزيهها ( من السوء ) اي الامر السي القبيح  
 ( كما سيج نفسه في تنزيهه ) اي تنزيه الله تعالى لذاته وفي نسخة لتبرأته ( من السوء )  
 وضع الخناهر موضع الضمير تقيحا لسانه وتلو يحالوجوب التنزيه منه وفيه تنويه بقدرها  
 و رفعة مقامها حيث جعل ما لا يليق بالله لا يليق بها رضى الله تعالى عنها وهو  
 في غاية الظهور ( وهذا ) الذي ذكره الباقلاني من تنزيهها عما نزه الله عنه ذاته  
 ( يسهل ) اي يدل دلالة ظاهرة كأنها مشاهدة ( لقول مالك ) المذكور آنفا ( في قتل  
 من سب عايشة ) رضى الله تعالى عنها لتحويله وجعله كسب الله بطريق التلويح  
 واسارة النص المعلومة من عرف الاستعمالات القرآنية فلا وجه لما اورد عليه من انها  
 وردت لمطلق التعجب كما وقع في الحديث سبحان الله ان المؤمن لا يجس واليه اشار  
 في الكشف وانما سأل هذا من عدم التنبيه لما اراده ولذا وضحه بقوله ( ومعنى هذا ) الذي  
 قاله الباقلاني وقيل الاشارة لقول مالك انه يقتل من سبها ( ان الله تعالى لما عظم  
 سبها ) اي جعله عظيما في قبحه ( كما عظم سبه ) باستعماله فيه ما استعمله في حق نفسه

من التنزيه تنويها بقدرها كما تقدم (وكان سبها) بما نسب لها (سبا لنبيه صلى الله تعالى عليه وسلم) لان نسبة اهله لمثل ذلك يشين عرضه ويؤذيه كما لا يخفى (و) الله عز وجل (قرن سب نبيه) صلى الله تعالى عليه وسلم (واذا باذاه تعالى) اي اذى الله في نفسه كقوله تعالى ان الذين يؤذون الله ورسوله لعنهم الله في الدنيا والاخرة (وكان حكم مؤذيه تعالى) شرعا (القتل كان حكم مؤذى نبيه) صلى الله تعالى عليه وسلم (كذلك) اي القتل لسويته بينهما وجعلهما في قرن واحد (كما قدمنا) اي في هذا الكتاب مبررا في حكم سب الله وابرد عليه انه علي ما قاله ليس قتله لسب حاينة رضى الله عنها بل للاز مه من سبه النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وايضا لو سلم هذا لم يوجب قتل اصحاب الافك ولم يقع وايضا قد تقدم الفرق بين من سب الله وسب رسوله صلى الله تعالى عليه وسلم علي اقوال تقدمت وايضا يلزمه ذلك في سب الصحابة مطلقا لانه يؤذيه به صلى الله تعالى عليه وسلم وليس بشيء لما علمته من ان المراد به اذية عظيمة لما فيه من الشين الذي لا يرضاه احد في نسبة اهله للربنا والرضاء به واما عدم قتل اهل الافك المتنافقين في حياته صلى الله تعالى عليه وسلم فلحكمة اقتضته من اثار الفتن وصيد من ضعف اسلامه عنه با شاعة انه يقتل اصحابه كما تقدم (وشتم رجل عائشة كرمها الله بالكوفة) هذا الرجل غير معروف وقوله كرمها الله اي جعلها مكرمة منزهة عن النقائص فقيدها بصدق محبة والكوفة احد المصرين المعروفين بانهما محط رجال الفضلاء ويقال لها كوفة الجند اي مجتمعهم سميت بذلك لان سعد ارضى الله تعالى عنه لما اباد ان يدينها قال لهم تكوفوا بهذا المكان اي اجتمعوا فيه فسميت كوفة لذلك ولزمت اللام او الاضافة لانه علم بالغلبة وقيل كان اسمها قديما كوفان فتقدم الي موسى بن عيسى العباسي منسوب الي عباس بن عبد المطلب عم النبي صلى الله تعالى عليه وسلم والذي في التواريخ انه عيسى ابن موسى بن محمد بن علي بن عبد الله بن العباس واول من ولي الخلافة من بني العباس السفاح وجعل ولي العهد بعده اخاه المنصور وبعده عيسى بن موسى حين خلع نفسه كرها وقبل عريضه عشرة آلاف درهم وجعل ابنه المهدي بعده وبعده عيسى بن موسى مات قبل المهدي سنة ثمان وستين ومائة ومات المهدي بعده بسنة (فكان) عيسى بن موسى لما ادعى عليه بما صدر منه (من حضر هذا) الرجل لما قال ذلك الشتم او من سمع هذا الكلام منه (فقال ابن ابي ليلى انا) كنت حاضرا سامعا لما قاله وابن ابي ليلى هو محمد بن عبد الرحمن الانصاري الفقيه المشهور كان صاحب قران وعنه اخذ حجة احد القراء السبعة وكان افقه

اهل عصره واعلمهم بالسنة حتى وصل لمرتبة الاجتهاد والشم المراد به هنا  
 القذف وكأنه يذكر قصة الافك بدليل قوله ( فجلد ثمانين ) لانه حد القذف  
 ولعله شهد معه شهود آخر واقتصر على ذكر ابن ابي ليلى لجلالة قدره ولو كان  
 الرجل اقر لم يحتاج للسؤل عن سمع متذلك ( وحلق رأسه ) لان هذا كان تعزيرا  
 في العصر الاول لان العرب كانت لا تحلق الرؤس الا في نسك وكان الاسير اذا حلق  
 رأسه عدوه عارا عليه وورد في الحديث ان الخوارج شعارهم حلق رؤسهم وجعل له  
 بين الحد والتعزير لانه يجوز الجمع بينهما عند الشافعي في مسائل ذكرها وللإمام  
 اوثابه اسنيفاء حد القذف عن ميت لا وارث له معروف وعائفة رضي الله تعالى  
 عنها لم يكن لها وارثا حاضرا في هذه القضية ويحتمل ان لها وارثا ثم والمصنف  
 رحمه الله تعالى اقتصر من القضية على محل الشاهد منها فلا اشكال في كلام  
 المصنف رحمه الله تعالى كما قيل ( واسلمه للمجامين ) تسليمه لهم اما الحبس عندهم  
 واخراجوا منه دما يضعفه او ليكون معهم في خطتهم فهو نفى له او هو اهانة له  
 يسقط قبول شهادته برذالة وضعفه وهذا اظهر ( وروى ابو ذر ) الغفاري المشهور  
 رضي الله عنه وهذا مما نقله الخطيب وابن عساكر في التاريخ ( عن عمر بن الخطاب ) رضي  
 الله عنه ( انه نذر قطع لسان عبيد الله ) بضم العين ( ابن عمرا دشتم المقداد بن الاسود )  
 الصحابي المشهور رضي الله عنه والمراد بالنذر هنا الزام نفسه جرما بفعله لا التذذر  
 الشرعي او هو نذر شرعي لانه علق على شيء لقصد المنع وتسمية الفقهاء نذرا للجراح  
 والغضب وهو مخيفه بن الفعل وكفارة اليمين والتذرع على اقسام ذكرها الفقهاء  
 ( فكلهم ) بالبناء للمجهول ( في ذلك ) اي كلفه الناس بالشفاعة فيه والعفو عنه ( فقال )  
 عمر رضي الله تعالى عنه لمن كلفه في شأنه ( دعوني اقطع لسانه ) اي اتركوني افعل ذلك  
 ولا تمنعوني منه ( حتى لا يشتم احد ) من الناس ( بعد ) مبني على الضم اي بعد هذا  
 ( اصحاب ) النبي ( محمد صلى الله عليه وسلم ) وعبيد الله بن عمر بن الخطاب بالتصغير  
 كما علمت وله اخ من ابيه اسمه زيد الاصغر وامهما مليكة بنت جرويل وتكنى ام كاثوم  
 وهي بنت لعلي بن ابي طالب رضي الله تعالى عنها مات هو وامه في وقت واحد  
 فلم يورث احدهما من الآخر وقيل رعى بحجر في حرب بين حيين مات والمقداد رياه  
 بنما الاسود وهو عبد حبشي وتبناه فنسب له وابوه عمرو بفتح العين ابن ثعلبة  
 النهرواني او الحضرمي ولذلك قال بعضهم ان ابن هنا وامثاله يكتب بالالف لانه لبس  
 واقعا بين علمين ورد بان القاعدة انه اذا وصف العلم بـ ابن متصل كفي في حذف الالف  
 من ابن خطا سواء كان العلم الذي اضيف اليه ابن علم لا بني الاول حقيقة ام لا كما  
 اقتضاء اطلاقهم وكون الابوة حقيقة لم يتعرضوا لاشتراطه الا انه قديقال الاب  
 حقيقة في اب الولادة فيحمل اطلاقهم عليه لانه الاصل والتبني لا يدفع ضرورة

الواقع من كون الابن وقع بين علمين وشهد المقداد بدرا لما قدم مسلما وما بعدها  
ومات بيلده فحمل للمدينة ودفن بها وصلى عليه عثمان سنة ثلاث وثلاثين وهو ابن  
سبعين وقطع اللسان من المذكور تعزيره لا حدفاته لا تجوز الشفاعة فيه بخلاف  
التعزير وللإمام ان يغلظ في الحد بما اراد فلا يقال ان قطع اللسان لم يرد في الشرع  
ثم ان التعزير فيه حق لله للإمام ان يستوفيه بغير طلب والمقداد كان من كبار  
الصحابة رضي الله تعالى عنهم فلذا غضب ذلك عمر رضي الله تعالى عنه (وروى  
ابوذر الهروي) هو عبد الله بن اجد بن محمد بن عبد الله الهروي الحافظ كما تقدم  
(ان عمر بن الخطاب اتى باعرا بى يهجو الانصار فقال لولا ارسله صحبة) اي اولم  
يكن من اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم (لكفيتكموه) الخطاب لمن عنده  
من الانصار اولم يحضره اي لقتلته وكفيتكم شره وهجوه ولكن لشرف صحبته  
عنى عنه وهذا لم يكن بلغ مرتبة حد القذف ومران هذا بناء على ان الامام له ان  
يلج باجنها ده في التعزير القتل وهو الذي يسميه الفقهاء سياسة وهذا رواه ابن  
قدامة عن ابي سعيد الخدري بسند رجاله ثقة (وقال) الامام (مالك) وفي نسخة  
وقال مالك في رواية عنه (من انتقص احدا من اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم)  
اي ذكرهم بما فيه نقص لهم (فلبس له في هذا التي حق) وسهم منه اي لانتصبيه في  
مال يؤخذ في ثامن الكفار واستدل عليه بقوله (قد قسم الله التي في ثلاثة اصناف)  
من المسلمين (فقال) في قسم منه (للفقراء) من المسلمين (والمهاجرين الآية) اي  
الذين اخرجوا من ديارهم واموالهم يتغنون فضلا من الله ورضوانا وينصرون  
الله ورسوله اولئك هم الصادقون اي الذين هاجروا من ديارهم للمدينة لنصرة نبيه  
صلى الله عليه وسلم وايتقاء فضل الله ورضوانه (ثم قال) في القسم الثاني (والذين تبوءوا  
الدار والايمان الآية) من قبلهم يحبون من هاجر اليهم ولا يجدون في صدورهم  
حاجة مما اوتوا ويؤثرون على انفسهم ولو كان بهم خصاصة (وهؤلاء هم الانصار)  
الذين آووا رسول الله صلى الله عليه وسلم ونصروه (ثم قال) في القسم الثالث  
(والذين جاؤا من بعدهم) للاسلام من غير المهاجرين والانصار (يقولون)  
ربنا اغفر لنا ولاخواننا الذين سبقونا بالايمان الآية) ولا تجعل في قلوبنا غلا  
للذين آمنوا ربنا انك رؤوف رحيم فهو لاء يدعون لهم ويستغفرون لهم ويعظمونهم  
يسبقهم للسعادة في الدارين (فن تنقصهم فلاحق له في في المسلمين) لخروجهم  
عن الاصناف الثلاثة وهذا بناء على ان قوله للفقراء الخ يدل من قوله لذي القربى  
وما بعده والمبدل منه في حكم الطرح لامتعلقا بمحذوف اي اعجبوا لهم في تركهم  
اموالهم واهلهم وديارهم لرجاء فضل الله ونصرة دينه ومدح الله لهم بالصدق في ذلك



والذين تبوءوا الدار والدين وابتاعوا أنفسهم ولو كان بهم خصاصة وللذين  
 جاءوا من بعدهم داعين للسائقين وهو على مذهبه من ان النبي لا يخنس كالغنيمة وعند  
 بعضهم يخنس والكلام فيه مفصل في كتب الفقه والتفسير والنبي ما اخذ من الكفار  
 من غير قتال فيدخل فيه الخراج والعشرون النسخة وفيه خلاف هل يخنس ام لا  
 والخمس الذي كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يصرفه في مصالحه اختلف  
 فيه بعد موته على ما فصله الفقهاء (وفي كتاب ابن شعيب من قال في واحد منهم)  
 اي الصحابة رضي الله تعالى عنهم (انه ابن زانية وامه مسلمة حد عند بعض اصحابنا)  
 حد القذف (حديث حداله وحدالامه) قيل فيه تعاطى والمراد انه يحد لانه لان  
 الحد حق لها وعزر له وفيه نظران قوله (ولا اجعله كم ذف الجماعة في كلمة) بآياه  
 (لفضل هذا على غيره) اي زيادة جرمه فالفضل بمعناه اللغوي ومن قذف جماعة  
 بكلمة واحدة حد حدا واحدا عند الاكثر وللشافعي فيه خلاف (ولقوله صلى الله  
 عليه وسلم من سب اصحابي فاجلدوه قال) ابن شعيب (ومن قذف ام واحد منهم  
 وهي كافره حد حد الفرية) اي الكذب لا القذف بناء على انه يشترط في وجوبه  
 الاسلام (لانه سب له فان كان احده من ولده هذا الصحابي) الذي سبه (حيا) وقد  
 مات ابوه (قام) مقام ابيه (بما يجله) اي يطلب حقه الواجب لسه لانه وارثه في  
 ماله وحقوقه وليس لغيره حق في هذه الدعوى (والا) اي وان لم يكن له ولد حي  
 (فن قام به) اي يطلب حقه ودعواه (من المسلمين) لان لهم طلب منله (كان)  
 واجبا (على الامام) اوثابه (قبول قيامه) باستماع دعواه والحكم بمقتضاها معارضة  
 ونقصرة له (قال) ابن شعيب (وليس هذا) اي استحقاق غير الولد من المسلمين  
 الدعوى بالحد والتعزير (كحقوق غير الصحابة) فانه لا يستحقها غير الوارث (لحرمة  
 هؤلاء) اي الصحابة (يندبهم صلى الله عليه وسلم) ففيه حق من حقوق الله يستحقه  
 كل احد من هذه الامة (ولو سمع) اي سمع قوله (الامام) اوثابه (واشهد عليه  
 كان) الامام اوثابه (ولي اقيام به) اي كان يتولى الحد واستيفاءه (قال ومن سب غير  
 عائشة من ازواج النبي صلى الله عليه وسلم ففيها قولان احدهما يقبل) كما يقبل من  
 سب عائشة (لانه) بسب زوجة المؤمنين (سب النبي صلى الله تعالى عليه وسلم)  
 لانه يمارهن له (لسبه حليته) اي زوجته وهي من الحلال لخلها له او من الحلول  
 لانها تحمل حيث حل (و) القول (الاخر) في غير عائشة (انه) اي سب غيرها  
 (كسائر الصحابة) فيلزم ان (يجلد جلد المفتري) بناء على ان سبهم فيه ذلك  
 وقتل سب عائشة لتكذيبه لله وللقرآن كما هي (قال) ابن سعب (وب) القول (الاول)  
 وهو القتل (اقول) لا اختياره له وقوة دليله عنده (وروى ابو مصعب) احمد بن ابي بكر  
 القاسم بن الحارث بن زرارة بن مصعب بن عبد الرحمن الزهري المديني القاضي

قاضي المدينة كما تقدم (عن مالك) في حق (من انتسب الى آل بيت النبي صلى الله عليه وسلم) بقرابة او ولادة قيل او صحبة (يضرب ضربا وجيعا) نكالا له وردعا لامثاله منهم (ويشهر) بالتخفيف اي يضاف به في الاسواق ليعلم الناس حاله ويشهر ضلاله ان لا يقتدى به غيره (ويحبس) حبسا (طويلا) مدته (حتى تغضهر توبته) فاذا ظهرت اطلق (لانه) اي ما فعله (استخفاف بحق الرسول صلى الله عليه وسلم) فيجب عقوبته لذلك وحاصل قوله من انتسب الى هنا ان من ادعى انه من اهل البيت وهو ليس منهم واثبت له انتسابا لهم يستحق النكاح والانسهير وقد ورد في الحديث انه صلى الله عليه وسلم قال ايا رجل دعى الى غيرايه فقد كفر وهذا يدل على عظيم هذا وانه يشدد فيه وقد كثرت هذا في زماننا هذا وتساهل الناس فيه ودخلوا في هذا النسب الطاهر وادعاه كثير من الاشرار وتسارع القضاة بذلك الى اثبات الانساب وجعلوا له علامة كما قيل

\* جعلوا لآبناء الرسول علامة \* ان العلامة سنان من لم ينهر \*

\* نور النبوة في كريم وجوههم \* يغني الشريف عن الطراز الاخضر \*

(وافي ابو المطرف) بضم الميم وقح الضاء وكسر الراء المشددة المهملتين وقاء (الشعي) بفتح السين المعجمة وسكون العين المهملة وياء موحدة وياء نسبة مسندة (فقيه مالقة) بزنة فاعلة التسم فاعل بلدة مشهورة بالمغرب بيد النصاري الآن اعادها للاسلام (في رجل انكر) على بعض القضاة (تحليف امرأة) مخدرة ادعى عليها يحق شرعي فامرها ان تحلف عنده (بالليل) سترالها (وقال) من انكر تحليفها ليلا (لو كانت) المرأة (بنت ابي بكر الصديق) رضي الله تعالى عنه (ما حلفت) الا بالنها (حتى يسوي بينها وبين غيرها) (وصوب) ماض مشدد الواو اي عد (قوله) هذا صوابا وهو انكاره تحليف النساء المخدرات ليلا (بعض المنسجين) اي المتصفين بمعرفة (الفقه فقال) ابو المطرف فقيه مالقة (ذكر هذا) المنكر تحليف النساء ليلا (لاية ابي بكر) الصديق رضي الله تعالى عنهما (في مثل هذا) الامر الذي سوى بها غيرها من النساء (يوجب عليه شرما) التعزير البليغ و (الضرب الشديد والسجن الطويل) لجرأته على بنت خليفة رسول الله صلى الله عليه وسلم وام المؤمنين فان المتبادر منها عند الاطلاق عاتسة رضي الله تعالى عنها وان كان له غيرها (والفقيه الذي صوب قوله) في الانتكار المذكور (هو احق) واولى (باسم الفسق) اي وصفه بانه فاسق وجعل الذي فقهه الذي ادعاه فسقا احق بالقبول (من) اطلاق (اسم الفقه) عليه (فيقدم اليه) اي يبرز لمخالفته وتفسيقه بما قاله (في ذلك) المقال الذي قاله (ويزجر) ويوبخ على ما قاله (ولا تقبل فتواه) التي افتي بها (ولا شهادته) بتصويب ما قاله ذلك الفاسق الذي ظنوا فسقه فقها

(وهي) أي فتواه لتصويبه لمقاتته هذه (جرحة) فعلة بالضم من الجرح القاتل  
للتعديل أي قوله هذا جارح له مسقط له من العدالة فلا يقبل ما قاله (ثابتة قدس)  
مسجلة عليه الجرح وعدم العدالة (ويبيض) مضارع بزة يكرم المجهول بعين  
وضاد محجة معطوف على قوله يتقدم أي يظهر بعضه وعداوته (في الله تعالى)  
عز وجل اهانة له وترك المقاتله وهذا آخر كلام أبي المطرف كما نقله عنه السبكي في  
فتاويه وقال الغرض من هذا كله أنه فاسق مرتكب لكثرة عطفية لا مخلص له منها  
أسبيل إلى العدالة ومن كان بهذه الصفة لا تقبل شهادته قطعا ومن تخيل  
أن لقبول سباب الصحابة وجهها وتأويلا فليعلم أن هذا وإن كان فاسدا فاسيخا  
خارجا عن ذلك إذ تأويلهم إنما هو فيمن خا من الفتن ولا يس قتل عثمان  
وقاتل عليا والسيخان بريثان من ذلك قطعا ولذلك جرى الخلاف في تكفير سابعهما  
وساب عثمان وعلي دون غيرهم من الصحابة انتهى وإذا عرفت أن ما ذكره  
المصنف رحمه الله تعالى عبارة أبي المطرف فالمقصود منه أن السلف كانوا يحافظون  
على مقام الصحابة ويمنعون الجرأة عليهم ولذا نقله السبكي ولم يتعقبه فاقيل عليه  
من أنه غير مسلم لأنكاره التحليف ليلا له وجه لأن البين قد يفصد تغليظها  
ومن تغليظها اظهارها بين الناس حتى قيل قد تحلف بعد عصر الجمعة فالأخفاء  
لم يعهد شرعا وايضا قوله لو كانت بنت أبي بكر لبس فيه ذكر لعائشة فله بنت  
أخرى وهي أسماء ولو سلم تبادلها فلبس فيه تحقير لها بل هو تعظيم لها لادعاء  
أنها في أعظم مراتب الشرف حتى لو كانت هذه بمرتبتها لم تحلف والعرف قاض  
بهذا وبه أفتى بعض الفقهاء كالسبكي وابن أبي شريف فقال السبكي وغيره لو قال  
لوجاءني لهذا الأمر جبريل أو رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ما فعلته أنه  
تغليظ فيه تعظيم للمسيبه به وإن له مرتبة لا يصل إليها أحد ولو وصل لها هذا  
حكم عليه أيضا لأن الأحكام لا تختلف بشريف ولا وضع ومثله ما ورد في الحديث  
لو سرق فاطمة بنت محمد قطعنها قد علمت الجواب عنه وكون مثله للتعظيم يعلم من  
السياق وإذا كان كذلك فقد يؤخذ من السياق غيره ولذا قال المصنف (وقال  
أبو عمران في رجل قال لو شهد علي أبو بكر) حذف الجواب لظهوره وعدم القصد له  
هنا (أنه) أي الشأن أو القول المذكور (أن كان) مراده أن شهادته (في مثل هذا  
لا تجوز) ولا تكفي وحدها (بهذا الشاهد الواحد) لأن شهادة رجل واحد لا تقبل  
مطلقا وما قصة خزيمه مأول كما تقدم (فلا شيء عليه) من تعزيز وغيره لأنه لا يشعر  
بإهانة ولا تنقيص (وإن أراد غير هذا) مما يقتضي الإهانة بقرينة سوق الكلام  
(في ضرب ضريا) بليغا (يلغيه الموت) أي يوصله ذلك الضرب إلى مرتبة  
الموت لذكره من هو أفضل الخلق بعد رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم في مقام

لا يلبق به فهذا يشعر بان مثل هذه العبارة قد يكون فيها نوع من الالهانة والحقارة  
(وذكروها رواية) وكون الشاهد الواحد لا يقبل لبس على اطلاقه فقد ذكر  
الفقهاء مسائل تقبل فيها شهادة واحد لبس محل تفصيلها هنا كما وقع في بعض  
الشروح فانه تكثير للسواد اذ لبس في محله (تنبيه) في الخصائص الكبرى للسيوطي  
اخرج الطبراني عن ابي امامة انه صلى الله تعالى عليه وسلم قال اربعة يؤتون  
اجرهم مرتين ازواجه امهات المؤمنين فقبل في الآخرة وقبل احدهما في الدنيا  
والآخر في الآخرة واختاف في مضاعفة عذابهن فقبل عقاب في الدنيا وعقاب  
في الآخرة وغيرهن اذا عوقب في الدنيا لا يعاقب في الآخرة لان الحدود وكفارات  
وقال مقاتل هذان في الدنيا وقال ابن جبير وكذا عذاب من قذفهن بضاعف في  
الدنيا فيجلد مائة وستين وفي الشفاء انه خاص بغير طائفة لانه بسبها يقتل وقبل يقتل  
من قذف واحدة من سائرهن وقال في التلخيص قال تعالى لئن اشركت ليحبطن عملك  
وعمل غيره انما يحبط بالموت على الكفر انتهى وقد تقدم الكلام عليه وعلى ما في كلام  
ابي عمران وكذا يعطى اجره مرتين من نوحاً مرتين ومن قرأ القرآن وهو عليه  
شاق والمجتهد اذا اصاب والمتصدق على قريبه والمرأة على زوجها ومن عرج جانب  
المسجد الايسر لقلته اهله والغني الساكر ومن سن سنة حسنة ومن صلى بالتيمم  
ثم وجد الماء فاماد واجبان ومن اشترى امة فادبها فاحسن تأديبها تم اعتقها  
وتزوجها وكذا بي آمن بنبيه ثم بمحمد صلى الله عليه وسلم ومن صلى في الصنف الثاني  
او الثالث مخافة ان يؤذى مسلماً والامام والمؤذن ومن طاب علماً فادركه ومن اسغ  
الوضوء في البرد الشديد ومن دنى من الخطيب فاستمع وانصت ومن غسل يوم الجمعة  
واغتسل ومن قتله اهل السكاب وشهيد البحر ومن حافظ على صلاة العصر ومن  
استمع لقراءة القرآن وسرية خرجت لغزو فرجعت وقد احققت اى رجعت  
ولم تغنم ومن قتله سلاحه ومن نوحاً بعد الطعام ومن يعمل العمل سرا فاذا اطلع  
عليه اعجبه قال الترمذي فسر به بعض اهل العلم بان يعجبه ثناء الناس عليه بالخير  
لقوله صلى الله تعالى عليه وسلم اتم شهداء الله في الارض لا الاكرام والتعظيم وقال  
بعضهم اذا اطلع عليه فاعجبه رجاء ان يعمل بعمله فيكون له مثل اجورهم ومن كان  
موفقا في وقت الفساد ومن تصدق في يوم الجمعة ومن عمل فيه خيراً مطلقاً ومن اتى  
الى الجمعة ماشياً ومن تبع الجنائز ماشياً ومن صلى على جنازة وتبعها حياً من اهلها  
فيحصل له اجر صلاته على اخيه واجر صلاته المحي ومن قرأ في المصحف ومن قرأ  
القرآن فاعربه والمراد باعرايه معرفة معانيه القاطعة ولبس المراد بذلك المصطلح  
عليه في النحو وهو ما يقابل الهمز لار القراءة مع فقهه لبست قراءة ولا ثواب فيها ومن  
يسارع الى خير ماشياً حافياً ثم ختم المصنف رحمه الله كتابه بقوله (قال ابو الفضل) عياض

مصنف هذا الكتاب رحمه الله تعالى (هنا انتهى) أي تم وبلغ نهايته (القول بنا)  
 أي القول المتعلق بنا فيما قصدناه من هذا التأليف (فيما حررناه) أي كتبناه تحريرا  
 مبهزيا من الباع على هذا التأليف (وانجزنا) أي تمنا من انجاز الوعد الذي  
 وعد بتمامه في اول الكتاب وفي نسخة انجزنا افتعال من الجواز وهو التمام (الغرض)  
 بجمعين أي المطلوب (الذي انجزناه) بجمع مهملة أي قصدناه في تأليفنا هذا  
 في ذكر حقوق المصطفى كما تقدم في التراجم واتى بصيغة التفعّل لزيادة قصده  
 والغرض اصله كما تقدم الذي يرمي له السهام ثم عبر به عن كل مقصود وبينه وبين  
 الفائدة عموم وخصوص مطلق وصوب بعضهم انه وجهي فنفرد الفائدة في ثمرات  
 افعال الله بناء على انها لا تسمى غرضا ويتفرد الغرض فيما لو قصد بامر ما لا يترب  
 عليه خطأ واجتماعهما ظاهر غنى عن البيان (واستوفى) أي كمله واتى به وافيا  
 (الشرط الذي شرطناه) فيما بينه اول الكتاب واستوفى مبنيًا للفاعل وجوز كونه  
 للمفعول والضمائر لما (بما ارجو) أي اؤمل من الرجاء بمعنى الامل ويكون في غير هذا  
 المحل بمعنى الخوف ايضا مع انني كقوله لا ترجون الله وقارا (ان يكون كل قسم منه)  
 أي مما حرره (المريد) الطالب لهذه المقاصد (مقنع) مفعّل بالفتح من القناعة أي  
 كفاية وهو اسم مكان او مصدر ميمي والمراد بالمريد من يطلب الوقوف على معرفة  
 مقدار النبوة وحقوقها وعبر بالمقنع اشارة الى انه لا يمكن الوصول الى حقيقتها المغنية  
 والا فالطالب يقنع بمقدار منها فله دره (وفي كل باب) من ابوابه أي كل جملة ونوع من  
 انواعه وهو في العرف جملة من المسائل يرتبط بعضها ببعض بحيث تعد امرا واحدا  
 (منهج) هو كالمناهج الطريق الواضح (الى بغيته) بكسر الباء وضمها وغيث  
 مجمعة وهي المطلوب (ومنزعة) بفتح الميم والزاى المجمة بينهما نون ساكنة محل  
 النزاع او النزاع فهو اما بمعنى يخرج يخرج اليه او محل احب اليه الذي يستاق اليه  
 من تزع الى اهله ووطنه اذا اشتاقه او من تزع السهم اذا جذب به ليرميه فالمقصود انه  
 يبعد ما يهيم عليه فيه (وقد سمرت فيه) أي كشفت وبينت في هذا الكتاب بما  
 حررته وجمعه فيه وازلت الحجاب (عن نكت) جمع نكتة وهي الامر الدقيق المستخرج  
 بالفكر (تستغرب) أي تعد غريبة نادرة (وتسبّدع) أي تعد بدعة غير مسبوقه بالمثل  
 في جنسها ولو اقتصر على قوله تستغرب ربما يتوهم ان غرابتها لعدم الفه الطباع لها  
 اذا بس كل مستغرب مسبّدع فله دره (وكرعت) أي احتوت بدخولها ووصولها  
 (في مشارب) أي مطالب ومقاصد (من التحقيق) أي بيان الحق المتقن الثابت  
 (لم يورد) ببناء المجهول أي يذكر (لها قبل) أي قبل هذا الكتاب (في اكثر  
 التصانيف) التي صنفت في هذا الباب (مشرع) أي محل يستفاد منه مثلها هذا  
 هو المراد وتحقيقه ان الكرع في الاصل شرب الدواب فيها من الماء لانها تدخل

اكارعها فيه والورود الذهاب للشرب ضد الصدر والمشرع محل الماء المورد  
 كالنهل والمورد والشرية التهر ونحوه فكل هذا اما استعارة تمثيلية بتشبيه المسائل  
 المطلوبة بما يتنفع به العطاش وتشبيههم ثانيا بسبل لهم حاجة له وتشبيه الصحف  
 بموارد انهار يحط عندها الرجال وهذا ابلغ من جعلها استعارات تصريحية او ممكنة  
 محيلة مر شحة واكل وجهة فله دره (واودعته) اى جعلته فيه كانه وديعة (غير  
 مافصل) اى فصولا كثيرة وما مزيدة لتأكيد الكثرة (وددت) اى تمنيت من الود وهو  
 المحبة والصدقة ثم استعير للتمنى وهو المراد كقوله ربما يود الذين كفروا لو كانوا  
 مسلمين (ولو وجدت من بسط) اى بين وشرح من غير اختصار فيه (قبلى الكلام فيه)  
 اى فى بيانه مستوفى (او) وجدت (مقتدى) اى احدا من ائمة العلماء المتقدمين وفى  
 نسخة مفيدا بالغاء من القائدة (يفيد نيه) اى استفيد منه اما (عن كتابه) الذى  
 صنعه فى هذا الغرض (اوفيه) اى اسمعه من تقريره لى بفيه (لاكتفى بما اروي به عما  
 اروي به) اروي به الاول مضارع بفتح الهمة وسكون الراء المهملة وكسر الواو المخففة  
 ثم ياء مشاة تحية وفاعله ضمير مستتر للتكلم والثانى بضم الهمة وكسر الواو المشددة  
 بعد راء مهملة مفتوحة اى اروي ما سمعته من فيه او اخذ من كتابه ومعنى الثانى  
 اجل غيرى على روايته حتى اى اكتفى بالاول عن الثانى وفيه تجنيس بديع وقوله يفيد نيه  
 باتصال الضميرين جوازا وظاهر كلام سبويه ان الاتصال فى مثله لازم واختار ابن  
 مالك الاول كما بين فى كتب التصوييعى ان يلى حق المصطفى صلى الله تعالى عليه وسلم  
 وما يجب له امر واجب لم ار من وفاء حقه فوجب على بيانه ولله دره رحمه الله فانه  
 قام بامر عظيم لم يقم به غيره وفسر بعضهم اروي به المشدد بافكر فيه واعمل برويتى  
 فيه من رويت فى كذا وترويت اذا عملت النظر والفكر فيه وما ذكرناه هو المروى وجوز  
 بعضهم فى اروي به الثانى ضم الهمة وسكون الراء المهملة من ارواه المزيد وهو بمعنى  
 حله على الرواية ايضا (والى الله تعالى) وحده لا الى غيره كما يفيد تقديم الجار على  
 متعلقه (جزيل الضراعة) الضراعة بمعنى التذلل والخضوع والجزيل الكثير  
 القوى وهو صفة معنى الضراعة الجزيلة وهو دعاء (فى المنّة) اى الانعام والاحسان  
 (بقبول ما حصل منه) بفضلته وكرمه (لوجهه) الكريم اى مافعله خالصا لله لارياء  
 الناس كما اشار اليه بقوله (والعفو) معطوف على المنّة اى وفى العفو (عما تخلاه)  
 اى وقع فى خلال كلامه وبين اجزائه فى اثناء فصوله التى ذكرها فى كتابه هذا  
 (من ترين) اى اظهار ما فيه زينة وحلية (وتصنع) اى تكلف صنعة فى كلامه  
 كالسجع والالفاظ التى قصد تحسبها بما يخشى ان تكون ذلك رياء منه بقصد التبرج  
 بقدرته على الكلام البليغ (لغيره) اى لغير الله بل لاجل من يمدحه من الناس وهو  
 دعاء طلب به من الله ان يرزقه الاخلاص فى تأليف هذا الكتاب وان يصونه



عن الرياء فيما أحسنه من كلامه وزينه من عباراته (وإن يهب لنا ذلك) أي ما وقع فيه  
الترزين والتسنع مما فيه شائبة رياء وهبته مجاز عن التجاوز عن المواخظة به ثلاثا بعد  
ما صنعه (يحميل كرمه وعقوه) عنه أن وقع رياء لغيره (لما أودعناه) أي عقوه  
عما ذكر لاجل ما أورده في كتابه هذا (من شرف مصطفىاه) أي رسوله الذي اختاره  
لرسالته وتبلغ أمانته (وأمين وحيه) الذي أئتمه على تبليغه خلقه فان الحسنات  
يذهبن السيئات وحاصله أنه خشي من أن يخالف عمله رياء يحبطه فرجا من الله  
أن يعفو عنه أن كان والرياء إذا خالف العمل هل يحبطه أم لا فيه خلاف وصحح  
بعضهم أنه ينظر فيه للبائع عليه والأغلب فيه أن غلب إخلاصه وكان هو  
البائع له لم يحبط شيء من عمله والأحبط وهذا هو الذي عليه المحققون وله تفصيل  
في كتب القرافي والعزني عبد السلام هذا محصله (و) أن يفقر لنا ذلك لاجل  
ما قاله سبناه في تحصيله وتأليفه و(أسهرنا به) أي تركنا النوم والراحة فلم يغمض  
(جفوتنا) جمع جفن وهو غطاء العين أضاف له السهر لتوقفه عليه (تتبع  
فضائله) التتبع هو التتبع أريد به التفتيش والبحث عن فضائل المصطفى  
صلى الله تعالى عليه وسلم من كتب القوم وأعمال الفكر فيها (وأعملنا) أي شغلنا واتعبنا  
(فيه خواطرنا) جمع خاطر وهو كافي الأساس ما يتحرك في القلب من رأى أو معنى  
يقال خطر على بالي وبالي (من إبراز) أي أظهر (خصائمه) أي ما حصده الله به  
دون غيره مما يجب أو يباح أو يحرم (أو وسائله) أي ما يتوسل به إلى الله مما قر به  
إليه أو ما أكرمه به يوم القيمة كالشفاعة العظمى والخوض ولواء الحمد وغيره مما  
تقدم تفصيله والكلام عليه (ويحمي) أي يصون (أعراضنا) جمع عرض  
وهو كسر فسكون وضاد معجمة والمراد به إبداننا فان العرض يطلق على هذا  
وعلى ما يصونه ويحميه من صفاته وأدعى بعض أهل اللغة أنه حقيقة في الأول دون  
الثاني وفيه كلام في كتب اللغة (عن ناره الموقدة) التي يعاقب بها من عصاه (بجمايتنا)  
أي صيانتنا (كريم عرضه) أي عرضه الكريم أي المكرم المحترم عند كل مسلم  
والعرض هنا بمعناه المعروف (ويجعلنا ممن لا يذاد) بضم المنة التحتية وذال معجمة  
والف بعد ها دال مهملة أي يطرد (إذا زيد) مبنى للمجهول بذال معجمة  
مكسورة وذال مهملة بينهما تحية ساكنة أي طرد وصد (البدل) أي الذي بدل  
دينه برده ونحوها (عن حوضه) عن حوضه المورد يوم القيمة يوم الحسرة والندامة  
وهو تلميح وإشارة لما ورد في الحديث من أنه صلى الله تعالى عليه وسلم يتأذى بعض  
العطاش في القيمة من القنطرة فينبعون عنه فيقول ما بالهم طردوا فيقال له أنك لا تدري  
ما فعلوا بعدك أنهم بدلوا دينهم وبه استدل بعض الرافضة على تكفيرهم لبعض  
الصحابه فطلب من الله أن يحبه عما يبذل دينه حتى لا يكون من المطرودين

عن الحوض وهذا الحديث في صحيح مسلم وغيره ولفظه الذي في مسلم انه صلى الله تعالى عليه وسلم اغشى اغشاء ثم رفع رأسه متبسما فقال انزل على الليلة سورة وقرأ انا اعطيتك الكوثر الخ وقال هل تدرون ما الكوثر قلنا الله ورسوله اعلم قال نهر اعطاه ربي عليه خير كثير تدرى امتي يوم القيمة تختلج العبد منهم اى تجذبه الملائكة وتدفعه فاقول يارب انه من امتي فيقال انك لا تدري ما احببت بعدك وفي رواية ما زالوا بعدك مرتدين على اعقابهم قال القرطبي رحمه الله تعالى قالوا كل من ارتد او احدث ما لا يرضاه الله فهو من المطرودين عن الحوض واشد هم طردا من خالف جماعة المسلمين كالخوارج والظلمة واهل الجور فهذا صريح في ان طردهم عن الحوض على ظاهره وقول ابن حجر رحمه الله تعالى انهم طردوا ليرشد كل احد الى حوض نبيه ياياه ما صرح به في الروايات الاخرى وهذا غير متناف لما ورد من انه صلى الله تعالى عليه وسلم تعرض عليه اعمال امته في البرزخ لانه قد ينسى او يراد اظهار ما عملوه على رؤس الاشهاد ونحو ذلك (ويجعله لنا) يعنى نفسه ومن اخذ عنه (ولمن نهم) اى اعتنى وتقيد (باكتابه) اى كتابته (واكتسابه) اى تحصيله باى طريق كان (سببا) اى وسيلة موصلة (يصلنا بسبابه) اى طريقا موصلا للامور الموصلة لقرب الله ورضاه (وذخيرة) اى امر اندخر وعدة تجدها (يوم تجد كل نفس ما عملت من خير محضرا) اى تجد اعمالها حاضرة عندها وهو تجوز عن حضور محققهم او ظهورها بشهادة الاعضاء ونحوها لان الاعمال اعراض لا تعاد وتحضر وذهب بعضهم الى ان الاعمال تجسم حتى تشاهد واليه ذهب بعض العلماء والجلال السيوطى فيه رسالة اقام فيها ادلة على ذلك والله على كل شئ قدير وعبر باسم المفعول لان الفاعل معلوم اذ لا يحصرها الا الله (تجوز بها) اى تحصل بالاعمال الصالحة اذا حضرت (رضاه وجزيل ثوابه) كما وعد به من لا يخلف الميعاد (ويخصنا) اى يعيننا بما عملناه من العمل الصالح (يخصى زمرة نبينا صلى الله تعالى عليه وسلم وجماعته) اى اتباعه من امته وخص يتعدى بالباء وتدخل على المأخوذ كما هنا وعلى المتروك والكلام فيه مشهور والزمرة والجماعة متقاربان وخصى بكسر الخاء المعجمة وكسر الصاد المهملة المشددة ثم مناة تحية وصاد مهملة والفاء مقصورة وتمد كما في القاموس وغيره وهو مصدر بمعنى الاختصاص وهو الذي جزم به السيوطى وقبل انه مثنى خصيص بوزن صديق واليه ذهب السخاوى وغيره وفسره بابى بكر وعمر رضي الله تعالى عنهما ولما قرأ بالتثنية الشيخ برهان الدين النعماني في الدرس بين يدى المحبوب الكافي بالشيخونية والجلال حاضر رده وقال انه خطأ فليقبله وقال انه هو الصواب فكتب اليه بعد ذلك ما صورته بعد البسملة الحمد لله الذي

عن العلماء والاشراف بمعاينة الجهال والاطراف والصلاة والسلام على سيدنا  
 محمد وآله وصحبه اولي الفضل والانصاف وبعد فقد قرأ بعض العوام في آخر كتاب  
 'شفاء قوله وتخصنا بتخصيصي الخ بسكون الياء بصيغة التثنية المحذوفة النون  
 فقلنا له انما هي خصيصي بالفتح التانيب المقصورة واقنا له العذر في ذلك بكونه  
 رآها مرسومة بالياء فظن انها ياء وادعى انها رواية وكذب في ذلك وادعى ان ذلك  
 هو الصواب وان المراد بالتخصيصين ابو بكر وعمر رضي الله تعالى عنهما واقول  
 ما د عام باطل رواية ولغة ومعنى اما الرواية فان الذي تلقيناه من المعبرين وضبطه  
 من يرجع اليه في النقل انه بالالف لا غير كما نبه عليه البرهان الحافظ الحلبي في شرحه  
 للشفاء وشيخنا الامام تقي الدين السبكي في حاشيته عليه وكذلك قرأناه عليه وسمعناه  
 من غيره واما لغة فعال الجوهري في الصحاح والقاموس والمجمل خصه بالنسبة لخصا  
 وخصوصا وخصوصية بالفتح وخصيصي ويمد فهو لاء أئمة اللغة قالوا خصيصي  
 بالالف المقصورة مصدر خصه ولم يقل احد منهم ان خصيص سمع مصدرا ولا صفة  
 واصرح منه ما في ديوان الادب للفارابي في باب فعمل انه سمع فيه خمسة الفاظ  
 شري صاحب شري جدا وقسيس ورجل ضليل ضال جدا وتنين ضرب من الحيات  
 ورجل عنين ثم ذكر خصيصي واخوانه ولم يذكر خصيصي وبابه سماعي لا يقاس  
 عليه كما هو مقرر عند اهل العربية واما بطلانه معنى فلان المقصود من الكلام  
 لمصدر لا الوصف والمراد ان يخصنا بهذه الخصوصية وهو ان يكون من جملة  
 الجماعة المنسويين الى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم والزمرة الداخلين تحت لوائه  
 وليس المراد الاختصاص بالذوات وهذا مما لا يخفى الا على جاهل بليد وايضا  
 لو كان خصيصي مثنى مضاف وجب ان يضاف الى اثنين متغايرين ولبس بعده  
 لا زمرة وهي جماعة بمعنى واحد وما فسر به كلامه غلط صراح يضحك منه  
 السامع ويفرح به العدو ويغتم به الصديق واي معنى بقوله وتخصنا يابى بكر وعمر  
 والاختصاص منه انما يكون بالمعنى لا بالذات فليتأمل المنصف هذا الكلام فانه  
 لا يساوى من قال ذرة والله اعلم انتهى ما قاله السيوطي لمخصا ورسله لعلاء عصره  
 واستفتاهم وطلب منهم بيان الصواب فقال السخاوي في فتاويه في الحديث ان ممن  
 استفتاه العلامة الاميني الاقصري فكتب بتصويب ما قاله البرهان وقال انكاره  
 بغير موجب ومعناه صحيح فلا وجه لانكاره وكتب الشمس الباهي ان الذي سمعناه  
 من مشايخنا قديما وحديثا وقرئ عليهم ان هذه اللفظة مناة والمعنى عليها فلا يحل  
 لاحد انكارها فن انكارها وصبوب غيرها في الحقيقة مسمى على القاضي عياض فيؤدب  
 على اساءته على العلماء وكتب الفخري عمان الديلمي مثله وكذا الشيخ قاسم الحنفي  
 وقال ان النسبة لا تمنع رواية ودراية اما الرواية فلانها الباقية في الاصل المعتمد المقابل

مع الحافظ الذي صححه عبد الحميد البجلي في حاشيته عليه وقرئ ذلك على ابن حجر وناهيك به فن نسب قائله الى الكذب فهو كذاب يستحق التأديب كذا قال السخاوي في فتاويه ثم قال انه سئل عنه مرة اخرى فاجاب بان التثنية نبئت دون غيرها كما قاله التاج البجلي وشهد له تاج الدين السبكي بانه الذي يروى فيروى كل ظمان ويبدى فوائد سجرة الايمان وهو الثابت في الاصول المعتمد عينا ومما يتعجب منه انه استدل بما في ديوان الادب لاقتصاره في فعل على خمسة الفاظ مع وجود الفاظ غيرها واذ انقرر هذا فالتثنية في كلام القاضي بالنظر لشبثين وهما الزمرة الشاملة للجميع من اتبع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم من الصحابة وغيرهم الى يوم القيمة والجماعة الذين هم الصحابة خصهم بعد دخولهم في العموم لشرفهم فكانه سأل الله ان يخصه باقتفاء طريق الخواص من اصحاب نبيه صلى الله تعالى عليه وسلم ومن سائر امته وهو كقول القائل هب لنا ما وهبته لاوليائك واحبابك ويجوز ان يكون سأل ان يخص بخصيص هذه الامة وهما ابوبكر وعمر رضي الله تعالى عنهما حسبا ورد في حديث ضعيف رواه الطبراني في الكبير عن ابن مسعود رضي الله تعالى عنه انه صلى الله تعالى عليه وسلم قال ان لكل نبي خاصة من اصحابه وان خاصتي ابوبكر وعمر اخرجهم البيهقي رحمه الله تعالى في الفضائل ولا يكون من خواصهما الا بسلوك طريقتهما واقتفاء سنتهما وعلى تقدير التزل في ككون الزمرة والجماعة واحدا فلبس يمتنع الاتيان بلفظ التثنية مع اضافة لفظ الواحد بل يقال زيد وعمر واما البلد انتهى باختصار لما اطال به مكررا فخذنا منه ما لا حاجة لنا به وانا اقول ان السخاوي رحمه الله تعالى اطال لسانه على السيوطي رحمه الله تعالى وادعى ان علماء عصره كلهم وافقوه وكتبوا خطوطهم بنصرتهم ولم ار ما قاله في كتاب غير فتواه والحق احق بالقبول فان الذي يقبله الطبع ما قاله السيوطي وهو ان خصيصي مصدر فان النقل والعقل شاهدان له اما الاول فان الموجود في كتب اللغة كلها ذكر خصيصي وقول السخاوي انه لا حصر في كلامهم مسلم لكنه لا يفيد اثبات كلمة لم يذكرها اهل اللغة ولم تسمع في كلام احد من العرب واما الثاني فان معناه في غاية الظهور وكونه مثنى مرادا به العمرين لم يبدل عليه سياق ولا سابق الا ان قول الجلال انه لا يضاف الا الى اثنين لا وجه له كما قاله السخاوي (ويحشرنا) اي يجمعنا في الحشر (في الرعي الاول) الرعي والرعل القطعة من الخيل وجاعة منها والرعي الاول السابقون من الفرسان ثم كنى به عن كل سابق للخير والفعل الحسن ممدوح به كما قال حسان رضي الله عنه \* شم الانوف من الرعي الاول \* فالمراد به هنا من يبادر لفعل الخير ممن يكرمه الله بدخول الجنة قبل غيره وهم بعد الانبياء عليهم الصلوة والسلام العلماء العاملون (واهل الباب الايمن) اي اصحاب اليمين الثبرات وجوههم

من يؤتي كتابه يمينه (من اهل شفاعته) وتقدم الكلام على ذلك (ونحمده تعالى على ما هدى  
 ايه من جمعه) اي جمع ما فيه مما يتعلق بغرضه (والهم) الاتهام القاء الخير في القلب  
 (وقبح الصيرة) اي قوة النفس المدركة في الباطن بمنزلة النصر في الظاهر ولما عليها  
 كالعين تخيلا قال (لدرك) بفتح فسكون اي ادراك (حفايق ما اودعناه وهم  
 ونستعينه) اي نلجأ اليه (جل اسمه) وعز ذاته (من دعاء لا يسمع) اي لا يجاب ولا يقبل  
 كتوله سمع الله ان حمده (وعلم لا ينفع) لعدم العمل به والاخلاص فيه (وعمل لا يرفع)  
 اي لا يقبل ولا يعتد به قال تعالى والعمل الصالح يرفعه وقال ان كتاب الاررار لفي عليين  
 (فهو الجواد) بتخفيف الواو بمعنى الكريم الكثير الجود اي الاعطاء وهو من اسماء الله  
 تعالى كما ذكره ابن حجر وقد ثبت في حديث صحيح ذكره النووي كالترمذي في جامعه  
 والبيهقي في لاسماء والصفات واعتضد بمسند وبالايجاع خلافا لمن انكره (الذي  
 لا يخيب من املة) يخيب بوزن يزيد اي لا يحرم من قصده ويحوز تسديده فان الكريم  
 لا يخيب من قصده (ولا ينتصر من خذله) الخذلان ضد النصرة ومن خذله الله  
 لا يقدر احد ان ينصره ولا هادي لمن اضله (ولا يرد دعوة القاصدين) لسؤاله الراغبين  
 له عنده وفي الحديث ان الله يستحي ان يرد يد عبده صفرا اذا رفعها (ولا يصلح عمل  
 المفسدين) فيحققه ويبطله (وحسبنا الله ونعم الوكيل) وصلى الله تعالى على سيدنا  
 محمد خاتم النبيين وعلى آله وصحبه اجمعين وسلم تسليما كثيرا ولما بفضل الله تعالى  
 وتوفيقه هذا الشرح المبارك قالت مورخاته وراجبا قبوله وعود بركته على وعلى

احبابي وجميع المسلمين آمين آمين

\* يجاه النبي الكريم الاجل \* ومن قد كسى المجد اسنى الحلل \*  
 \* توسلت لله ربى الذى \* به لا يخيب من قد سأل \*  
 \* فان الشفاء وما فيه من \* مناسقبه للاماني كفضل \*  
 \* وقد تم شرح به ارجي \* بان يشرح الله صدر العمل \*  
 \* ببرد السقام ومحوالذى \* جناء الصبا من عظيم الزلل \*  
 \* فياسيد الرسل يا من ترى \* مواطنه اثمدا للعقل \*  
 \* تقبل هدية انها \* هدية عبد لمولى اجل \*  
 \* فاما مال فالى قدر خنته \* تم الشفا وضح الامل \*  
 \* فصل وسلم ربى على \* مقام به نوره ما افل \*  
 \* فلا زال مطلع شمس الهدى \* وروضته قبلة للقبيل \*

( قال مؤلفه وتم يوم الجمعة ثامن عشرى ربيع الثانى سنة ثمان وخمسين بعد الالف  
 على يد اضعف العباد احمد شهاب الدين الحفاجى المصرى



(تقریض)

\* ان الشهاب شهاب يستضاء به \* في العلم والحلم والاداب والحكم \*  
\* سقى الخفاجي غيثا كلما بقيت \* هدى المصاييح في الاوراق والكلم \*

(تقریض)

\* ان اظلم الكون لفقد الشهاب \* فلبس بالبدخ ولا بالعجاب \*  
\* او كسفت شمس الضحى بعده \* كان قليلا عند ذاك المصاب \*  
\* طود علت للجواككنافه \* حتى اذا كادت تمس السحاب \*  
\* تدكدكت بالموت ارجاؤها \* فاعتبروا كيف تدك الهضاب \*  
\* يا عالما علما دقته \* كيف تغيب الشمس تحت التراب \*  
\* متغنا منه بشمس الهدى \* حتى توارت شمسه بالحجاب \*  
\* لما اتى السنة من بابها \* جاءت له السنة من كل باب \*  
\* لا تعجبوا منه فشرح الشفا \* مما ارتوى من ضرع ام الكتاب \*  
\* رقت حواشيه وذقت معا \* وهي لعمرى من لباب اللباب \*  
\* قريضة تعجز عنه الرقي \* وفضله تغزو اليه الرقاب \*  
\* ودرة الغواص ما نالها \* الا فتى غاص عليها العباب \*  
\* قام بامر الله في دينه \* مستوى السير مهيبا مهاب \*  
\* ولم تزل تحمد آثاره \* حتى لقي الله حميدا المأب \*  
\* انزله دار كراماته \* جريا على عاداته في الثواب \*  
\* والله من اوصافه انه \* مؤمل العقو سريع الحساب \*  
\* اجزل له اللهم حسن الجزا \* واختم لنا منك بحسن المتاب \*  
\* وصل يارب على المصطفى \* وآله الغر وجع الصحاب \*

قد نجز اتمام طبع هذا الكتاب الخاوى بشرف النبي المجتبى \* والطاوى على جليل قدره  
المعنى ومنحنا بتكثير هذه النسخة الفخيمة \* ونشر غيرها الشاملة الشيمه \* في تعظيم  
قدر هذا النبي الفخيم \* وتنويه شأنه العلى الجسيم \* المسمى بنسيم الرياض \* على شفاء  
قاضي عياض \* المنتمى الى التحرير الكامل \* والخبر الفاضل \* الذى حازت نقاوة ذكاته  
بجل العلوم لبس له ساحل \* المولى الجهبذ الرابعى \* شهاب الدين اجد الخفاجى  
المصرى \* وهو اجل ما رتب من الشروح على هذا الكتاب \* واحلى ما حررقى هذا المنهل  
المستطاب \* جرى الله عنا مائه وشارحه \* احسن ما جرى به المصنفين والمستنسخين  
وهو فى عصر من توشح بطراز الامامة العظمى وتسارع باقامة منار الملة الخنيفة الاسمى  
السلطان ابن السلطان السلطان (عبد المجيد خان) ادام المولى طناب دولته \*  
واقاض عليه سجال نصرته بحماية ملته \* بنظارة اولع البرايا الى افضال ربه واطمع  
العباد والراجى \* محمد رجاى \* وقد تصادق ختامه بدار الطباعة العامرة  
فى غرة جادى الاولى \* لسنة سبع وستين ومائتين والى



To: [www.al-mostafa.com](http://www.al-mostafa.com)